

(الجزء الثالث)
من شرح الامام العلامة محمد بن عبد الباقي
الزرقاني المالكي ع-لى الم-واهب
الدنية للعلامة القسطلاني
نفع الله المسلمين
بعلومهم
آمين

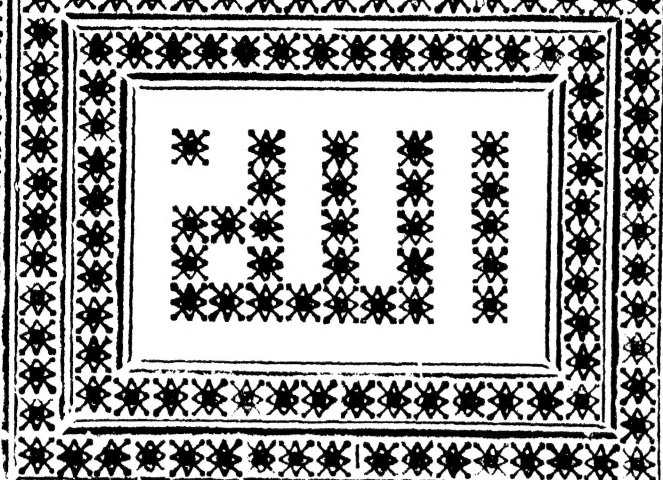
(وبهامشه)
كتاب زاد المعاد في هدى خير العباد للامام
شمس الدين بن عبد الله الدمشقي
الحنبلي المعروف بابن القيم

(طبع)
(على ذمة أكبر العائلة المهدية)
(وشركاه)

(الطبعة الاولى)
(بالمطبعة الازهرية المصرية)
(سنة ١٣٢٦ هجرية)

* (فصل) *

وقد سلك المسافعون من
الفسخ طريقين
آخرين نذكرهما
فسادهما بالطريقة
الاولى قالوا اذا اختلف
الصحابه ومن بعدهم في
جواز الفسخ فالاحتياط
يقضى المنع منه صيانة
للعبادۃ عما لا يجوز فيها
عند كثير من أهل العلم
بل أكثرهم والطريقة
الثانية أن النبي صلى
الله عليه وسلم أمرهم
بالفسخ ليمينهم جواز
العمره في أشهر الحج
لان الجاهلية كانوا
يكرهون العمره في
أشهر الحج وكانوا
يقولون اذا أدبر الدبر
وعفى الاثر وانسلخ صغر
فقد حلت العمره لمن
اعتمر فأمروهم النبي صلى
الله عليه وسلم بالفسخ
ليمين لهم جواز العمره
في أشهر الحج وهاتان
الطريقتان باطلتان
* أما الاولى فلان
الاحتياط انما يشرع
اذا لم يتبين السنه فاذا
تبينت فالاحتياط هو
اتباعها وترك ما خالفها
فان كان تركها الاجل
الاختلاف احتياطاً
فترك ما خالفها واتباعها
أحوط وأحوط
فالاحتياط نوعان
إحتياط للخروج من



(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

* ثم سرية خالد بن الوليد الى بني جذيمة * قال الحافظ بفتح الجيم وكسر المعجمة وسكون التحتية
 ابن عامر بن عبدمناة بن كنفة * وهم الكرماني فظن أنهم من بني جذيمة بن عوف بن بكر بن عوف
 (قبيلة من عبد القيس) انتهى فعجب من المصنف كيف جزم بما حكم شيخ الحافظ انه وهم وكذا
 قال امام المغازي ابن اسحق الجوزي جذيمة من كنانة وتبعه الامام اليعمرى وغيره وتحرقت في بعض
 النسخ الشامية من بالواو وكانوا كما قال ابن سعد (أسفل مكة على ليلة بناحية يلملم) الميقات المعروف
 (في شوال سنة ثمان) قال الحافظ قبل الخروج الى حنين عند جميع أهل المغازي (وهو يوم الغميصاء)
 بضم الغين المعجمة وفتح الميم وسكون التحتية فصا دمهم ليلة معدودة قال في الروض وتعرف بغزوة
 الغميصاء وهو واسم ما لبني جذيمة وفي القاموس الغميصاء موضع أوقع فيه خالد بن الوليد ببني جذيمة
 (بعثه عليه الصلاة والسلام لمار جع من هدم العزى وهو صلى الله عليه وسلم مقيم بمكة وبعث معه
 ثلثمائة وخمسين رجلا) من المهاجرين والانصار وبنى سليم قاله ابن سعد وقال ابن اسحق حدثني
 حكيم بن حكيم بن عباد عن أبي جعفر يعنى الباقر قال بعث صلى الله عليه وسلم خالد حين افتتح مكة
 داعيا ولم يبعثه مقاتلا ومعه قبائل من العرب سليم بن منصور ومذحج بن مرة فوطئوا بني جذيمة بن عامر
 ابن عبدمناة بن كنانة فلما رأوا القوم أخذوا السلاح فقال خالد ضعوا السلاح فان الناس قد أسلموا
 وفي هذا الحديث رد على من زعم أنهم من عبد القيس (داعيا الى الاسلام لامقاتلا فلما انتهى اليهم
 قال ما أنتم) قال البرهان الظاهر أنه سألمهم عن صفتهم أى أسلمون أنتم أم كفار ولذا أتى بما دون من
 أو استعمل ما في العاقل وهو شائع كمن لغيره وان كان الاكثر أن من للعاقل وما لغيره (قالوا) نحن
 (مسلمين) فنصب بتقدير فعل أو بتقدير الجار أى نحن من قوم مسلمين كذا الزاوية بالياء في ابن
 سعد كما في العيون وفي الشامي مسلمون بالواو وهى ظاهرة (قد صلينا وهدونا محمد) برسالته وبما

خلاف العلماء واحتياط

للخروج من خلاف السنة ولا يخفى رجحان أحدهما على الآخر وأما فان الاحتياط ممنوع هنا فان الناس في النسخ ثلاثة أقوال * أحدها انه محرم * الثاني انه واجب وهو قول جماعة من السلف والخلف * الثالث انه مستحب فليس الاحتياط بالخروج من خلاف من حرمه أولى بالاحتياط بالخروج من خلاف من أوجبه وإذا تعذر الاحتياط بالخروج من الخلاف نعين الاحتياط بالخروج من خلاف السنة * (فصل) * وأما الطريقة الثانية فظاهر بطلانها من وجوه عديدة * أحدها أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل ذلك عمره الثلاث في أشهر الحج في ذي القعدة كما تقدم ذلك وهو أوسط أشهر الحج فكيف يظن أن العبادة لم يعلموا جواز الاعتمار في أشهر الحج إلا بعد أمرهم بنسخ الحج إلى العمرة وقد تقدم فعله لذلك ثلاث مرات * الثاني انه قد ثبت في الصحيحين انه قال لهم عند الميقات من شاء ان يهل بعمرة فليفعل ومن شاء ان يهل بحجة فليفعل

جاءه (و بيننا المساجد في ساحاتنا) زاد من بعدهم وأذن فيها قال فبالسلاح عليكم قالوا بيننا وبين قوم من العرب عداوة فحفظنا أن نكسوراه قال فضعوا السلاح فوضعهوه (وفي البخاري) عن ابن عمر بعث صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة فدعاهم إلى الإسلام (فلم يحسنوا أن يقولوا ذلك فقالوا صبا أنا) لفظ البخاري أسلمنا فجلوا يقولون صبا أنا صبا أنا الحديث وعاد المصنف لرواية ابن سعد دون بيان فيوهم أنهم من جملة عزوة البخاري وليس كذلك لكنه أتى كل على شـهرة ذلك فقال لهم استأسروا (فأسر القوم) كذا في نسخ العيون برفع القوم فاعل استأسر اللازم وفي نسخة فأسر واستأسروا زيادة وأوونصب القوم وكأنتما تحريف إذا ماها قوله (فامر بعضهم فكفف) بفتح التاء مخففة (بعضا) لانه بيان لقوله لم استأسروا (وفرقتهم في أصحابه) وفي البخاري فجعل خالد يقتل منهم ويأسر ودفع إلى كل رجل من أسير قال الحافظ فيجمع بينه وبين كلام ابن سعد هذا بانهم أعطوا ما بأيديهم بغير محاربة (فلما كان السحر نادى منادى خالد من كان معه أسير فليقتله) لفظ الرواية فليذقه والمذاقة الإجهاز (بالسيف) فنهقها بالمعنى لانه لم يقيم دبرها (فقتلت بنو سليم من كان بأيديهم) أما المهاجرون والأنصار (فأرسلوا) أطلقوا (أسراهم) ولم يذكر أسرى بني مدج لان هذا كلام ابن سعد ولم يذكر وفي رواية فاما انهم لم يثبتوا المدة أو أراد بنو سليم ما يشاء لهم وفي البخاري حتى إذا كان يوم أمر خالد أن يقتل كل رجل من أسير فقتل والله لا أقتل أسير ولا يقتل رجل من أصحابي أسير وهو كان تامه ويوم بالتأنيدين أي زمن لرواية ابن سعد فلما كان السحر وأصاب ابن عمرهم المهاجرون والأنصار وفيه الخلاف على ذي فعل الغير إذا وثق بطواعيته كما في الفتح والماء منصف (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم من رجل) انقلت منهم ذكر ابن هشام في زياداته عن بعض أهل العلم أنه انقلت رجل من القوم فأتاه صلى الله عليه وسلم فاخبره قال هل أنكر عليه أحد قال نعم رجل أبيض ربعة فنبهه خالد فسكت وأنكر عليه آخر طويل مصطرب فراجعته فاشتدت مراجعتها فقال عمر أما الأول فابني عبد الله وأما الآخر فإني لم مولى أبي حذيفة (فقال اللهم اني أبرأ اليك من فعل خالد) وبقية حديث ابن عمر عند البخاري حتى قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكرناه له فرفع يديه فقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد مرتين (وبعث عليا فودى لهم قتلاهم) وما ذهب منهم وعند ابن اسحق من فرسل الباقر ثم دعا عليا فقال يا علي أخرج إلى هؤلاء القوم فانظر في أمرهم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك فخرج حتى جاءهم ومعه مال بعثه النبي عليه الصلاة والسلام فودى لهم الدماء وما أصيب من الاموال حتى انه ليدي لهم مائة الكلب حتى اذا لم يبق شيء من دم ولا مال الا وداه بقيت مغبة من المال فقال لهم على حين فرغهم لبي ابيكم دم أو مال لم يولدكم قالوا لا قال فاني أعطيتكم بقية هذا المال احتياطاً رسول الله بما لا يعلم ولا تعلمون ففعل ثم رجع اليه صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال أصبت وأحسن ثم استقبل صلى الله عليه وسلم القبلة قائماً شاهراً يديه حتى انه ليرى ما تحت منكبيه يقول اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثلاث مرات قال ابن هشام حدثني بعض أهل العلم انه حدث عن ابراهيم بن جعفر انه مودى قال قال صلى الله عليه وسلم رأيت كأنني لقيت لقمة من حيس فالتذذت بطعمها فاعترض في حلق منها شيء حين ابتلعت فادخل على يده فترعه فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله هذه سرية من سرنا لك تبعها فإني أتيتك منها بعض ما تحب ويكون في بعضها اعتراض فتبعته عليا فيسهله (قال الخطابي يحتمل أن يكون خالد نغم) بفتح القاف وكسر هالغه كما في المصباح أي عاب (عليهم العـدول عن لفظ الإسلام لانه فهم عنهم أن ذلك وقع منهم على سبيل الانفة ولم ينقادوا إلى الدين فقتلهم متاولاً وأنكر عليه صلى الله عليه وسلم العجلة وترك التثبت في أمرهم قبل أن يعلم المراد من قوتهم صبا أنا) فظن أن

ان النبي صلى الله عليه
وسلم أمر أصحابه بذلك
يخالف نسل المشركين
مع كون الذي نهاهم
عنه أفضل من انذى
أمرهم به أو يقال من
حج كما حج المشركون
فلم يتمتع فحجه أفضل
من حج السابقين الاولين
من المهاجرين والانصار
بارسول الله صلى الله
عليه وسلم * الخامس
انه قد ثبت في الصحيحين
عنه انه قال دخلت العمرة
تحت الحج الى يوم القيامة
وقيل له عمرتنا هذه
لعمامنا هذا أم لا بد فقال
لا بل لا بد الا بد دخلت
العمرة في الحج الى يوم
القيامة وكان سؤالهم
عن عمرة الفسخ كما جاء
صريحاً في حديث جابر
الطويل قال حتى اذا
كان آخر طواف على
المروة قال لو استقبلت
من أمرى ما استدبرت
لم أسق الهدى ولجعلتها
عمرة فن كان منكم ليس
معه هدى فليحل
وليجعلها عمرة فقام
سراقة بن مالك فقال
يا رسول الله ألعامنا هذا
أم لا بد فنبلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم
أصابه واحدة في
الآخرى وقال دخلت
العمرة في الحج مرتين
لا بل لا بد الا بد وفي الخبر

فكانه آيت على أشباهه * وسط الهبة بما ذكر في مصد

فاستعمله صلى الله عليه وسلم على من أسلم من قومه وتلك القبائل فكان يقاتل بهم ثقيفاً لا يخرج لهم
سرح الا أنار عليه حتى ضيق عليهم (نخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة يوم السبت
لست خلون من شوال) قاله الواقدي وغيره وقال ابن اسحق وعروة بن النخس ومنه واختاره ابن جرير وروى
عن ابن مسعود فاما انه للاختلاف في هلال الشهر أو من قال لست عدلية الخروج ومن قال النخس لم
يند هلاله لما خرج في صبيحتها كأنه خرج فيها وقيل خرج في الليلتين بقيتا من رمضان وجمع بعضهم كافي
الفتح وغيره بأنه بدأ بالخروج في أواخر رمضان وسار سادس شوال ووصل إليها في عاشره (في اثنى عشر
ألفاً من المسلمين عشرة آلاف) الذين خرج بهم (من أهل المدينة) أربعة آلاف من الانصار وألف من
جبهة وألف من خزينة وألف من أسلم وألف من غفار وألف من أشجع وألف من المهاجرين وغيرهم
رواه أبو الشيخ عن محمد بن عبيد بن عمير الليثي (وألفان من أسلم من أهل مكة) قاله ابن اسحق ومن
وافقه في أن جميع من حضر الفتح عشرة آلاف فزادوا ألفين (وهم الطلقاء) الذين قال لهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذهبوا فأنتم الطلقاء (يعني الذين خلى عنهم يوم فتح مكة وأطلقهم فلم يسترقهم) بل
من عليهم بعدما كانوا مظنة لأن يسترقهم (واحد منهم طليق فعيل بمعنى مفعول وهو لا يريد أن يطلق
سبيله) فكانه جعلهم أسرى مع أنه لم بأسر أحدا منهم بالفعل تنزىلهم منزلة الاسرى لقد رتبه عليهم
ومنه قال الشامي وعلى قول عروة والزهرى وابن عقبة يكون جميع الجيش الذين سار بهم أربعة عشر
ألفاً لانهم قالوا قدم مكة باثني عشر ألفاً وأضيف اليهم ألفان من الطلقاء قال شيخنا ولا يتعين بل يجوز أن
الالفين الذين لحقوه بعد خروجه من المدينة رجعو الى أما كنهم بعد الفتح وبقى من خرج معه من المدينة
خاصة وانضم اليهم الطلقاء (واستعمل صلى الله عليه وسلم على مكة عتاب) بفتح المهملة والغوية
المشددة وبالوحدة (ابن أسيد) بفتح المهملة وكسر السين المهملة وسكون التحتية فهملة ابن أبي
الغيص بكسر المهملة ابن أمية الاموي المكي أمير مكة في العهد النبوي وسنه قريش من عشرين سنة
ومعه معاذ بن جبل يعلمهم السنن والفقه وفي الروض قال أهل التعبير رأى صلى الله عليه وسلم في المنام
أسيداً والى على مكة مسلماً فأتى كافر اذ كانت الرؤيا لولده عتاب حين أسلم ولده وهو ابن احدى وعشرين
سنة ورزقه كل يوم درهمان فكان يقول لأشبيع الله بطنا جاع على درهم في كل يوم وقال عند موته والله
ما كنت في ولايتي كلها في صامعة قد كسوته غلامى كيسان قال المحافظ مات عتاب يوم مات الصديق
فيما ذكر الواقدي لكن ذكر الطبري أنه كان عاملاً على مكة لعمر سنة احدى وعشرين (وخرج معه
صلى الله عليه وسلم ثمانون من المشركين) وابن عقبة والواقدي خرج معه أهل مكة لم يغادر منهم أحداً
ركبانا ومشاة حتى خرج معه النساء يمشين على غير دين نظاراً ينظرون ويرجون الغنائم ولا يكرهون
أن تكون الصدمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (منهم صفوان بن أمية) وهو يومئذ في المدة التي جعل
له عليه السلام الخيار فيها (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعار منه مائة درع) كما رواه أحمد وأبو
داود والنسائي وابن اسحق في رواية يونس عنه عن جابر وغيره أنه صلى الله عليه وسلم لما جمع السيرة الى
هو اذن ذكر له أن عند صفوان أدراعاً وسلاحاً فأرسل اليه وهو يومئذ مشرك فقال يا أمية أعزنا سلاحك
نلقى فيه عدونا فقال صفوان أعزنا يا محمد فقال بل عارية مضمونة حتى نردها إليك قال ليس بهذا بأس
فاعطى له مائة درع بما فيها من السلاح فسأله صلى الله عليه وسلم أن يكفيهم حملها فحملها الى أوطاس
(بأداتها) الانسب قول غيره بالآتها أى التروس والخود ويقال انه استعار منه أربع مائة درع بما يصلحها
فان صح فالمائة داخله في الأربع مائة قال في النور واختلقوا في قوله عارية مضمونة هل هو صفة موضوعة

قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذى الحجة فامرنا ان نخل فقلنا لم يكن ينبغي ان نعرفه الا خمس امرنا ان نغضى الى نساءنا فأتى عرفه فطره اذ كبرنا الى فذكر الحديث وفيه فقال سراقه بن مالك لعامنا هذا أم للابد فقال للابد وفي صحيح البخاري عنه ان سراقه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ألكم حاجة هذه يا رسول الله قال بل للامة قبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تلك العمرة التي فسخ من فسخ منهم حجة اليها للابد وان العمرة دخلت في الحج الى يوم القيامة وهذا بين ان عمرة التمتع بعض الحج وقد ادعوا ترض بعض الناس على الاستدلال بقوله بل لا بد الا بد باعتراضين * أحدهما ان المراد سقوط القرض بها لا يختص بذلك العام بل يسقطه الا لا بد وهذا الاعتراض باطل فانه لو أراد ذلك لم يبق للابد فان الا بد لا يكون في حق طائفة معينة بل انما يكون لجميع المسلمين ولانه قال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة ولانهم لو أرادوا بذلك

أو مقيدة فن قال بالاول كالشافعي قال ضمن اذا تلفت ومن قال مقيدة قال لا بالابن ط قال السهيلي واستعار صلى الله عليه وسلم من نول بن الحرث بن عبد المطلب ثلاثة آلاف ربيع فقال صلى الله عليه وسلم كافي أنظر الى رماحتك هذه تقصف ظهر المشركين روى ابن اسحق والترمذي وصححه والنسائي عن الحرث بن مالك أخر جناح رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين ونحن حديثو عهد بالجاهلية فسرنا معه وكانت له كفار قر يش ومن سواهم من العرب شجرة عظيمة يقال لها ذات أنواط يأتونها كل سنة فيعلقون أسلحتهم عليها ويذبحون عندها ويعكفون عليها يومافرا فبنا ونحن نسبر سدر خضر اعظيمة فتنادي من جنات الطريق يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما له ذات أنواط فقال صلى الله عليه وسلم الله أكبر لا تألقتم والذي نفسي بيده كما قال قوم موسى لموسى اجعل لنا الهة كما لهم الهة قال انكم قوم تجهلون لئن كنتم من قبلكم (فوصل الى حنين) كراواه أبو نعيم والبيهقي من طريق ابن اسحق قال حدثني أمية بن عبد الله أنه حدث أنه صلى الله عليه وسلم انتهى الى حنين مساء (ليلة الثلاثاء) كأنه جعلها مضت مع اتيانهم فيها فقال (لعمري لئلا خلون من شوال) ولم يحسب ليلة السبت مما مضى فتكون سابعة والا فتكون ليلة الثلاثاء تاسعة لانه اذا حسم بها ما مضى فالمسعى بعدها ثلاث ليال (فبعث مالك بن عوف) رئيس المشركين (ثلاثة نفر) من هوازن (ياتونه بخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) لفظ رواه أمية المذكور ينظرون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأمرهم أن يتفرقوا في العسكر (فرجعوا اليه وقد تفرقت أوصالهم) أي مفاص لهم جمع وصل بالكسر (من الرعب) بقية الرواية المذكورة فقال أي مالك وياكم ما شأنكم فقال رأينا رجلا بيضا على خيل يلقى فوالله ما تماسكنا ان أصابنا ما ترى والله ما نقاتل أهل الارض ان نقاتل الا أهل السماء وان أطعنا تراجعت بقومك فان الناس ان رأوا مثل الذي رأينا أصابهم مثل ما أصابنا فقال بيضاء على خيل بل انتم أجبن أهل العسكر فبسطهم عنده فرقا أن يشيع ذلك الرعب في العسكر وقال دلوني على رجل شجاع فأجمعوا له على رجل فخرج ثم رجع اليه قد أصابه كنهوما أصاب من قبله قال ما رأيته قال رأيته رجلا بيضا على خيل يلقى ما يطاق النظر اليهم فوالله ما تماسكت أن أصابني ما ترى فلم يشن ذلك ما لك أعين وجهه (ووجهه صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي حدر) بهم لات وزان جمع فمر واسمه سلامة وقيل عبيد بن عمير بن أبي سلامة بن سعد بن سنان بن الحرث بن قيس بن هوازن بن أسلم (الاسلمي) الصحابي المتوفى سنة احدى وسبعين وله احدى وثمانون سنة ومات في نسخ ابن حدر دباسقاط أي غلط (فدخل عسكرهم) كما أمره عليه السلام (فطاف بهم وجاء بخبرهم) أخرجه ابن اسحق في رواية الشيباني عن جابر وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أمر عبد الله بن أبي حدر فتيق فيهم وقال له اعلم لنا من علمهم فاتاهم فدخل فيهم فقام فيهم يوما ويومين حتى سمع وعلم ما قد أجعوا عليه من حربه صلى الله عليه وسلم وسمع من مالك وأمر هوازن وما هم عليه وعند الواقدي انه انتهى الى خباء مالك فيجد عنده رؤساء هوازن فسمعه يقول لأصحابه ان محمدا لم يقاتل قوما قط قبل هذه المرة وانما كان يلقى قوما أغمارا لا علم لهم بالحرب فيظهر عليهم فاذا كان السحر فصغوا وما أشبهكم ونساءكم وأبناءكم من ورائكم ثم صغوا ثم تكون الحجلة منكم واكسر واجفون سيوفكم فتلقونه بعشرين ألف سيف مكسورة الجفون واجلوا جلة رجل واحد واعلموا أن الغلبة لمن حمل أولا فاقبل حتى أتاه صلى الله عليه وسلم فاخبره الخبر فقال لعمر ألا تسمع ما يقول فقال كذب فقال ابن أبي حدر لئن كذبتني يا عمر ربحا كذبت بالحق فقال عمر ألا تسمع ما يقول فقال صلى الله عليه وسلم قد كنت ضالا فهداك الله وقوله بعشرين ألف سيف صواب وباتي تحقيقه قريبا (وفي حديث سهل ابن الحنظلية) هي أمه

أوجدته أو أم جدته واسم أبيه الربيع أو عبيد أو عمر بن عدي أو الأشهر ابن زيد بن جشم الانصاري
 الاوسي قال البخاري صحابي بابع تحت الشجرة وكان عقيما الولد وقال غيره شهد المشاهد الا بدرا
 توفي في صدر خلافة معاوية قاله في الاصابة ما خلا او وقع في نسخ سعد بن الحنظلية وهو خطا فالذي في
 الفتح وغيره سهل وهو الذي (عند أبي داود باسناد حسن أنهم ساروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم
 يوم حنين (فاطنبوا السير) بالغوا فيه حتى كان عشية حضرت صلاة الظهر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم (فخرج رجل فارس) قال الحافظ هو عبد الله بن أبي حدر كمال عليه حديث جابر عنه ما بين
 اسحق يعني الحديث المتقدم (فقال اني انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا وكذا واذا أنا
 به وازن عن بكرة أبيهم) بفتح الموحدة وسكون الكاف قاله ابن الاثير وبعده غيره فهو الرواية هنا وان
 كان فتح الكاف لغة (بظعنهم ونعمهم وشأنهم) جمع شاة (اجتمعوا الى حنين فبسم صلى الله عليه وسلم
 وسلم وقال تلك غنيمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى) وهذا صنعه الله لرسوله وان كان قد غيب ذلك
 على مالك بن عوف فعند ابن اسحق وغيره أن هوازن لما اجتمعت على حرب المصطفى سأل تدر يد بن
 الصمه الرياسة عليها فقال وما ذاك وقد عني بصري وما استمسك على ظهر الغرس أي لانه بلغ مائة
 وعشرين أو خمسين أو سبعين سنة أو قارب المائتين قال وليكن أحضر معكم لاشهر عليكم رأي بشرط
 ان لا تحالف فان ظننتم اني مخالف أقت ولم أخرج فقالوا لا نخالفك وجاءه مالك وكان جاع أمرهم اليه
 فقال له لا نخالفك فيما تراه فقال تريد أنك تقا تل رجلا كريما قد أوطأ العرب وخافته العجم ومن
 بالشام وأجلى يهود الحجاز ما قتلا واما خرو جاعن ذل وصغارو يومك هذا الذي تلقى فيه محمدا ما بعده
 يوم قال مالك اني لا طمع ان ترى ما يسرك قال دريد من لي حيث ترى فاذا جعت الناس سرت اليك فلما
 خرج مالك بالظعن والاموال وأقبل دريد قال لمالك مالي أسمع بكاء الصغير ورياء البعير ونهاق الحجير
 وخوارق البقرة قال أردت أن أجعل خلف كل انسان أهله وماله يقاتل عنهم فانتقص دريد وقال
 راعي ضأن والله ماله وللحرب وصفق باحدى يديه على الاخرى تعجبا وقال هل يرد المنهزم شيء انها ان
 كانت لك لم ينفعك الا رجل بسيفه ورمحه وان كانت عليك فضحت في أهلك ومالك انك ان لم تصنع
 بتقديم بيضة هوازن الى نخور الخيل فارفع الاموال والنساء والذراري الى تمتع بلادهم ثم ألق القوم
 على متون الخيل والرجال بين أصناف الخيل فان كانت لك الحق بك من وراءك وان كانت عليك
 ألقاك وقد أحرزت أهلك ومالك فقال مالك والله لا أفعل ولا أغير أمر أفعلة انك قد كبرت وكبر عقلك
 فغضب دريد وقال يا معشر هوازن ما هذا برأي ان هذا فاضحك في عورتكم وممكن منكم عدوكم ولا حق
 بحصن ثقيف وتاركم فانصرفوا وتركوه فسل مالك سيفه وقال ان لم تطيعوني لاقتلن نفسي وكره أن
 يكون لدريد فيه اذكر او رأى فخشى بعضهم الى بعض فقالوا لئن عصينا له ليقتلن نفسه وهو شاب ونبقى
 مع دريد وهو شيخ كبير لا قتال معه فأجمعوا رأيكم مع مالك فلما رأى دريد أنهم خالفوه قال

يا ليتني فيها جذع * أحب فيها وأضع

أقود وطفاء الرمع * كأنها شاة صدع

وطفاء بفتح الواو وسكون المهملة وبالفاء والمد والرمع بفتح الزاي والميم ومهملة صفة مجودة في الخيل
 (وقوله عن بكرة أبيهم كلمة للعرب يريدون بها الكثرة وتوفر العدد) وأنهم جاؤا جميعا لم يتخلف منهم
 أحد (وليس هناك بكرة في الحقيقة وهي التي يستقي عليها الماء فاستعيرت هنا) أي استعملت لا المعنى
 الاصطلاحي وكان المراد أن اجتماع بني أب على بكرة أبيهم التي يستقي بها يلزمها الكثرة هرفا فاطلق
 العبارة فريد الازمها وهو مطاق الكثرة (وقوله بظعنهم) بضم الظاء المعجمة والعين المهملة

الوجه وبما اقتضاه
 على العمرة بل كان
 السؤال عن الحج ولائم
 قالوا له عمر تناهذوا ما لنا
 هذا أم لا بد ولو ارادوا
 تكرار وجوبها كل عام
 لقواله كما قالوا له في الحج
 كل عام يا رسول الله ولا
 جابهم بما أجابهم به في
 الحج بقوله ذروني
 ما تركتكم لو قلت ذم
 لوجب ولائمهم قالوا له
 هذه لكم خاصة فقال بل
 لا بد الا بهذه السؤال
 والجواب صريحان في
 عدم الاختصاص الثاني
 قوله ان ذلك انما يلزمه
 جواز الاعتما في أشهر
 الحج وهذا الاعتراض
 أبطل من الذي قبله فان
 السائل انما سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم فيه
 عن المتعة التي هي فسخ
 الحج لاعتنا بالعمرة في
 أشهر الحج لانه انما سأل
 عقب أمره من لا هدى معه
 بفسخ الحج فقال له
 حينئذ هذا العمان أم
 للآب فاجابه صلى الله
 عليه وسلم عن نفسه ما
 سأل عنه لا عالم يسأله
 عنه وفي قوله دخلت
 العمرة في الحج الى يوم
 القيامة عقب أمره من لا
 هدى معه بالاحلال بيان
 جلي ان ذلك مستمر الى
 يوم القيامة فبطل دعوى
 الخصوص وبالله التوفيق

التي ذكرتموها ليست في الحديث ولا فيه إشارة إليها فان كانت باطلة بطل اعتراضكم بها وان كانت صحيحة فأنها لا تلزم الاختصاص بالصحابة بوجه من الوجوه بل ان ضحت اقتضت دوام معلولها واستمراره كما ان الرمي لشرع ليري المشركين قوته وقوة أصحابه واستمرت مشروعيته الى يوم القيامة فبطل الاحتجاج بمثل العلة على الاختصاص بهم على كل تقدير السابع ان الصحابة رضي الله عنهم اذالم يكتفوا بالعملة لم يجاوز العمرة في أشهر الحج على فعلهم لها معه ثلاثة أعوام ولا باذنه لهم عند الميقات حتى يامر بفسخ الحج الى العمرة فمن بعدهم أحرى ان لا يكتفى بذلك حتى يفسخ الحج الى العمرة اتباعا لامر النبي صلى الله عليه وسلم واقتداء بالصحابة الا أن يقول قائل اننا نحن نكتفي من ذلك بدون ما كتفى به الصحابة ولا يحتاج في الجواز الى ما احتجواهم اليه وهو هذا جهل نعوذ بالله منه الثامن انه لا يظن برسول الله صلى الله عليه وسلم ان يام

(أي بذنائهم واحدها طعينة) (أصل الطعينة) يقال (للمراحملة التي ترحل ويظعن عليها أي يسار وقيل للمرأة) أي سميت (لانها ظعن) ترحل (مع زوجها حيثما ظعن ولا نهات تحمل على الرحلة اذا طعنت) فهي من تسمية المحمول باسم الحامل (وقيل الطعينة المرأة التي في المودج ثم قيل للمرأة بلا مودج ولله مودج بلا امرأة طعينة انتهى) وبقي حديث سهل بن الحنظلية ثم قال صلى الله عليه وسلم من يحرسنا الليلة قال أنس بن أبي مرثد أنا يا رسول الله قال فاركب فركب فرسالة وجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له استقبل هذا الشعب حتى تكون في اعلاه ولا تغرن من قبلك الليلة فلما أصبحما خرج صلى الله عليه وسلم الى مصلاه فركب ركعتين ثم قال هل أحسستم فارسكم قالوا ما أحسناه فوثب بالصلاة فجعل صلى الله عليه وسلم يصلي وهو يلتفت الى الشعب حتى اذا قضى صلاته وسلم قال أشيروا فقد جاءكم فارسكم فجعل ينظر الى خلال الشجر في الشعب فاذا هو قد جاء حتى وقف عليه فقال اني انطلقت حتى اذا كنت في أعلى هذا الشعب حيث امرني صلى الله عليه وسلم فلما أصبحت طلعت الشعبين كلاهما فنظرت فلم أر أحدا فقال صلى الله عليه وسلم هل نزلت الليلة قال لا الامصبيأ وقاضي حاجة فقال له قد أوجبت فلا عليك أن تعمل بعد هارواه أبو داود والنسائي ونفرن بضم النون وفتح المعجمة مشددا لراء (وروي يونس بن بكير) بن واصل الشيباني أبو بكر الكوفي الصدوق الحافظ عن ابن اسحق وهشام وخلف وعنه ابن معين وغيره مات سنة تسع وتسعين ومائة (في زيادة المغازي) لشيخه ابن اسحق اي في ما زاده على ما رواه عنه (عن الربيع) بن أنس البكري او الحنفى البصرى صدوق له او هام روى له الاربعه مات سنة اربعين ومائة او قبلها (قال قال رجل يوم حنين) هو غلام من الانصار كما في حديث أنس عن البراء وقيل هو مسلمة بن وقش وقيل هو رجل من بني بكر حكاه ابن اسحق (ان تغلب اليوم من قلة فثقت ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم) لان ظاهره الافتخار بكثرتهم والافتخار بنفي الغلبة لا تنفاء القلة فكأنه قال سبب الغلبة القلة ونحن كثرة فلا تغلب كما روى الحاكم وصححه وابن المنذر وابن مردويه وغيرهم عن انس لما اجتمع يوم حنين اهل مكة واهل المدينة اعجبهم كثرتهم فقال القوم اليوم والله نقاتل حين اجتمع عنا ذكره صلى الله عليه وسلم ما قالوا ما اعجبهم من كثرتهم ووقع عند ابن اسحق حديثي بعض اهل مكة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال حين رأى كثرة من معه من جنود الله تعالى ان تغلب اليوم من قلة قال الشامي والصحيح ان قائل ذلك غيره صلى الله عليه وسلم وروى الواقدي عن سعيد بن المسيب ان ابا بكر الصديق قال يا رسول الله ان تغلب اليوم من قلة وبه حزم ابن عبد البر انتهى وعلى فرض صحة ان المصطفى صلى الله عليه وسلم قاله أو الصديق فليس المراد الافتخار بل التسليم لله فالمقصود نفي القلة لان نفي الغلبة اي ان غلبنا فليس لاجل القلة بل من الله الذي بيده النصر والخذلان كما افاد ذلك الطيبي في حواشي الكشف فقال هذا مثل قوله تعالى لم يخروا عليها اصماد عيانا في أن قوله لم يخروا ليس نفيًا للخروج وانما هو اثبات له ونفي للصموم والعمى كذلك ان تغلب ليس نفيًا للغلبة وانما هو اثبات ونفي للقلة يعني متى غلبنا ما كان سببه عن القلة هذا من حيث الظاهر ليس كلمة اعجاب لكنها كناية عنها فكأنه قال ما اكثر عدونا (ثم ركب صلى الله عليه وسلم بغلة البيضاء لدل) قال الحافظ في الفتح كذا عند ابن سعد وبعده جماعة ممن صنف في السير وفيه نظر لان لدل اهداه له المقوقس وقد روى مسلم عن العباس انه صلى الله عليه وسلم كان على بغلة له بيضاء اهداه له فروة بن نفثة الحمداني وله عن سلمة وكان على بغلة الشهباء قال القطب الحلبي يحتمل أن يكون يومئذ ركب كلاما من البغلتين ان ثبت انها كانت صحبته والافاض في الصحيح أصح واغرب النووي فقال البيضاء والشهباء واحدة ولا يعرف له بغلة غير ها وتعبوه بدلدل فقد ذكرها غيره ورواه

٢ قوله كان سببه عن القلة لعله عنه غير القلة كما هو ظاهر اه

أصحابه بالفسخ الذي هو
حرام أي علمهم بذلك
مباح يمكن تعليمه بغير
ارتكاب هذا المحذور
وباسهل منه بياناً أوضح
دلالة وأقل كلفة فإن قيل
لم يكن الفسخ حراماً
أمرهم به حراماً قيل فهو
إذا ما واجب أو مستحب
وقد قال بكل واحد منهما
طائفة فمن الذي حرمه
بغير إيجاب أو استحبابه
وأي نص أو إجماع رفع
هذا الوجوب أو
الاستحباب فهذه المطالبة
لا تحيى عنها * التاسع
أنه صلى الله عليه وسلم
قال لو استقبلت من أمري
ما استدبرت لمأساة
الهدى ولجعلتها عمرة
أفترى تجدده صلى الله
عليه وسلم عند ذلك العلم
بجواز العمرة في أشهر
الحج حتى تأسف على
فواتها هذا من أعظم
الحال * العاشر أنه أمر
بالفسخ إلى العمرة من
كان أفرد من قرن ولم
يسق الهدى ومعلوم أن
القرن قد اعتمر في أشهر
الحج مع حجته فكيف
بأمره بفسخ قربانه إلى
عمرة ليمن له جواز العمرة
في أشهر الحج وقد أتى بها
وضم إليها الحج * الحادي
عشر أن فسخ الحج إلى
العمرة موافق لقياس
الأمور لا يخالف لها ولم

لكن قيل إن الاسمين لواحدة انتهى وهذا القيل زعمه ابن الألبان وهو مردود بان البيضا التي هي
الشبهة أهدأ له فربما نفاثة بضم النون وخفة الفاء ومثله ودل أهدأها المعوقس * (لطيفة) *
قال القطب الحنبل استشكلت عند الدمي ما ذكره ابن سعد في قوله كنت تبعته فذكر ذلك
في السيرة وكنت حينئذ سيدياً محضاً وكان ينبغي لنا أن نذكر الخلاف قال المحافظ ودل هذا على أنه كان
يعتقد الرجوع عن كثير مما وافق فيه أهل السير وخالف الأحاديث الصحيحة وإن ذلك كان منه قبل
تضاعفها ونحو خروج نسخ كتابه وانتشاره لم يمكن من تغييره انتهى ووقع في رواية لأحمد وأبي داود
وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم كان يومئذ على فرس قال الشامي وهي شاذة والصحيح أنه كان على بغلة
قال الواقدي عن شيوخه لما كان ثلث الليل عمداً لك بن عوف إلى أصحابه فعباهم في وادي حنين وهو
وإذا جوف خطوط دوشعاب ومضائق وفرق الناس فيها وأوعز إليهم أن يحملوا على المسلمين جملة
واحدة وعبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وصفهم صفوفاً في الشجر ووضع الألوية والرايات في أهلها
(وليس درعين والمغفر والبيضة) واستقبل الصفوف وطاف عليهم بمعضا خلف بعض يتجدرون
فخضهم على النمل وبشرهم بالفتح أن صدقوا وصبروا وقدم خالد بن الوليد في بني سليم وأهل مكة
وجعل يمينه ومنسرة وقابلاً كان صلى الله عليه وسلم فيه قال ابن القيم من تمام التوكل استعمل الأسباب
التي نصها الله لمسيباتها قدراً وشرفاً فإنه صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق توكلًا وقد دخل مكة والبيضة
على رأسه وليس يوم حنين درعين وقد أنزل الله عليه والله يعصمك من الناس وكثير ممن لا تحقيق
عنده يستشكل هذا ويتكلم في الجواب تارة بأنه فعله تعليمه لأمته وتارة بأنه قبل نزول الآية
ولوتأمل أن ضمان الله العصمة لا ينافيه تعاطيه لأسبابها فإن ضمان ربه لا ينافي احتراسه من الناس
كما أن أخباره تعالى بأنه يظهره على الدين كله ويعليه لا يناقض أمره بالقتال وأعداده العدة والقوة ورباط
الحيل والاختداب الجذو والحدرو الاحتراس من عدوه ومحاربه بأنواع الحرب والتورية فكان إذا أراد غزوة
ورى غيرها وذلك لأنه أخبر من الله عن عاقبة حاله وما له بمآتيه تعاطاه من الأسباب التي جعلها بحكمته
موجبة لما وعد به من النصر والظفر والظفر وظهره دينه وغلبة عدوه انتهى (فاستقبلهم من هوأزن مالم يروا
مثله قط من السواد والكثرة) لأنهم أزيد من عشرين ألفاً (وذلك في غيبش) بفتح المعجمة والموحدة
وبالمعجمة قال في القاموس بقية الليل وظلمة آخره فاضافته إلى (الصبح) الذي هو أول النهار إشارة
إلى شدة قربه من الليل حتى كان ظلمته باقية وفي حديث جابر عند ابن إسحق وغيره في عمالية الصبح
بفتح المهملة وخفة الميم بقية ظلمته ولا ينافي هذا ما عند أبي داود وغيره بسند جيد عن أبي عبد الرحمن
ابن يزيد أنه أتاه صلى الله عليه وسلم حين زالت الشمس قال ثم سرتنا يومنا فلقينا العدو لأنه يجمع بانهم
ساروا بقية اليوم ونزلوا بالحنين ليلاً والتقوا بغيبش الصبح (وخرجت الكتائب من مضيق الوادي)
وكانوا فيه كامنين (لحموا واحدة واحدة فأنكشت خيل بني سليم مولية) لتقدم كثير من لآخره
بالحرب وغالبهم من شبان مكة (وتبعهم أهل مكة) مؤلفة وغيرهم من أسلامه مدخول قيل فقالوا
أخذلوه هذا وقتهم فانهزموا (والناس) المسلمون قال المحافظ والعذر لمن انهزم من غير المؤلفة أن العدو
كانوا ضعفهم في العدو أكثر من ذلك انتهى بل في النور أنهم كانوا أضعاف المسلمين وما وقع
في البيضاوى والبعوى ونحوهما أن ثقيف وهوأزن كانوا أربعة آلاف انصح فلا ينافيه لأنهم انضم
إليهم من العرب ما بلغوا به ذلك فقد مرانهم أقاموا حولاً يجمعون لمحربه عليه السلام لأنهم باعتبار
ما معهم من نساء ودواب يرون ضعفهم وأضعاف المسلمين وإن كانوا في نفس الأمر أربعة آلاف لأن بعده
لا يخفى كما كتبناه عن شيخنا في التقرير يرى أن فيه رد كلام المحفاظ الثقات لا يثبت بلا دليل فإن أربعة

يرد به النض لكان القياس

يقضى جـ وازه فضاء
النض به على وفـ تي
القياس قاله شيخ
الاسلام وبقـ رره بان
المحرم اذا التزم أكثر
نـا كان لزمه جـاز
باتفاق الأئمة فلو أحرم
بالعمرة ثم أدخل عليها
الحج جـاز بلانزع واذا أحرم
بالحج ثم أدخل عليه
العمرة لم يجز عند
الجمهور وهو مذهب
مالك وأحمد والشافعي
رحمهم الله في ظاهره
مذهبه وأبو حنيفة يجوز
ذلك بناء على أصله في
ان القارن يطوف طوافين
ويسعى سعيين قال وهذا
قياس الرواية المحكية
عن أحمد في القارن أنه
يطوف طوافين ويسعى
سعيين واذا كان كذلك
فالمحرم بالحج لم يلتزم الا
الحج فاذا صار متمتعاً
صار ملتزماً بالعمرة وحج
في مكان ما التزمه بالفسخ
أكثر مما كان عليه
فجاز ذلك ولما كان أفضل
كان مستحباً وانما أشكل
هذا على من ظن أنه
فسخ حجاً الى عمرة وليس
كذلك فإنه لو أراد أن
يفسخ الحج الى عمرة
مفردة لم يجز بلانزع
وانما الفسخ جائز لمن
كان من نيته أن يحج
بعد العمرة والمتمتع من

داخله في الزائد فلا يصح رد الزائد اليها بهذا الجمل المتعسف الذي ياباه قول مالك بن عوف تلقونه
بعشرين الف سيف فان البهائم لا سيوف فقام معها ثم كونه هذا سبب انكشافهم وأنها لم بمجرد التلاقي
ولو لم يدبرين هو ما وقع عند ابن سعد وغيره ورواه ابن اسحق وأحمد وابن جابر عن جابر لما استقبلنا
وادي حنين انحدروا في وادي حنيفة خطوط له مضائق وشعوب وانما انحدروا فيه انحدروا في عمارة الصبح
وقد كان القوم سيقون الى الوادي فكم منوا في شـ عابه وأجنائه ومضايقه وتهبوا أعداء الله ما را عدا
ونحن محيطون الا الكتاب قد شدوا علينا شدة رجل واحد وكانوا رماة وانما حازم صلى الله عليه وسلم
ذات اليمين ثم قال أيها الناس هل علم الى أن رسول الله أنا محمد بن عبد الله قال فلاي شيء جلت الابل بعضها
على بعض فانطلق الناس وفي حديث البراء عند البخاري كما يأتي أن هو ازن كانوا رماة ولما سـ جل
المسلمون عليهم كسفوهم فأكبروا على المغانم فاستقبلوهم بالسهم فهدا عمر في أنهم لم يفر وايمجرد
التلاقي بل قاتلوا المشركين حتى كسفوهم واشتغلوا بالغنيمه وذكر المحاذي السببين ولم يجتمع بينهما
ولم يشد معه صلى الله عليه وسلم يومئذ الا العباس بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب قال أنس وكان
يومئذ أشد الناس قتالاً بين يديه رواه أبو يعلى والطبراني برجال ثقات (والفضل بن العباس) أكبر ولده
وبه كان يكنى استشهد في خلافة عمر وأبوسفيان بن الحرث بن عبد المطلب زاد ابن اسحق في حديث
جابر واخوه ربيعة وابنه قال ابن هشام واسمه جعفر قال وبعض الناس يعد فيهم ثم بن العباس
ولا يعد ابن أبي سفيان وباتي فيه نظراً لان قسماً كان صغيراً يومئذ (وأبو بكر وعمر وأسامة بن زيد في أناس
من اهل بيته وأصحابه) منهم امين ابن ام ايمان وقتل يومئذ قال المحافظ وأكثروا وقت عليه قول ابن عمر
ومامعه عليه السلام مائة رجل وللبخاري عن أنس فادبروا عنه حتى بقي وحده ويجمع بينهما بان المراد
بقي وحده متقدماً مقبلاً على العدو والذين ثبتوا معه كانوا رماة والو حدة بالنسبة لما شدة القتال وأبو
سفيان بن الحرث وغيره كانوا يخدونه في امسالك البغلة وغير ذلك ولا في نعيم في الدلائل تفصيل المائة
بضعه وثلاثون من المهاجرين والبقية من الانصار ومن الانصار من النساء أم سليم وام حارثة انتهى
وباتي فريد لذلك حيث أعاد الكلام فيه المصنف (قال العباس) في رواية مسلم وغيره شهدت يوم حنين
فلزمته أنا وأبوسفيان بن الحرث فلم تغارقه الحديث وفيه تولى المسلمين مدبرين فطفق صلى الله عليه
وسلم ركض بغلته قبل الكفار (وانا أخذ بلجام بغلته فكفها مخافة أن تصل الى العدو ففعل ذلك
العباس لانه صلى الله عليه وسلم كان يتقدم في نحر العدو) أي صدره أي أوله (وأبوسفيان بن الحرث
أخذ بركابه) وفي حديث البراء عند البخاري وغيره وأبوسفيان بن الحرث أخذ برأس بغلته البيضاء
وفي رواية له وابن عـ يقوده قال المحافظ ويمكن الجمع بان أباسفيان كان أخذ أولاً ولا يزمه ما قلنا من كضها
صلى الله عليه وسلم الى جهة المشركين حتى خشي العباس فاخذ بلجامها فكفها وأخذ أبوسفيان بالركاب وترك
اللجام للعباس اجلاله لانه عمه انتهى قال ابن عـ بقة فرفع صلى الله عليه وسلم يديه وهو على البغلة يدعو
اللهم اني أنشدك ما وعدتني اللهم لا ينبغي لهم أن يظهر واعلمنا وروى أحمد برجال الصحيح عن أنس كان
من دعائه صلى الله عليه وسلم يوم حنين اللهم انك ان تشالا تعبد بعد اليوم وعند الوادي كان من دعائه
حين انكشف الناس ولم يبق معه الا المائة الصابرة اللهم لك الحمد واليك المـ الشكر وأنت المستعان فقال
له جبريل لقد لقنتك الكلمات التي لقن الله تعالى موسى يوم فلق البحر وكان البحر أمامه وفرعون
خلفه وروى البيهقي عن الضحاك قال دعاء موسى حين توجه الى فرعون ودعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم حنين كنت وتكون وانت حي لا تموت تنام العيون وتسكدر النجوم وانت حي قيوم لا تأخذه
سنة ولا نوم يا حي يا قيوم والجمع انه دعا بجميع ذلك وقوله لا تعبد بعد اليوم لانه أول يوم لقي فيه المشركين
بعد الفتح الاعظم ومعه المشركون والمؤلفة قلوبهم والعرب في البوادي كانت تنتظر بأسلامها

حين يحرم بالعمرة فهو
 داخل في الحج كما قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 دخلت العمرة في الحج
 الى يوم القيامة وهذا
 يجوز له أن يصوم الايام
 الثلاثة من حين يحرم
 بالعمرة قتل على انه في
 تلك الحال في الحج وأما
 احرامه بالحج بعد ذلك
 فكما يبدأ الحنبل بالوضوء
 ثم يغتسل بعده وكذلك
 كان النبي صلى الله عليه
 وسلم يفعل اذا اغتسل
 من الجنابة وقال للنسوة
 في غسل ابنته ابدأن
 بميامنها وموضع الوضوء
 منها فغسل مواضع
 الوضوء بعض الغسل
 فان قيل هذا باطل لثلاثة
 أوجه * أحدها أنه اذا
 فسخ استقدا بالفسخ حلا
 كان ممنوعا منه باحرامه
 الاول فهو دون ما التزمه
 * الثاني أن النسك
 الذي كان قد التزمه
 أولا كحل من النسك
 الذي فسخ اليه ولم هذا
 لا يحتاج الاول الى جبران
 والذي يفسخ اليه يحتاج
 الى هدى جبرانه ونسك
 لا جبران فيه أفضل من
 نسك مجبور * الثالث
 أنه اذا لم يجز ادخال العمرة
 على الحج فلا يجوز
 ابداله بها وفسخه اليها
 بغير بق الاول والآخرى
 * فالجواب عن هذه

قريش افلحوا ووقعوا العياذ بالله تعالى خلاف ذلك لما عبد الله وقا. روى الواقدي عن قتادة قال مضى سرعان
 المنهزمين الى مكة يخبرون أهلها بالهزيمة فبهرو بذلك قوم من أهلها راظهوروا الشمامسة وقال قائلهم
 ترجع العرب الى دين آبائهم وقد قتل محمد وتفرق أصحابه فقال عتاب بن أسيدان قتل محمد فان دين
 الله قائم والذي يعبد محمد لا يموت فأسوا حتى جاءهم الخبر بنصره صلى الله عليه وسلم فسر عتاب
 ومعاذو كبت الله من كان يسر خلاف ذلك وعند ابن اسحق لما رأى من كان معه صلى الله عليه وسلم
 من جفاة أهل مكة ما وقع تسكلم رجال بما في أنفسهم فقال أبو سفيان بن حرب كان اسلامه بعد مدخولا
 لا تنتهي هزيمتهم دون البحر وان الازلام معه في كنانته وصرخ جبله بن الحنبل وقال ابن هشام كادته بن
 الحنبل وأسلم بعد الأبطال السحر اليوم فقال له أخوه لامة صفوان بن أمية وهو حينئذ مشرك اسكت
 فض الله فاك لأن بني رجل من قريش أحب الى من أن يربى رجل من هوازن وقال شبيعة بن
 عثمان بن أبي طلحة اليوم أدرك ناري أقتل محمد افا قبل شيء حتى غشي فؤادي فعلمت انه ممنوع مني
 وعند ابن أبي خيثمة لما هممت به حال بيني وبينه خندق من نار وسور من حديد فالتفت الى صلى الله
 عليه وسلم وتبسم وعرف ما أردت ففسح صدرى وذهب عني الشك (وجعل عليه الصلاة والسلام
 يقول للعباس ناديا معشر الانصار) لانهم بايعوه ليلة العقبة على عدم القرار (يا أصحاب السمرية عني
 شجرة الرضوان التي بايعوا تحتها على أن لا يفرعوا عنها) كما في مسلم بل في البخاري انهم بايعوه على الموت
 وجمع الترمذي بان بعضا بايع على هذا وبعضا على ذاك كما مر مفسلا (فعل بنادى تارة يا أصحاب
 السمرية وتارة يا أصحاب سورة البقرة) خصت بالذكر حين القرار لتضمنها كم من فئة قليلة غلبت فئة
 كثيرة أولتضمنها أوفوا بعهدي أوف بعهدي كم أو من الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله وليس
 النداء بها اجتهدا من العباس بل بامر صلى الله عليه وسلم ففي مسلم وغيره قال العباس فقال صلى الله
 عليه وسلم يا عباس ناديا معشر الانصار يا أصحاب السمرية يا أصحاب سورة البقرة (وكان العباس
 رجلا صيتا ولذا خصه بالنداء) قيل كان يسمع صوته من ثمانية أميال (فلما سمع المسلمون نداء
 العباس أقبلوا كأنهم الابل اذا حنت على أولادها) حتى نزل صلى الله عليه وسلم كأنه في حرجة بفتح
 المهملة والراء بالجيم شجر ملتف كالغيضة قال العباس فلما رماح الانصار كانت أخوف عندي على
 رسول الله من رماح الكفار أخرجه البيهقي وغيره أي لعلمه بحفظ الله له من رماح الكفار وبعدهم عنه
 بخلاف رماح الانصار خاف أن يصيبه شيء منها بغير قصدهم لشدة عطفهم عليه ومحبيته (وفي
 رواية مسلم) أيضا ان الذي قبلها روايته عن العباس شهدت مع رسول الله يوم حنين الحديث وفيه
 وكنت رجلا صيتا فناديت بأعلى صوتي أين الانصار أين أصحاب السمرية أين أصحاب سورة البقرة
 (قال العباس) فوالله (الكان عطفهم) أي أقبلهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم (حين سمعوا
 صوتي عطفة) أي حنو (البقرة على أولادها) وفي السابقة الابل فتارة شبههم بها وتارة بالبقرة والمعنى
 صحيح لان كل حنوا زائد وفيه دليل على انهم لم يبعدهوا حين تولوا (يقولون يا عباس) (لبنيك يا عباس
 لبنيك) فالنادى محذوف نحو أيا اسلمى أيا بالسجدوا في قراءة أي اجابة لك بعد اجابة ولزوما بطاعتك
 بعد لزوم (فتراجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وازدحوا (حتى أن الرجل منهم إذا لم يطاوعه
 بغيره على الرجوع) أي لكثرة الاحزاب المنهزمين كما ذكره ابن عبد البر (انحدر عنه وأرسله ورجع
 بنفسه) وفي رواية ابن اسحق فاجابوا البيك لبنيك فيذهب الرجل ليشي بغيره فلا يقدر على ذلك فيأخذ
 درعه فيعذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقتحم عن بغيره ويخجل في سبيله فيؤم الصوت حتى ينتهي
 (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم عليه الصلاة والسلام أن يصدقوا الجملة) على المشركين

الرجوة من طريقين
 بمحمل ومفصل * أما
 الحمل فهو ان هذه
 اعتراضات على مجرد
 السنة والجواب عنها
 بالترام تقديم الوحي على
 الآراء ان كل رأى
 يخالف السنة فهو باطل
 قطعاً وبيان بطلانه
 لخالفه السنة الصريحة
 الصريحة له والآراء تباع
 للسنة وليست السنة
 تبعاً للآراء * وأما
 المفصل وهو الذى نحن
 بصدد فانا التزمنا ان
 ان الفسخ على وفق
 القياس فلا بد من الوفاء
 بهذا الالتزام وعلى هذا
 فالوجه الاول جوابه بان
 التمتع وان تخلله الاحلال
 فهو افضل من الافراد
 الذى لاحل فيه لامر النبي
 صلى الله عليه وسلم من
 لاهدى معه بالاحرام به
 ولا امره أصحابه بفسخ
 الحج اليه ولتمنيه أنه
 كان أحرم به ولأنه النكاح
 المنصوص عليه في كتاب
 الله ولان الامّة أجمعت
 على جوازه بل على
 استحبابه واختلافوا في
 غيره على قولين فان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 غضب حين أمرهم
 بالفسخ اليه بعد الاحرام
 بالحج فتوقفوا ولأنه من
 المحال قطعاً أن يكون
 حج قاطعاً من حجة

فامتثلوا أمره (فاقتلوا مع الكفار) وفي رواية ابن اسحق حتى اذا اجتمع اليه منهم ما لا تستقبلوا الناس
 فاقتلوا فان كانت الدعوى اولاً فلا نصار ثم خلصت أخيراً للخروج وكانوا اصبراً عند الحرب (فاشرف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى قتالهم) أسقط من مسلم قوله وهو على بغلته كلمة طاول (فقال
 الآن) وفي رواية هذا حين (جى الوطيس) قال في الروض من هم طست الشئ اذا كدرته وأثرت فيه
 (وهو كما قال جماعة التنوير بخبر فيه) وقال ابن هشام حجارة توقد العهري تحتها النار ويشوون فيها
 اللحم وفي الروض الوطيس نقرة في حجر يوقد حوله النار فيطبخ فيه اللحم والوطيس التنوير (يضرب
 مثلاً) بعد نطقه عليه السلام به لانه أول من قاله (لشدة الحرب الذى يشبه حرها) ألمها المحاصل منها
 (حره) التنوير المحاصل من ملاقاته اذ ليس فيها حارة حسية تشبه بحره وفي السبل الوطيس شئ كالتنوير
 يخبر فيه شبه شدة الحر به وقيل حجارة مدورة اذا جيت منعت الوطى عاها فاضرب مثلاً لمر يشدد (وهذا
 من فصيح الكلام الذى لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم) كما قاله في الروض وغيره
 (وتناول صلى الله عليه وسلم لم حصيات من الارض) بنفسه كما روى أبو القاسم البغوى والبيهقى
 وغيرهما عن شيبه قال صلى الله عليه وسلم يا عباس ناولني من المحصيات فافاد الله تعالى البغلة
 فانخفضت به حتى كاد يطنها بمس الارض فتناول من البطحاء فغشي به في وجوههم وقال شاهت الوجوه
 حم لا ينصرون ووقع عند أي نعيم بسند ضعيف عن أنس انه كان على بغلته الشهباء لدل فقال لها
 دللى البدى فالزقت بطنها بالارض فاحذ حفنة من تراب كذا في هذه الرواية الضعيفة اسماها دللى
 والصحيح انه كان على فضة كرام (ثم قال شاهت الوجوه أى قبعت) خبر بمعنى الدعاء أى اللهم قبض
 وجوههم وقال شاهت الوجوه وجوههم ويحتمل انه خبر لوثوقه بذلك (ورمى بها في وجوه المشركين)
 زاد مسلم ثم قال انهزموا ورب محمد فقيه معجزتان فعلية وخبرية فانه رماهم بالمحصيات وأخبر بهزيمتهم
 فانهمزوا (فاخلق الله منهم انساناً الاملاً عينيّه) الثنتين (من تلك القبضة) قال البرهان بضم القاف
 الشئ المقبوض ويجوز فتحها انتهى لكن المناسب هنا الضم اسم للقبض باليد وفي بقية رواية مسلم هذه
 عن العباس فوالله ما هو الا أن رماهم بمحصياتهم فزالن أرى جدهم كليلاً وأمرهم مدبراً فوالله
 ما رجع الناس الا والاسارى عنده صلى الله عليه وسلم مكتفون (وفي رواية مسلم) أيضاً من حديث
 سلمة بن الأكوع فلما غشوا النبي صلى الله عليه وسلم نزل عن البغلة (ثم قبض قبضة من تراب الارض)
 ثم استقبل به وجوههم فقال شاهت الوجوه فاحلق الله منهم انساناً الاملاً عينيّه تراباً تلك القبضة
 فولوا منهزمين (فيحتمل) في الجمع بين رواية العباس وسلمة (انه رمى بهذا) المحصى (مرة وبذا) التراب
 (أخرى ويحتمل أن يكون أخذ قبضة واحدة مخلوطة من حصى وتراب) لكن يبقى ان في الرواية الاولى
 انه لم ينزل عن البغلة وقد بينا كيف أخذه وهو عليها وفي الثانية انه نزل وأخذه وباني قريماً ان ابن مسعود
 ناوله كفاً من تراب وللبراز من حديث ابن عباس أن علياً ناوله التراب يومئذ قال المحافظ ويجمع بين
 هذه الاحاديث بانه صلى الله عليه وسلم قال لصاحبه ناولني فتناول فرماهم ثم نزل عن البغلة فاخذ بيده
 فرماهم أيضاً فيحتمل ان المحصى في إحدى المراتين وفي الأخرى التراب انتهى أى وان كلام ابن
 مسعود على ناوله (ولا بدواً في داود والدارمي) عبد الله بن عبد الرحمن المحافظ الثقة شيخ مسلم وأبي
 داود والترمذي وكذا رواه ابن سعد وابن أبي شيبه والطبراني وابن مردويه والبيهقي رجاله ثقات كلهم
 (من حديث أبي عبد الرحمن الفهرى) بكسر الفاء الصحابي قيل اسمه يزيد بن ياس وقيل الحرث بن
 هشام وقيل عبيد وقيل كرز بن ثعلبة شهد حنيناً ثم فتح مصر كلها الاصابة وغيرها (في قصة حنين)
 ولفظه كنت معه صلى الله عليه وسلم في حنين في يوم فأنظ شديد الحر فنزلنا تحت ظلال الشجر فلما زالت

العالمين مع نبيهم صلى الله عليه وسلم وقد أتمهم كلهم بأن يجعلوا مائة الأمن ساق الهدى فمن المحال أن يكون غير هذا الحج أفضل منه الأحج من قرن وساق الهدى كما اختاره الله سبحانه لنبيه الذي اختاره الله لنبيه واختار لأصحابه التمتع فأى حج أفضل من هذين ولأنه من المحال أن ينقلهم من النسك الفاضل إلى المفضل المرجوح ولو جوه آخر كثيرة ليس هذا موضعها فرجحنا هذا النسك أفضل من البقاء على الأحرار الذي يفوته بالفسخ وقد تبين هذا بطلان الوجه الثاني وأما ما ذكرناه نسك مجبور بالهدى في كلام باطل من وجوه * أحدها أن الهدى في التمتع عبادة مقصودة وهو من تمام النسك وهو دم شكران لادم جبران وهو بمنزلة الأضحية للقيم وهو من تمام عبادة هذا اليوم فالنسك المشتمل على الدم بمنزلة العيد المشتمل على الأضحية فإنه ما تقرب إلى الله في ذلك اليوم بمثل ما تقدم سائل وقد

الشمس ليست لامتي وركت فرسي فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في فسطاطه فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله ودخان الروح قال أجل ثم قال يا بلال فثار من تحت شجرة كان عليه ظل طائر فقال لبيك وسعديك وأفادوك قال اسرج لي فرسي فأني بسرجه ووقاه من ليف ليس فيهما شر ولا بطر فركب فرسه ثم سربنا يومنا فلقينا العدو ونشأمت الخيلان فقاتلناهم (م) قال فولى المسلمون أي أكثرهم لما مروا أتى أنه ثبت معه جماعة نحو المائة (م) مديري (م) ذاهبين إلى خلف ضد الأقبال (م) كما قال الله تعالى فيقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لم أنا عبد الله ورسوله أنا عبد الله (م) ورسوله (م) وفي مرسل عكرمة عن أبي الشيخ فقال أنا محمد رسول الله ثلاث مرات وفي حديث أنس عند أحدوا الحاكيم وغيرهم قال جاءت هوازن بالنساء والصبيان والأبل والغنم فجعلوا حولهم صفوفا ليكثروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتقى المسلمون والمشركون فولى المسلمون مديري (م) كما قال الله تعالى وبقي صلى الله عليه وسلم وحده فقال يا عبد الله أنا عبد الله ورسوله وأنا عبد الله ورسوله نداءين لم يخلط بينهما ما كلام فالتفت عن يمينه فقال يا معشر الانصار أنا عبد الله ورسوله فقالوا لبيك يا رسول الله نحن معك ثم التفت عن يساره فقال يا معشر الانصار أنا عبد الله ورسوله فقالوا لبيك يا رسول الله نحن معك فهزم الله المشركين ولم يضرب بسيف ولم يطعن برمح (ثم اقتحم عن فرسه) قال الشامي هي رواية شاذة والصحيح أنه كان على بغلة انتهى ويحتمل أنه عبر عنها بالفرس مجازا لشيء بها في الأقدام بحيث كان العباس يكفها ونزوله بعد انخفاضها به وأخذ الحصى ورمى به كما مر فلا تنافي قال العلماء وفي نزوله عن البغلة حين غشوه مباغلة في الشجاعة والثبات والصبر وقيل فعله مواساة لمن كان نازلا على الأرض من المسلمين انتهى فزعم أن الراوي لم يتأمله فحقه قاله كثرة الناس وظن بانخفاضها نزوله عنها توهم للرواة لا يثبت بالداعية فقد أمكن الجمع بدون توهم فنزوله عنها ثابت في الصحيحين وغيرهما (فأخذ كفا من تراب قال) أبو عبد الرحمن المذكور (فأخبرني الذي كان أدنى) أقرب (اليه مني) أنه ضرب به وجوههم وقال شأهت الوجوه فهزمهم الله تعالى ولا يبعي والطبراني رجال ثقات عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم أخذ يوم حنين كفا من حصباء أبيض فرمى به وقال هزموا ورب الكعبة (قال يعلى) بمحتية أوله (ابن عطاء) العامري ويقال للابشي الطائفي الثقة المتوفى سنة عشرين ومائة أو بعده روى له مسلم والأربعة (رواه عن أبي همام) السكوني في عبد الله بن يسار ويقال عبد الله بن رافع مجهول من الثالثة كما في التقريب روى له أبو داود (عن أبي عبد الرحمن الفهرري) الصحابي المذكور ومقول يعلى الموصوف بذلك هو قوله (خذني أبناءهم عن آبائهم أنهم قالوا لم يبق منا أحد إلا متلات عيناه وخفه ترابا) فزاد الغم (وسمعنا صلا) صوتا له دوى (من السماء كما مر) الحديدي على الطست الجديد) بالجيم تنبيه على قوة الصوت الذي سمعوه فان صوت الجديد أقوى من العتيق (قال في النهاية وصف الطست وهي مؤنثة بالجديد وهو مذكر) أمالان تأنيها عن غير تحقيق فأوله على الأنا والظرف) الواو بمعنى أو وهذذا قد يفهم أن المؤنث الحقيقي لا يصح مع أنه يصح بالتأويل على إرادة الشخص كما صرحوا به كثيرا الآن غير الحقيقي أسهل (أولان فعلا يوصف به المؤنث بلا علامة تأنيث كما يوصف به المرأة نحو امرأة قتيل انتهى) وفيه أن الذي يستوى فيه المذكر والمؤنث هو فعل بمعنى مفعول كقتيل وجرح لا بمعنى فاعل كقوله جديد إذ معناه قامت به الجدة ولذا اعترض من قال ذلك في قوله تعالى إن رحمة الله قريب بأنه بمعنى فاعل لأن معناه قام به القرب (ولاجدوا الحاكيم) والطبراني وأبي زعيم والبيهقي رجال ثقات (من حديث ابن مسعود) قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فولى الناس وبقيت معه في ثمانين رجلا من المهاجرين والانصار فقمنا على

روى الترمذي وغيره من

حديث أبي بكر الصديق
أن النبي صلى الله عليه
وسلم سئل أي الأعمال
أفضل فقال العج والتج
والعج رفع الصوت
بالتبليغ والتج اراقة دم
الهدى فان قيل يمكن
المفرد أن يحصل هذه
الفضيلة قيل مشروعتها
انما جاءت في حق القارن
والمتمتع وعلى تقدير
استحبابها في حقها فإن
ثوابها من ثواب هدى
المتمتع والقارن الوجه
الثاني انه لو كان دم جبران
لما جاز الاكل منه وقد
ثبت عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه أكل من
هدية فانه أمر من كل بدنة
بيضة فجعلت في قدر
فاكل من لحمها وشرب من
مرقها وان كان الواجب
عليه سبيع بدنة فانه أكل
من كل بدنة من المائة
والواجب فيها مشاع لم
يتعين بقسمة وأيضا
فانه قد ثبت في الصحيحين
انه أطعم نساءه من
الهدى الذي ذبحه عنهن
وكن متمتعات احتج به
الامام أحمد قد ثبت
في الصحيحين عن عائشة
رضي الله عنها أنه أهدى
عن نسائه ثم أرسل اليهن
من الهدى الذي ذبحه
عنهن وأيضا فان الله
سبحانه وتعالى قال فيما

أقدما ولم نولهم الدين وهم الذين أنزل الله تعالى عليهم السكينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بقلته
لم يعض قدم (فخات) مالت (به صلى الله عليه وسلم بقلته) ولعل معناه خرجت عن الاستقامة لأم
أصابها (فقال السرج) لخروجها عنها في نفسها (فقلت ارتفع رفعك الله) خطاب له ودعاء تأديبا والمراد
صاحبه صلى الله عليه وسلم (فقال ناواني كفا من تراب) زاد في رواية فذاولته (فضرب به) وجوههم
وامتلأت أعينهم ترابا وجاء المهاجرون والانصار يسوفهم بأيمانهم كأنها الشهب) جمع شهاب (فولى
المشركون الدبار) روى البخاري في التاريخ والبيهقي عن عمرو بن سفيان قال قبض صلى الله عليه
وسلم يوم حنين قبضة من الحصى فرمى بها وجوهنا فاختل بيننا الآن كل حجر وشجر فارس يطلبنا
وعند ابن عساكر عن الحرث بن زيد مثله وليس في هذا كله ما ينبغي قتال العجاة فانهم حين صرخ بهم
العباس عادوا فقاتلوا بأمره عليه السلام وأشرف عليهم وقال الآن حى الوطيس فاخذ القبضة ورمى
بها فانهم زموا ولا ينافيه ما وقع عند أبي نعيم بسند ضعيف عن أنس بلفظ فأخذ قبضة من تراب فرمى بها
في وجوههم وقال حسم لا ينصرون فانهم زم القوم وما رمينا بسهم ولا طعننا برمح لان نعيم لا ينبغي
اجتلادهم بالسيوف وقد ثبت في حديث شعبة فأقبل المسلمون والنبي يقول أنا النبي لا كذب
فجادوهم بالسيوف فقال الآن حى الوطيس (وروى أبو جعفر) محمد (بن جرير) الطبري الحافظ
المجتهد (بسند) وكذا رواه البيهقي وابن عساكر ومحمد بن كلثوم (عن عبد الرحمن بن مولى) كذا في
المسند وصوابه كذا في رواية المذکور ابن مولى أم برثن وفي التقريب عبد الرحمن بن آدم البصري
صاحب السقاية مولى أم برثن بضم الموحدة وسكون الراء بعدها مثلثة مضمومة ثم نون صدوق من
الثالثة روى له مسلم وأبو داود (عن رجل كان في المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن وأصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقوموا لنا) لم يصبروا لقتالنا (حلب شاة) أى مقعدا رحلها بل ولوامن
رشق النبل ونيتهم العود (فلما التقينا هم جعلنا نسوقهم) ونحن متبعوهم (في آثارهم) وفي رواية
فبينما نحن نسوقهم في أدبارهم (حتى انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فتلقتنا عنده رجال بيض الوجوه فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا فانهم زمنا وركبوا
أكتافنا) أى تمكنوا امناء كمننا فاملاوا ائصلوا بنا حتى كانوا ركبوا أكتافنا وفي رواية وكانت اياها أى
المزينة ولم يعلم هل أسلم بعدها هذا الرجل الذى حدث عبد الرحمن أم لا لأن ظاهر سياق الحديث
اسلامه ثم كون الرائي للملائكة مشركا لانه لا يراها على صورة المقاتلة الا للمشرك لان القصد اربابهم
فقد أخرج ابن مردويه والبيهقي وابن عساكر عن شعبة بن عثمان قال خرجت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم حنين والله ما خرجت اسلاما ولكن خرجت اتقاء أن تظهر هو اذن على قريش فوالله انى
لواقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قلت يا رسول الله انى لارى خيلا بلقا قال يا شعبة انه لا يراها الا
كافر فضرب بيده في صدرى وقال اللهم اهد شعبة ففعل ذلك ثلاث مرات فوالله ما رفع صلى الله عليه وسلم
الثالثة حتى ما أجد من خلق الله تعالى أحب الى منه فالتقى المسلمون فقتل من قتل ثم أقبل صلى الله
عليه وسلم وعمر آخذ بالاجام والعباس آخذ بالنفر الحديث فان صبح فلعل عمر تناوب مع العباس في
أخذ الاجام ولعل حكمته عدم رؤية المسلمين لهم لئلا يعتمدوا عليهم أو يشتغلوا بالنظر اليهم لكون
قتالهم خارقا للعادة فيقومهم الاجتهاد في الحرب والثواب المرتب عليه (وفي سيرة الدمياطى كان سيمما)
خبر مقدم أى علامات (الملائكة يوم حنين عساكرهم جرحوا رخوا بين اكتافهم) كما روى عند الواقدي
عن مالك بن أوس بن الحارث بن عبد الله بن عباس كانت عساكرهم خضرا أخرجه ابن اسحق والطبراني
فيجتمل أن بعضها خضر وبعضها حمر (وفي حديث جبير بن مطعم) عند ابن اسحق وابن مردويه والبيهقي

يذهب عني من الهدى
فكروا منها وأطعموا
البائس الفقير وهذا
يتناول هدى التمتع
والقرآن قطعاً لم
يختص به فإن المشروع
هناك ذبح هدى المتعة
والقرآن ومن ههنا والله
أعلم أمر النبي صلى الله
عليه وسلم من كل بدنة
بمضعة ففعلت في قدر
امتثالاً لأمره بالاكل
ليعم به جميع هديه الوجه
الثالث أن سبب
الجبر أن محظور في
الأصل فلا يجوز الاقدام
عليه الا لعذر فانه اترك
واجب أو فعل محظور
والتمتع مأمور به اما أمر
إيجاب عند طائفة كابن
عباس وغيره أو أمر
استحباب عند الاكثرين
فلو كان دمه دم جبران لم
يجز الاقدام عن سببه
بغير عذر فبطل قولهم انه
دم جبران وعلم أنه دم
نسل وهذاوسع الله به
على عباده وأباح له
بسببه التحلل في أثناء
الأحرام ما في استمرار
الأحرام عليهم من المشقة
فهو بمنزلة القصر
والفطر في السفرو بمنزلة
المسح على الخفين وكان
من هدى النبي صلى
الله عليه وسلم ولم يهدى
أصحابه فعل هدا وهذا
والله تعالى يحب أن

وأبي نعيم (نظرت) قبل هزيمة القوم أي المشركين (والناس يقتتلون يوم حنين إلى مثل البجاد الاسود
يروى من السماء نقل بالمعنى ولقظهم أيت قبل هزيمة القوم والناس يقتتلون مثل البجاد الاسود أقبل
من السماء حتى سقط بين القوم فنظرت فأذائل أسود ميثوب قد ملا الوادي لم أشك أنها الملائكة ولم
يكن الا هزيمة القوم (والبجاد بالوحدة) المكسورة (والجيم) الخفيفة (آخره دال مهملة الكساء
وجعه بجاء أراد الملائكة الذين أيدهم الله تعالى بهم) لانهم لكثرتهم واختلاط بعضهم ببعض صاروا
في ذلك كالبجاد المتصل أجزاءه بنسجه وروى الواقدي عن شيوخ من الانصار قالوا رأينا يومئذ كالجد
السود هوت من السماء كما فظنرنا فاذائل ميثوب فان كنا نغضه عن ثيابنا فكان نصر الله أيدينا به
قال شيخنا ولعل نزولهم في صورة النمل ليظهر والمسلمين فيسألوا عنه ويتوصلوا بذلك للعلم بهم
فيعلموا أن ذلك من معجزاته فيقوى بذلك إيمانهم (قاله ابن الاثير) وروى ابن أبي حاتم عن سعيد بن
جبير قال في يوم حنين أيدهم الله تعالى رسوله بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ويومئذ سمى الله الانصار
مؤمنين قال الله تعالى فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأخرج أيضاً عن السدي الكبير في
قوله تعالى وانزل جنود الم ترها قال هم الملائكة وعذب الذين كفروا وقال قتلهم بالسيف (وفي البخاري)
في مواضع بطرق (عن) أبي اسحق السدي سمع (البراء) بن عازب (وسأله رجل من قيس) قال المحافظ
لم أفق على اسمه (أقرتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين) وفي روايته أيضاً أقرتم مع النبي
صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع بينهما بحمل المغيبة على ما قبل الهزيمة فبادر إلى أخراجه (فقال لكن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يفر) قال النووي هذا الجواب من بدائع الادب لان تقديره أقرتم كلكم فيدخل
فيه م النبي صلى الله عليه وسلم فقال البراء لا والله ما فر صلى الله عليه وسلم ولكن جرى كيت وكيت
فأوضح أن فرار من فر لم يكن على نية الاستمرار وكان لم يستحضر الرواية الثانية ويحتمل ان السائل
أخذ التعميم من قوله تعالى ثم وليتم مدبرين فبين له انه من العموم الذي أريد به الخصوص انتهى وفي
رواية أما أنا فاشهد على النبي أنه لم يزل وفي أخرى لا والله ما ولي يوم حنين دبره وبين سبب التولي بقوله
(كانت) بالتانيث كما هو الثابت في البخاري فاني نسخ كان بالتذكير تصحيف (هو اذن رماة) والبخاري
في الجهاد تكمله لهذا السبب قال خرج شبان أصحابه واخفاهم حسر ابضم الحاء وشدا السين المهملتين
ليس عليهم سلاح فاستقبلهم جمع هوازن وبنو نصر ما يكادون يسقط لهم سهم فرشقوهم رشقاً ما
يكادون يخطئون (وانما ساجلنا عليهم انكشفوا) أي انهزموا كما هو روايته في الجهاد (فا كبنا) بفتح
الموحدة الاولى وسكون الثانية بعدهم أي وقعنا (على الغنائم) وفي الجهاد فأقبل الناس على الغنائم
(فاستقبلنا) بضم التاء وكسر الموحدة وفي الجهاد فاستقبلونا (بالسهام) وفي مسلم فرموهم برشق من نبل
كانهم ارجل جراد وعنده أيضاً عن أنس جاء المشركون باحسن صفوف رأيت صف الخيل ثم المقاتلة ثم
النساء من وراء ذلك ثم الغنم ثم الابل ونحن بشر كثير وعلى خيلنا خالدين الوليد ففعلت خيلنا تلوذ خلف
ظهورنا فلم نلبث ان انكشفت خيلنا وفرت الاعراب ومن تعلم من الناس (ولقد رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم على بغلته البيضاء) التي أهدها له فروة بن نفاثة كما في مسلم وعند ابن سعد وغيره على بغلته
دلل وفيه نظر لان دلل أهدها له المقوقس وجمع القطب الحلي باحتمال أنه ركب كلاً منهما
يومئذ كما (وان أباسغيان بن الحرث) بن عبد المطلب (أخذ بزمامها) أولاً فلما ركضها صلى الله عليه
وسلم إلى جهة المشركين خشي العباس فأخذه وأخذ أبوسفيان بالركاب كما مرجهابينه وبين ما في مسلم ان
العباس كان أخذ بزمامها والبخاري في الجهاد فنزل أي عن البغلة فاستنصر وفي مسلم فقال اللهم أنزل
نصر ك (وهو يقول أنا النبي لا كذب) قال ابن التين كان بعض العلماء يفتح الباء ليخرج منه عن الوزن

يؤخذ برخصه كما يكره

أن تؤتى بعصيته فجنبته
لاخذ العبد بما يسره
عابه وسهله له مثل كراهته
منه لا ارتكاب ما حرمه
عليه ومنعه منه والهدى
وان كان بدلا عن ترفه
بسقوط أحد السفيرين
فهو أفضل لمن قدم في
أشهر الحج من أن ياتي
بحج مفردو يعتمر
عقبه والبذل قد يكون
واجبا كالحجعة عند من
جعلها بدلا وكالتيمم
لما عجز عن استعمال الماء
فانه واجب عليه وهو
بدل فاذا كان البدل قد
يكون واجبا فيكونه
مستحبا أولى بالجواز
وتخلل الاحلال لا يمنع
أن يكون الجميع عبادة
واحدة كطواف الافاضة
فانه ركن بالاتفاق ولا
يفعل الا بعد التحلل
الاول وكذلك رمي الجمار
أيام منى وهو يفعل بعد
الحل التام وصوم رمضان
يتخلله الفطر في لياليه
ولا يمنع ذلك أن يكون
عبادة واحدة ولهذا قال
مالك وغيره انه يجزئ
بنية واحدة للشهر كله
لانه عبادة واحدة والله
أعلم

(فصل) وأما قولكم
اذا لم يجز ادخال العمرة
على الحج فلان لا يجوز
فسخه اليها أولى وأحرى

قال الدمايني وهذا تغيير للرواية بمجرد دخال يقوم في النفس ولا حاجة للبدل عن الرواية لان هذا
لا يسمى شعرا أي لما سذكركه المصنف (أنا ابن عبد المنان) قال المحافظ اتفقت الطرق التي أخرجها
البخاري لهذا الحديث على سياقه الى هنا الرواية زهير بن معاوية قزافي آخرها ثم صف أصحابه وفي
مسلم قال البراء كنا والله اذا اجر البأس نتقي به وان الشجاع من الذي يحاذيه يعني النبي صلى الله عليه
وسلم قال وفي الحديث من الفوائد حسن الأدب في الخطاب والارشاد الى حسن السؤال بحسن الجواب
وذم الإعجاب وفيه الانتساب الى الآباء ولولماتوا في الجاهلية والنهي عنه محمول على ما هو خارج الحرب
ومثله الرخصة في الخيلاء في الحرب دون غيره وجواز التعرض الى الهلاك في سبيل الله تعالى ولا يقال
كان صلى الله عليه وسلم متيقنا بالنصر بوعده الله تعالى له به وهو حق لان أبي سفيان بن الحارث قد ثبت معه
أخذا بلجام بغلة وليس هو في اليقين وقد استشهد في تلك الحالة ابن أم أيمن كامر وفي ركوب البغلة
إشارة الى مزيد الثبات لان ركوب الفحولة مظنة الاستعداد للفرار والتولي واذا كان رئيس الجيش
قد وطن نفسه على عدم الفرار وأخذ بأس باب ذلك كان ذلك أدعى لاتباعه على الثبات وفيه شهرة
الرئيس نفسه في الحرب مباغلة في الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو انتهى (وهذا) أي قوله لا كذب فيه
(إشارة الى ان صفة النبوة يستحيل معها الكذب) أي قوله لا كذب لانها صفة شريفة والكذب
ذميمة فهما ضدان لا يجتمعان وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يكذب الكاذب الا من مهانة نفسه عليه
آخرجه الذي يلقى عن أبي هريرة (فكانه قال أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب فيما أقول حتى
أنهزم بل أنا متيقن ان الذي وعدني الله به من النصر حق) لان الله لا يخلف الميعاد (فلا يجوز على
الفرار) وقد قال له تعالى والله يعصمك من الناس (وأما ما في رواية مسلم عن سلامة بن الكوع من
قوله) غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ فلما واجهنا العدو تقدمت فاعلونا ثنية فاستقبلني
رجل من المشركين فارميه بسهم وتوارى عني فادريت ما صنعت ثم نظرت الى القوم فاذا هم قد طلعوا
من ثنية أخرى فالتقواهم والصحابة فولى الصحابة (فارجع) أنا (منزما) وعلى بردتان مؤثر
باحداهم امرتدي بالآخرى فاستطلق ازارى فجمعتهم جميعا وهذا ما أشار الى انه حذفه (الى قوله
ومررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزما فقال لقد رأي ابن الكوع فرعا) خوفا فقال العلماء
قوله بمنزما حال من ابن الكوع لامن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسبه للعلماء تنبيه على انه مجمع
عليه (كما صرح أولا بمنزما) في قوله فارجع بمنزما قال المحافظ ولقوله من طريق أخرى مررت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزما وهو على بغلته (ولم يرد) سلامة (ان النبي صلى الله عليه وسلم انهزم)
فلا يرد على اقسام البراء أنه ما ولى (وقد قالت الصحابة كلهم أنه عليه الصلاة والسلام ما انهزم) فلا يجوز
أن ينقل عن سلامة ما يخالفهم بمجرد دلفظ محتمل دفعته الرواية الأخرى عنه فهذا من جملة ما استند اليه
العلماء في انه حال من ابن الكوع (ولم ينقل أحد قط انه انهزم في موطن من المواطن وقد نقلوا اجماع
المسلمين) وهو حجة (على انه لا يجوز أن يعتقد انهزم صلى الله عليه وسلم ولا يجوز ذلك عليه بل)
انتقال مؤكدا لما قبله (كان العباس وأبو سفيان بن الحارث) الهاشميان (أخذين ببغلة يكفانها
عن اسراع التقدم في العدو) لما ركضها في نخورهم فنزل عنها واستنصر وتقدم رمي العدو
بالتراب مباغلة في الشجاعة والثبات والصبر (وقد تقدم في غزوة أحد ما نسب لابن المرباط)
محمد بن خلف الأفریقی من المسالكية (فيما أحكاه القاضي عياض في الشفاء أن من قال ان
النبي صلى الله عليه وسلم انهزم يستتاب فان تاب والاقتل) مباغلة في الرد على توهم نسبة ذلك
اليه حيث جاء له ردة على رأى قوم (وان العلامة البساطي) محمد بن أحمد بن عثمان (تعقبه

فندسمع جعة جعة ولا ترى

طحنوا وما وجهه لازم
بين الامر من وما الدليل
على هذه الدعوى التي
ليس بايدكم برهان عليها
ثم القائل به - هذا ان كان
من اصحاب أبي حنيفة
وجه الله فهو غير معترف
بفساد هذا القياس وان
كان من غيرهم طوب
بصحة قياسه فلا يجد
اليه سبيلا ثم يقال مدخل
العمرة قد نقص مما كان
الترمه فانه كان يطوف
ط - واما للحج ثم ط - واما
آخره - مرة فاذا قرن
كفاه طواف واحد وسعي
واحد بالسنة الصحيحة
وهو قول الجمهور وقد
نقص عما كان يترمه
وأما القاسخ فانه لم ينقص
عما الترمه بل نقل نسكه
الى ما هو أكمل منه
وأفضل وأكثر واجبات
فبطل القياس على كل
تقدير والله الحمد

* (فصل عدنا الى سياق
حجته صلى الله عليه
وسلم) *

ثم نهض صلى الله عليه
وسلم الى أن نزل بذي
طوى وهي المعروفة
الآن بآبار الزاهريات
بهايلة الاحد لاربع
خلون من ذي الحجة
وصلى بها الصبح ثم
اغتسل من يومه ونهض
الى مكة فدخلها نهرا

بما لفظه - هذا القائل ان كان يخالف) المالكية (في أمه - المصلحة يعني حكم الساب فله وجه) لانه
خرج عن مذهبه لغيره (وان وافق على ان الساب لا تقبل توبته) بالنسبة الى أحكام الدنيا بمعنى انها
لا تقبله في نفي قتله لان حده كالزاني والشارب (فشكل) لخالفته نص مالك وأصحابه انه يقتل بلا
استتابة (انتهى) فكيف يجوز عليه - نسبة شيء يرتد ناسبه أو يقتل ولو تاب على اختلاف العلماء
(وقال بعضهم) وقد كان ركوبه عليه - الصلاة والسلام البغلة في هذا المحل الذي هو موضع الحرب
والطعن والضرب تحقيقا للنبوة لما كان الله تعالى خصه به من مزيد الشجاعة وتمسك القوة) وفي الفتح
قال العلماء في ركوبه البغلة يومئذ دلالة على النهاية في الشجاعة والثبات انتهى فندسم المصنف الى
البعض لما فيه من زيادة الايضاح - لاسيما قوله (والا لبغال عادة من مراكب الطمانينة ولا تصاح
لمواطن الحرب) في العادة (الا الخيل) لانها أشد الدواب عدوا وفي طبعها الخيل في مشيتها والسرور
بنفسها ومحبة صاحبها (فبين عليه الصلاة والسلام) بر كوب البغلة (ان الحرب عنده كالسلم قوة قلب)
مفعول لاجله أي لقوة قلبه (وشجاعة نفس وثقة) بوعده الذي لا يخلف الميعاد (وتوكل على الله تعالى)
ومن يتوكل على الله فهو حسبه وكفى بالله وكيل (وقدر كبت الملائكة في الحرب) شمل اطلاقه - هذه
الغزوة وغيرها مكار كبت فيه الملائكة (معه عليه الصلاة والسلام على الخيل) البلق تها في حديث
شعبة بن عثمان ومر قول النفر الثلاثة رأينا رجلا يضاع على خيل بلق فوالله ما نقاتل الا أهل السوء
وقول سعيد بن جبيرة يوم حنين أعز الله رسوله بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين وعند الواقدي
عن مالك بن أوس بن الحارث بن عبد المطلب قال بلغني عن رجل بلق على خيل بلق عليها عمامة جردا رخواها
على أكتافهم بين السماء والارض كتاب ككتاب ما يليقون شيئا ولا نستطيع ان نقاتلهم من الرعب
منهم ويليقون بتحتانتي بين يديهما لام مكسورة وقفاف (لا غير لانها بصدد ذلك القتال) والصالح له
الخيل (عرفادون غيرهم من المراكبات ولهذا ليسهم في الحرب الا الخيل) فيسهم للفرس مثالا فرسه
عند الأئمة الثلاثة الخبر الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم جعل للفرس سهمين ولصاحبه
سهما وقال أبو حنيفة له سهم واحد كصاحبه وأكره ان أفضل بهيمة على مسلم وأيمسا كان فاتفقوا
على انه لا يسهم الا للخيل (والسر في ذلك انها مخوفة للكر) على القتال (والفر) منه عند الحاجة
(بخلاف الابل) والبغال والحمر والغيلة وان قوتل عليها (انتهى) قول بعضهم (وعند ابن أبي شعبة
من مرسل الحكم بن عتيبة) بقوة ثم موحدة مصغر الكندي أبي محمد الكوفي التابعي الوسط الثقة
الثبت الفقيه الحافظ مات سنة ثلاث عشرة أو أربع عشرة أو خمس عشرة ومائة روى له الستة قال
لما ولي الناس يوم حنين (لم يبق معه عليه الصلاة والسلام الا أربع بعة نفر ثلاثة من بني هاشم ورجل
من غيرهم على والعباس بين يديه وأبوسفيان بن الحرث أخذ بالعنان) وهؤلاء الهاشميون (وابن
مسعود ومن الجانب الايسر) كافي نفس هذا المرسل كافي الفتح وغيره وكانه سقط من قلم المصنف
قال (وليس يقبل نحوه أحد الا قتل) بقتل الملائكة على المتبادر من انه لم يبق الا هؤلاء الاربع بعة وبين
ما اشتعلوا به وتقدم في حديث أبي عبد الرحمن قتيلنا عند صاحب البغلة رجال بيض الوجوه حسان
(وفي الترمذي بأسناد حسن من حديث ابن عمر انهم رأوا نبيا) مفعول أول (يوم حنين) ظرف
(وان الناس لمولون) جعله في موضع نصب مفعول رأى الثاني فاندفع ابرادانه لا يصح انها علمية
لعدم المفعول الثاني ولا بصرية لان شرط مفعولها ان لا يتجدد الفاعل والمفعول بأن يكونا متكاملين
(وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لمائة رجل) قال الحافظ هذا أكثر ما وقفت عليه في عدد
من ثبت يومئذ ولا في نعيم في الدلائل تفصيل المائة بضعة وثلاثون من المهاجرين والبقية

من أعلامها من الشئمة

والعلياء التي تشرف على
هلي الحجون وكان في
العمره يدخل من أسفلها
وفي الحج دخل من
أعلىها وخرج من أسفلها
ثم سار حتى دخل المسجد
وذلك ضحى وذكر
الطبراني أنه دخله من
باب بني عبد مناف الذي
يسميه الناس اليوم باب
بني شيبه وذكر الامام
أحمد أنه كان اذا دخل
مكانا من دار يعلى ٧
استقبل البيت فدعا
وذكر الطبراني أنه كان
اذا نظر الى البيت قال
اللهم زدني بيتك هذا تشريفا
وتعظيما وتكريما
ومهابة وروى عنه أنه
كان عند رؤيته يرفع
يديه ويكبر ويقول
اللهم أنت السلام ومنك
السلام حينار بنابا السلام
اللهم زد هذا البيت
تشريفا وتعظيما وتكريما
ومهابة وزد من حجه أو
اعتمره تكريما
وتشريفا وتعظيما وبر
وهو مرسل ولكن سمع
هذا سعيد بن المسيب
من عمر بن الخطاب
رضي الله عنه يقول فلما
دخل المسجد عمدا الى
البيت ولم يركع تحية
المسجد فان تحية المسجد
الحرام الطواف فاما
حاذي الحجرة الاسود

من الانصار وروى أحمد والحاكم عن ابن مسعود أنه ثبت معه ثمانون رجلا من المهاجرين والانصار
فكننا على اقدامنا ولم نولهم الدبر وهم الذين أنزل الله عليهم البسكينه وهذا لا يخالف حديث ابن عمر أنه
نفي ان يكونوا مائة وابن مسعود أنبت انهم كانوا ثمانين انتهى وروى البيهقي عن حارثة بن النعمان لقد
حزرت من بقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت مائة واحدة وحكي الواقدي عنه فاعلمت
انهم مائة حتى مرت يومنا عليه صلى الله عليه وسلم وهو ينادي جبريل عند باب المسجد فقال
جبريل من هذا فقال حارثة بن النعمان فقال جبريل هو أحد المائة الصابرة يوم حنين لو سلم لرددت
عليه فاخبرني عليه السلام فقلت ما كنت اظنه الا حية الكلي واقفامك (وفي شرح مسلم للنووي انه
ثبت معه عليه الصلاة والسلام اثنا عشر رجلا وكانه أخذ من قول ابن اسحق) الذي لم يذكره
المصنف وهو ما رواه عن جابر قال ثبت معه أبو بكر وعمر وعلي والعباس وابنه الفضل وأبو سفيان
وربيعة ابنا الحرث وابن أبي سفيان قال ابن هشام واسمه جعفر وأسماءة وأمين بن عبيد اسئشهد يومئذ
فهو لا عشرة وتقدم في مرسل الحاكم ذكر ابن مسعود والثاني عشرة يمكن تفسيره بعنه مان فقد روى
البراز عن أنس أن أبا بكر وعمر وعثمان وعلي ضرب كل منهم بضعة عشر ضربة وعن ذكر الزبير بن
بكار وغيره أنه ثبت يومئذ عتبة ومعتب ابنا أبي طرب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ونوفل
ابن الحرث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وشيبة بن عثمان الحجازي فقد ثبت عنه أنه لما رأى
الناس ولوا استدبر النبي صلى الله عليه وسلم ليقتله فأقبل عليه فضر به في صدره وقال له قاتل الكفار
فقاتلهم حتى انهزموا وقتلهم بن العباس قال معطاي وفيه نظر لان المؤرخين فاطمة فيما أعلم عدوه فيمن
توفي صلى الله عليه وسلم وهو صغير فكيف شهد حينئذ واعد الواقدي وغيره من الانصار اباد جانة وأبا
طلحة وحارثة بن النعمان وسعد بن عباد وأسيد بن حضير وأبا بشر المازني ومن نسايتهم أم سليم وأم
عمارة وأم الحرث وأم سليط قال ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر أنه صلى الله عليه وسلم لم رأى أم
سليم وكانت مع زوجها أبي طلحة وهي حامل منه بعد الله وقد خشيت أن يضر بها الحمل فادنت رأسه
منها وأدخلت يدها في خزامه مع الخظام فقال صلى الله عليه وسلم أم سليم قالت نعم يا بني أنت وأمي
مارسول الله أقتل المنهزمين عنك كما يقتل الذين يقاتلونك فانهم لذلك أهل فقال صلى الله عليه وسلم
أو يكفى الله يا أم سليم وروى مسلم وغيره عن أنس قال اتخذت أم سليم خنجر اعام حنين وكان معها فقال
أبو طلحة ما هذا قالت ان دنامني بعض المشركين أبعج بطنه فقال أبو طلحة ألا تسامح يا رسول الله
ما تقول أم سليم فضحك صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقتل الطلقاء انهزموا عنك فقال ان
الله قد كفى وأحسن يا أم سليم (ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب أن الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط)
قال الحافظ واعل هذا هو المثبت ومن زاد على ذلك يكون عجل في الرجوع فعند فيمن لم ينهزم (وذلك
لقوله نصرنا رسول الله في الحرب تسعة * وقد فر من قد فر عنه) راعى لفظ من فافر دو معناها في جمع في
قوله (فاشعوا) أي انكشفوا أطاوع قشع متعديا (وعاشرنا) يعني أيمن بن عبيد كما في الاستيعاب وغيره
(لاقي الحجام) الموت (بنفسه * لما سمع في الله لا يتو جمع) حال من مفعول مسه يعني انه اصيب في
الحرب ولم يظهر جزعا ولا تألما ومحصل ما ذكره المصنف فيمن ثبت أربعة أقوال أربعة دون مائة
اثنا عشر عشرة وثمانين وثمانون وسادس وهو مائة رواه البيهقي وغيره عن حارثة بن النعمان
الا انه يمكن ترجيع دون مائة الى الثمانين كما أشار له الحافظ فلا يعدق ولا فهي خمسة فقط وجمع شيخنا
يحمل الاربعة على من بقي معه آخذ ابركابه والاثني عشر والعشرة على المتلاحقين بسرعة فن قال
اثنا عشر عد من كان معه أولا فيهم ومن قال عشرة أراد الاربعة وستة من أسر ورجل الثمانين على

استلمه ولم يزاخه عليه
ولم يتقدم عنه الى جهة
الركن اليماني ولم يرفع
يديه ولم يقل نوبت بطوافي
هذا الاسبوع كذا وكذا
ولا افتتحه بالتكبير كما
يكبر للصلاة كما يفعله
من لا علم عنده بل هو من
البدع المنكرات ولا
خاذا الحجر الاسود
بجميع يديه ثم انقل
هذه وجعله على شقه بل
استقبله واستلمه ثم
أخذ عن يمينه وجعل
اليمن عن يساره ولم
يدع عند الباب بدعاء ولا
تحت الميزاب ولا عند
ظهر الكعبة وأركانها
ولا وقت الطواف ذكرا
معيناً لا بفعله ولا بتعليمه
بل خف ظنه بين
الركنين ربنا آتينا في
الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنه وقنا عذاب النار
ورمل في طوافه هذا
ثلاثة الاشواط الاول
وكان يسرع مشيه
ويقارب بين خطاه
واضطجع بردائه فجعله
على أحد كتفيه وأبدى
كتفه الاخر ومنكبته
وكاما خاذا الحجر
الاسود أشار اليه
واستلمه بمحجنه وقبل
الحجن والحجن عصا
مخنية الرأس وثبت عنه
أنه استلم الركن اليماني
ولم يثبت عنه أنه قبله

الذين نكصوا على أعقابهم ولم يولوا الدبر الماسة عليهم وعلى من انضم اليهم حين تقدموا اليه عليه
السلام هذا وقد تقدم الاعتذار عن تولى من غير المؤلفة بان الدوا كانوا ضعفاء هم في العدد وأكثروا
ذلك كما حزم به في الفتحة وكذا حزم في النور بأنهم كانوا أضعاف المسلمين ولذا تبرأ الشامي في نفسه
للاية مما حزم به غير واحد منهم كانوا أربعة آلاف وسبق الاعتذار عنهم باحتمال أن الأربعة آلاف
من نفس هوازن والزائد من انضم اليهم من غيرهم لأنهم أقاموا حولاً لمحزون الناس (وقد قال
لما طبري) الامام ابن جرير في الاعتذار عنهم (الانهم لم يهزموا من غيرهم بل هزموا ما وقع على غيرنية العود) بالاعتذار
(وأما الاستطراد) أي الفرار في الحرب (للكثرة فهو كالتحيز الى فئة) أي جماعة من المسلمين
يستنجدهم فليس انهم لم يهزموا من غيرهم واستعمال الاستطراد يعني الفرار بحال لأنه كما في المصباح الفرار
كيداً ثم يكر عليه وتقدير الاعتذار المدلول عليه بمقابله بعد ذلك ليعلم وجهه مقابله لما قبله
والا فلا يخفى في أنه من أفراده لشموله لما اذا نوى أن يعود ولا نية له والفرار لكثرة لا يخرج عنهم
وفي العيون فرارهم يوم حنين قد اعقبه رجوعهم اليه بسرع وقت لهم معه حتى كان الفتحة في ذلك
نزل قوله تعالى ويوم حنين إلى قوله غفور رحيم كما قال فيمن تولى يوم أحد ولقد دعا الله عنهم وان
اختلف الحال في الوقتين في الروض لم يجمع العلماء على أنه من الكبائر الا في يوم بدر ووظاهر قوله
تعالى ومن يولهم يومئذ دبره ثم انزل التخفيف في الفرار من يوم أحد وهو قوله ولقد دعا الله عنهم وكذا
انزل ويوم حنين إذا عجبتمكم كثير تكم إلى قوله والله غفور رحيم وفي تفسير ابن سلام كان الفرار يوم بدر
من الكبائر وكذا يكون في ملحة الروم الكبرى وعند الدجاء وأيضا قد رجعوا إلى جيشهم وقتلوا معه
حتى فتح الله عليهم انتهى (وأما قوله عليه الصلاة والسلام أنا النبي) حقاً (لا كذب) في ذلك أو والنبي
لا يكذب فليست بكاذب حتى أنهزم (أنا ابن عبد المطلب) مع قوله تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له
(فقد قال العلماء) في الجواب عنه (أنه ليس بشعر لأن الشاعر انما سمى شاعر الوجه منها أنه شعر
القول وقصده واهتدى اليه وأتى به كلاً ما موزوناً على طريقة العرب معني فان خلا من هذه الاوصاف)
الستة (أو) من (بعضها لم يكن شعراً ولا يكون قائله شاعر أو النبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد بكلامه
ذلك الشعر ولا اراد فلا يعد شعراً وان كان موزوناً) الواو للاحال لان هذا موزون واقصر على هذا
القول المحفوظ لانه اعدل الأجوبة ومنها أن لا يكون شعراً حتى يتم قطعة وهذه كلمات يسيرة لا تسمى شعراً
وقيل انه نظم غيره وكان أنت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب فذكره بلفظ أنا في الموضعين والممتنع
عليه انشاء الشعر لان شاعره وقيل هو رجز وليس من أقسام الشعر وهذا مردود لان الجهور على ان الرجز
شعر (وأما قوله عليه الصلاة والسلام أنا ابن عبد المطلب ولم يقل أنا ابن عبد الله) فان نسب الى جده دون
أبيه (فاجيب بان شهرته كانت بحجته أكثر من شهرته بأبيه لان أباه توفي) شاباً (في حياة أبيه عبد المطلب
قبل مولده عليه الصلاة والسلام) على أصح الأقوال (وكان عبد المطلب مشهوراً شهرة ظاهرة شائعة)
ورزقه الله طول العمر ونباهة الذكر (وكان سيد قريش وكان كثير من الناس يدعوا النبي صلى الله
عليه وسلم ابن عبد المطلب ينسبونه الى جده لشهرته به ومنه حديث ضمام) بكسر الضاد المعجمة
وخفة الميم (ابن ثعلبة) الصحابي (في قوله) لما قدم المدينة وأنا خديعة في المسجد قال
(أيكم ابن عبد المطلب) ولم يقل ابن عبد الله لشهرته به وتأني القصص في الوفود (وقيل غير هذا)
في حكمة انسابه دون أبيه فقيل لانه كان اشهر بين الناس انه يخرج من ذرية عبد المطلب
رجل يدعوا الى الله ويهدي الله الخلق على يديه ويكون خاتم الانبياء فان نسب اليه ليتذكر ذلك
من كان يعرفه وقد اشهر ذلك بينهم هم وذكروا سيف بن ذي يزن قديماً لعبد المطلب قبل أن يتزوج

عبد الله آمنة فأراد صلى الله عليه وسلم تنبيه أصحابه بأنه لابد من ظهوره وإن العاقبة لهم لتتوى نفوسهم
إذا عرفوا أنه ثابت غير منزه ذكره في الفتح وفي الروض قال الخطابي خص عبد المطلب الذي ذكر في هـ
المقام تشبهاً بالنبوة وإزالة التشكك لما اشتهر وعرف من رؤيا عبد المطلب المبشرة صلى الله عليه وسلم
وقد تقدمت ولما أنبأت به الأحبار والكهان فكانه يقول أنا ذاك فلا بد مما وعدت به لئلا ينزع مواعنه
ويظنوا أنه مغلوب أو مقتول فأنه أعلم أراد ذلك رسوله أم لا انتهى فليس من الافتخار بالآباء في شيء
وبفرض تسليمه فهو جائز في الحرب لأرهاب العدو وقد روى الطبراني أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم
حنين أنا ابن العواتك ثم لما أقبل المسلمون سيوفهم بأيامهم كانهم الشهب وأنزل الله سكينته على
رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً قتل الله من قتل من الكفار وأنهم من الأعداء من كل ناحية وأفاء الله
تعالى على رسوله أموالهم ونساءهم وأبنائهم وفر مالاً بن عوف في ناس من أشرف قومه حتى بلغ
حصن الطائف وأسلم عند ذلك ناس كثير من مكة حين رأوا نصر الله لرسوله وأعز أزمينته (وأمر النبي
صلى الله عليه وسلم أن يقتل من قدر عليه) من الكفار المنهزمين فقال الجرحى وهم جرحاً أو مأماً بيده إلى
الحلق أخرجه البرار برجال ثقات عن أنس فامتثلوا أمره فقبعوههم يقتلونهم (وأفضى الناس في القتل
إلى الذرية فنهاهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك) روى الواقدي أن سعد بن عباد جعل يصيح يومئذ
بالخزرج ثلاثاً وأسيد بن حضير بالأوس ثلاثاً فأتوا من كل ناحية كأنهم النحل تأوى إلى يعسوبها قال
أهل المغازي فخنق المسلمون على المشركين فقتلوه حتى أسرع القتل في ذراري المشركين فبلغه ذلك
صلى الله عليه وسلم فقال ما بال أقوام بلغ بهم القتل حتى بلغ الذرية ألا تقتل الذرية ثلاثاً فقال أسيد
يا رسول الله أليس أنما هم أولاد المشركين فقال صلى الله عليه وسلم أليس خياركم أولاد المشركين كل
نسمة تولد على الفطرة حتى يعرب عنها لسانها فأبواها لها ودينها أو ينصر أنها وروى أحمد وأبو داود عن
ربيع بن ربيع أنه مر هو والصحابه على امرأة مقتولة مما أصابت المقدمة فوقفوا ينظرون إليها
ويعجبون من خلقها حتى لحقهم صلى الله عليه وسلم على راحلته فانقرجوا عنها فوقف عليها فقال
ما كانت هذه لتقاتل فقال لأحدهم الحق خالد أقتل له لا تقتل ذرية ولا عسيقاً وعند ابن إسحاق فقتله
إن رسول الله إنما أن يقتل وليداً أو امرأة أو عسيقاً والعسيق الجير لفظاً ومعنى وذكر الواقدي عن
شيوخ نقيف ما زال صلى الله عليه وسلم في طلبنا ونحن مولون حتى إن الرجل منا ليدخل حصن
الطائف وأنه ليظن أنه على أثره من رعب الهزيمة وروى البيهقي وغيره عن يزيد بن عامر السوائي وكان
حضر يومئذ فسئل عن الرعب فكان يأخذ الحمة فيرمي بها في الطست فتطن فيقول أنا كنا ننج في
أجوافنا مثل هذا وروى الواقدي عن مالك بن أوس حدثني عدة من قومي شهدوا ذلك اليوم يقولون
لقد رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الرمية من المحصى فإمنا أحد الأيساء كوالقدي في عيبيه
ولقد كنا ننج في صدورنا خفقنا كوقع المحصى في الطساس ما به ذلك الخفقان (وقال صلى الله عليه
وسلم يومئذ بعد انقضاء القتال كافي الصالحين وغيرهما عن أبي قتادة (من قتل قتيلًا) أو وقع القتل
على المقتول باعتبار ما له كقوله تعالى أعصر نخراً (له عليه بيعة فله سلبه) قال الحافظ بفتح المهملة
واللام بعدهما واحدة ما وجد مع المحارب من ملبوس وغيره عند الجهور وعن أحمد لا تدخل الدابة عن
الشابغي تختص بأداء الحرب واتفق الجمهور على أنه لا يقبل قول مدعيه إلا بيمينه تشهد له أنه قتله
لفهوم قوله له عليه بيعة وعن الأوزاعي يقبل بلا يمينه ونقل ابن عطية عن أكثر الفقهاء أن البيعة هنا
شاهد واحد يكتفي به انتهى بخ (واستلب أبو طلحة) زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصاري
الخزرجي من كبار الصحابة شهيداً ورواهما بعد هاتين سنة أربع وثلاثين وقال أبو زرعة الدمشقي عاش

بعد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين سنة (وحده ذلك اليوم) تباروا أجدوا بن حبان عن أنس قتل
 أبو طليحة يومئذ (عشرين رجلا) وأخذ أسلابهم (وقال ابن القيم في الهدى النبوى) في بيان حكمة
 ما جرى يومئذ (كان الله تعالى قد وعد رسوله) وهو الصادق الوعد (إذا فتح مكة دخل الناس في دين الله
 أفواجا ودانت) طاعت وانقاد (له العرب بأسرها فلما تم له الفتح المبين اقتضت حكمته تعالى أن
 أمسك قلوب هوازن ومن تبعها عن الاسلام) مديدة (وأن يحجموا) من قدروا على جمعه (ويتأهبوا)
 يجتمعوا بعد ذلك فهو مغاير (لحربه عليه الصلاة والسلام ليظهر أمره تعالى واتمام اعزازه لرسوله
 ونصره لدينه ولتكون غنائمهم شكرانا) مصدر شكر ككفرأى اعترافا بنعمه (لاهل الفتح وليظهر
 الله تعالى رسوله وعباده المؤمنين وقهره لهذه الشوكه) شدة البأس والقوة (العظيمة التي لم يلق
 المسلمون قبلها مثلها) في المكثرة وشدة البأس وغاية ما لقوا في أحد ثلاثة آلاف وكان لهم الظفر ابتداء
 لكن لما خالف الرماة موقعتهم الذي أمرهم عليه السلام بعدم مفارقتها استشهد من استشهد اظهرا
 لانه لا ينبغي مخالفتها في أمرها وغاية ما لقوا في المحدث عشرة آلاف ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا
 خيرا وأما هؤلاء فكانوا أضعاف المسلمين كما قال البرهان وغيره وفي كلام ابن القيم هذا رد على من زعم
 أنهم كانوا أربعة آلاف (ولا يقاومهم بعد أحد من العرب) قيدهم لانه قاومهم من فارس والروم بعد
 العهد النبوى أضعاف هؤلاء ونصرهم الله ببركته صلى الله عليه وسلم قال في الهدى ولغير ذلك من الحكم
 الباهرة التي تلوح للتمامين (فاقتضت حكمته سبحانه أن أذاق المسلمين أو لا مرارة الهزيمة والكسرة)
 بسين مهيمة عطف مرادف سوغه اختلاف اللفظ (مع كثرة عددهم) بفتح العين (وعددهم) بضمها
 (وقوة شوكتهم ليطامن رؤسها رفعت بالفتح) مكة والنصر على أهلها (ولم تدخل بلده وحرمة كما دخل
 عليه الصلاة والسلام) فابتلوا بقصة حنين منعالمهم من اظهار الترفع وتنبيههم على أن المطلوب منهم
 التواضع واظهار الشكر كما فعل صلى الله عليه وسلم في دخوله (واضع رأسه من خيما على مركوبه) حتى
 ان ذقنه يكاد يمس سرجه (تواضع الرب وخضوعه لعظمته أن أحل له بلده ولم يحمله لاحد قبله ولا
 لاحد بعده) كما قال ولو قدر أن يغلبوا الكفار ابتداء لرجع من رجع منهم شامخ الرأس متعاطفا (وليبيين
 سبحانه لمن قال ان تغلب اليوم من قلة) بناء على أن قائلا غيره صلى الله عليه وسلم كما هو الصحيح وغير
 الصديق رضي الله عنه (أن النصر انما هو من عند الله تعالى وإن من ينصره) يعينه على عدوه (فلا غالب
 له ومن يخذله) يترك نصره (فلا ناصر له) بعد ذلك كما أنزل الله قبل ذلك في الكتاب العزيز (وأنه
 سبحانه هو الذي تولى نصر رسوله ودينه لا كثرتمكم التي أعجبتهم بها فاقهلم تغن عنكم شيئا فوليتم مدبرين
 فلما انكسرت قلوبهم أم أرسلت خلع الجبر) أي بينت لهم علامات النصر الشبيهة بالخلع في ادخال
 السرور والعز لمن قامت به (مع يريد) أي رسول هو (أنزل الله سكينته) طمأنينته فلا ضافة بيانية
 ويحتمل تنوين يريد فابعد بدل منه (على رسوله وعلى المؤمنين) فردوا الى النبي صلى الله عليه وسلم
 لما ناداهم العباس باذنه (وأنزل جنودا) ملائكة (لم تروها وقد اقتضت حكمته تعالى أن خلع النصر
 وجوائزه) أي عطايها جمع جائزة والمراد ما يترتب على النصر من الفوائد (انما تغاض على أهل
 الانكسار قال الله تعالى ونريد أن نغن على الذين استضعفوا في الارض) ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين
 ونمكن لهم في الارض قال اعني ابن القيم عقب هذا واقترح الله تعالى غزوا العرب بغزوة بدر وختم غزوه
 بغزاة حنين ولهذا يجمع بين هاتين الغزاتين بالذكري قال بدر وحنين وان كان بينهما سبع سنين
 (قال) بعدهذا (وبهاتين الغزاتين) قال المصنف (أعني حنينا وبدر) وكان اللاتى أن يقول يعنى

جعفر بن عبد الله بن عثمان قال رأيت محمد بن عبد الله بن جعفر قبل الحجر وسجد عليه ثم قال رأيت ابن عباس يقبله ويسجد عليه وقال ابن عباس رأيت عمر بن الخطاب قبله وسجد عليه ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هكذا ففعلت وروى البيهقي عن ابن عباس أنه قبل الركن اليماني ثم سجد عليه ثم قبله ثم سجد عليه ثلاث مرات وذكر أيضا عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سجد على الحجر ولم يستلم صلى الله عليه وسلم ولم يمس من الأركان الا اليمانيين فقط قال الشافعي رحمه الله ولم يدع أحدا استلامها هجرة لبيت الله ولا كن استلم ما استلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمسك عما أمسك عنه

(فصل) فلما فرغ من طوافه جاء الى خاف المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فصلى ركعتين والمقام بينه وبين البيت قرأ فيه ما بعد الفاتحة بسورتي الاخلاص وقرأته الآية المذكورة بيان منه لتفسير القرآن

ومراد الله منه لفعاله صلى

الله عليه وسلم فلما فرغ من صلاته أقبل إلى الحجر الأسود فاستلمه ثم خرج إلى الصفا فقام الباب الذي يقابله فلما قرب منه قرأ أن الصفا والمروة من شعائر الله أبدأنا بالله به وفي رواية النسائي أبدأنا على الأمر ثم رقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك وقال مثل هذا ثلاث مرات وقام ابن مسعود على الصدع وهو الشق الذي في الصفا فقيل له ههنا يا أبا عبد الرحمن قال هذا والذي لا إله غيره مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة ذكره البيهقي ثم نزل إلى المروة فمشى فلما انصبت قدماه في بطن الوادي وأصعد مشى هذا الذي صرح عنه وذلك اليوم قبل الميادين الأخضرين في أول السبعي وآخره والظاهر أن الوادي لم يتغير عن وضعه هكذا قال جابر عنه في صحيحه

لأن قصده بيان مراد ابن القيم لحذفه من كلامه ما يرجع اسم الإشارة له وهو ما ذكرته ولم يقع في كلامه أعني (قاتلت الملائكة بأنفسها مع المسلمين) كما هو ظاهر الأحاديث السالفة والمحجوزة على أنبالم تقابل يوم حنين كما قدمه المصنف في بذر لأن الله تعالى قال وأنزل جنودا لم ترها ولا دالة فيه على قتال وفي نفسه يراهن كثير المعروف من قتال الملائكة إنما كان يوم بدر وقال ابن مرزوق وهو المختار من الأقوال انتهى وثالث الأقوال أنهم تقابل في بدر ولا في غيرها وإنما كانوا يكثرون السواد ويثبتون المؤمنين والأخلاق واحد يكفي في إهلاك أهل الدنيا وهذه شبهة دفعها الإمام السبكي بقوله سألت عن الحكمة في قتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم مع قدرة جبريل على دفع الكفار بريشة من جناحه فقلت ذلك لارادة أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم وتكون الملائكة مدد على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الاسباب وسنناتها التي أجزاها الله في عباده والله فاعل الجميع انتهى وقول أبي الحسن الهروي في أرجوزته

كذا لمجنس الانس فضل بادى * بالعلم والقطنة والجهاد

على كرام الملا العباد * من ساكني السبع العلى القراد

لا يعارضه لأن قتالهم ليس كقتال الانس لأن المحاصل منهم القتل لا القتال وقد قدم المصنف في بدر أنهم كانوا يعرفون قتل الملائكة بما نارسود في الأعناق والبنان (وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه المشركين بالخصي فيها) فأنكشفوا ورماهم بالخصي أيضا يوم أحد لما ولي الناس عنه فخرجوا القهقري حتى أتوا الجبل رواه الحارثي بأسناد صحيح عن سعدو بعده في كلام ابن القيم (وبهاتين الغزاتين طغمت جرة العرب لغزو رسول الله صلى الله عليه وسلم) والمسلمين فالأولى خوفهم وسررت من حرهم والثانية استفرغت قواهم واستنفدت سهامهم وأذلت جمعهم حتى لم يجدوا بدامان الدخول في دين الله وجبر الله أهل مكة بهذه الغزوة وفرحهم بما نالوا من النصر والمغنم فكانت كالدواء لما نالهم من كسرهم وإن كان عين جبرهم وتعام نعمته تعالى عليهم بما صرفه عنهم من شر من كان مجاورهم من أشرار العرب من هوأزن وثقيف بما أوقع بهم من الكسرة وما قبض لهم من دخولهم في الإسلام ولولا ذلك ما كان أهل مكة يظيرون مقاومة تلك القبائل مع شدتها (انتهى) كلام ابن القيم (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلب العدو) بعد انهزامهم (فانتهى بعضهم إلى الطائف) كالكالب بن عوف في جماعة من أشراف قومه فأنهم لما نهزموا وقف على ثنية في شبان أصحابه فقال قفوا حتى يمضي ضعفائكم ويشتام آخركم فبصر بهم الزبير فحمل عليهم حتى أهبطهم من الثنية وهرب مالك إلى الطائف ويقال تحصن في قصر بلية بلام مكسورة وتحتية خفيفة على أميال من الطائف فغزاهم صلى الله عليه وسلم بنفسه كما يأتي وهدم القصر (وبعضهم نحو نخلة) فتبعهم خيل المسلمين ولم تتبع من سلك في الثنايا فأدرك ربيعة بن ربيعة بقاء مصغر أدر يدب الصمة في ستمائة نفس فقتله في ما جزم به ابن اسحق وقال ابن هشام يقال إن قاتله عبد الله بن قبيص وروى البراء بن أسناد حسن ما يشعر بأن قاتل دريدهو الزبير ولغظه عن أنس لما انهزم المشركون أنحاز دريد بن الصمة في ستمائة نفس على أكمة فقرأوا كتيبة فقاتلهم فخلوهم فقال هذه قضاة ولا بأس عليكم منهم ثم رأوا كتيبة مثل ذلك فقال هذه سلم ثم رأوا فارسا وحده فقال خلوه في فقالوا معتر بعمامة سوداء فقال هذا الزبير بن العوام وهو قاتلكم ومخرجكم عن مكانكم هذا فالتفت الزبير فرأهم فقال علام هؤلاء هنا فاضى إليهم وتبعه جماعة فقتلوا ثلثمائة وخر رأس دريد بن الصمة فجعلوا بين يديه ويحتمل أن ربيعة أو عبد الله كان في جماعة الزبير فباشر قتله فنسب إلى الزبير مجازا وكان دريد من الشعراء المشهورين في الجاهلية

مسلم وظاهر هذا انه كان
 ماشيا وقد روى مسلم في
 صحيحه عن ابن الزبير
 انه سمع جابر بن عبد الله
 يقول طاف النبي صلى
 الله عليه وسلم في حجة
 الوداع على راحلته
 بالبيت وبين الصفا
 والمروة ليراه الناس
 ولشرف ولم يطف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ولا أصحابه بين الصفا
 والمروة الا طوافا واحدا
 قال ابن خزم لا تعارض
 بينهما لان الراكب اذا
 انصب به بعيره فقد
 انصب له وهو انصب
 قدماه ايضا مع سائر جسده
 وعندى في الجمع بينهما
 وجه آخر احسن من هذا
 وهو انه سعى ماشيا أولا
 ثم أتم سعيه راكبا وقد
 جاء ذلك مصرح به في
 صحيح مسلم عن أبي
 الطغيلة قال قلت لأبي
 عباس أخبرني عن
 الطواف بين الصفا
 والمروة راكبا أسننه
 فان قومك يزعمون أنه
 سنة قال صدقوا وكذبوا
 قال قلت ما قولك صدقوا
 وكذبوا قال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كثر
 عليه الناس يقولون
 هذا محمد حتى خرج عليه
 العواتق من البيوت قال
 وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يضرب

ويقال انه كان لما قتل ابن عشر بن ومائة سنة ويقال ابن شتين ومائة انتهى من الفتح ملخصا (وقوم منهم
 إلى أهطاس) فبعث اليهم أباعار كلباني (واستشهد من المسلمين أربعة منهم أيمن) بن عبيد بن زيد بن
 عمرو بن بلال المخزرجي كذا نسبه ابن سعد وابن منده وأما أبو عمر فقال الحبشي وقد فرق ابن أبي خيثمة
 بين الحبشي وبين ابن أم أيمن وهو الطوابق أيمن الحبشي أحد من جاء مع جعفر بن أبي طالب قاله في
 الاصابة والخبزرجي أحد الثابتين كما روى قول ابن اسحق الهاشمي يريد بالولا وهو المعروف بانه (ابن أم
 أيمن) بركة الحبشية وكانت تزوجت في الجاهلية بمكة ففتر وجهاز يدين حارثة قاله البلاذري وغيره والثاني
 المدينة فولدت له أيمن ثم مات عنها فرجعت الى مكة ففتر وجهاز يدين حارثة قاله البلاذري وغيره والثاني
 يزيد بن زمة بن الاسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قضي جمع به فرس له يقال له الجناح بلفظ
 جناح الطائر فقتل وسراقة بن الحرث الانصاري وأبو عامر الأشعري كما عند ابن اسحق وعنه ابن سعد
 بدل يزيد بن زمة رقيم بضم الراء وقع العقاف ابن ثعلبة بن زيد بن لوزان بضم اللام وسكون الواو وذا
 معجزة لكن ابن اسحق ذكره فيمن استشهد في الطائف وذكر الواقدي انه ذكر له صلى الله عليه وسلم
 ان رجلا كان يخنق قاتل قتلا شديدا حتى اشتدت به الجراح فقال انه من أهل النادر فارتاب بعض
 الناس من ذلك فلما آذنه الجراح نحر نفسه بسهم فأمر صلى الله عليه وسلم بلالا ينادي ألا يدخل
 الجنة الا مؤمن ان الله يؤيده هذا الدين بالرجل القاهر والناصب في الصحيح ان ذلك يوم خيبر كما في
 غزوها والواقدي لا يحتاج به اذا انفرد فكيف اذا خالف خصوصا ما في الصحيح فان كان محفوظا
 فيمكن ان وقع ذلك في كلتا الغزاتين لرجلين وقد تقدم نقل كلام العلماء في قوله انه من أهل النار بانه
 لنفاقه أو ان لم يغفر الله له أو أنه استحل قتل نفسه أو شق في الايمان لما جرح فلا يلزم منه ان كل من قتل
 نفسه يقضى عليه بالنار أو أنه يدخلها للتطهير ولا يرد بقوله لا يدخل الجنة الا مؤمن لان المراد لا يدخلها
 مع السابقين أو بلا عذاب الا من كمل ايمانه ولا بالرجل القاهر لانه يكفي في فجوره عصيانه (وقتل من
 المشركين أكثر من سبعين قتيلًا) وقت الحرب فلا ينافيه حديث أنس عند البزار السابق قريما ان
 الزبير ومن معه قتلوا ثلثمائة لانه بعد دانه زام الكفار ولا يخالف قوله أكثر قول ابن اسحق وغيره
 واستجر القتل ٢ وهو بجيم وراه من الجرا أي اشتد الحرب وكثر من بني مالك من ثقيف فقتل منهم
 سبعون رجلا تحت رايته ومارواه البيهقي عن عبد الله بن الحرث عن أبيه قال قتل من أهل الطائف يوم
 حنين مثل من قتل يوم بدر لان الزائد على السبعين ممن اجتمع معهم من الاخلاط قال ابن اسحق
 وكانت راية ثقيف مع ذي الحمار فقتل فاخذها عثمان بن عبد الله فقاتل حتى قتل فقال صلى الله عليه
 وسلم أبعد الله فانه كان يبعض قريشا وأسند ابن اسحق أحمد بن محمد بن حبان عن جابر قال ورجل من
 هوازن اماءهم على جبل له أحمر بيده راية سوداء في رأس رمع طويل اذا أدرك طعن برمح واذا فاته
 الناس رفع رمح له من وراءه فاتبعوه فأهوى له على ورجل من الانصار فضرب على عرقوبي الجبل فوق
 على عجزه فضرب الانصاري الرجل ضرب به أطن قدمه بنصف ساعته فوق عن رحله وفيه جواز عقر
 مركوب العدو اذا كان عوناً على قتله

(٣ غزوة أو طاس) *

(ثم سريه أي عامر) عبيد بن سليم بتصغيرهما ابن حضار بفتح الميم هله وشهد المعجزة فالف فراه
 (الأشعري) ذكر ابن قتيبة أنه عصى ثم أبصر وأنه هاجر الى الحبشة قال في الاصابة فكانه قد قدم قديما
 فاسلم (وهو عم أبي موسى) عبد ابن قيس بن سليم (الأشعري) الهكابي المشهور (وقال ابن اسحق) هو

(٢) قوله وهو بجيم الخ مخالف للقاموس حيث ذكره في الحرب بالحاء (٣) مطلب غزوة أو طاس

الناس بين يديه قال فلما
 كثر عليه ركب والمشى
 أفضل
 (فضل) وأما طوافه
 بالبيت عند قدومه
 فاختار فيه هل كان
 على قدميه أو كان راكبا
 ففي صحيح مسلم عن
 عائشة رضي الله عنها
 قالت طاف النبي صلى
 الله عليه وسلم في حجة
 الوداع حول الكعبة
 على بعيره يستلم الركن
 كراهة أن يضرب عنه
 الناس وفي سنن أبي داود
 عن ابن عباس قال قدم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو يشتكي فطاف
 على راحلته حتى أتى
 الركن استلمه بمحجن
 فلم يفرغ من طوافه
 أناخ فصلى ركعتين قال
 أبو الطيفيل رأيت النبي
 صلى الله عليه وسلم يطوف
 حول البيت على بعيره
 يستلم الحجر بمحجن ثم
 يقبله رواه مسلم دون ذكر
 البعير وهو عند البيهقي
 بإسناد مسلم يذكرون
 البعير وهذا والله أعلم في
 طواف الاضافة لا في
 طواف القدوم فإن جابرا
 حكى عنه الرمل في
 الثلاثة الأولى وذلك لا
 يكون إلا مع المشى قال
 الشافعي رحمه الله أما
 سعيه الذي طافه لمقدمه
 فعلى قدميه لأن جابرا

(ابن عمه والاول أشهر) كما قاله في الفتح وقال في النور هو غلط إنما أبو موسى ابن أخيه انتهى لكن في
 الفتح قول أبي عامر في الصحيح بالبر أخى برذول ابن اسحق ويحتمل أن كان ضبطه أنه قال له ذلك
 سيكونه أسن منه انتهى (بعثه صلى الله عليه وسلم حين فرغ من حنين في طلب الفارين من هوازن يوم
 حنين إلى أوطاس) صلاة الفارين أي بعثه إلى من فر إلى أوطاس يفتح الهمة وسكون الواو وطاه وسين
 مهملتين (وهو) كما قال أبو عبيد البكري (وادي ديار هوازن) قال وهنالك عسكر واهم وثقيف ثم
 التقوا بحنين وقال عياض هو موضع حرب حنين قال الحافظ هذا الذي قاله ذهب إليه بعض أهل السير
 والراجح أن وادي أوطاس غير وادي حنين ويؤيده ما ذكره ابن اسحق أن الوقعة كانت في وادي
 حنين وأن هوازن لما انصرفوا صارت طائفة إلى الطائف وطائفة إلى نخلة وطائفة إلى أوطاس هكذا
 في الفتح عن عياض حرب بالحاء المهملة وكذا يأتي أعتراضه عليه وتصحف على من قرأه قرب بقاف
 وأجاب بأنه لا يخالف الراجح لأن غاية ما فيه أنه مع مغابرة حنين قريب منها (وكان معه سلمة بن
 الأكوع) الفارس المشهور (فاتته إلىهم فاذا هم مجتمعون) قال ابن اسحق فادرك بعض من انهزم
 فناوشوه القتال (فقتل منهم أبو عامر تسعة أخوة مبارزة بعد أن يدعو كل واحد منهم إلى الاسلام ويقول
 اللهم أشهدنا به) بأنى دعوته إلى الاسلام فلم يجب كائنه أراد أن يظهر العذر في قتله (ثم برز له العاشر) قال
 ابن سعد معهما بعمامة صفراء (فدعاه إلى الاسلام وقال اللهم أشهد عليه فقال اللهم لا تشهد على فكف
 عنه أبو عامر ظنا منه أنه أسلم فأقلت ثم أسلم بعد فحسن اسلامه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رآه
 قال هذا شريد) بالراء ووقع في خط الحافظ بالماء بدلها وهو سبق قلم فالذي في سيرة ابن اسحق التي هو
 ناقل عنها بالراء وهو الوجه وبالماء لا وجه له (أبى عامر) هكذا ذكره ابن هشام عن يثقبه وجزم الواقدي
 وابن سعد بن العاشر المذكور لم يسلم وأنه قتل بأب عامر (و) اختلف في قاتل أبى عامر فقال ابن هشام حدثني
 من أتق به قال (رحى أب عامر ابنة الحرث) بن جشم بن معاوية وهما (العلاء) يفتح العين (وأوفى) قال
 الحافظ وفي نسخة ووافى بدل أوفى فاصاب أحدهما قلبه والاخر ركبته (فقتلاه) فقتلها أبو موسى
 فرائها بعضهم بإبيات منها * هما القتيلان أب عامر * وقال ابن اسحق زعموا أن سلمة بن دريد بن
 الصمة هو الذي رمى أب عامر بسهم فاصاب ركبته فقتله قال الحافظ ويؤيده ما رواه الطبراني وابن عائد
 بإسناد حسن عن أبي موسى لما هزم الله المشركين يوم حنين بعث صلى الله عليه وسلم على خيل الطلب
 أب عامر وأنامعه فقتل ابن دريد أب عامر فعدلت إليه فقتلته وأخذت اللوا وعند ابن اسحق أيضا أنه قتله
 عاشر الأخوة الذي أسلم بعد وهذا يخالف الحديث الصحيح في أن أبا موسى قتل قاتل أبى عامر وهو أولى
 بالقبول ولعل الذي ذكره ابن اسحق شارك في قتله انتهى وانتقده الشامي بأن ما نسب لابن اسحق ليس
 في رواية البكاكي وإنما زاده ابن هشام عن بعض من يثقبه ولم يذكر أن العاشر قتل أب عامر أصلا بل قال
 رماه أخوان والحافظ قلد القطب الحجابي دون مراجعة السيرة كذا قال وفيه إن اتفاق مثل هذين
 الحافظين على نقله لا يتجه رده عما قال فان رواة سيرة ابن هشام متعددون فهو قطعاً في رواية يونس
 الشيباني وأبراهيم بن سعد أو غيرهما عنه (فخلفه أبو موسى الأشعري) بإسنته خلافه كما في الصحيح وبه
 جزم ابن سعد فقول ابن هشام وولى الناس أبا موسى أي أقروه على استخلاف عمه (فقاتلهم حتى فتح
 الله عليه) بأن هزم المشركين وظفر المسلمين بالغنائم والسبايا (وكان في السبي الشيماء) بفتح المعجمة
 وسكون التحتية ويقال فيها الشماء بلاياء ابنة الحرث بن عبد العزى السعدية ذكرها أبو نعيم وغيره في
 الصحابة وقدمت الخلاف في أن اسمها جدامة بضم الجيم ودال مهملة وميم أو حذافة بجاء مهملة

(٢) في القاموس المحررة موضع وقعة حنين

ثلاثة أشواط ومشي أربعة فلا يجوز أن يكون جابر يحكي عنه الطواف ماشيا ورا كبا في سعي واحد وقد حفظ ان سعيه الذي ركبه فيه في طوافه يوم النحر ثم ذكر الشافعي عن ابن عينة عن ابن طاوس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يهجروا بالافاضة وأفاض في نسائه ليل على راحلته يستلم الركن بمحجنه أحسبه قلت خيبه بل طرف المحجن قلت هذا مع أنه مرسل فهو خلاف ما رواه جابر عنه في الصحيح أنه طاف طواف الافاضة يوم النحر نهارا وكذلك رواية عائشة وابن عمر كما سيأتي وقول ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو بشتكي فطاف على راحلته كلما أتى الركن استلمه هذا ان كان محفوظا فهو في إحدى عمره والافقد صح عنه الرمل في الثلاثة الاول من طواف القدوم الا أن يقول كما قال ابن حزم في السعي أنه رمل على بعيره فان من رمل على بعيره فقد رمل لكن ليس في شيء من الأحاديث أنه كان راكبا في طواف

مضمومة وذال معجمة مفتوحة وفاء أو خذامة بخاء مكبرة وذال معجمتين أخته عليه الصلاة والسلام من الرضاعة من جهة أنه عليه الصلاة والسلام رضع أمها ببيان أبيها ذكر ابن اسحق والواقدي وغيره انه صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين ان قدرتم على بحدار جمل من بني سعد فلا يفلتنكم وكان أحدث حدثا عظيما أتاه مسلم فقطعه عطاوا ثم أحرقه بالذمار فظفروا به فساووه وأهله وساقوا معه الشيماء وأتعبوها في السير فقالت تعلموا والله اني أخت صاحبكم من الرضاعة فلم يصدقوها فلما انتهوا بها اليه صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني أختك قال وما علام ذلك قالت عضه عضضتي بها في ظهري وأنا متوركتك فعرف العلامة فبسط لها رداءه فاجلسها عليه ورجبها ودمعت عيناه وقال لها ان أحببت فعندي محبة مكرمة وان أحببت ان أمتعتك وترجعي الى قومك فعلت فقالت بل تمتعني وتردني الى قومي فاسلمت قال ابن اسحق فاعطاها جارية وغلاما اسمه مكحول فزوجته بها فلم يزل فيهم من نسلهما بقية ومكحول صحابي كافي الاصابة وعند الواقدي فاعطاها ثلاثة أعبد وجارية وأمر لها بغير أو بعيرين وقال لها رجعي الى الجعرانة تكونين مع قومك فاني أمضي الى الطائف فرجعت اليها ووافاها بها فاعطاها نعاما وشاء ولم يبق من أهل بيتها وكلمته في بحدار أن يهجه لها ويعفوه عنه ففعل صلى الله عليه وسلم هذا وما وقع عند الواقدي انه صلى الله عليه وسلم سألها عن أبيها فاخبرته انها ما تالايصح فقدروى أبو داود وأبو يعلى وغيرهما عن أبي الطفيل انه صلى الله عليه وسلم كان بالجعرانة يقسم لها فاقبلت امرأته بدوية قلما دنت منه بسط لها رداءه فجلست عليه فقلت من هذه قالوا أمه التي أرضعته وذكر ابن اسحق أن زوجها المحرث عاش بعده عليه السلام والواقدي لا يحتج به اذا انفرد فكيف اذا خالف (وقتل) بالبناء للفاعل عطا على خلف أي أبو موسى (قاتل أي عامر فقال صلى الله عليه وسلم) لما بلغه (اللهم اغفر لاني عامر واجعله من أعلى أمتي في الجنة) ذكره ابن سعد (وفي البخاري) عن أبي موسى الأشعري لما فرغ صلى الله عليه وسلم من حنين بعث أبا عامر على جيش الى أوطاس فلقى دريد بن الصمة فقتل دريد وهزم الله أصحابه قال أبو موسى وبعثنى مع أبي عامر فرمى أبو عامر في ركبته رماء جشمي بسهم فأنبتته في ركبته قال أبو موسى فأنبتت اليه فقلت يا عامر من رماك فإشار الى فقال ذاك قاتلي الذي رماني فالحقته فلم أرا في ولي فأنبتته وجعلت أقول له ألا تستحي ألا تثبت فكف فاختلفنا ضربتين بالسيف فقتلته ثم قلت لاني عامر قتل الله قاتلك قال فانزع مني السهم فنزعته فترامنه الماء (قال يعني أبا عامر لاني موسى الأشعري لما رمى بالسهم) هذا كله من المصنف بيان للقتال والمقول له المحذوف صدر الحديث المذکور (يا ابن أخي أقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام) عن (وقل له يستغفر لي) قال المصنف كذا بالياء مصححا عليه وفي الفرع فليستغفر بلفظ الطلب والمعنى ان أبا عامر سأل أبا موسى أن يسأل له النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر له وأسقط المصنف هنا من البخاري ما لفظه واستخلفني أبو عامر على الناس فكث بسيرا (ثم مات فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية ابن عائد فلما رآني صلى الله عليه وسلم معي اللواء قال يا أبا موسى قتل أبو عامر وحذف المصنف من البخاري ما لفظه في بيته على سر برمرمل وعليه فراش قد أثر ورمال السرير بظهره وجنبه قال المصنف مرمل بضم الميم الاولى وكسر الثانية بينهما راء ساكنة ولا يذرى بفتح الراء والميم الثانية مشددة منسوجة بحبل ونحوه انتهى وجرم الحافظ بضبط أي ذرق قال مرمل براء مهملة ثم ميم ثقيلة أي معمول بالرمال وهي حبال المحصر التي يضفر بها الاسرة قال ابن التين أنكره الشيخ أبو الحسن وقال الصواب ما عليه فراش فسقطت ما انتهى وهو انكار عجيب فلا يلزم من كونه قد دلى على غير فراش في قصة عمر أنه لا يكون على سريره دائما فراش انتهى من الفتح لكن قال الشامي يؤيد

(فصل) وقال ابن حزم وطاف صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة أيضا سبعا را كبا على بعيره يخب ثلاثا ويمشي أربعين وهذا من أوهامه وغنظه رحمه الله فان أحدا لم يقل هذا قط غيره ولا رواه أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم البتة وهذا إنما هو في الطواف بالبيت فغلط أبو محمد ونق له إلى الطواف بين الصفا والمروة وأعجب من ذلك استدلاله عليه بما رواه من طريق البخاري عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف حين قدم مكة واستلم الركن أول شيء ثم خب ثلثة أطواف ومشي أربعين مرة بالبيت وصلى عند المقام ركعتين ثم سلم فانصرف فألقى الصفا طاف بالصفا والمروة سبعة أشواط وذكروا في الحديث قال ولم نجد عدد الرمل بين الصفا والمروة منصوصا ولكنه متفق عليه هذا لفظه قلت المتفق عليه السعي في بطن الوادي في الأشواط كلها وأما الرمل في الثلاثة الأولى خاصة فلم يقله ولا نقله فيما نعلم غيره وسالت شيخنا عنه

أنا المحسن وأظنه ابن بطلان أو القاسي قول أبي موسى قد أثر مال السرير بظلمه وحبسه انتهى وقد لا يؤيده لركة الفراش فلا يمنع تأثير مال فالخاص على ما إذا دفع دعوى الخطاء عن الرواية (فأخبرته بخبرنا وخبر أبي عامر أنه قال قل له استغفر لي فدعا بما في قنوسا ثم رفع يديه) فيه استعجاب الوضوء لأرادة الدعاء ورفع اليدين فيه خلاف لمن خصه بالاستسقاء (وقال اللهم أغفر لعبيد أبي عامر) بدل من عبيد جمع بين اسمه وكنيته وفي نسخ عبيدك بزيادة كاف من تحريف الجهال فالنائب في البخاري بدون كاف وهو اسمه كما مر (ورأيت بياض ابطينه ثم قال اللهم اجعله يوم القيامة في الجنة فوق كثير) في المرتبة (من خلقت) من الناس حذفها البخاري وقال في شرحها بيان السابقة لأن الخلق أعم ولا يذر ومن الناس قال أبو موسى (فقلت ولي فاستغفر) يا رسول الله (قال اللهم اغفر لعبدا لله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا) بضم الميم ويجوز فتحها وكلاهما بمعنى المكان والمصدر (كرما) حسنا (قال أبو بردة) عامر أو الحرث بن أبي موسى راوى الحديث المذكور عن أبيه ثمانية مائة سنة أربع ومائة وقيل غير ذلك وقد جاوز الثمانين (أحداهما) أي الدعوتين (لأبي عامر والآخرى لأبي موسى) أي الأخيرة وهذا ظاهر جدا وسيد كرام المصنف قريبا بعد الطائف قسم غنائم حنين بعد استثنائه عليه السلام جاء قدوم هو وزن ثم يذكروا في الوفود قدومهم عليه صلى الله عليه وسلم لمسلمين في سؤال بعد انصرافهم من الطائف وقسم غنائمهم وأنه خيرهم بين رد المال وبين السبا يا فاختاروا السبا يا فاشفع لهم صلى الله عليه وسلم عند أصحابه في ذلك فطابت نفوسهم وقالوا كلهم ما كان لنا فهو لله ولرسوله فرد عليهم سباياهم ويأتي ذكر قصيدة خطيبهم زهير بن صرد * امتن علينا رسول الله في كرم * بتمامها فلم يستوف المصنف هنا تعلقات الغزوة وللناس فيما يشعرون مذهب

(حرق ذى الكفين)

(ثم سرية الطغيلة) بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التحتية (ابن عمرو) بن طريف بن العاصي ابن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس (الدوسي) وقيل هو ابن عبد عمرو بن عبد الله بن مالك بن عمرو بن فهم المذكور وقيل هو الطغيلة بن عمرو بن حمة قال ابن سعد وابن حبان أسلم بمكة ورجع إلى بلاده ثم وافاه صلى الله عليه وسلم في عمرة القضية وشهد فتح مكة وقال ابن أبي حاتم قدم عليه مع أبي هريرة بن عتبة بن النور براء في أخوه لانه لما وفدوا على صلى الله عليه وسلم لقومه فقال له ابعتني اليهم واجعل لي آية فقال اللهم نور له فسطح نور بين عينيهِ فقال يارب أخاف أن يقولوا مثله فتحول إلى طرف سوطه فكان يضيء له في الليلة المظلمة ذكره هشام بن الكلبي في قصة طوييلة فيها أنه دعا قومه إلى الإسلام فأسلم أبوه ولم تسلم أمه وأحابه أبو هريرة وحده قال الحافظ وهذا يدل على قدم أسلامه وخزم ابن أبي حاتم بأنه قدم مع أبي هريرة بن عتبة وكانها أقدمته الثانية وقال ابن سعد وابن الكلبي استشهد بالبيعة وقال ابن حبان باليرموك وقيل بأجنادين في خلافة أبي بكر ذكره ابن عتبة عن الزهري وأبو الأسود عن عروة (الذي الكفين) بلفظ ثنية كف (صنم من خشب كان لعمر بن حمة) بضم المهملة وفتح الميمين كان حاكما على دوس ثلثمائة سنة فيما ذكر ابن الكلبي (في شوال لما) حين أراد عليه الصلاة والسلام السير إلى الطائف ليهدمه) وعند ابن اسحق أنه قال يا رسول الله ابعتني إلى ذي الكفين حتى أحرقه وعند ابن سعد وأمره أن يستمد قومه (ويوافيه بالطائف فخرج سر يعافه دمه وجعل يحس) بفتح الياء وضم المهملة وشدة المعجمة (النار في وجهه) أي يلقيها عليه (ويحرقه) أي يوصل النار إلى بقبته (ويقول إذا الكفين) قال السهيلي بالتشديد فخفف للضرورة وقيل هو مخفف فان صح فهو محذوف اللام كأنه ثنية كف من كفأت الأناء أو كف بمعنى كف ثم سهلت الهمزة وألقت حركتها

وهو لم يحج رجحه الله تعالى
 ويشبه هذا الغلط غلط
 من قال انه سحى أربع
 عشرة مرة وكان يحسب
 بذهابه رجوعه مرة واحدة
 وهذا غلط عليه صلى الله
 عليه وسلم لم ينقله عنه
 أحد ولا قاله أحد من
 الأئمة الذين اشتهرت
 أقوالهم وان ذهب اليه
 بعض المتأخرين من
 المنسبين الى الأئمة ومما
 يبين بطلان هذا القول
 أن صلى الله عليه وسلم
 لا خلاف عنه أنه ختم سعيه
 بالمروة ولو كان الذهاب
 والرجوع مرة واحدة
 لكان ختمه انما يقع
 على الصفا وكان صلى
 الله عليه وسلم اذا وصل
 الى المروة رقى عليها
 واستقبل البيت وكبر
 الله ووحده وفعل كما فعل
 على الصفا فلما أكمل
 سعيه عند المروة أمر كل
 من لا هدى معه أن يحل
 حتما ولا بدقارنا كان أو
 مقردا وأمرهم أن يحلوا
 الحبل كله من وطء النساء
 والطيب ولبس الخيط
 وان يتقوا كذلك الى
 يوم التروية ولم يحل هو
 من أجل هديه وهنا قال
 لو استقبلت من أمرى
 ما استدبرت لما سقت
 الهدى ولجعلتها عمرة
 وقد روي انه أحل هو

على القاء كما يقال الخبز والخبز انتهى (لست من عبادك) بألف الالملاق فيه وفيما بعده (ميلادنا)
 زمان ولادتنا أيها النوع الانساني (أقدم من ميلادك) زمان ولادتك فكيف تصالح لعبادتنا اياك مع
 أن وجودك بقعلنا (اني حشوت النار في فؤادك) جوفك تشبهها بقلب الحيوان وان كان جادا لا قلب
 له لكونه مصورا (واحد رمة من قومه أربع مائة سراجا) وكان الطفيل مطاعا في قومه شريفا شاعرا
 ليديها كما عند ابن اسحق (فوافوا النبي صلى الله عليه وسلم بعد مقدمه) الطائف (بأربعه أيام) هكذا
 ذكر ابن سعد (وعند مغلاطى) وقدم معه (أربعه مسلمون) فهذا تبين زائد الا أن يقال أن الباقي
 أسلموا بعد القدوم وذكر ابن سعد أنه قدم بدبابة ومن جنين وقال يامعشر الازد من يحمل رأيكم فقال
 الطفيل من كان يحملها في الجاهلية النعمان بن الرازيه اللهي قال أصبتم دبابة بمهملة مفتوحة فوحدة
 مشددة فألف فوحدة فتأنيث آله يدخل فيها الرجال فيذبون فيها النقب الاسوار الرازيه براءه فالف
 فزاي مكسورة فتحية وتأني قصة دوس في الوفود والله تعالى أعلم
 * (غزوة الطائف) *

(ثم غزوة الطائف وهي) كذا في النسخ بالتأنيث والذي في الفتح وهو (بلد كبير على ثلاث مراحل أو
 اثنتين من مكة من جهة المشرق) متعلق بكل من ثلاث أو اثنتين ولكل الجمع بأن الثلاث من عمران مكة
 والاثنتين من آخر ما ينتهى اليها من توابعها المنسوبة اليها وكأنه تقر يب على كلا القولين (كثيرة
 الاعناب) جمع عنب واحده عنبة (والفواكه) وهي ما يتفكه أي ينعم باكله رطبا كان أو يابساً كتين
 وعناب وبطيخ وزبيب ورطب ورمال فهو عطف عام على خاص غير أن الذي في الفتح وتبعه الشامي
 كثير الاعناب والنخيل قال في القاموس سمي بذلك لانه طاف على الماء في الطوفان أو لأن جبريل طاف
 بها على البيت أو لأنها كانت بالشام فنقلها الله الى الحجاز بدعوة ابراهيم أو لأن رجلا من الصدف أصاب
 دما يحضر موت ففر الى وج وحالف مسعود بن معتب وكان له مال عظيم فقال هل لكم أن أبني لكم طوفا
 عليكم يكون لكم رد من العرب فقالوا نعم فبناه وهو الخائط المطيف به انتهى فهذه أربعة أقوال في سبب
 التسمية (وقيل) خامس هو (ان أصلها) أي تسمية البلدة بذلك (أن جبريل عليه السلام اقتلع الخنزة
 التي كانت) أي البستان الذي كان بصوران على فرسخ من صنعاء كما في الروض وفي الانوار أنها دون
 صنعاء بفرسخين (لاصحاب الصريم) البستان المقطوع ثم رسماه صريما لانه لما حل به البلاء صار لا يمر
 له والاضافة لادنى ملاسة لشبه جنهم به فجعلوا أصحابه تجوزوا والافهم ليسوا أصحابا له بل هو مشبه به كما
 دل عليه قوله تعالى انا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا ليصر منها مصبحين ولا يستثنون فطاف
 عليها طائف من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم قال البيضاوي البستان الذي صرم ثماره بحيث
 لم يبق فيه شيء فعيل بمعنى مفعول أو كالليل باحتراقها واسودادها أو كالنهار بابيضاضها من فرط اليبس
 سمي بالصريم لان كلا منهما يصرم عن صاحبه أو كالرماد انتهى وفي النهر قال ابن عباس كالرماد
 الاسود والصريم الرماد الاسود بلغة خزيمه انتهى (فسار بها الى مكة فطاف بها حول البيت ثم أنزلها حيث
 الطائف) أي في المكان الذي فيه هذا البلد لا يقال على انها احترقت وصدر به ابن عطية واقصر عليه
 الجلال كيف نقلها جبريل لانه يحتمل انه لما أراد اقتلاعها وطاف بها عادت كما كانت أو أعظم أو انه
 لما اقتلعها حرق موضعها وقيدل له تفسير الصريم بالرماد الاسود والعلم عند الله (فسمى الموضع)
 الذي هو البلد الكبير وما تبعه من القرى وبهذا وافق قول القاموس الطائف بلادتيق
 في واد أول قراها لقيم وآخرها الوهط (وكانت أولا) قبل النقل (بنواحي صنعاء) على
 فراسخ منها بصوران ومن ثم كان الشجر والماء بالطائف دون ما حولها وكانت قصة أصحاب

بيناه فيما تقدم وهناك دعا للحلقة من المغفرة
ثلاثاً وللقصر من مرة
وهناك سألته سراً عن
مالك بن جعشم عقيب
أمره لم يأنف وخال
هل ذلك لاسمهم خاصة
أم لا بل فقال بل لا بد
ولم يحل أبو بكر ولا عمر
ولا علي ولا طلحة ولا الزبير
من أجل الهدى وأما
نساؤه صلى الله عليه
وسلم فاحلن وكن قارئات
الاعاشة فاتم الحبل من
أجل تعذر الحمل عليها
بحيضها وفاطمة حلت
لانها لم يكن معها هدى
وعلى رضي الله عنه لم يحل
من أجل هديه وأمر من
أهل بالهلال كاهل
صلى الله عليه وسلم أن
يقيم على إحرامه إن كان
معه هدى وإن يحل إن
لم يكن معه هدى وكان
يصلي مدة مقامه بمكة
إلى يوم التروية بمنزله
الذي هو - ونازل فيه
بالمسلمين بظاهر مكة
فأقام بظاهر مكة أربعة
أيام يقصر الصلاة يوم
الأحد والاثنين والثلاثاء
والاربعاء فلما كان يوم
الخميس ضجى توجع بمن
معه من المسلمين إلى منى
فأحرم بالحج من كان أحل
منهم من رجالهم ولم يدخلوا
إلى المسجد فأحرموا منه

الجنة بعد عيسى ابن مريم يسير ذكر هذا الخبر كله النقاش وغيره كفى الروض فلا يعرض بأن القاموس
لم يذكره وذكر أبو عبيد المكري أن أصل أعصابها أن قيس بن مبيه وهو ثقيف أصاب دماً في قومه ما د ففر
إلى الحجاز فر يهودية فآوته وأقام عندها زماناً ثم انتقل فأعطته قضيماً من الحمل وأمرته بغرسها فأنى
بلاد عدوان وهم سكان الطائف حينئذ فر بسخيلة جارية عامر بن الظرب وهي ترضى غنماً فأراد سبأها
وأخذ الغنم فقالت ألا أدلك على خير من ذلك أقصد سيدي وجاور فانه أكرم الناس فاتاه فزوجه الله
زينب فلما جلت عدوان عن الطائف بالحروب التي كانت بينها أقام ثقيف فتناسل أهل الطائف منه
وسمى قيساً القساوة قلبه حين قتل أخاه وأبن عمه وسمى ثقيفاً القوهم فيه ما أنفق حين ثقف عامراً حتى
آمنه وزوجه بنته (واسم الأرض وج يشهد - سيد الجيم) قبلها وأومق حرة سميت برجل وهو ابن
عبد الحمى من العمالقة وهو أول من نزلها قاله في فتح الباب كجميع ما ذكره المصنف من أوله وفي
الروض قيل وج هو الطائف وقيل اسم لؤدها ويشهد له قول أمية بن الاشكر حيث قال
إذا يميكي الجسام ببطن وج * على بيضانه بكيا كلانا

وقول الآخر أتهدى لي الوعيد ببطن وج * كافي لا أراك ولا تراني
ويقال بتخفيف الجيم والصواب تشديد هاوي يقال وج وأج بالهمزة بدل الواو قاله يعقوب في كتاب
الابدال انتهى (سأرا إليها النبي صلى الله عليه وسلم في شوال سنة ثمان) قاله موسى بن عقبة وجمهور
أهل المغازي وقيل بل وصل إليها في أول ذي القعدة كما في الفتح (حين خرج من حنين وحبس الغنائم
بالبحرانة) بكسر الجيم وسكون العين المهملة وقد تكسر وتشديد الراء قاله ابن اسحق وجعل صلى الله
عليه وسلم على الغنائم مسعود بن عمرو والغفاري وقال الب - لا ذرى بديل بن ورقاء الخزاعي وروى
عبد الرزاق من مرسل بن المسيب جعل عليها أباسقيان بن حرب وفيه نظر فانه شهد الطائف كما يأتي فان
صح فكانه جعله عليها أولاً ثم بدله فجعل غيره وسار هو معه (وقدم خالد بن الوليد على مقدمته) في ألف
من أصحابه وقيل مائة من بني سليم فان صح فباتى ألف من غيرهم (وكانت ثقيف لما انهمز وامن
أوطاس دخلوا حصنهم بالطائف ورموه) بشد الميم (وأغلغوه عليهم بعد أن أدخلوا فيه ما يصلحهم من
القوت لسنة وتهميئاً للقتال) فاعدوا أسككاً من حديد وجعوا حجارة كبيرة وأدخلوا معهم عتلاً وغيرهم
من العرب وأمرهم أن يرتفع في موضع يامنون فيه وقاموا على حصنهم بالسلاح والرجال فدخل خالد
قدار الحصن ونظر إلى نواحيه ثم وقف في ناحية فنادى بأعلى صوته ينزل إلى أحدكم أكلهم وهو آمن
حتى يرجع أو اجعلوا لي مثل ذلك وأدخل عليهم أكلهم فقالوا لا ينزل اليك رجل منا ولا نصيبنا يا خالد
إن صاحبكم لم يلق قوماً يحسنون قتاله غيرنا قال خالد فاسمعوا من قولي نزل صلى الله عليه وسلم بأهل
الحصون والقوة يشرب ويخبرو بعث رجلاً واحداً إلى فذل فزولوا على حكمه وأنا أحذركم مثل يوم
قرينة حصرهم أياماً ثم نزلوا على حكمه فقتل مقاتلهم في صعيد واحد وسبي الذرية ثم فتح مكة وأوطا
هو أذن في جمعها وأنما أنتم في حصن في ناحية من الأرض لو ترككم لقتلكم من خواكم ممن أسلم قالوا لا انفارق
ديننا فرجع خالد إلى المقدمة كذا ذكر الواقدي ومن تبعه (وسار صلى الله عليه وسلم فخر في طريقه بقبر
أبي رغال) بكسر الراء وسكون المعجمة ولام (وهو أبو ثقيف فيما يقال) في تمر يصفه شئ فقد ثبت مرفوعاً
أخرج ابن اسحق وأبو داود والبيهقي عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين
خرجنا معه إلى الطائف فر رنا بقبر فقال هذا قبر أبي رغال وهو أبو ثقيف وكان من ثمود كان به هذا الحرم
يدفع عنه فلما خرج أصابته النجمة التي أصابت قومه بهذا المكان فدفن فيه وآية ذلك أن دفن معه
غصن من ذهب إن أنتم نبستم عنه أصبتموه فابتدره الناس فاستخرجوا منه الغصن وأخطأ من قال إن

بل أحرما ومكة خلف
 ظهورهم فلما وصل إلى
 منى فنزل بها وصلى بها
 الظهر والعصر وبات بها
 وكان ليلة الجمعة فلما
 طلعت الشمس سار منها
 إلى عرفة وأذاع على
 طريق ضب على عيين
 طريق الناس اليوم
 وكان من أصحابه الملبى
 ومنهم المكبر وهو يسمع
 ذلك ولا ينكر على هؤلاء
 ولا على هؤلاء فوجد القبة
 قد ضربت له بنمرة باربعة
 وهي قرية شرقي عرفات
 وهي خراب اليوم فنزل
 بها حتى اذا زالت
 الشمس أمر بناقته
 القصوى فركلت ثم سار
 حتى أتى بطن الوادي من
 أرض عرفة فخطب
 الناس وهو على راحته
 خطبة عظيمة قرر فيها
 قواعد الاسلام وهدم
 فيها قواعد الشرك
 والجاهلية وقرر فيها
 تحريم المحرمات التي
 اتفقت الملال على تحريمها
 وهي الدماء والاموال
 والاعراض ووضع فيها
 أمور الجاهلية تحت
 قدميه ووضع فيها ربا
 الجاهلية كله وأبطه
 وأوصاهم بالنساء خيرا
 وذكر الحق الذي لمن
 وعليه وان الواجب
 لمن الرزق والكسوة
 بالمعروف ولم يقدر ذلك

أبارغال هذا هو دليل أبرهة حين مر على الطائف الى مكة فان بين مولده صلى الله عليه وسلم وبين هلاك
 عمود الوفا من السنين وانما دليل أبرهة شاربه في الاسم (فاستخرجت منه غصنا) بضم المعجمة واحد
 الأغصان وهي أطراف الشجر والمراد به هنا قضيب (من ذهب) كان يتوكأ عليه وكان نحو نيف
 وعشرين رطلا فيما قيل ونسب الاستخراج اليه لانه الذي نبه عليه وخبرهم في اخراجه لانه آخر جبه
 بنفسه ولا باره وورق طريقه بحصن مالك النصرى قائد هوازن وكان يليه بكسر اللام وخفة التحتية
 على أميال من الطائف فامر بهدمه فهدم ثم سار حتى نزل تحت سدره قريبا من مال رجل من ثقيف قد
 تمنع فارسل اليه اما أن تخرج واما أن يحرق عليك حائطك فإني ان يخرج فامر باخراجه ذكره ابن اسحق
 قال (و) سار بعد ذلك حتى (نزل قريبا من الحصن) ولا مثل له في حصون العرب (وعسكر هناك)
 واشرفت ثقيف وأقاموا رماهم وهم مائة (فرموا المسلمين بالنبل رميا شديدا كأنه رجل) بكسر الراء
 وسكون الجيم (جراد) يعني أن السهام لكثرتها صارت كجماعة الجراد المنشروا لاضافة بيان نسبة أي
 رجل هو الجراد ٢ وجراد رجل عن معناه فاضيف اذهوا الجماعة الكثيرة من الجراد خاصة وذكر أهل
 المغازي أنهم رموا بالنبل والمقاليع من بعد من الحصن ومن دخل تحتها دلوا عليه سكك الحدي حجة
 بالنار يطير منها الشرر وقال عمرو بن أمية الثقفي وأسلم بعد ذلك ولم يكن عند العرب أدهى منه لا يخرج
 الى محمد أحد اذا دعا أحد من أصحابه الى البراز ودعوه يقيم ما أقام فنأدى خالد بن يمار زمرتين فلم يجب
 ونأدى عبد الله لا ينزل اليك أحد ولو كنا نقيم في حصننا خبا نأفيه بما يصلحنا السنين إفا نأقت حتى
 يذهب ذلك الطعام خجنا اليك جميعا بآسيا فنا حتى غوت من آخرنا فقاتلهم صلى الله عليه وسلم بالرمي
 عليهم وهم يقاتلون بالرمي من وراء الحصن ولم يخرج اليه أحد وكثرت الجراحات (حتى أصيب قوم من
 المسلمين بجراحة وقتل منهم اثنا عشر رجلا منهم) كما قال ابن اسحق والبخاري وغيرهما (عبد الله بن
 أبي أمية) المخزومي أخو أم سلمة لا يها المسلم في القمع وهو ابن عمته عاتكة وحكمة النص عليه بيان
 ما أراد الله به من الخير بحيث صحب وصار في زمره الشهداء بعد ما كان منه ما كان من شدة الاذى لله طفي
 صلى الله عليه وسلم والمسلمين فسبقت له السعادة وتمت له السيادة وسعيد بن سعيد بن العاصي الاموي
 وعرفة بضم المهملة وسكون الراء وضم الفاء وطاء مهملة ابن حباب بضم المهملة وخفة الموحدة عند
 موسى بن عقبة وابن هشام وقال ابن اسحق بن جناب بجيم ونون الازدي وعبد الله بن عامر بن ربيعة
 حليف بني مخزوم والسائب وعبد الله ابنا الحرث بن قيس السهمي وجليحة بضم الجيم وفتح اللام
 وسكون التحتية وحاء مهملة ابن عبد الله ومن الانصار ثابت بن الجزع بفتح الجيم والمعجمة والمهملة
 واسمه ثعلبة السلمي والحرث بن سهل والمنذر بن عبد الله وقيم بن ثابت ذكره ابن اسحق هنا وتبعه
 اليعمرى مع من ذكره في شهداء حنين تبعا لابن سعد لما جرت به عادة العلماء أنهم اذا مشوا في محل على
 قول وفي محل على آخر لا يعد تناقضا وقول الشامي تبع هناك ابن اسحق وهنا ابن سعد سبق قلم فان ابن
 اسحق انما ذكر رقيما هنا لان هناك ويزيد بن زمة بفتح الزاي وسكون الميم ابن الاسود جرح به فرسه الى
 حصن الطائف فقتله ذكره ابن سعد وأما ابن اسحق فذكره في شهداء حنين وعبد الله بن أبي بكر غنمه ابن
 اسحق وأتباعه في الاثني عشر لكنه ليس بشهيد عند جماعة كالشافعية والمالكية لبقائه بعد الحرب مدة
 طويلة ومن ثم غير المصنف الاسلوب فلم يقل ومنهم بل أخبر بما جرى له فقال (ورمى عبد الله بن أبي بكر
 الصديق يومئذ) بسهم (فجرح فاندمل) جرحه (ثم نقض بعض ذلك فأتى في خلافة أبيه) رضي الله عنهم
 أجمعين فهو هؤلاء ثلاثة عشر لكن في واحد خلاف فان اسحق يعد رقيما هنا ويسقط يزيد وابن سعد يعده

٢ قوله وجراد الخ هو هكذا بالواو في النسخ ولعله أوجردوا وليكون احتمالا ثانيا تاما اه مصححه

بتقدير وأباح للزواج

فصرهن إذا أدخلن إلى
بيوتهن من يكرهه
أزواجهن وأوصى الأمة
فيها بالاعتصام بكتاب
الله وأخبر الله لم يضلوا
ماداموا معتصمين به ثم
أخبرهم أنهم مسؤولون
عنه واستنطقهم بماذا
يقولون وبماذا يشهدون
فقالوا نشهد أنك قد
بلغت وأديت ونصحت
فرفع أصبعه إلى السماء
واستشهد الله عليهم
ثلاث مرات وأمرهم أن
يبلغ شاهدتهم غائبهم قال
ابن حزم وأُسلت إليه
أم الفضل بنت الحرث
الهلالية وهي أم عبد الله
ابن عباس بقصد ح ابن
فشر به امام الناس وهو
على بعيره فلما أتم
الخطبة أمر بالافاقام
الصلاة وهذا من وهمه
رحمه الله فان قصة شربه
اللبن إنما كانت بعد
هذا حين سار إلى عرفة
ووقف بها هكذا جاء في
الصحيحين مصرحاً به
عن ميمونة أن الناس
شكوا في صيام النبي
صلى الله عليه وسلم يوم
عرفة فأرسلت إليه
بحلاب وهو واقف في
الموقف فشر بمنه
والناس ينظرون وفي
لفظ وهو واقف بعرفة
وموضع خطبته لم يكن

ويسقط رقيما واتفقا على عبد ابن الصديق (وارتفع صلى الله عليه وسلم) بعد قتل هؤلاء (إلى موضع
مسجد الطائف اليوم) الذي بناه عمرو بن أمية بن وهب بن عتب بن مالك مسجد الماء أسلمت ثقيف
وكان فيه سارية فيمائر عمون لا تطالع عليها الشمس يومان الدهر الا سمع لها نقيض أكثر من عشر
مرات وكانوا يرون أن ذلك نبيح ذكره ابن اسحق وغيره نقيض بنون وقاف وتحية ومعجزة صوت
(وكان معه من نسائه أم سلمة وزينب) اللتان خرج بهما من المدينة لما سار للقتل (فضرب لهما
قبتين) خيمتين ونص عليهما هنا الثلاثي توهم أنه تر كهما عكة حين فتحت (وكان يصلي بين القبتين
حصار) أي مدة حصار (الطائف كله) فبذبت ثقيف لما أسلمت ذلك المسجد في موضع مصلاه كما عند
ابن اسحق (فحاصرهم ثمانية عشر يوما) ويقال خمسة عشر يوما حكاهما ابن سعد وقال ابن اسحق في
رواية زياد بن جهم وعاشروا عشرين ليلة وقال في رواية يونس حدثني عبد الله بن أبي بكر وعبد الله بن المكرم
عن أذر كوامن العلماء أنه حاصرهم ثلاثين ليلة أو قريبا من ذلك قال ابن هشام ويقال سبع عشرة
ليلة وقيل عشرين يوما وقيل بضع عشرة ليلة قال ابن حزم وهو الصحيح بلا شك وروى أحمد ومسلم
في حديث أنس أنهم حاصروا الطائف أربعين ليلة ورواه ابن مسعود عن مكحول أنه صلى الله عليه
وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف أربعين يوما قال ابن كثير وهذا غير متحقق (ونصب عليهم
المنجنيق) بفتح الميم وتكسر مؤنث عند الألف كثر ويذكر معرب والميم أصلية عند سيبويه والنون زائدة
ولذا سقطت في الجمع قال كراع كل كلمة فيها جيم وقاف أو جيم وكاف مثل كيلجة فهي أعجمية ذكره
في الروض (وهو) كما ذكره ابن هشام عن يثيق به (أول منجنيق رمى به في الإسلام) وأما أول منجنيق
رمى به ٢ فابراهيم الخليل عليه السلام لما أراد وارديه صلى الله عليه وسلم على نبيينا وعليه وأما في
الجاهلية فيذكر أن جذيمة بضم الجيم وفتح المعجمة مصغرا ابن مالك المعروف بالابرش أول من رمى
به وهو من ملوك الطوائف (وكان قدم به الطغيلة الدوسي معه لما رجع من سرية ذي الكفين) ويقال
يزيد بن زمعة حكاهما ابن سعد بناء على قوله ان يزيد لم يشهد بحنين وقال الواقدي قالوا شاور صلى
الله عليه وسلم أصحابه فقال له سلمان يارسول الله أرى أن تنصب المنجنيق على حصنهم فانا كنا بأرضنا
ننصب المنجنيقات على الحصون وتنصب علينا فنصيب من عدونا ويصيب منا وان لم يكن منجنيق
طال الثواء بفتح المثناة أي الإقامة فأمره صلى الله عليه وسلم فعمل منجنيقا بيده فنصبه على حصنهم
(فرمته ثقيف بالنبل فقتل منهم رجال) هم الاثنا عشر السابقة ذكر ابن اسحق والواقدي أن المسلمين
دخلوا تحت دبابته وهي من جلود البقر يوم الشدة لما شددح فيه من الناس ثم زحفوا بها إلى جدار
الحصن ليحفروه فأرسلت ثقيف سكك الحديد الحماة بالنار فأحرقت الدبابة فخرج المسلمون من تحتها
وقد أصيب منهم من أصيب (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع أعقابهم) وتخييلهم (وتحريقها)
قال عروة أمر كل مسلم أن يقطع خمس نخلات وخمس حبالات (فقطع المسلمون قطعاً زرعاً) بمعجمة أي
سريعاً (ثم سألوه أن يدعها لله وللرحم) فقالوا لم نقطع أموالنا ما ان تاخذها ان ظفرت علينا واما أن
تدعها لله وللرحم (فقال عليه الصلاة والسلام اني أدعها) أتركها (لله وللرحم) التي بيني وبينهم لان
أمة آمنه أمهارة بنت عبد العزى بن قصي وأميرة هذه أم حبيب بنت أسد و أمهارة بنت عوف
و أمهارة بنت الحرث وأم قلابة بنت يربوع من ثقيف كما قاله ابن قتيبة (ثم نادى مناديه عليه
الصلاة والسلام) قال في النور لا أعرف اسمه (أي ما عبد نزل من الحصن وخرج اليها وهو) رواه ابن
اسحق في رواية يونس من مرسل شيخه عبد الله ابن المكرم الثقف والواقدي عن شيوخه (قال الدمي طي
٢ قوله فابراهيم الخ هو على حذف مضاف أي فنجنيق ابراهيم ليصح الاخبار كما لا يخفى اه مصححه

من الموقف فانه خطيب
بعرفة ولبست من
الموقف وهو صلى الله
عليه وسلم نزل بمكة
وخطب بعرفة وقت
بعرفة وخطب خطبة
واحدة ولم تكن خطبتين
جلس بينهما فلما أقما
أمر بلالا فاذا ثم أقام
الصلاة فصلى الظهر
ركعتين أسرفيهما
بالقراءة وكان يوم الجمعة
فدل على أن المسافر
لا يصلي جمعة ثم أقام
فصلى العصر ركعتين
أيضا ومعه أهل مكة
وصلوا بصلاة قصر
وجعا بلال ريب ولم يأمهم
بالإتمام ولا بترك الجمع
ومن قال انه قال لهم أموا
صلاتكم فانا قوم سقر
فقد غلط فيه غلطا بينا
ووهم وهما قبيحا وانما
قال لهم ذلك في غزاة الفتح
يجوف مكة حيث كانوا
في ديارهم مقيمين ولهذا
كان أصح أقوال العلماء
أن أهل مكة يقصرون
ويجمعون بعرفة كما
فعلوا مع النبي صلى الله
عليه وسلم وفي هذا أوضح
دليل على أن سقر
القصر لا يتحدد بمسافة
معلومة ولا بإيام معلومة
ولا تأثير للنسك في قصر
الصلاة البتة وانما
التأثير لما جعله الله
سببا وهو السفر وهذا

فخرج منهم بضعة عشر رجلا) كما رواه ابن اسحق عن شيخه المذکور والواقدي عن شيخه المنبعت
واسمه المضطجع فسماه عليه السلام لما أسلم المنبعت عبد عثمان بن عامر والازرق عبد كلداء بفتح
فسكركون ووردانه كان لعبد الله بن ربيعة ويخمس بضم التحتية وفتح المهملة والنون المشددة وسين
مهملة النبال عبد يسار بن مالك وأسلم سيده بعد فر د صلى الله عليه وسلم اليه وولاه وابراهيم بن جابر عبد
خرشة بفتح المعجمتين والراء بينهما وياسر عبد عثمان بن عبد الله ونافع أبو السائب عبد غيلان ابن
سلعة فلما أسلم غيلان رد عليه الصلاة والسلام اليه وولاه ونافع بن مسروح ومرزوق غلام لعثمان بن
عبد الله والازرق أبو عتبة وأبو بكر عبد الحرث بن كلداء بفتح الحاء في الفتح ويقال كان معهم زياد
ابن سمية والصحيح انه لم يخرج حينئذ لصغره (فيهم م أبو بكر) نفع بضم النون وفتح الغاء وسكون
التي تحتية ابن الحرث ويقال مسروح وبه جزم ابن سعد وأخرج أبو أحمد والحاكم عنه انه قال أنا مولى
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فإن أى الناس الآن يسمونى فانا نفع بن مسروح و قيل اسمه هو
مسروح وبه جزم ابن اسحق كان من فضلاء الصحابة وسكن البصرة وانجب أولاد لهم شهرة تدلى من
حصن الطائف بمكة فكفى لذلك أبا بكر أخرجه الطبراني من حديث باسناد لا بأس به (وعند
مغلطاي ثلاثة وعشرون عبدا) كما هو نص حديث الصحيح الذي بعده قال الحافظ بعد عدد هؤلاء ولم
أعرف أسماء الباقي (وفي البخاري) من طريق شعبة عن عاصم سمعت أبا عثمان سمعت سعدا وهو
أول من رمى بسهم في سبيل الله وأبا بكر وكان تسور حصن الطائف في اناس فجاء الى النبي صلى الله
عليه وسلم قال اسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم الجنة عليه حرام
وقال هشام أخيه بنام عمر عن عاصم عن أبي العالية أو (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (النسدي)
هكذا فيه بالشك لكن عن أبي عثمان وحده عن أبي بكر وحده كما أفاده في الفتح فسمع المصنف في
عزوه للبخاري (قال سمعت سعدا) هو ابن أبي وقاص أحد العشرة (وأبا بكر) يرويان (عن النبي
صلى الله عليه وسلم) الحديث المذکور من ادعى الى غير أبيه الخ (قال عاصم) بن سليمان الاحول أبو
عبد الرحمن البصري الثقة مات سنة أربعين ومائة وروى له الجميع (قلت) لاني عثمان أولادى العالية
(لقد شهدت) بكاف الخطاب كفى رواية البخاري لاني عثمان أولادى العالية ونسخت عندي
تصحيح (رجلان حسبك) ما قال أجل) بالتحيم واللام (أما أحدهما فأول من رمى بفتح الراء والميم
(سهم في سبيل الله) حين كان في سرية عبيدة المطلبى الى رابغ كما مر في أوائل المغازي (وأما الآخر
فنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف) بنصب ثالث قال الحافظ ولم يقع لي
هذا التعليق موصولا الى هشام وهو ابن يوسف الصنعاني وغرض البخاري منه ما فيه من
بيان عدد من أبهم في الرواية الاولى التي قال فيها في اناس وقوله تسور رأى صعدا الى أعلاه وهذا
لا يخالف قوله تدلى لانه تسور من أسفله الى أعلاه ثم تدلى منه وفيه رد على من زعم انه لم ينزل
من سور الطائف غير أبي بكر ومن قاله موسى بن عقبة وتبعها الحاكم وجمع بعضهم بأن أبا بكر
نزل وحده أولا ونزل الباقي بعده وهو جمع حسن انتهى (الحديث) كذا في النسخ وهو وهم
فان آخر هذا الحديث في البخاري ليس بعده شيء (وأعني) صلى الله عليه وسلم لم من نزل
منهم) كما رواه ابن أبي شيبة وأحمد عن ابن عباس قال أعتق صلى الله عليه وسلم يوم الطائف كل من
خرج اليه من رقيق المشركين (ودفع كل رجل منهم الى رجل من المسلمين عونه) فكان أبو بكر
الى عمرو بن سعيد والازرق الى خالد بن سعيد ووردان الى أبان بن سعيد والنبال الى عثمان بن عفان
وياسر الى سعد بن عباد وابراهيم الى أسيد بن حضير وأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يقرؤهم القرآن
ويعلموهم السنن كذا عند الواقدي ولم يعين البقية لمن (فشق ذلك على أهل الطائف مشقة

لما ذهب اليه المحددون. فلما فرغ من صلاته ركب حتى أتى الموقف فوقف في ذيل الجبل عند المخدرات واستقبل القبلة وجعل جبل المشاة بين يديه وكان على بعير فاخذ في الدعاء والتضرع والابتهاال إلى غروب الشمس وأمر الناس أن يرفعوا عن بطن عرته وأخبر أن عرفة لا تختص بموقفه ذلك بل قال وقعت ههنا وعرفة كلها موقف وأرسل إلى الناس أن يكونوا على مشاعرهم ويقفوا بها فانها من ارتأى بهم إبراهيم وكذلك هناك أقبل الناس من أهل نجد فسألوه عن الحج فقال الحج يوم عرفة من أدرك قبل صلاة الصبح فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة أيام الشريفة فمن تعجل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه وكان في دعائه رافعا يديه إلى صدره كاستطعام المسكين وأخبرهم أن خير الدعاء دعاء يوم عرفة وذكر من دعائه صلى الله عليه وسلم في الموقف اللهم لك الحمد كالذي نقول وخير مما نقول اللهم لك صلاتي ونسكي

شديدة) ولما أسلمت ثقيف تكلمت أشبرا فهم في أولئك العبيد أن يردوهم إلى الرق منهم المحدث ابن كلفة فقال صلى الله عليه وسلم لا ألتك عتقاء الله لا سبيل إليهم رداء ابن اسحق والوادي وزاد الكنه ردولا بعضهم إلى ساداتهم قال ابن اسحق وبلغني أنه صلى الله عليه وسلم لم قال لابي بكر الصديق اني رأيت اني أهديت لي قعبة مملوأة زبد افنقرها ديك فهاق ما فيها فقال أبو بكر ما ظن ان تدرك منهم يومك هذا ما تريد فقال صلى الله عليه وسلم لم وأنا لا أرى ذلك (ولم يؤذن له صلى الله عليه وسلم في فتح الطائف) ذلك العام للثلاث أصلا أهل قتلانا لما خرج إليهم بعد موت أبي طالب دعاهم إلى الله وإن يؤوه حتى يبلغ رسالة ربه فردوا عليه ردا عنيفا وكذبوه ورموه بالحجارة حتى ادموا وجليه فرجع معهم ما قلم بفوق الا عند قرن الثعالب فناداه ملك الجبال ان شئت ان اطبق عليهم الاخشاب ففعلت فقال بل استأني لعل الله ان يخرج من أصلابهم من يعبد الله فنامت قوله بل استأني ان لا يفتح حصنهم للثلاث يقتلوا عن آخرهم وان يؤخر الفتح ليقدموا مسلمين في العام القابل كما سيأتي في الوفود قاله الشامي (وامر عمر بن الخطاب فأذن في الناس بالرحيل) روى الودي عن أبي هريرة لما مضت خمس عشرة من حصار الطائف استشار النبي صلى الله عليه وسلم نوفل بن معاوية الديلمي فقال يا نوفل ما ترى في المقام عليهم قال يا رسول الله تغلب في حجر ان أقمت عليه أخذته وان تركته لم يضرك قال ابن اسحق ثم ان خولة بنت حكيم السلمية قالت يا رسول الله أعطني ان فتح الله عليك الطائف حلل بادية بنت غيلان أو حلى الفارعة بنت عقيل وكانتا من أحلى نساء ثقيف فقال صلى الله عليه وسلم وان كان يؤذن لنا في ثقيف ياخولة فذكرته بعمر فقال يا رسول الله ما حديث حدثتني خولة زعمت انك قلت قال قلته قال أو ما أذنت فيهم فقال لا قال أفلا أؤذن الناس بالرحيل قال بل فأذن عمر بالرحيل (فضج الناس من ذلك فقالوا ان رحل ولم يفتح علينا الطائف فقال عليه الصلاة والسلام فاغدوا على القتال) أي سيروا أول النهار لاجله (فغدوا فاصاب المسلمين جراحات) ولم يفتح لهم وروى الترمذي وحسنه عن جابر قال قالوا يا رسول الله أخرتنا بنال ثقيف فادع الله عليهم فقال اللهم اهد ثقيف واثبت بهم (فقال صلى الله عليه وسلم انا قافلون) راجعون إلى المدينة غدا (ان شاء الله تعالى) فسروا بذلك واذعنوا وجرهوا يرحلون ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يضرحت) تعجبا من تغير رأيهم قال عروة وامر صلى الله عليه وسلم الناس ان لا يسرحوا ظهورهم فلما أصبحوا ارتحل هو وأصحابه ودعا حين ركب قافلا فقال اللهم اهدهم واكفنا مؤنتهم رواه البيهقي وما دانه المصنف لفظ ابن سعد وقد رواه الشيخان عن ابن عمر وعمر واما حاصر صلى الله عليه وسلم الطائف فلم ينل منهم شيئا قال انا قافلون ان شاء الله تعالى فتكلم عليهم وقالوا نذهب ولا نفتحه فقال اغدوا على القتال فغدوا فاصابهم جراح فقال انا قافلون غدا ان شاء الله تعالى فاعجبهم فضحك وفي لفظ قد سمع صلى الله عليه وسلم (قال النووي قصد صلى الله عليه وسلم الشفقة عليهم والرفق بهم بالرحيل عن الطائف لصعوبة آخره وشدة الكفار الذين هم فيه وتقوى بهم بحصنهم) مع ان عدم فتحه لا يضر (مع انه صلى الله عليه وسلم أولا علم) بالوحى (أو رجا) ورجاؤه محقق الوقوع كما قال العلماء (انه سيفتحه بعد هذا بلا مشقة فلما حرص الصحابة على المقام والجهاد اقام وجد في القتال فلما اصابتهم الجراح رجع إلى ما كان قصده أولا من الرفق بهم ففرحوا بذلك لما رأوا من المشقة) وفي نسخة الشقة (الظاهرة ووافقوا على الرحيل فضحك صلى الله عليه وسلم تعجبا من تغير رأيهم وفقت عين أبي سفيان صخر بن حرب) بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف (يومئذ) روى الزبير بن بكار عن سعيد بن عبيد الثقفي قال رميت أباسفيان يوم الطائف فاصيبت عينه (قد كرا ابن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له وهى في يده) وفي رواية الزبير عن سعيد المذكور فأتى

وحيائي وعمائي واليك
ما تني ولا تروني تراني
اللهم اني أعوذ بك من
عذاب القبر ووسوسة
الصدروشتات الامر اللهم
اني أعوذ بك من شر ما
يحيى به الريح ذكره
الترمذي وعما ذكر
من دعائه هناك اللهم
انك تسمع كلامي وترى
مكاني وتعلم سري
وعلايتي لا يخفى عليك
شي من أمري أنا البائس
الفقر المستغيث
والمستجير والوجل
المشفق المقر المعترف
بذنوبي أسألك مسألة
المسكين وابتهل اليك
ابتهاال المذنب الذليل
وأدعوك دعاء الخائف
الضري من خضعت لك
وقبته وفاضت لك عيناه
وذل جسده ورغم أنفه
لك اللهم لا تجعلني
بدعائك رب شقياء كن
بي رؤفا رحيم يا خير
المسؤولين يا خير المعطين
ذكره الطبراني وذكر
الامام أحمد من حديث
عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده قال كان أكثر
دعاء النبي صلى الله عليه
وسلم يوم عرفة لا اله الا الله
وحده لا شريك له
الملك وله الحمد بيده الخير
وهو على كل شيء قدير
وذكر البيهقي من حديث
علي رضي الله عنه انه

النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذه عني أصيبت في سبيل الله فقال (أيما أحب اليك عين في الجنة) أي
غير ماء لا الباصرة لانه لا يختص بها في الجنة (أو ادعوا الله ان يرد هاهنا عليك قال بل عين في الجنة ورمى بها)
وفي هذا قوة ايمانه وثبات يقينه بعدما كان من المؤلفة روى القزويني في تاريخ قزوين عن ابن عباس قال
لطم أبو جهل فاطمة فشكت الى أبيها صلى الله عليه وسلم فقال لها انت أبا سفيان فانت فآخبرته فآخذ
بيدها حتى وقف على أبي جهل وقلد الطميه كما الطميك ففعلت فحالت الى النبي صلى الله عليه وسلم
فآخبرته فرفع يديه وقال اللهم لا تنسها لاني سفيان قال ابن عباس ما شكت ان اسلامه الا لدعوة
النبي صلى الله عليه وسلم ذكره السيوطي في تحفة الادب (وشهد اليرموك) عند مقتله الروم في آخر
خلافة الصديق تحت رايه ابنه يزيد وهو يقول الله عباد الله انصروا الله ينصركم اللهم هذا يوم من
أيامك اللهم انزل نصرتك على عبادك (فقاتل) الروم وكان أمير الجيش خالد بن الوليد (وفقت عينه
الآخرى يومئذ ذكره المحافظ زين الدين العراقي في شرح التقریب) وروى يعقوب بن سفيان وابن
سعد بأسناد صحيح عن سعيد بن المسيب عن أبيه فقال فقدت الاصوات يوم اليرموك الا وصوت على
يقول يا نصر الله أقرب فنظرت فاذا هو أبو سفيان تحت رايه ابنه يزيد وروى البغوي بأسناد صحيح عن
أنس أن أبا سفيان دخل على عثمان بعدما عصى وغلامه يقوده (وذكر الواقدي وابن سعد انه قال
صلى الله عليه وسلم لاصحابه) حين أرادوا ان يرتحلوا (قولوا لا اله الا الله وحده صدق وعده) الذي وعده
من اظهار دينه (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (وهزم الاحزاب) الذين تحزبوا في غزوة الخندق
فاللام عهدية أو المراد كل من تحزب من الكفار لمحربه فتكون جنسية (وحده) فهم زيمتهم والنصر
عليهم انما هو مضاف اليه وهو خير الناصرين (فلما ارتحلوا قال قولوا آيرون) بمد الهمة أي نحن
راجعون الى الله نحن (تائبون) اليه تعالى اشارة الى التقصير في عبادته والتوبة من تواليهم يوم حنين
نحن (عابدون) الذي استحققت ذاته العبادة (لربنا) نحن (حامدون) على ما أولانا من القمع المبين
والنصر المتين والجار والمجور ومتعلق بالاربعة على طريق التنازع (فانظر) تأمل بعين البصيرة وأجل
فكرك (كيف كان صلى الله عليه وسلم اذا خرج للجهاد يعتدل ذلك بجمع أصحابه واتخاذ الخيل والسلاح
وما يحتاج لذلك من آلات الجهاد والسفر ثم اذ ارجع عليه الصلاة والسلام يتعري) يذباعد (من ذلك
ويرد) يفوض (الامر كله لولا عرو وجل لا غيره) ويبين لصاحبه أن النصر من عنده لا بقوة ولا بعدد
(بقوله) كما في البخاري وغيره اذ ارجع من الغزو بعد التكبيرة ثلاثا لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير (آيرون تائبون عابدون) زاد البخاري ساجدون (لربنا حامدون صدق
الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده) وكلام المصنف هذا وارد في ارتحاله عن الطائف بل وعن
غيرها فانه أخبر عن حاله في كل غزواته انه في الخروج يعتد وفي الرجوع يذباعد كما هو ظاهر جدا لا في
ارتحاله الى الطائف كما ظن فاعترض بأنه قاصد غزوهم فلا يحسن قوله ثم اذ ارجع وتعسف الجواب بأنه
سماه رجوعا لفرغه من حنين وارتحاله الى الطائف بعد نصره فعد رجوعا وان اشتغل بغيره فان هذا
الشيء أمر عجب ولا وجه له (وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام وهزم الاحزاب وحده فنفي صلى الله
عليه وسلم ما تقدم ذكره) في قوله بجمع أصحابه الى آخره ونسب كل ذلك لله عز وجل (وهذا) أي
نفي الامور عن غيره ونسبها اليه (هو معنى الحقيقة) أي ما يكون الشيء عليه في نفس الامر
وقال أرباب السالكين الحقيقة العالوم المدركة بتصفية الباطن (لان الانسان وقع له خلق له به
عز وجل) والله خلقكم وما تعلمون وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى (فهو الله سبحانه وتعالى
الذي خلقك ودبر وأعان وأجرى الامور على يد من شاءه من اختياره من خلقه فكل من عباده اليه

صلى الله عليه وسلم قال

أكثر دعائي ودعاء الأنبياء
من قبلي بغرفة لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك
واه الحمد وهو على كل شيء
قدير اللهم اجعل في قلبي
نورا وفي صدري نوراً
وفي سمعي نوراً وفي
بصري نوراً اللهم اشرح
لي صدري ويسر لي أمري
وأعوذ بك من مساوس
الصدور وشات الامر وفتنة
الغبر اللهم اني أعوذ بك
من شر ما يلج في الليل
وشر ما يلج في النهار
وشر ما تهب به الرياح
وشر بوائق الدهر
وأسانيد هذه الادعية
فيها ليل وهذالك أنزلت
عليه اليوم أكملت لكم
دينكم وأتممت عنايتكم
نعم حتى ورضيت لكم
الاسلام ديناً وهناك
سقط رجل من المسلمين
عن راحلته وهو محرم
فأتاه رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يكفن
في ثوبه ولا يمسه بطيب
وان يغسل بماء وسدر
ولا يغطي رأسه ولا وجهه
وأخبر أن الله تعالى
يبدعه يوم القيامة يلي
وفي هذه القصة اثنا عشر
حكماً * الاول وجوب
غسل الميت لامر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
به * الحكم الثاني انه
لا ينحس بالموت لانه
لو نحس بالموت لم يزد

ولو شاء الله أن يبيد) بضم الياء هلك (أهل الكفر من غير قتال لعل) كما (قال تعالى ذلك) خبر مبتدأ
أى الامر فيهم ١ أو افعلوهم ذلك (ولو يشاء الله لا نتصر) كالتقم (منهم) باستئصالهم بغير قتال
(ولكن) أمر كبه (ليبلو بعضهم ببعض) فيصير من قتل منهم إلى الجنة ومنهم إلى النار (فيثيب سبحانه
وتعالى الصابرين ويحجز) بضم الياء يوسع (الثواب للشاكرين) كذا في الصابرين أصـ لـ الثواب
وفي الشاكرين اجزأله كأنه لم يحظ قوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ٢٠ وفي حق الصابرين من محبته
لهم ونصرهم كما قال تعالى ان الله مع الصابرين قال البيضاوي بالنصر واجابة الدعوة والله يحب الصابرين
فينصرهم ويعظم قدرهم (قال تعالى ولنبلونكم) نختبرنكم بالجهاد وغـيره (حتى نعلم) علم ظهور
(المجاهدين منكم والصابرين) في الجهاد وغـيره (ونبلو) نظهر (أخباركم) من طاعتكم وعصيانكم في
الجهاد وغـيره (فعلى المكلف الامتثال في) تحصيل (الحالتين) كما يعلم من قوله (أى امتثال تعاطي
الاسباب والرجوع إلى المولى والسكون إليه بساحة كرمه كما كان صلى الله عليه وسلم يأتي الاسباب أولاً
تأدياً مع الربوبية) بامتثال أمرها وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله
وعدوكم (وتشرع لآلئته) وان علم أن النصر انما هو من عند الله (ثم يظهر الله تعالى على يديه ما يشاء من
قدرته الغاضة التي ادخرها له عليه الصلاة والسلام قاله) الامام محمد بن محمد أبو عبد الله (بن الحاج)
العبدري القاسي الفقيه الورع الزاهد صاحب جماعة من أرباب القلوب وتفتاخي باخلاقهم مات سنة سبع
وثلاثين وسبعمائة (في) كتاب (المدخل) إلى تنمية الأعمال بتحسين النيات والتنبية على كثير من
البدع الهدية والقوائد المنتحلة كتاب حفل جمع فيه علما غزيرايته عن الوقوف عليه (ولما قيل له
يا رسول الله ادع على ثقيف قال اللهم اهد ثقيفا واثبت بهم مسلمين) ذكره ابن سعد ورواه عنه قاله لما قالوا
له أحرقتنا بنال ثقيف وتحرفت انت من الاثيان بلغظ اهد بهم على من قال لعله قاله في وقت آخر والذي
قاله في الشامية كغيرها انت وهو الذي في الترمذي وتقدم انه دعا حين ركب اللهم اهدهم واكفنا
مؤثرهم وقد استجاب له ربه فأني بهم مسلمين في رمضان سنة تسع كما يأتي في الوفود ان شاء الله تعالى

(نبذة من قسم الغنائم وعتب الانصار)

(وكان صلى الله عليه وسلم قد أمر) وهو بخنن (أن يجمع السبي والغنائم مما آفاه الله على رسوله) قال
المحافظ أى أعطاه غنائم الذين قاتلهم (يوم حنين) وأصل النى الردو الرجوع ومنه سمي الظل بعد
الزوال فيألانه رجوع من جانب إلى جانب فكان أمـ وال الكفار سميت فيألنها كانت في الاصل
للمؤمنين اذا الايمان هو الاصل والكفر طار عليه فاذا غلب الكفار على شيء من مال فهو بطر بقى التعدي
فاذا غنمه المسلمون منهم فكانه رجوع اليهم بعدما كان لهم انتهى (لجمع ذلك كله) وأحضر (إلى
المجمراته) ونادى مناديه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يغل وروى أحمد وابن ماجه والحاكم بسند
صحيح عن عبادة وابن اسحق عن ابن عمر أخذ صلى الله عليه وسلم يوم حنين وبرة من سنام بعير من
الغنائم فجعلها بين أصبعه ثم قال يا أيها الناس انه لا يحل لي مما آفاه الله عليكم قدر هذه الاخنس والخنس
مردود عليكم فأدوا الخياط والخيط واياكم والغلول فان الغلول عار ونار وشار على أهله في الدنيا والآخرة
بخاء أنصاري بكبة خيط من خيوط شعرف قال يا رسول الله أخذت هذه البرة لا خيط بها برذعة بعير لي
دبر فقال صلى الله عليه وسلم أما حق منها وفي رواية أما ما كان لي ولبنى عبد المطلب فهو لك فقال الرجل أما

(١) قوله أو افعلوهم أى وعليه يكون اسم الإشارة مفعول لا فعل محذوف كما هو ظاهر اهـ محصاه

(٢) قوله وفي حق الصابرين الخ هكذا في النسخ ولعل فيه سقطا والاول وما في حق الخ فيكون معطوفا
على مفعول لحظ وسيدنا بقوله من محبته الخ وبذلك تستقيم العبارة وتفهم فليتامل اهـ محصاه

لغسله الانجاسة لان نجاسة الموت للحيوان هينة فان ساعد المنيحسون على انه يظهر بالغسل بطل أن يكون نجسا بالموت وان قالوا لا يظهر ثم زاد الغسل كفافه وثيابه وغاسله الانجاسة المحكم الثالث أن المشروع في حق الميت أن يغسل بماء وسدر لا يقتصر به على الماء وحده وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسدر في ثلاثة مواضع هذا أحدها والثاني في غسل ابنته بالماء والسدر والثالث في غسل الحائض وفي وجوب السدر في حق الحائض قولان في مذهب أحمد المحكم الرابع أن تغسيل الماء بالطاهرات لا يسلبه طهوريته كما هو مذهب الجمهور وهو أنص الروايتين عن أحمد وان كان المتأخرون من أصحابه على خلافها ولم يأمر بغسله بعد ذلك بماء قراح بل أمر في غسل ابنته أن يجعل في الغسلة الأخيرة شيئا من الكافور ولوسلبه الطهورية لنفسه عنه وليس القصص مجرد اكتساب الماء من رائحته حتى يكون تغير مجاورة بل هو تطيب البدن وتصلبه وتقويته وهذا إنما يحصل بكافور

إذا بلغ الأمر فيها ذلك فلا حاجة لي بها فرمى بها من يده وروى عبد الرزاق عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عقيل بن أبي طالب دخل على امرأته فاطمة بنت شيبة يوم حنين وسيفه ماطخ وما فقال دونك هذه البرة تخيطين بها ثيابك فدفعها اليها فسمع المنادي يقول من أخذ شيئا فليرده حتى الخياط والخياط فرجع عقيل فأخذها فألقاها في الغنائم (فكان بها إلى أن انصرف) بها (عليه الصلاة والسلام من الطائف) وعليها سعد بن عمرو والغفاري عند ابن اسحق أبو بديل بن ورقاء الخزاعي عند البلاذري كما روى الطبراني عن بديل أمر صلى الله عليه وسلم أن يجلس السبايا والاموال بالجمعة راته حتى يقدم فجلست (وكان) كما قال ابن سعد وتبعه اليعمرى (السبي ستة آلاف رأس) من النساء والاطفال روى عبد الرزاق عن ابن المسيب سبي صلى الله عليه وسلم يومئذ ستة آلاف بين امرأة و غلام (والابل أربعة وعشرين ألف بعير الغنم أكثر من أربعين ألف شاة وأربعة آلاف أوقية فضة) وإطلاق السبي على الابل والغنم والفضة تغليب ولم يذكر عدة البقر والحجير مع أنهما كما معهم أيضا كما ذكره ابن اسحق وغيره ان دريد بن الصمة قال لما لك بن عوف مالى أسمع بكاء الصغير ورغاء البعير ونهاق الحجير ونغار الشاة وخوار البقر اما قلت هما بالنسبة لما ذكر أولانه لم يتحرر عدهما لابن سعد (واستأني) بقوة مقتوحة فهمزسا كنة (صلى الله عليه وسلم أى انتظر) أى أخر قسم الغنيمة (وتربص به وازن أن يقدموا عليه مسلمين بضع عشرة) آيلة كفى الصبيح (ثم بدأ يقسم الاموال فقسمها) فقد مدت عليه هو ازن مسلمين فسألوه أن يرد عليهم سبيهم وأموالهم فقال صلى الله عليه وسلم معي من ترون وقد استأنينا بكم حتى ظننت انكم لا تقدمون وقد قسمت السبي فاختموا واما السبي واما المال فاختموا واما السبي فحكم صلى الله عليه وسلم في رد سبيهم عليهم فردوه كلهم الا عينة بن حصن فانه أى أن يرد عجزوا كبيرة قال هذه أم الحمى لهم أن يغلو فداءها ثم ردوا ست قلائص فيما ذكره ابن اسحق وذكر الواقدى ورواه البيهقي عن الامام الشافعي انه رد بها بلا شيء فالله اعلم أى ذلك كان وذكر الواقدى وابن سعد انه صلى الله عليه وسلم كسا كل واحد من السبي قمطية وقال ابن عقبة كساهم ثياب المعقذ بضم الميم وفتح العين وشدا القاف ضرب من برود هجروا تانى ان شاء الله تعالى قصتهم في الوفود قال ابن القيم ماملخصه لما منع الله تعالى الجيش غنائم مكة وكانوا كثير اوفيهم حاجة حرك الله تعالى قلوب هو ازن لمحرهم وقذف في قلب قائدهم مالك بن عوف اخراج أموالهم ونساءهم وذرايهم معهم نزلوا وكرامة وضيافة لحزب الله وجنده وتم تقديره بان أطعمهم في الظفر والأحلام مبادى النصر ليقضى الله أمر اكان مفعولا ولولم يقذف الله ذلك في قلبه لكان الرأى ما أشار به دريد فخالفه فكان سببا لتصييرهم غنيمة للمسلمين فلم أنزل الله نصره على رسوله وأوليائه ردت الغنائم لاهلها وجرت فيها سهام الله ورسوله وقيل لا حاجة لنا في دماكم ولا نساكم ولا ذرايركم فاوحى الله الى قلوبهم التوبة فحازوا مسلمين فقبل من شكر اسلامكم أى يرد عليكم سبيكم وان يعلم الله في قلوبكم خير ايؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم (وفي البخارى) ومسلم عن أنس قال ناس من الانصار حين أفاء الله على رسوله ما أفاء من أموال هو ازن (وطفق صلى الله عليه وسلم لم يعطى رجالا) نحو العشرين ستعلمهم (المائة من الابل) زاد في روايه ولم يعط الانصار شيئا وفي أخرى قسم في الناس على المؤلفة قلوبهم قال المحافظ والمراد بهم ناس من قرينش أسلموا يوم الفتح اسلا ماضعيا لئلا يمكن الاسلام في قلوبهم وكان فيهم من لم يسلم بعد كصفون انتهى وقد سدرهم ابن الجوزى في التلقيح وابن طاهر في مبهمة والمحافظة في الفتح والبرهان في النور وهو أحسنهم سياقا وأكثرهم عددا فزادوا على

(١) قوله وقد استأنينا بكم هكذا في نسخة وفي بعض النسخ وقد استأنيبت اليكم ولم ارجع اه مصححه

(٢) قوله في قلوبهم في نسخة من قلوبهم اه

عناط لا مجاور

* الحكم الخامس اباحة
النفس للمحرم وقد
تناظر في هذا عبد الله بن
عباس والمصور بن مخزومة
فصل في ما أوجب
الانصاري بان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اغتسل
وهو محرم واتفقوا على
انه يغتسل من الجنابة
ولكن كرهه مالك رحمه
الله أن يغيب رأسه في
في الماء لانه نوع ستره
والصحيح انه لا بأس به
فقد فعله عمر بن الخطاب
وابن عباس * الحكم
السادس ان المحرم غير
ممنوع من الماء والسدر
وقد اختلف في ذلك
وأباحه الشافعي رحمه الله
وأجدرجه الله في أظهر
الروايتين عنه ومنع منه
مالك وأبو حنيفة وأحمد
رحمهم الله في رواية ابنه
صالح عنه قال فان فعل
أهدى وقال صاحباً أرى
حنيفة رحمه الله ان فعل
فعليه صدقة وللمناعين
ثلاث عال * أحدها
انه يكتل الهواء من
رأسه وهو ممنوع من
التقى * الثانية انه
تفره وازال شعته يناسي
في الاحرام * الثالثة
انه يستلذ رائحته فاشبه
الطيب ولا سيما الخطمي
والعلل الثلاث واهية
جدا والصواب جوازها

الخمين وعند كل مالدس عند الاخر وهم أبو باضم الممزة وشدة التحمية وهو الاخذ بن شريق أحبيحة
بهم لمتين مصغرا ابن أمية أسيد بفتح فكسر ابن جارية بهجيم تحتية الثقي أعطاه مائة الاقرع بن حابس
التميمي أعطاه مائة جبير بن مطعم الجدي بن قيس السهمي أوردته في التلقيح الحرث بن الحرث أعطاه
مائة الحرث بن هشام أعطاه مائة طاب بن عبد العزى حرمله بن هوزة حكيم بن خزام أعطاه مائة ثم
سأله مائة أخرى فاعطاه اياها ثم وعظه فاخذ المائة الاولى فقط حكيم بن طليق حويط بن عبد العزى
أعطاه مائة خالد بن أسيد بفتح فكسر خالد بن هوزة العامري خلف بن هشام قاله الصغاني قال في
النور ولا عرفه في الصحابة ولم يذكره في التجريد قلت ولا في الاصابة وعد في العيون رقيم بن ثابت
وكانه وهم لانه استشهدا بالجنسين أو الطائف وكلاهما قبل القسم زهير بن أبي أسيد زيد الخيل
عزاه المحافظ لتلقيح ابن الجوزي قال الشامي ولم أجده في نسختين قلت سقط من النسختين معا
والحافظ ثقة لا يجازف في النقل السائب بن أبي السائب صيفي بن عائذ سعيد بن يروع أعطاه خمسين
سفيان بن عبد الاسد الخزومي سهيل بن عمرو وأعطاه مائة أخوه سهيل شيبه بن عثمان صخر بن حرب
أبو سفيان أعطاه مائة من الابل وأربعين أوقية فضة صفوان بن أمية أعطاه مائة وفي البخاري ومسلم
عنهما نزل صلى الله عليه وسلم لم يعطيني من غنائم حنين وهو أبغض الخلق الى حتى ما خلق الله تعالى
شيأ أحب الى منه وفي مسلم أعطاه مائة من النعم ثم مائة ثم مائة قال الواقدي يقال ان صفوان طاف معه
صلى الله عليه وسلم يتصدق الغنائم اذمر بشعب علموا بالاول وعنفاء فاجبه وجعل ينظر اليه فقال صلى الله
عليه وسلم أعجبت هذا الشعب يا أبا وهب قال نعم قال هو لك بما فيه فقال صفوان أشهد انك رسول الله
ما طابت بهذا نفس أحد قط الا نبي طليق بن سفيان العباس بن مرداس أعطاه دون مائة فقال

أتجمل لنهي ونهب العبيد * بين عينية والاقرع

فما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في الجمع

وقد كنت في الحرب ذاتدرا * فلم أعط شيأ ولم أنزع

وما كنت دون امرئ منهم * ومن تضع اليوم لا يرفع

فأتم له المائة رواه مسلم وغيره عبد الرحمن بن يعقوب الثقفي عثمان بن وهب الخزومي أعطاه خمسين
عدي بن قيس السهمي أعطاه خمسين عكرمة بن عامر العبدري عكرمة بن أبي جهل قاله ابن التين علقمة
ابن علاثة بضم المهملة وخفة اللام ومثله عمرو بن الاهتم بفوقية عمرو بن بعكك بموحدة فهملة
فكافين وزن جعفر وهو أبو السنا بل جمع سنبلة عمرو بن مرداس أخو عباس بن عمير بالنظ غير ابن ودقة
بفتح الواو والدال المهملة عمير بن وهب أعطاه خمسين العلام بن جارية بهجيم تحتية الثقي أعطاه خمسين
عند الواقدي وقال ابن اسحق مائة عينة بن حصن الغزاري مائة قيس بن عدي السهمي مائة ذكره
ابن اسحق والواقدي وقال بعضهم صوابه عدي بن قيس وقال المحافظ لأدري أهما واحداً أم اثنان قال
الشامي والظاهر اثنان لاتفاق ابن اسحق والواقدي على ذلك قيس بن مخزومة كعب بن الاخنس نقله
البرهان عن بعض شيوخه وقال لأعرفه أنا ولا ذكرته في كتاب التجريد قلت ولا الاصابة لبيد بن
ربيعة العامري مالك بن عوف النصري رئيس هوازن أعطاه مائة مخزومة بن نوفل الزهري أعطاه خمسين
مطيع بن الاسود القرشي معاوية بن أبي سفيان أعطاه مائة من الابل وأربعين أوقية فضة أبو سفيان
ابن الحرث الماشمي النصير بمججمة مصغرا ابن الحرث أعطاه مائة نوفل بن معاوية الكناني هشام بن
عمرو العامري خمسين هشام بن الوليد الخزومي يزيد بن أبي سفيان الاموي أعطاه مائة بغير وأربعين
أوقية أبو الجهم بن حذيفة بن غانم العدوي فهو لا مشيع ونحوه نقس قال المحافظ وفي عدالة الامين

بالتص ولم يحرم الله
 هرسوله على المحرم ازالة
 الشعث بالاغتسال ولا
 قتل القمل وليس الصدر
 من الطيب في شيء *
 المحكم السابع: ان الكفن
 مقدم على الميراث وعلي
 الدين لان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم أمر
 أن يكفن في ثوبيه ولم
 يسأل عن واريته ولا عن
 دين عليه ولو اختلف
 المحال لسأل وكما أن كسوته
 في الحياة مقدمة على
 قضاء دينه فكذلك بعد
 الممات هذا كلام الجمهور
 وفيه خلاف شاذ لا يعول
 عليه * المحكم الثامن
 جواز الاقتصاص في الكفن
 على ثوبين وهما ازار
 ورداء وهذا قول الجمهور
 وقال القاضي أبو يعلى
 لا يجوز أقل من ثلاثة
 أثواب عند القدرة لانه
 لو جاز الاقتصاص على
 ثوبين لم يجز التكفين
 بالثلاثة لمن له أيتام
 والصحيح خلاف قوله
 وما ذكره ينقض بالحسن
 مع الرفيع * المحكم
 التاسع أن المحرم ممنوع
 من الطيب لان النبي
 صلى الله عليه وسلم نهى
 أن يقرب طيبا مع شهادته
 له انه يبعث ملبيا وهذا
 هو الاصل في منع المحرم
 من الطيب وفي الصحيحين
 من حديث ابن عمر

جارية ومالك بن عوف ونظروا قد قيل انهم ما أتيا طائعين من الطائفت الى الجعرانة (فقال ناس من
 الانصار يغفر الله لرسوله صلى الله عليه وسلم) قالوا توطئة وتحميد لما بعدهم من العتاب كقوله عفا الله
 عنك لم أذنت لهم وفي رواية والله ان هذا هو العجب (يعطى قريشا ويتركنا وسيفنا تقطر من دماهم)
 حال مقررة لجهة الاشكال أي ودماؤهم تتطر من سيفونا فهو من القلب كقوله

لنا الجففات الغريلمعني في الضحى * وأيا فانيا يقطر من نجدة دما
 هكذا مشاء غير واحد قال البدر العيني ويجوز أنه على الاصل والمعنى ان سيفونا من كثرة ما أصابها من
 دماهم تقطراته وفي رواية وغنائمها ترد علينا والله ان هذا هو العجب اذا كانت شديدة فنحن ندعى
 وتعطى الغنيمة لغيرنا ووددنا أن نعلم عن كان هذا فان كان من الله صبرنا وان كان من رأيه صلى الله عليه
 وسلم استعبدناه وفي حديث أبي سعيد عند أحمد وابن اسحق فقال رجل من الانصار لقد كنت أحدكم انه
 لو استقامت الامور لقد أترعناكم غيركم فرددوا عليه رداعية فاقول حسان يعاتبه في ذلك

زاد الموم فاء العين منحدر * سـحـا اذا حفلتـهـ عـبـرـة درر
 وجدا ٢ بشماء اذ شماء بكنة * هيفاء لانتن فيها ولا خـور
 دع عنك شـماء اذا كانت مودتها * نرراوشروصال الواصل التزر
 واثت الرسول وقل يا خير مؤمن * للمؤمنين اذا ماء دذ البشر
 ٣ علام تدعى سليم وهي مابرحت * قات قدام هم آووا وهم نصرروا
 سماهم الله أنصارا النصر هم * دين الهدى وجحيم الحرب تستعر
 وسار عوا في سبيل الله واعترضوا * للنائبات وما خاروا وما ضجروا
 والناس الب علينا فيك ليس لنا * الا السيوف واطراف القناووز
 نجالد الناس لا نبقى على أحد * ولا نضيع ما توحى به السور
 ولا تـرجـنـات الحرب نادينا * ونحن حين تظلى نارها سـعـر
 كما وردنا ببـدر دون ما طلبـوا * أهل النفاق ففينا ينزل الظفر
 ونحن جندك يوم النصف من أحد * اذ خربت بطرا احزابا مضر
 فـا ونبينا وما خبنا وما خـبروا * مناعنا راوكل الناس قد عـشـروا

أورده ابن اسحق وغيره (قال أنس فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم) روى الامام أحمد وابن
 اسحق عن أبي سعيد الخدري ان الذي حدثه سعد بن عباد ولفظه لما أعطى صلى الله عليه وسلم من
 تلك العطايا في قريش وفي قبائل العرب ولم يكن في الانصار من شئ وجدهـ ذا الحى من الانصار في
 أنفسهم حتى كثرت المقالة فدخل عليه سعد بن عباد فذكر له ذلك فقال فان انت من ذلك يا سعد قال
 ما أنا الا من قومي قال المحافظ وهذا يعكس عليه رواية الصحيح فففيها امارؤساؤنا فلم يقولوا شيئا فان سعدا
 من رؤسائهم بلاريب الا أن يحمل على الاغلب الاكثر وان الخطاب سعد ولم يرد ادخال نفسه في النفي
 أو انه لم يقل ذلك في اللفظ وان رضي بالقول المذكور فقال ما أنا الا من قومي وهذا أوجه وفي مغازي
 التيمي ان سبب خزنهم انهم خافوا أن يكون صلى الله عليه وسلم يريد الإقامة بمكة وما في الصحيح

٢ قوله بشماء اذ شماء الخ في بعض النسخ شيماء اه
 ٣ قوله علام الى آخر البيت هكذا هو في بعض النسخ ولينظر ما معناه وفي بعضها هكذا
 علام تدعى سليم وهي نازحة * قدام قوم هم آووا وهم نصرروا
 ولعل هذه النسخة أظهر اذ يكون للبيت عليها معنى يفهم فتأمل وحرر اه صححه

الحرم من قصد شتم
الطيب للترفه واللذة فاما
اذا وصلت الراتحة الى
أنفه من غير قصد منه أو
شبه قصد الاستعلام
عند شرائه لم يمنع منه ولم
يجب عليه سد أنفه
فالاول بمنزلة نظر الفجأة
والثاني بمنزلة نظر الاستم
والمخاطب وما يوضح
هذا ان الذين أباحوا
للحرم استدامة الطيب
قبل الاحرام منهم من
صرح باباحه تعمد شمه
بعد الاحرام صرح بذلك
أصحاب أي حنيقة رحمه
الله فقالوا في جوامع
الفقه لا ييوسف رحمه
الله لاباس بان يشم طيبا
تطيب به قبل احرامه
قال صاحب المفيدان
الطيب يتصل به فيصير
تبعاله ليس يدفع به أذى
التعب بعد احرامه فيصير
كالسجور في حق الصائم
يدفع به أذى الجوع
والعطش في الصوم
بخلاف الشوب فانه
مباين عنه وقد اختلف
الفقهاء هل هو ممنوع
من استدامته كما هو
ممنوع من ابتدائه أو
يجوز له استدامته على
قولين فذهب الجمهور
جواز استدامته اتباعا
لما ثبت بالسنة الصحيحة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه كان يتطيب

طبع البشر من حب المال فقسم فيهم لتجتمع قلوبهم على محبته لاهاجبلت على حب من أحسن اليها
ومنع أهل الجهاد من أكابر المهاجرين ورؤساء الانصار مع ظهور واستحقاقهم بحبها لانه لو قسم فيهم
لقتصر عليهم بخلاف قسمه على المؤلفة لان فيه استجلاب قلوب اتباعهم الذين كانوا يرضون اذا رضى
رئيسهم فيكون سببا لاسلامهم ولتقوية قلب من دخل فيه قبل قبضتهم من دونهم في الدخول فكان
فيه مصلحة عظيمة ولذا لم يقسم من أموال مكة عند فتحها شي مع احتياج الجيوش الى المال الذي
يعينهم على ما هم فيه انتهى وكل أولئك الى قوة ايمانهم كما قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له أعطيت
عمينة والاقرع وتركت جمعيل بن سراقة فقال اما والذي نفس محمد بيده ليجعل خيبر من طلاع
الارض كلها مثل عينة والاقرع ولكني أتألفهم ما ليسلماو وكلت جمعيل بن سراقة لاسلامه أخرجه
ابن اسحق رواية بنونس وقد روى البخاري عن سعد بن فروعاني لا عطى الرجل وغيره أحب الى منه
خفاة أن يكبه الله في النار على وجهه وروى أبضاع بن عمرو بن ثعلب بن فروعاني لا عطى أقواما أخاف
هلعهم وجزعهم وأكل أقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن ثعلب قال عمرو
بن أحب ان لي به ساجر النعم (و) في البخاري أيضا في الجهاد وفرض الخمس (عن جبير بن مطعم) بن
هدى القرشي النوفلي (بينهما) بابيم (أنامع النبي صلى الله عليه وسلم معه) أي والحال أن معه (الأناس
مقفلة) قال الحافظ بفتح الميم وسكون القاف وفتح القاء واللام يعني زمان رجوعه (من حنين) وتبعه
المصنف فالحاء للمصنف مير في مقفلة عائد على المصنف لاني لا تأتأ تأنث كما ظنه من ضبطه بضم الميم وسكون
القاف وكسر القاء لانه خلاف الرواية وفي رواية النجاشي بدل مقفلة مقفلا بالنصب على الحال (علفت)
بفتح العين وكسر اللام الخفيفة بعدها قاف لزمت (برسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراب) رواية أي
ذر وغيره فعلق الناس ولا يذرعن الكشمه يهني فطفت الناس الاعراب يسألونه أن يعطيهم من
الغنيمة وعند ابن اسحق رواية بنونس من حديث ابن عمر يقولون يا رسول الله أقم علينا فينا (حتى
اضطروا) الجؤه (الى سمرة) قال الحافظ بفتح المهملة وضم الميم شجرة طويلة متفرقة الرأس قليلة
الظل صغيرة الورق والشوك صلبة الخشب قاله ابن التين وقال الداودي هي العضاه وقال الخطابي ورق
السمرة أثبت وظلها كنف ويقال هي شجر الطلع (فخطفت) بكسر الطاء الشجرة (رداه) أي علق
شوكها به فجذبه فهو مجاز أو المراد خطفته الاعراب قاله المصنف وفي مرسل عمرو بن سعيد عند عمرو بن
شعبة حتى عدلوا ناحية عن الطريق فخر بسمرات فانتشن ظهره وانتزعن رداه (فوقف صلى الله عليه
وسلم وقال أعطوني) بهمة قطع (ردائي) أي خلصوه من السمرة وناولوه وفي حديث ابن عمر عند ابن
اسحق ما أيها الناس ردوا على ردائي (فلو كان لي عدد هذه العضاه) بكسر المهملة وفتح المعجمة
الخفيفة آخره ماء وصالا ووقفا قال القرأ شجر الشوك كالطلع والعوسج والسدر قيل واحدة عضه
بفتح الحين والاصل عضه فحذفت الماء وقيل واحدة عضاه وفي حديث ابن عمر فوالذي نفسي بيده
لو كان لكم عندى عدد شجر تهامة (نعم) بفتح النون والعين نصب على التمييز والخبر إلى أو على الخبر
والاسم عدد ولا يذرعن بالرفع اسم كان ونصب عدد خبر مقدم (لقسمته بينكم) زاد أبو ذر في نسخة
عليكم (ثم لا تجدوني) بنون واحدة ولا يذرعن بنونين (بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا) أي اذا جرت بهوني
لا تجدوني ذابح ولا كاذب ولا ذابح فالمراد نفي الوصف من أصله لا نفي المبالغة التي دل عليها الثلاثة
لان كذوبا من صيغ المبالغة وجبانا صفة مشبهة وبخيلا لا يحتمل الامرين ٢ قال ابن المنير وفي جمعه

١ قوله ثعلب في نسخة ثعلب ليحدر اه

٢ قوله قال ابن المنير في نسخة قال ابن المنذر وليحدر اه

قبل احرامه ثم يرى
وبيض الطيب في مغارقه
بعد احرامه وفي لفظ وهو
يل في لفظ بعد ثلاث
وكل هذا يدفع التأويل
الباطل الذي تأوله من
قال ما ذلك كان قبل
الاحرام فلما اغتسل
ذهب أثره وفي لفظ كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أراد أن يحرم
تطيب باطيب ما يجد ثم
يرى وبيض الطيب في
رأسه ولحيته بعد ذلك
ولله ما يصنع التقليد
ونصرة الأراء بأصحابه
وقال آخرون منهم ان
ذلك كان مختصا به ويرد
هذا أمران أحدهما
أن دعوى الاختصاص
لا تسمع الا بدليل الثاني
ما رواه أبو داود عن عائشة
كنا نخرج مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى
مكة فنضمد جباهنا
بالمسك المطيب عنده
الاحرام فاذا عرفت احدا
سال على وجهه فسيراه
النبي صلى الله عليه وسلم
فلا ينهانا بالحكم العاشر
أن المحرم ممنوع من
تغطية رأسه والمراتب
فيه ثلاث ممنوع منه
بالاتفاق وجائز بالاتفاق
ومختلف فيه فالاول كل
متصل ملامس براد لستر
الرأس كالعمامة والقبع
والبطاقة والخوذة وغيرها

صلى الله عليه وسلم بين هذه الصفات لطيفة لاثباتها لازمة وكذا اضدادها الصدق والكرم والشجاعة
وأصل المعنى هنا الشجاعة فان الشجاع واثق من نفسه بالخوف من كسب سيفه بالضرورة لا يبخل
واذا سهل عليه العطاء لا يكذب بالخلاف في الوعد لان الخلف انما ينشأ من البخل وقوله لو كان لي
مثل هذه العشاء تنبيه بطريق الاولى لانه اذا سمح بمال نفسه فلا ينسحب بقسم غنائمهم عليهم أولى
واسمعهما لم ثم هنا بعد ما تقدم ذكره ليس مخالفا لمقتضاها وان كان الكرم يتقدم العطاء لكن العلم
الناس بكرم الكريم انما يكون بعد العطاء وليس المراد بهم الدلالة على تراخي العلم بالكرم عن العطاء
وانما التراخي هنا العلوية الوصف كانه قال وأعلى من العطاء بما لا يتعارف أن يكون العطاء عن كرم
فقد يكون عطاء بلا كرم كعطاء البخيل ونحو ذلك انتهى (ورواه مسلم) أيضا وعبد الرزاق ويقع في
نسخ رواه بلا ووهي خطأ لا يهاهما انفراد به عن البخاري مع انه رواه في محلين كما علمت وفيه ذم
الخصال المذكورة وأن الامام لا يصلح ان يكون فيه خصلة منها وفيه ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من
الحلم وحسن الخلق وسعة الجود والصبر على جفأة الاعراب وجواز وصف المرء نفسه بالخصال الحميدة
عند الحاجة لمخوف ظن أهل الجاهل به خلاف ذلك ولا يكون من الفخر المذموم ورضا السائل لا حق
بالوعد اذا تحقق من الواعد التنجيز وأن الامام مخير في قسم الغنيمة ان شاء بعد فراغ الحرب وان شاء
قبل ذلك (وذكر محمد بن سعد) بن منيع الثقة المحافظ المشهور بأنه (كاتب الواقدي) محمد بن عمر بن واقد
المدني المحافظ المتروك مع سعة علمه (عن ابن عباس انه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الطائف نزل الجسر انما قسم بها الغنائم) قال أهل المغازي أمر صلى الله عليه وسلم زيد بن ثابت باحضار
الناس والغنائم ثم قضاهما على الناس فكانت سهامهم لكل رجل أربع من الابل وأربعين شاة فان كان
فارسا أخذ اثني عشر من الابل ومائة وعشرين شاة وان كان معه أكثر من فرس واحد لم تسهم له قالوا ولما
جعت الغنائم بين يديه صلى الله عليه وسلم جاءه أبوسفيان بن حرب فقال يا رسول الله أصبحت أكثر
قريش ما لا تقسم صلى الله عليه وسلم (ثم اعتمر منها) أي الجعرانة (وذلك لليتين بقيتا من شوال قال
ابن سيد الناس وهذا ضعيف والمعروف عند أهل السير أن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى الى الجعرانة
ليلة الخميس لخمس ليال خلون من ذي القعدة فاقام بها ثلاث عشرة ليلة فلما أراد الانصراف الى المدينة
خرج ليلة الاربعاء لا تبقى عشرة ليلة بقيت من ذي القعدة ليلا وأحرم بعمره ودخل مكة فطاف وسعى
وحلق ووجه الى الجعرانة من ليلته فكانه كان باثابها (وفي تاريخ) مكة للامام (الازرق) نسبة
الى جده الازرق اذ هو محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عتبة بن الازرق بن عمرو الغساني وجده
الادني أحمد بن شيوخ البخاري (عن مجاهد) مرسل أنه صلى الله عليه وسلم (أحرم من وراء الوادي
حيث) ظرف مكان (الحجارة المنصوبة وعند الواقدي من المسجد الاقصى) الابد (الذي تحت
الوادي بالعدوة القصوى من الجعرانة وكانت صلواته عليه الصلاة والسلام اذ كان بالجعرانة) بذلك
المسجد (والجعرانة موضع بين مكة وبريد كما قاله الفاكهي) قال عياض وهي بين مكة والطائف
والى مكة أقرب (وقال الباقى ثمانية عشر ميلا) ووقع في الصحيح أنها بين مكة والمدينة قال الداودي
وغيره وهو وهم انما هي بين مكة والطائف وكذا جزم به السيوري (وسمى) الموضع (بامرأة تلعب
بالجعرانة) واسمها ربيعة وهي التي نقضت غزلها من بعد قوة أن كانا (كما ذكره السهيلي) في الروض
(قالوا وقدم صلى الله عليه وسلم المدينة) بعدما استخلف على مكة عتاب بن أسيد ومعه معاذ بن جبل زاد

٢ قوله لو كان لي مثل الخ الذي في المتن فلو كان لي عدد الخ فتنبه اه

٢ قوله السيوري وفي نسخة النووي اه

والثاني كالخيمة والبنت
والشجرة ونحوها وقد
صح عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه ضربت
له قبة بتمرة وهو محرم
الأن مال الكعبة المحرم
أن يضع ثوبه على شجرة
ليست تظل به وخالفه
الأكثرون ومنع أصحابه
المحرم أن يمسي في ظل
الحمل والثالث كالحمل
والحجارة والمودج فيه
ثلاثة أقوال الجواز وهو
قول الشافعي وأبي حنيفة
رحمهما الله والثاني المنع
فإن فعل اقتدى وهو
مذهب مالك رضي الله
عنه والثالث المنع فإن
فعل فلا فدية عليه
والثلاثة روايات عن أحمد
* الحكم الحادي عشر
منع المحرم من تغطية
وجهه وقد اختلف في هذه
المسألة فذهب الشافعي
رضي الله عنه وأجدرجه
الله في روايه بأحتمه
ومذهب مالك رحمه الله
وأبي حنيفة وأجدرجه
الله في رواية المنع منه
وبأحتمه قال ستمة من
الصحابة عثمان
وعبد الرحمن بن عوف
وزيد بن ثابت والزبير
وسعد بن أبي وقاص
وجابر رضي الله عنهم وفيه
قول ثالث شاذ أن كان
حياله تغطية وجهه
وإن كان ميتا لم يجز تغطية

الواقدي والحاكم وأبو موسى الأشعري يعلمان الناس القرآن والفتحة في الذين قال ابن هشام وبلغني عن
زيد بن أسلم أنه لما استعمل صلى الله عليه وسلم عتبا على مكة رزقه كل يوم درهما فقام فخطب فقال أيها
الناس أجاج الله كبد من جاع على درهم فقد رزقني صلى الله عليه وسلم درهما كل يوم فليست لي حاجة
إلى أحد (وقد غاب عنها شهرين وستة عشر يوما) فقدم المدينة لثلاث بقين من ذي القعدة وقال ابن هشام
لست بقين منها فيما رزقه أبو عمرو والمديني ومر عن الفتح أن مدة الغيبة أكثر من ثمانين يوما والله أعلم
(بعث قيس إلى صداء)

(وبعث صلى الله عليه وسلم قيس بن سعد بن قباد) الخزرجي الصحابي ابن الصحابي الجواد ابن الجواد
(إلى ناحية اليمن) لانه كما قال ابن سعد لما انصرف من المعصرة بعث بعوثا إلى اليمن فبعث
المهاجرين أبي أمية إلى صنعاء وزيد بن أبيد إلى حضرموت وهما بعثا يستعمل عليهما قيسا وعقدا له لواء
أبيض ودفعا إليه راية سوداء وعسكر بناحية قناة (في أربع مائة فارس) من المسلمين (وأمره أن يقاتل
قبيلة صداء) بضم الصاد ووقع الدال المهملة والميم في المد والبخاري وغيره من اليمن قيل أنه صداء بن
حرب بن علة (حين مروره عليهم) وسياق المصنف يوهم أن صداء غير مقصودين بالبعث وينافي به رد
الحديث من قناة لما تكفل زياد بهم وقد ذكر الواقدي وغيره أنه بعثه إلى ناحية من اليمن فيها صداء
فهذا صريح أنهم المقصودون بالبعث وأجاب شيخنا بان اليمن لما كان متسعا ولم يعلم المحمل الذي فيه
الصدائيون بخصوصه عنهم المجهلة دون أهل بقوله (في الطريق) أي في أي محل ووجه دعوهم
فقاتلوهم (فقدم زيد بن الحارثي) ويقال ابن حارثة قال البخاري والحارثي أصح (الصدائي) قال ابن
يونس صحابي معروف نزل مصر (فسأل عن ذلك البعث فأخبر فقال يا رسول الله أنا وأفادهم) يعني
قومه وفي رواية جئتكم وأفداعلي من ورائي (فاردد الجيش وأنا) أتكفل (للك بقومي) أي بجيشهم
مسلمين وفي رواية وأنا لك بإسلام قومي وطاعتهم فقال لي أذهب فرددتهم فقلت إن راحلت قد كنت
فبعث رجلا (فرددتهم النبي صلى الله عليه وسلم من قناة) بفتح القاف والنون وأد بالمدينة قال الواقدي
ورجع الصدائي إلى قومه (وقدم الصدائيون) أي وفدهم وهم خمسة عشر رجلا كما يأتي في الوفود (بعد
خمس عشرة يوما فأسلموا) فقال صلى الله عليه وسلم إنك مطاع في قومك يا أخا صداء فقال بل الله هداهم
ورجعوا إلى قومهم ففشا فيهم الإسلام ثم وافاه زياد في حجة الوداع بمائة منهم م كما ذكره الواقدي عن
بعض بني المصطلق (وناقى قصة وفودهم في الفصل العاشر من المقصد الثاني إن شاء الله تعالى)
(البعث إلى بني تميم)

(وبعث عيينة بن حصن) بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن جوير بالجيم مصغرا ابن لوزان بن ثعلبة ابن
عدي بن فزارة (الفزاري) يقال كان اسمه حذيفة فلحق بعيينة لشجوة أصابته فجحظت عيناه أسلم
قبل الفتح وشهدا وحينا والطائف وارتد في عهد أبي بكر ثم عاد إلى الإسلام وكان فيه جفاء الأعراب
وقع للشافعي في الام في كتاب الركا أن عمر قتله على الردة قال في الاصابة ولم أر من ذكر ذلك غيره فان كان
محموظا فلا يذكر في الصحابة لكن يحتمل أنه أمر بقتله فبادر إلى الإسلام فترك فعاش إلى خلافة
عثمان وقد ذكر ابن عبد البر أنه دخل على عثمان فاغلاظه فقال عثمان لو كان عمر ما أقدمت عليه انتهى
وقال فيها أيضا في ترجمة طليحة بن خويلد وقع في الام أن عمر قتل طليحة وعيينة وراجعت في ذلك
جلال الدين البلقيني فاستغربه جدا وعله قبل بالباء الموحدة أي قبل منهم الإسلام انتهى (إلى بني تميم)
وفي البخاري عن ابن أسحق إلى بني العنبر من بني تميم قال ابن هشام والعنبر هو عمرو بن تميم
(بالسقية) بضم السين المهملة واسكان القاف فتحتمية مقصورة رقرية جامعة من عمل

وجهه قاله ابن خزم وهو
 اللائق بظاهريته
 واحتج المبيحون باقوال
 هؤلاء الصحابة وباصل
 الاباحة وبمفهوم قوله
 ولا تخمروا رأسه وأجابوا
 عن قوله ولا تخمروا
 وجهه بان هذه اللفظة
 غير محفوظة فيه قال شعبة
 حدثني أبو بشر ثم سألت
 عنه بعد عشر سنين فجاء
 بالحديث كما كان الا انه
 قال لا تخمروا رأسه
 ولا وجهه قالوا وهذا يدل
 على ضعفها قالوا وقد روي
 في هذا الحديث خبر رواه
 وجهه ولا تخمروا رأسه
 * الحديث الثاني عشر بقاء
 الاحرام بعد الموت فانه
 لا ينقطع به وهذا مذهب
 عثمان وعلي وابن
 عباس وغيرهم رضي الله
 عنهم وبه قال أحمد رحمه
 الله والشافعي رضي الله
 عنه واسحق رحمه الله
 وقال أبو حنيفة رحمه الله
 ومالك رحمه الله والاوزاعي
 رحمه الله ينقطع الاحرام
 بالموت ويصنع به كما يصنع
 بالحلال لقوله صلى الله
 عليه وسلم اذا مات أحدكم
 انقطع عمله الا من ثلاث
 قالوا ولا دليل في حديث
 الذي وقصته راحلته
 لانه خاص به كما قالوا في
 صلته على النجاشي انها
 مختصة به قال الجمهور
 دعوي التخصيص على

الفرع بينهما مما يلي المحقة سبعة عشر ميلا (وهي أرض بني تميم) فيه تسميح فالذي في العيون وغيرها
 وكانوا فيما بين السقياء وأرض بني تميم فلعله أطلق عليها أرضهم لقربها منها يذكر الواقدي أن سبب
 البعث اليهم أنهم غاروا على ناس من خزاعة لما بعث صلى الله عليه وسلم اليهم بشر بن أبي سفيان
 العدوي الكلابي يأخذ منهم الصدقات ونهاه عن كرايم أموالهم فحرموا له ما طلبه فاستكثره بنو تميم وقالوا
 ما لهذا يأخذ أموالكم منكم بالباطل فشهروه السيوف فقال الخزاعيون نحن مسلمون وهذا أمر ديننا
 فقال التميميون لا يصل اليك بعير منها أبدافه رب الرسول ورجع فآخبره صلى الله عليه وسلم الخبر فوثب
 خزاعة على التميميين فآخروهم وقالوا لولا قرابتكم ما وصلتم الى بلادكم ليدخلن علينا بلا من محمد
 صلى الله عليه وسلم حيث تعرضتم لرسوله تردونه عن صدقات أموالنا فخرجوا راجعين الى بلادهم
 فقال صلى الله عليه وسلم من هؤلاء القوم فانتدب أول الناس عينة قال ابن سعد كان ذلك (في
 المحرم سنة تسع) بعثه (في خمسين فارسا من العرب ليس فيهم مهاجري ولا أنصاري) من فريد حذقه صلى
 الله عليه وسلم خافهم عليهم فلم يبعث منهم أحدا (فكان يسير الليل ويكن النهار فجهم عليهم في
 صحراء) حال كونهم (قد حلوا) بالقف وفتح الحاء وشد اللام كما ضبطه الشامي بالقلم من الحلول أي
 نزلوا بآران قرى بالغاء والخاء المعجمة من الدخول صح أي دخلوا محل دوابهم (وسرحوا مواشيهم فلما
 رأوا الجمع ولو افاخذ عينة) وفي نسخة فاخذوا أي عينة ومن معه (منهم أحد عشر رجلا) قال البرهان
 لا أعرفهم (ووجدوا في المحلة) بفتح الميم والمهملة واللام المشددة مكان نزلهم (أحدى عشرة امرأة) كما
 قال الواقدي وابن سعد وتبعهم ما غلطى وغيره وفي العيون إحدى وعشرين امرأة قال البرهان
 لا أعرفهن (وثلاثين صبيا) لا عرف أسماءهم انتهى زاد في العيون فخلهم الى المدينة فامر بهم صلى
 الله عليه وسلم فحبسوا في دار رملة بنت الحارث (فقدّم) في شأن الاسرى (منهم عشرة من رؤسائهم)
 ليسوا بجنة القاديين كما يوهمه المصنف فقد قال ابن اسحق لما قدم سديهم عليه صلى الله عليه وسلم
 ركب فيهم ومن وفد من بني تميم حتى قدموا عليه منهم ربيعة بن ربيعة وسبرة بن عمرو والقعقاع بن معبد
 ووردان بن محرز ومالك بن عمرو وفراس بن حابس وذكر باقي العشرة الذين عدهم بقوله (منهم عطارد)
 ابن حبيب بن زرارة التميمي استعمله صلى الله عليه وسلم على صدقات بني تميم روى الطبراني عنه أنه
 أهدى اليه صلى الله عليه وسلم ثوب ديباج كساه لابيهم كسرى فدخل أصحابه فقالوا ما نزل عليك من
 السماء فقال وما تعجبون من ذا المناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا قال في الاصابة وار تدع عطارد
 بعده صلى الله عليه وسلم مع من ارتد من تميم ومع سجاح ثم أسلم وهو القائل فيها
 أضحت نبيتنا أنثى نطيف بها * وأصبحت أنبياء الناس ذكرانا
 فلعنسة الله رب الناس كلهم * على سجاح ومن بالكفر أغوانا
 (والزبرقان) بكسر الزاي وسكون الموحدة وراء مكسورة ابن بدر التميمي السعدي قال في الاصابة كان
 اسمه الحسين ولقب الزبرقان لحسن وجهه وهو من أسماء القمر انتهى قال الشاعر
 تضيء المنابر حين يرقى * عليها مثل ضوء الزبرقان
 وقال ابن السكيت وغيره انما قيل له ذلك لتصغيره عمامته يقال زبرقت الثوب اذا صغرت قال في الروض
 وكان يرفع له بيت من عمامته ويضمخ بالزعفران والطيب وتحججه بنو تميم قال الشاعر
 وأشهد من عوف حلولا كثيرة * يحجون بيت الزبرقان المزعفرا
 قال وله أسماء الزبرقان والمعمروا الحسين وكنى ثلاثة أبو العباس وأبو سدره وأبو عياش انتهى أسلم
 وصحب قال ابن عبد البر ولاه صلى الله عليه وسلم صدقات قومه فادها الى أبي بكر فاقره ثم الى عمر وعمر

وعاش الى خلافة معاوية وقيل بعده هوانه وندى على عبد الملك وقاداه خمسة وعشر بن فرسا ونسب كل فرس الى آبائه وأمهاته وحلف على كل فرس يميننا غير التي حلف بها على غيرها فقال عبد الملك عجي من اختلاف أيمانهم أشد من عجي بمعرفة أنساب الخيل (وقيس بن عاصم) بن سنان بن منقر التميمي المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف نسبة الى جده المذكور كان عاقلا حليما ما يقتدى به حرم النجدي في الجاهلية روى ابن سعد بسند حسن عنه أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فلما دنوت منه قال هذا سيد أهل البر قال عمر لا تخف عن تعلمت الحلم قال من قيس بن عاصم رأيته أتى برجل مكتوف وآخر مقمول فقيل هذا ابن أخيك قتل ابنك فالتفت الى ابن أخيه فقال يا ابن أخي بشئ ما فعلت أمتت بر بك وقطعت رجلك ورميت نفسك بسهمك ثم قال لابن له آخر قم يا بني فوارأخاك وحل كتاف ابن عمك وسقى الى أمه مائة ناقة دية ابنها فافانها غريسة قال ابن جبان كان له ثلاثة وثلاثون ولدا ونزل البصرة وبها مات وورثاه عبدة بن الطبيب بقوله

عليك سلام الله قيس بن عاصم * ورجته ما شاء أن يترجها

فما كان قيس هلكه هلك واحد * وليكنه بنيان قوم تهمدا

(والاقرع بن حابس) التميمي الحاشي الدارمي قال ابن اسحق وفد وشهد الفتح وحنينا والطائف وهو من المؤلفة وقد حسن اسلامه وحضر اليمامة وغيرها وحرب أهل العراق ففتح الانبار مع خالد * قال ابن دريد اسمه فراس وانما قيل له الاقرع لقرع كان برأسه وكان شريفا في الجاهلية والاسلام استشهد بخراسان في زمن عثمان قال الحافظ وقرأت بخط الرضي الشاطبي أنه قتل باليرموك في عشرة من بنيته والله أعلم وذكر ابن الكلبي أنه كان مجوسيا قبل اسلامه انتهى ولا يشك كل عليه ٢ حضوره في وفد عيم بأنه أسلم قبل وحضر مع النبي الغزوات المذكورة لقول ابن اسحق قد كان الاقرع وعيينة شهدا معه صلى الله عليه وسلم الغزوات الثلاث فلما قدم وفد عيم كانا معهم (فخاؤا) لما راهم النساء والذراري ويكروا فعجلوا (الى باب النبي صلى الله عليه وسلم) ولا يرد عليه قوله من وراء الحجرات لان النساء وقع عند الباب وسمع من ورائها (فنادوه يا محمد اخرج الينا) زاد في روايه تفاخرنا ونفاخرك وتشاعرنا ونشاعرك فان مدحنا زين وذمنا شين فلم يزد صلى الله عليه وسلم على أن قال ذلك الله اذا مدح زان واذا ذم شان اني لم أبعث بالشعر ولم أومر بالفخر ولا تكن هاتوا وعند ابن اسحق فاذا ذم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من صياحهم وروى ابن جرير وغيره عن الاقرع أنه ناداه صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات فلم يجبه فقال يا محمد والله ان جدى ليزين وان ذى ليشين فقال صلى الله عليه وسلم ذلكم الله (فخرج صلى الله عليه وسلم وأقام بلال الصلاة) للظهور (وتعلقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه) في فداء عيالهم (فوقف معهم ثم مضى فصلى الظهر ثم جلس في محن المسجد) قال ابن اسحق فقالوا يا محمد جئناك نفانرك فاذن لناعراونا وخطبنا فليقل فقال أذنت لمخطيبكم (فقدما وعطاردين حاجب) فقام (فتكلم وخطب) قال ابن اسحق فقال الحمد لله الذي له علينا الفضل وهو الله الذي جعلنا من أولادنا ووهب لنا أموالا عظيمة نفعل فيها المعروف وجعلنا أعز أهل المشرق وأكثر عددا وعدة فن مثلنا في الناس ألسنة نابرس الناس وأفضلهم فن فاخرنا فليعد مثل ما عدونا وانا لوشئنا لاكثرنا الكلام وليكن انفسى من الاكثر اونا نعرف بذلك أقول هذا لان تأتوا بمثل قولنا وأمر أفضل من أمرنا ثم جلس (فأمر صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس بن شماس) بمعجزة وشهد الميم فألف فجملة الخزرجي الخطيب من كبار الصحابة بشهده صلى الله عليه وسلم بالجنة واستشهد باليمامة

٢ قوله حضوره وفي نسخة عده اه

وقوله في الحديث فانه يبعث ملييا اشارة الى العلة فلو كان مختصا به لم يشر الى العلة ولا سيما أن قيل لا يصرح التعليل بالعلة القاصرة وقد قيل نظير هذا في شهداء أحد فقال زملوهم في ثيابهم بكموهم فانهم يبعثون يوم القيامة اللون لون الدم والريح ريح المسك وهذا غير مختص بهم وهو نظير قوله كفنوه في ثوبيه فانه يبعث يوم القيامة ملييا ولم تقولوا ان هذا خاص بشهداء أحد فقط بل عديتهم المحكم الى سائر الشهداء مع امكان ما ذكرتم من التخصيص فيه وما الفرق وشهادة النبي صلى الله عليه وسلم في الموضوعين واحدة وأيضا فان هذا الحديث موافق لاصول الشرع والحكمة التي رتب عليها المعاد فان العبد يبعث على ما مات عليه ومن مات على حالة بعث عليها فلوم يرد هذا الحديث لكان أصول الشرع شاهدة به والله أعلم (فصل عدنا الى سياق حجته صلى الله عليه وسلم) فلما غربت الشمس واستحكم ظمروها بحيث ذهب

الصفرة أفاض من عرفة

وأردف أسامة بن زيد
 خلفه وأفاض بالسكينة
 وضم اليه زمام ناقته حتى
 ان رأسها يصيب طرف
 رحله وهو يقول أيها
 الناس عليكم السكينة
 فان البرليس بالايضاع
 أي ليس بالاسراع وأفاض
 من طريق المأزمين
 ودخل عرفة من طريق
 صلب وهكذا كانت
 عادته صلوات الله عليه
 وسلامه في الاعياد ان
 يخالف الطريق وقد
 تقدم حكمة ذلك عند
 الكلام على هديه في
 العيد ثم جعل يسير
 العنق وهو ضرب من
 السير ليس بالسرير
 ولا البطي فاذا وجد
 الخوة وهو المتسع نص
 سيره أي رفعه فوق ذلك
 وكما أتى روية من تلك
 الرئي أرخى الناقة زمامها
 قليلا حتى تصعد وكان
 يلبى في مسيره ذلك لا يقطع
 التلبية فلما كان في اثناء
 الطريق نزل صلوات
 الله وسلامه عليه فيال
 وتوضأ وضعا خفيا
 فقال له اسامة الصلاة
 يا رسول الله فقال المصلي
 أمامك ثم سار حتى أتى
 المزدلفة فتوضأ وضوء
 الصلاة ثم أمر المؤذن
 بالاذان فاذن المؤذن ثم
 أقام فصلى المغرب قبل

(فاجابهم) قال ابن اسحق فقال صلى الله عليه وسلم اثابت قم فاجب الرجل في خطبته فقام ثابت فقال
 الحمد لله الذي السموات والارض خلقه قضى فيهن أمره وروى عن كرسية علمه ولم يكن شيء قط الا من فضله
 ثم كان من قدرته أن جعلنا ملوكا واصطفي خير خلقه رسولا كرمه نسبوا وأصدق حديشا وأفضله حسبا
 وأنزل عليه كتابا واتممه على خلقه فكان خيرة الله في العالمين ثم دعا الناس الى الايمان به فآمن
 برسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرون من قومه وذوي رحمة أكرم الناس أحسابا وأحسن الناس
 وجوها وخير الناس فعلا ثم كنأ أول الخلق اجابة واستجابة لله حين دعا رسول الله فنحن أنصار الله
 وزرار رسول الله نقاتل الناس حتى يؤمنوا بالله فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه ومن كفر حادناه
 في الله أبدا وكان قتله علينا سيرا أقول قولي هذا وأستغفر الله لي وللمؤمنين والمؤمنات والسلام عليكم
 فقام الزبرقان فقال قصيدة وكان حسان غائبا بعث اليه صلى الله عليه وسلم فلما فرغ قال يا حسان قم
 فاجب الرجل فقام فاجابه والقصيدة في ابن اسحق وسيكون لنا ان شاء الله تعالى عودة لذكرهما
 حيث ذكر المصنف بعض القصيدة في ترجمة حسان قال ابن اسحق فلما فرغ حسان قال الاقرع بن
 حابس وأنى ان هذا الرجل المؤتى له لخطيبه أخطب من خطيبنا ولشاعره أشعر من شاعرنا ولا قصواتهم
 أعلى من أضواتنا فلما فرغ القوم أسلموا وأجوزهم فاحسن جوائزهم قال (ونزل فيهم) من القرآن
 (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) من خارجها خلقها أو قدامها لان وراء في الاصل مصدر جعل
 ظرفا فيضاف للفاعل ويراد به ما يتوارى به وهو خلفه وللفعول ويراد به ما يوارى به وهو قدامه ولذا عُد
 من الاضداد والمراد حجرات نسائه ومناداتهم من ورائها اسبابانهم أتوها حجرة حجرة فنادوه أو تفرقوا
 عليها مطلبين له لانهم لم يعلموه باي امة اذاعه الاعراب بغلظة وجفاء (أكثرهم لا يعقلون) محال الرفيع
 وما يناسبه من التعظيم اذا العقل يقتضي حسن الادب وفيه تسلية الرسول وتلميح بالصفت عنهم (ورد
 عليهم صلى الله عليه وسلم الاسرى والسبي) بفداء النصف والمن على النصف كما روى عن ابن عباس أو
 من على الكل تفضلا بعد اسلامهم ترغيبا لهم فيه وان وافقهم قبل على فداء النصف وهذا هو الظاهر
 من مزيد كرمه صلى الله عليه وسلم وان جزم ابن اسحق بانه أعقق بعضا وفادى بعضا و قد روى ابن شاهين
 وغيره من طريق المدائني عن رجاله قالوا لما أصاب عيينة بن حصن بن العنبر من بني قيس قدم وفد لهم
 فذكر القصة وفيها فكلام الاقرع بن حابس رسول الله صلى الله عليه وسلم في السبي وكان بالمدينة قبل
 قدوم السبي فنازع عيينة بن حصن وفي ذلك يقول الفرزدق يفخر بعمة الاقرع

وعند رسول الله قام ابن حابس * بخطبة سوار الى الجند حازم

له أطلق الاسرى التي في قيودها * مغلبة أعناقها في الشكائم

كفى أمهات الخائفين عليهم * غلاء المفادى أو سهام المقاسم

وهذا قد برده على من زعم أن المنادى عيينة والاقرع وأسنده الى الكل لرضاهم أو أمرهم به أو وجوده
 بينهم ويحتمل التوفيق بان كلانا دله امراده فإدعيته القداء ونحوه وماد الاقرع المن بالشيء وعدم امن
 الوفد تجوز الاتهام من القبيلة وان كانا أسلميا قبل وكانا بالمدينة (وفي البخاري) هنا وفي التفسير (عن
 عبد الله بن الزبير) أمير المؤمنين الصحابي ابن الصحابي (أنه) قال (قدم ركب من بني عيم) قيل كانوا
 سبعين من رؤسائهم العشرة الذين ذكر المصنف منهم أربعة (على النبي صلى الله عليه وسلم) فأساءوا
 وسألوه أن يؤمر عليهم أحدا (فقال أبو بكر) الصديق (أمر) عليهم (القفقاع) بفتح القافين بينهم عيين
 مهملة فالف فمهملة (ابن معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما عيين ساكنة مهملة وآخره دال مهملة (ابن
 زرارة) بن عدي بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي الصحابي قال هشام بن الكلبي كان يقال له

تبار القرات لسخاء، وعند البغوي قال أبو بكر استعمل التعقاع بن زرارة فنسبه لمجده قال ابن التين
 أنت فيه رقة فلذا اختاره أبو بكر (وقال عمر) الفاروق (بل أمر) عليهم (الافرع بن حابس) لشرفه
 فيهم وصلابته وحسن اسلامه وقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه من خندق ثم من بني تميم كما
 أفاده السهيلي (قال أبو بكر) لعمر رضى الله عنهما (ما أردت الا خلافي) بكسر الهمزة وشدة اللام أى ليس
 مقصودك الامخالفة قولي وفي رواية الى خلافي بالي الجارية فلما استغفامية أى أى شئ قصدت منتهيا الى
 لخلافي (فقال عمر ما أردت خلافا) تعنتا وانما أردت ان تولية الاقرع عليهم أصالح ولم يظهر لك أنت
 ذلك فاشرت بتولية غيره (فتماريا) تجادلا وتخاصما (حتى ارتفعت أصواتهما) فى ذلك (فنزل فى ذلك
 يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت) أى الآية كما هو رواية البخارى فى
 التفسير (أى لا تقدموا القضاء) فالفعول محذوف ليذهب الوهم الى كل ما يمكن أو تركه لأن القصد فى
 التقديم رأسا (فى الامر قبل ان يحكم الله ورسوله فيه) وفى البخارى قال مجاهد لا تقدموا لا تفتاتوا على
 رسول الله حتى يقضى الله على لسانه قال الزركشى الظاهر ان هذا التفسير على قراءة ابن عباس
 ويعقوب بفتح التاء والدال والاصل لا تتقدموا فحذف احدى النامين قال الدمايني بل هو متأت على
 القراءة المشهورة أيضا فان قدم بمعنى تقدم قال الجوهري وقدم بين يديه أى تقدم قال تعالى لا تقدموا
 بين يدي الله ورسوله انتهى وروى ابن المنذر عن الحسن أن ناسا ذكروا قبله صلى الله عليه وسلم يوم
 النحر فامرهم أن يعبدوا ونزلت الآية وأخرج الطبراني عن عائشة أن ناسا كانوا يتقدمون الشهر
 فيصومون قبله صلى الله عليه وسلم فنزلت وروى ابن زبير عن قتادة ذكر لنا أن ناسا كانوا يقولون لو أنزل
 فى كذا فنزلت ولا شك أن الاصح الاول لمكونه مروي البخارى ويحتمل تعدد الاسباب وقد قال الفخر
 الرازى الاصح أنه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل افتيات وتقدم واستبداد بالامر
 واقدام على فعل غير ضرورى بلا مشاورة (ولما نزل) بسبب الممارسة أيضا (لا ترفعوا أصواتكم) فوق
 صوت النبي قال المصنف أى اذا كلمتموه لانه يدل على قلة الاحشاش وترك الاحترام ومن خشى قلبه
 ارتجف وضعفت حر كته الدافعة فلا يخرج منه الصوت بقوة ومن لم يخف بالعكس وليس المراد بنهى
 الصحابة عن ذلك أنهم كانوا مباشرين ما يلزم منه الاستخفاف والاستهانة فكيف وهم خير الناس بل
 المراد أن التصويت بحضوره مباين لتوقيره وتعزيره انتهى (أقسم أبو بكر لا يتكلم بين يدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الا كما يدارر الرجل صاحبه) وفى البخارى من وجه آخر عن ابن أبى مليكة كاد
 الخيران أن يهاكأ أبو بكر وعمر رفعا أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى
 تميم فانزل الله يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الا آية قال ابن الزبير فكان عمر لا يسمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أبيه يعنى أبا بكر وعنده فى الاعتصام
 فكان عمر بعد ذلك اذا حدثه صلى الله عليه وسلم لم يحدث محدثه كالحى السرار لا يسمعه حتى يستفهمه
 والحاصل انهما رضى الله عنهما كانا يعلان ذلك وزاد أبو بكر الخلف (ونزل فيه وفى أمثاله) كعمر
 وثابت بن قيس خطيبه فانه كان من أرفع الصحابة صوتا ولمسانزلت جالس فى بيته منكسار رأسه فافقهده
 صلى الله عليه وسلم فقال لرجل قل له انك لست من أهل النار ولكنك من أهل الجنة (ان الذين يغضون
 أصواتهم عند رسول الله الآية) أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم

(بعث الوليد الى بنى المصطفى)

(ثم بعث الوليد بن عقبة بن أبى معيط) ابان بن أبى عمرو ذكوان بن أبى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف
 الاموى أخا عثمان لأمه يكنى أبا وهب كان شجاعا شاعرا من رجال قريش وسيرواتهم أسلم فى الفتح

الجمال فلما حطوا رحالهم
 أمر فاقامت الصلاة ثم
 صلى عشاء الاخرة
 باقامة بلا أذان ولم يصل
 بينهم ماشيا وقد روى انه
 صلاها ما باذانين
 واقامتين وروى باقامتين
 بلا أذان والصحيح انه
 صلاهما باذان واقامتين
 كما فعل بعرفة ثم نام حتى
 أصبح ولم يحى تلك الليلة
 ولا صبح عنه فى احياء
 ليلتي العيدين شئ وأذن
 فى تلك الليلة لضجعة
 أهله ان يتقدموا الى
 منى قبل طلوع الفجر
 وكان ذلك عند غيبوبة
 القمر وأمرهم ان
 لا يرموا الحجر حتى تطلع
 الشمس حديث صحيح
 صححه الترمذى وغيره
 وأما حديث عائشة
 رضى الله عنها أرسل
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بام سلمة ليلة النحر
 فرمت الحجر مرة قبل
 الفجر ثم مضت فافاضت
 وكان ذلك اليوم الذى
 يكون رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يعنى
 عندها رواه أبو داود
 فى حديث منكر أنكره
 الامام أحمد وغيره وعما
 يدل على انكاره فيه
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أمرها ان توافي
 صلاة الصبح يوم النحر

بمكة وفي رواية ثوابية

بمكة وكان يومها فاحب
أن توافيه وهذا من الحال
قطعاً قال الاثرم قال لي أبو
عبد الله حدثنا أبو معاوية
عن هشام عن أبيه عن
ز يذنب بنت أم سلمة أن
النبي صلى الله عليه وسلم
أمرها أن توافيه يوم النحر
بمكة لم يسند غيره وهو
خطا وقال وكيع عن
أبيه مرسله أن النبي صلى
الله عليه وسلم أمرها أن
توافيه صلاة الصبح يوم
النحر بمكة أو نحو هذا
وهذا أعجب أيضاً أن
النبي صلى الله عليه وسلم
يوم النحر وقت الصبح
ما يصنع بمكة ينكر ذلك
قال فجئت إلى يحيى بن
سعيد فسأله فقال عن
هشام عن أبيه أمرها أن
توفي ليس توافيه قال وبين
ذين فرق قال وقال لي يحيى
سأل عبد الرحمن عنه
فسأله فقال هكذا عن
هشام عن أبيه قال الخلال
سها الاثرم في حديثه
عن وكيع توافيه وأما
قال وكيع توفي منى
وأصاب في قوله توفي كما
قال أصحابه وأخطأ في
قوله منى قال الخلال
أنا أنا على بن حرب حدثنا
هارون بن عمران عن
سليمان بن أبي داود عن
هشام بن عروة عن أبيه
قال أخبرني أم سلمة

ونشأ في كنف عثمان إلى أن استخلف فولاه الكوفة ثم عزله للشرب وحده كما في الصحيحين ولم مات
عثمان اعتزل الوليد الفتنة فلم يشهد مع علي ولا غيره وأقام بالرقعة إلى أن مات في خلافة معاوية (الي بن
المصطلق) بضم الميم وسكون الصاد وفتح الطاء المهملة تن وكسر اللام آخره قاف لقب الجديمة بحم
ومعجمة مصغر ابن سعد بن عمرو بطن (من خراطة) بضم الميم وفتح الزاي مخففة قال المحدثي من الأزدي
سموا بذلك لأنهم تخرجوا أي تخلفوا عن قومهم وأقاموا بمكة (يصدقهم) أي يأخذ الصدقة منهم
وسبب ذلك كما أخرجه الإمام أحمد وغيره بأسناد جيد عن الحرث بن ضرار الخزاعي قال قدمت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فدعاني إلى الاسلام فأسلمت وإلى الزكاة فأقررت بها وقلت يا رسول الله أرجع
إلى قومي فادعهم هم إلى الاسلام وأداء الزكاة فن استجاب لي جمعت زكاة فترسل إلى لوقت كذا
فجمعت من الزكاة فلما جاء الوقت لم يات رسول فظن أنه حدث فيه شيء فدعاسر وات قومهم فقال لهم إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد وقت وقتاً يرسل إلى رسوله ليقبض ما عندي من الزكاة وليس
الخلف منه ولا أرى منع رسوله إلا مني فتعالوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث صلى الله عليه
وسلم الوليد بن عقبة (وكان بينهم وبينه عداوة في الجاهلية وكانوا قد أسلموا وبنوا المساجد فلما سمعوا
بدينه) بقرب (الوليد خرج منهم ٢ عشرون رجلاً بالجزر) جمع جزور (والغنم) أي يؤدون بها عن زكاتهم
كذا خرج به شيخنا (فرحبه) أي لكونه رسول المصطفى كما يدل عليه (وتعظيمه الله ورسوله) وعند ابن
عبد البر ومعهم السلاح (فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله) لرؤية السلاح مع أنهم إنما خرجوا به تجملاً
على عادة العساكر فخاف (فرجع من الطريق قبل أن يصلوا إليه وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم) مستند الظنه (أنهم لقوه بالسلاح يحولون بينه وبين الصدقة) ولعبد الرزاق وغيره عن قتادة فقال ارتدوا
(فهم صلى الله عليه وسلم أن يبعث إليهم من يغزوهم وبلغ ذلك) أي هم به بغزوهم (القوم) أي وبعث
بالفعل في حديث الحرث عند أحمد تلومهم فلما سار الوليد فرق أي خاف فرجع فقال إن الحرث منعني
الزكاة وأراد قتلي فضرب صلى الله عليه وسلم البعث إلى الحرث فأقبل الحرث بأصحابه إذا استقبل البعث
فقال لهم إلى أين بعثتم قالوا إليك قال ولم قالوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الوليد فزعم أنك
منعته الزكاة وأردت قتله قال لا والذي بعث محمدًا ما رأيت ولا أتاني فلما دخل عليه عليه الصلاة والسلام
قال له صلى الله عليه وسلم منع الزكاة وأردت قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلات الآية
(فقدم عليه الركب الذين لقوا الوليد) من بعده ولم يصلوا إليه (فاخبروا النبي صلى الله عليه وسلم الخبر على
وجهه فنزلت هذه الآية) كما رواه أحمد وغيره من حديث الحرث والطبراني بنحوه من حديث جابر
وعلقمة بن ناجية وأم سامة وابن جري عن أنس ووردت من مرسل قتادة وعكرمة ومجاهد قال ابن عبد البر
لا خلاف بين أهل التأويل أنها نزلت في الوليد ويعارضه ما أخرجه أبو داود عن أبي موسى عبد الله
الهمداني عن الوليد بن عقبة قال لما افتتح صلى الله عليه وسلم مكة جعل أهلها يأتونه بصبيانهم فيمسح
على رؤسهم فأتى بي إليه وأنا خلق فلم يمسن من أجل الخلق لكن ضعفه ابن عبد البر بأن أبا موسى
مجهول قال ومن يكون صبياً يوم الفتح لا يبعثه صلى الله عليه وسلم مصداقاً بعد الفتح بقليل وقد ذكر الزبير
ابن بكار وغيره من علماء السير أن أم كلثوم بنت عقبة لما هاجرت في الهدنة خرج أخوها الوليد وعمار
ليرداهما قال فن يكون صبياً يوم الفتح كيف يخرج ليرد أخته قبله قال الحافظ وعما يؤيد أنه كان في
الفتح رجلاً لا نه قدم في فداء ابن عم أبيه الحرث بن أبي وجره لما أسير يوم بدر فافتداه بأربعة آلاف حكا
أهل المغازي (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق الآية) يعني جنسها في حديث الحرث عند أحمد وغيره

(٢) عشرون رجلاً بالجزر في بعض نسخ المتن يتلقونه بالجزر اه

قالت قدمني رسول الله

صلى الله عليه وسلم فيمن قدم من أهله ليلة المزدلفة قالت فرميت بلبيل ثم مضيت إلى مكة فصليت بها الصبح ثم رجعت إلى منى (قلت) سدايمان بن أبي داود هذا هو الدمشقي الخولاني ويقال ابن داود قال أبو زرعة عن أحمد رجل من أهل الجزيرة ليس بشيء وقال عثمان ابن سعيد ضعيف (قلت) ومعايد علي بطلانه ما ثبت في الصحيحين عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت استأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة أن تدفع قبله وقبل خطمة الناس وكانت امرأته تبطة قالت فاذن لها فخرجت قبل دفعه وحسنا حتى أصبحنا فدفعنا بدفعه ولأن أكون استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة أحب إلى من مفروجه فهذا الحديث الصحيح يبين أن نساءه غير سودة إنما دفعن معه فان قيل فما تصنعون بحديث عائشة الذي رواه الدار قطني وغيره عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر نساءه أن يخرجن من جمع ليلية جمع ويرمثن الحجرة ثم تصبحن في منازلنا

افترلت يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ إلى قوله عليه حكيم ولا يشكل تسميته فاستقبا بخبارهم ينال على ظنه للعداوة وروية السيوف وذلك لا يقتضي الفسق لأن المراد الفسق اللغوي وهو الخروج عن الطاعة وسماه فاسقا لخبره بخلاف الواقع على المبعوث إليهم لا الشرعي ٢ الذي هو من ارتكب كبيرة أو أصر على صغيرة العدالة العهابة وقد صرح بعضهم بأن كون ذلك مدلول الفسق لا يعرف لغة إنما هو مدلول شرعي (فقر أعاليهم صلى الله عليه وسلم الترتان وبعث معهم عباد بن بشر) الانصاري البدرى من قدماء العهابة أسلم قبل الهجرة وأبلى يوم الإمامة فاستشهد بها (بأخذ صدقات أموالهم ويعلمهم شرائع الاسلام ويقرئهم القرآن) بعد أن كان بعث خالد بن الوليد لاستكشاف الخبر فروى عبد الرزاق وغيره عن قتادة وعكرمة ومجاهد أنه صلى الله عليه وسلم بعث خالد بن الوليد خفية في هسكرو أمره أن يخفي عنهم قدومه فلما دنا منهم بعث عيون اليفاذاهم ينادون بالصلاة ويصلون فأناهم خالد فلم يرمهم الا طاعة وخير افرجع اليه صلى الله عليه وسلم فأخبره فترلت الآية فبعث معهم عباد الجمل الثلاث التي ذكرها المصنف

(سرية ابن عوسجة)

(وفي شرف المصطفى للنيسابوري) عبد الرحمن الحافظ أبي سعد (عما ذكره مغلطاي) وأصله في مغازي الواقدي بلا اسناد وتبعه جماعة (أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن عوسجة) بفتح العين والسين المهملتين بينهما واوسا كنه وبالجم العوفي الصحابي (إلى بني عمرو بن حارثة وقيل حارثة بن عمرو قال وهو الأصح) لأنه المذكور في المغازي للواقدي التي هي سلف من ذكر هذه القصة (في مستهل صفر) وقال الطبري كما في الاصابة في مستهل ربيع الاول سنة تسع من الهجرة (يدعوهم إلى الاسلام فابوا أن يجيبوا واستخفوا بالاحقية) قال الواقدي فغسلوها ورقعوا بها أسفل دلوهم فرفع ذلك له عليه السلام (فدعا عليهم صلى الله عليه وسلم بذهاب العقل) فقال ما لهم ذهب الله بعة ولهم (فهم إلى اليوم أهل رعدة) بكسر الهمزة وضم طراب في أجسادهم (وعجلة) في كلامهم (وكلام مختلط) لا يفهم وأهل سفة قال الواقدي قد رأيت بعضهم عيا لا يحسن يعني الكلام انتهى والله أعلم

(سرية قطبة إلى خثعم)

(ثم سرية قطبة) بضم القاف وسكون الطاء المهملة وبالموحدة (ابن عامر بن حديدة) بن عمرو المخزومي العقبي شهيد بدر أو المشاهد ورجل راية بني سلمة يوم الفتح قال البغوي لا أعلم له حديثا ما في خلافة عمر قاله أبو حاتم وقال ابن حبان في خلافة عثمان (إلى خثعم) بفتح المعجمة وسكون المثلثة وفتح المهملة (قريبا من تربة) بضم القوية و (بفتح الراء) والموحدة الحفيفة وتاء تانيث (من أعمال مكة) على يومين منها في صفر (سنة تسع) وبعث معه عشرين رجلا وأمره أن يشن الغارة عليهم (أي يفرقهم من كل وجه) قال ابن سعد فخرجوا على عشرة أبعة يعتقبونها فاخذوا رجلا فسالوه فاستعجم عليهم أي سكت ولم يعلمهم بالامر فجعل يصيح بالحاضر ويحذوهم فضر بواضعه ثم أقاموا حتى نام الحاضر فشنوا عليهم الغارة (فاقتتلوا قتلا شديدا حتى كثرت الجرحى في الفريقين جميعا) المسلمين والمشر كين (وقتل قطبة من قتل وساقوا النعم والشاة والنساء إلى المدينة) قال ابن سعد فجاء سميل فخال بينهم وبينه فاستجدون اليه سبيلا (وكانت سهامهم أربعة أبعة والبعر يعدل بعشرة من النعم بعد أن أخرج الخمس) الذي لله سبحانه وتعالى والله أعلم

(٢) قوله الذي هو من الحج فيه مسامحة والاولى أن يقول الذي هو ارتكب كبيرة أو الاصرار الخ اللهم الا أن يجعل الكلام على حذف مضاف والتقدير الذي هو فسق من الحج تأمل اهـ

وكانت تصنع ذلك حتى
ماتت قيل برده محمد بن
جديد أجدر وأنه كذب غير
واحد و برده أيضا حديثها
الذي في الصحيحين وقولها
وددت اني كنت استأذنت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كما استأذنته سودة
وان قيل فهب انكم
يمكنكم رد هذا الحديث
فانصنعون بالحديث
الذي رواه مسلم في صحيحه
عن أم حبيبة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بعث بهام من جمع
بيليل قيل قد ثبت
في الصحيحين ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قدم تلك الليلة ضعفة
أهله وكان ابن عباس
فيمن قدم وثبت انه قدم
سودة وثبت انه حدس
نساءه عنده حتى دفعن
بدفعه وحديث أم حبيبة
انقرده مسلم فان كان
محفوظا فهي اذا من
الضعفة التي قدمها فان
قيل فاستصنعون بما
رواه الامام أحمد عن ابن
عباس ان النبي صلى
الله عليه وسلم بعث بهام
أهله الى منى يوم النحر
فرموا الحجر مع الفجر
قيل نقدم عليه حديثه
الاخر الذي رواه أيضا
الامام أحمد والترمذي
وصححه ان النبي صلى
الله عليه وسلم قدم
ضعفة أهله وقال لا يرموا

(سرية الضحالك الى القرطاء)

(ثم سرية الضحالك بن سغبان) بن عوف بن كعب بن أبي بكر بن كلاب (الكلابي) أي سعيد الحماني
أحد عمال المصطفى صلى الله عليه وسلم على الصدقات وكان شجاعا بطلاً دماثة فارس قاله الواقدي وقال
ابن سعد كان ينزل بجدا وكان واليا على من أسلم هناك من قومه ووووى البغوى أنه كان سياقاً له صلى الله
عليه وسلم قائماً على رأسه متوشحاً بسيفه نسبه (الى بني كلاب) جده المذكر وهو صمد له للمجدوق
المقدر ووجد كذلك في نسخة وذكروه دفعا لتوهم نسبه على غير قياس الى كلاب أو بني كلب أو بني
أكلاب أو بني كلاب قبائل كما في القاموس (في ربيع الاول) هذابن سعد وتبعه مغلاطى واليعمرى
وغيرهما وقد علم من المصنف أنه لا يعد عنه وقال شيخه الواقدي في صفروا تفقا على كونها (سنة تسع)
وقال المحاكم في آخر سنة ثمان بجيش (الى القرطاء) بضم القاف وفتح الراء والطاء المهملة والمدبطن
من بني بكر واسمه عبيد بن كلاب وهم اخوة قرط كقفل وقريط كزير وقريط كأمير كما تقدم مبسوطا
(فدعاهم الى الاسلام فأبوا فقاتلهم) الضحالك والجيش الذين معه (فهمزوا وغنموا) قال ابن سعد
فلاحق الاصيل بن سلمة بن قرط أباه سلمة على فرس له في غير فدعاه الى الاسلام فسببه وسب دينه
فضرب عرقه في فرسه فوقع على عرقه فارتكز سلمة على رجليه في الماء ثم استمسك حتى جاءه
أحدهم فقتله ولم يقتله ابنه قال الواقدي وفيه يقول العباس بن مرداس

ان الذين وفوا بما عاهدتهم * جيش بعث عليهم الضحكا

طورا يعانق باليدين وتارة * يقرى الجحاجم صارما قناكا

(سرية علقمة الى طائفة من الحبشة)

(ثم سرية علقمة بن مجزز) بضم الميم وفتح الجيم ومعجمتين الاولى مكسورة ثقيلة وحكى فتحها والاول
أصوب وقال عياض وقع لاكثر الرواة بسكون المهملة وكسر الراء المهملة وعن القاسم بن مجيم
ومعجمتين وهو الهوالب وأعرب الكرماني فحكى فيه بالحاء المهملة وشد الراء فتحاو كسروا وهو خطا
ظاهرا قاله في الفتح (المدبجى) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام والجيم نسبة الى جده الاعلى مدح
قبيلة من كنانة ويقال أيضا الكنانى الصحابى ابن الصحابى كما جزم أبو عمر في الاستيعاب بعد أبيه في
الصحابة وهو القائف المذكور في حديث أسامة وواقعه جناهة وأغفله كثير من صنف في الصحابة
ذكر الواقدي وابن سعد أن عمر بعث علقمة في سنة عشرين في جيش الى الحبشة في البخر فاصيبوا
فجعل عمر على نفسه أن لا يحمل في البحر أحد اوردناه من اش الهذلى بقوله

ان السلام وحسن كل نحية * تغدو على ابن مجز زوتروح

(الى طائفة من الحبشة) لالى نفس البلد للسبب الاخر (في ربيع الاخر) عند ابن سعد (وقال المحاكم)
والواقدي (في صفر سنة تسع) ويحتمل الجمع بان التهيؤ واردة البعث كان في آخر صفروا والذهاب أول
ربيع والتأخر تلك المدة حتى يحقق أمرهم (وذكر ابن سعد) وشيخه الواقدي (أن سبب ذلك) أي بعث
السرية (أنه بلغه صلى الله عليه وسلم ان ناسا من الحبشة تراءهم) أي نظروهم ورواهم كما قال الشامي
فالمراد أصل الفعل لا التفاعل (أهل جدة) بضم الجيم وشدة المهملة وفيه تجوز فعد الواقدي تراءهم
أهل الشعيبة في ساحل جدة بضم الشين المعجمة وفتح المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة فتاء
ثانيث (فبعث اليهم علقمة ابن مجزز) لجزمه نواضى اسارى من العرب ولذا صوب كونه بمعجمتين
جماعة من الحفاط ووقع في روايه الحافظ أبي ذر في الصحيح كما ذكر الرواة كما مر عن عياض أنه بالحاء

الحجرة حتى تطلع الشمس
ولفظ أحد فيه قد منار رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أغيلة بني عبد المطلب
على جمرات لثامن جمع
فجعل يلطخ أظفارنا
ويقول أي بني لا ترموا
الحجرة حتى تطلع الشمس
لأنه أصبح منه وفيه نهى
النبي صلى الله عليه وسلم
عن رمي الحجرة قبل
طلوع الشمس وهو
محفوظ بذكر القصة فيه
والحديث الآخر أنما
فيه أنهم رموه وهم مع
الفجر ثم تأملنا فإذا أنه
لا تعارض بين هذه
الاحاديث فإنه أمر الصبيان
أن لا يرموا الحجرة حتى
تطلع الشمس فإنه لا عذر
لهم في تقديم الرمي أمام
قدمه من النساء فربين
قبل طلوع الشمس
للعذر والخوف عليه من
من مزاحمة الناس
وحطمتهم وهو الذي
دلت عليه السنة جواز
الرمي قبل طلوع
الشمس للعذر بمرض
أو كبر يشق عليه مزاحمة
الناس لاجله وأما القادر
الجميع فلا يجوز له
ذلك وفي المسئلة ثلاثة
مذاهب أحدها الجواز
بعد نصف الليل مطلقا
للقادر والعاجز كقول
الشافعي وأحمد رجما
الله والثاني لا يجوز

المهمة والراء المكسورة ويحتمل الجمع بأن المهمة اسمه الأصلي وبالمعجمة لقبه بحجزه النواصي (في
بشمائة فاتته) قرب (إلى جزيرة في البحر) فأراد الوصول إليها (فلما خاض البحر) مشى فيه ليصل
(إليهم هر بوا) وذكر ابن اسحق أن سبب ذلك أن وقاص بن مجز زقتل يوم ذي قرد فأراد علقمة أن
يأخذ بشار أخيه فأسلمه صلى الله عليه وسلم في هذه السرية قال الحافظ فهذا يخالف ما ذكره ابن سعد إلا
أن يجمع بأن يكون أمره بالامر (فلما رجع علقمة) هو وأصحابه ولم يلقوا كيدا (تعجل بعض القوم)
أرادوا الرجوع قبل بقية الجيش (إلى أهليهم) وعند ابن اسحق فتعجل عبد الله بن حذافة فيهم (فأمر
عبد الله بن حذافة) بضم الحاء المهمة فزال معجمة فالق ففأمر ابن قيس بن عدي بن سعيد بالتصغير ابن
سهم القرشي السهمي من قدماء المهاجرين يقال شهد بدرامات بمصر في خلافة عثمان ومن مناقبه ما
آخرجه البيهقي عن أبي رافع قال وجه عمر جيشا إلى الروم وفيهم عبد الله بن حذافة فأسروه فقال له ملك
الروم تنصروا وأشر كل في ملكي فأمر به فصلب فأمر بالقائه أن لم ينتصر فلما ذهبوا به بكى فقال ردوه
فقال له لم بكيت قال تمنيت أن لي مائة نفس تلقى هذا في الله فعجب فقال قبل رأسي وأنا أدخل عنك فقال
وعن جميع أسارى المسلمين قال نعم فقبل رأسه فدخل سبيلهم فقدم بهم على عمر فقام عمر فقبل رأسه وله
شاهد عند ابن عساكر عن ابن عباس (على من تعجل وكانت فيه دعاية) بضم الدال وبالعين المهملة
فألف فو حدة ما يستملح من المزاح كلفي المصباح وفي القاموس أنها اللعب وفي السبيل المزاح (فنزّلوا
بعض الطريق وأوقدوا ناراً يصطلون عليها) يستدفنون بها وفي حديث أبي سعيد ليصنعوا عليها
صنيعا لهم أو يصطلون (فقال عزمت عليكم) أي أمرتكم أم أراجدا (الاتوا ثبتتم في هذه النار فلما هم)
قصد (بعضهم بذلك قال احبسوا) امنعوا أنفسكم من التواثب (فأنما كنت أخرج فذكروا ذلك) لما
قدموا (لنبي صلى الله عليه وسلم فقال من أمركم بمصيبة فلا تطيعوه) محرمة طاعته فيها (و) هذا الذي
ذكره ابن سعد (رواه) أحمد (الحاكم وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان) كلهم (من حديث أبي
سعيد الخدري) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علقمة بن مجز زقتل على بعث أنافيهم حتى انتهينا
إلى رأس غزاتنا أو كنا ببعض الطريق أن لنا ثاقفة من الجيش وأمر عليهم عبد الله بن حذافة السهمي
وكان من أصحاب بدر وكانت فيه دعاية فلما كان ببعض الطريق أوقد القوم ناراً ليصنعوا عليها صنيعا
لهم أو يصطلون فقال لهم أليس لي عليكم السمع والطاعة قالوا بلى قال أفأنا أمركم بشيء إلا فعلتموه قالوا
نعم قال فاني أعزم عليكم بحقي وطاعتي لما اتوا ثبتتم في هذه النار فقام بعض القوم يحتجز حتى ظن أنهم
واثبون فيها قال احبسوا أنفسكم فأنما كنت أضحك معكم فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عليه
وسلم بعد أن قدمنا عليه فقال من أمركم بمصيبة فلا تطيعوه (وبوب عليه البخاري) في الصحيح
(فقال) باب (سرية عبد الله بن حذافة السهمي) نسبة إلى جده سهم (وعلقمة بن مجز المدلجي
و يقال أنها) أي هذه السرية (سرية الانصاري) لقول الحديث من الانصار (ثم روى) في الباب
وفي الاحكام وفي خبر الواحد دومس لم في المغازي (عن علي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية
فاستعمل عليها) ولا يذربوا (رجلا من الانصار) قال في المقدمة كذا في هذه الرواية وهي سرية
علقمة والذي وقع له ذلك هو عبد الله بن حذافة السهمي فلعن من أطلق عليه انصاريا أطلقه
باعتبار حلف أو غير ذلك من أنواع المجازات انتهى وهذا حسن وأما قول المصنف هو ابن حذافة فيما
قاله ابن سعد فقيهه نظر لأن ابن سعد لم يقل ان المصطفى استعمله إنما قال استعمله علقمة حين
تعجل فيهم من تعجل ولذا قال البرماوي لعن تامير علقمة لابن حذافة عذر البخاري حيث
جمع بينهما في الترجمة مع أنه في الحديث لم يسم واحدا منهما والترجمة لعلها تفسر للمبهم في

الحديث (وأمرهم أن يطيعوه فغضب) زاد في الأحكام (عليهم) ولمسلم فأغضبوه في شيء (فقال أليس قد أمركم النبي صلى الله عليه وسلم أن تطيعوني قالوا بلى قال فاجعوا) لي (خطبا بجمعوا) له خطبا (فقال أوقدوا) بفتح الحزنة وكسر القاف (نارا) هكذا في البخاري وسقطت من بعض من نسخ المواهب (وأوقدوها) ثبت هذا في البخاري وسقط من النسخة التي وقف عليها شيخنا غلاما من المكاتب فبني عليها ونفي كونها في البخاري وانها من المصنف بيان للمحذوف (فقال ادخلوا) وفي الأحكام فقال عزمت عليكم ما جعتم خطبا وأوقدتم نارا ثم دخلتم فيها وجرم المحافظ بأن هذا يخالف الحديث أني سعيد أنهم أوقدوها ليصنعوا عليها صنيعهم أو يصطلوا (فهموا) بفتح الهاء وضم الميم مشددة أي قصدوا كما ارتضاه العيني رد القول المكرما في خزنوا وأيده المصنف برواية الأحكام فلما هموا بالدخول فيها قالوا ينظر بعضهم إلى بعض (وجعل بعضهم يسكن بعضا) أي يمنع من الوقوع في النار وفي رواية ابن جرير فقال لهم شاب منهم لا تعجلوا بالدخول فيها (ويقولون فررنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من النار) وفي خبر الواحد فاردوا أن يدخلوها وقال آخرون انما فررنا منها أي اتبعناه صلى الله عليه وسلم خوفا من نار جهنم فكيف ندخل هذه (فاز الواحيتي خدت النار) قال المحافظ بفتح الميم وحكي المطرزي كسر ها أي طغى لها (فسكن غضبه) هذا أيضا يخالف حديث أني سعيد أنه كانت فيه دعابة وانهم تحجزوا حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال احبسوا أنفسكم فانما كنت أضحك معكم معكم (فبلغ النبي) وفي الأحكام فذكر ذلك للنبي ولمسلم فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال لودخلوها) أي النار التي أوقدوها طائنين أنها بسبب طاعة أميرهم لا تضرهم (ما خرجوا منها) لاحتراقهم فيها فيموتوا وبقية الحديث إلى يوم القيامة الطاعة في الأمر وفي الأحكام ما خرجوا منها أبدا انما الطاعة في المعروف ولا ينجر برلم ير الوافيا إلى يوم القيامة يعني ان دخولها معصية والعاصي يستحق النار ويحتمل أن المراد لدخلوها مستحلين لما خرجوا منها أبدا وعلى هذا فقيه استخدام لان ضمير دخولوا التي أوقدوها وخرجوا انار الا آخره لا تركابهم مانها وعنه من قتل أنفسهم والظاهر الاول انتهى من الفتحة وصرح رجوع الضمير لانار الا آخره مع قوله إلى يوم القيامة بضر من التجوز أي طول الامد قال المكرما في وغيره المراد بيوم القيامة التأبيد يعني لودخلوها مستحلين قال الداودي فيه أن التأويل الفاسد لا يعذر به صاحبه انتهى ولا ضير في قولهم مستحلين في الصحابة لانه مدخول الشرط الذي لم يقع ووجه فساد قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم ولا تقتلوا بايديكم إلى التهلكة فإنه ظاهر على أن ما فهمه الموافقون على الدخول غير مراد وانما يعذر اذا كان ثم شبهة قوية ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم للآخرين أي الذين امتنعوا قولا حسنا رواه مسلم وقال صلى الله عليه وسلم لا طاعة في معصية الله تعالى انما الطاعة في المعروف رواه الشيخان قال المحافظ وفي الحديث من القوائد أن المحكم في حال الغضب ينقض ذممه مالا يخالف الشرع وأن الغضب يغطي على ذوى العقول عقولهم وأن الايمان بالله ينجي من النار اقولهم انما فررنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم والفرار إليه فرار إلى الله يطلق على الايمان قال تعالى ففرروا إلى الله في لكم منه نذير مبين وأن الامر المطلق لا يعم الاحوال لانه صلى الله عليه وسلم أمرهم بطاعة الامير في ملوه على عموم الاحوال حتى في حالات الغضب والامر بالمعصية فيبين لهم أنه مقصود على ما كان منه في غير معصية واستنبط منه ابن أبي جرة أن الجمع من هذه الامة لا يجتمعون على خطأ لا تقسام السرية قسمين منهم من هان عليه دخول النار وظنه طاعة قومهم من فهم حقيقة الامر وأنه مقصود على ما ليس بمعصية فكان اختلافهم سببا لراحة الجميع قال وفيه أن من كان صادق النية لا يقع الا في خير ولو قصد الشرفان الله يصرفه عنه ولذا قال أهل المعرفة

تبعه وقضى نفسه قال
الترمذي حديث حسن
صحيح وهذا احتج من
ذهب الى ان الوقوف
بمزدلفة والمبيت بها
ركن كعرفة وهو مذهب
اثني من الصحابة ابن
عباس وابن الزبير رضي
الله عنهما واليه ذهب
ابراهيم النخعي والشعبي
وعلمة المحسن
البصري وهو مذهب
الاوزاعي وجماد بن أبي
سليمان وداود الظاهري
وأبي حنيفة القاسم بن
سلام واختاره المحدثان
ابن جرير وابن خزيمة وهو
أحد الوجوه للشافعية
ولهم ثلاث حجج هذه
أحداها والثانية قوله
تعالى فاذا كروا الله
عند المشعر الحرام
والثالثة فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذي
خرج مخرج البيان لهذا
الذكر المأمور به واحتج
من لم يره ركننا بامر
* أحدهما ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يمد
وقت الوقوف بعرفة الى
طلوع الفجر وهو هذا
يقضى ان من وقف
بعرفة قبل طلوع الفجر
باسر زمان صح حجه
ولو كان الوقوف بمزدلفة
ركنا لم يصح حجه
* الثاني انه لو كان ركننا
لاشترك فيه الرجال

من صدق مع الله ووفاه الله ومن توكل على الله كفاه الله انتبى (قال الحافظ أبو الفضل بن حجر في
قوله ويقال انها سيرة الانصار اشارة الى احتمال تعدد القضية وهو الظاهر لاختلاف سياقهما) كما مر
بينا (واسم أميرهما) والسبب في أمره بدخولهم النار هذا أسقطه المصنف من الفتح كانه للاستغناء
عنه باختلاف سياقهما فانه من جملة (ويحتمل الجمع بينهما بضرب من التاويل) مثل أن يقال لما
كان تأمير علقمة لعبد الله ناشئا عن اذنه صلى الله عليه وسلم له أن يؤمر ان احتاج نسب للمصطفى تارة
والعلامة أخرى (و) لكن (يبعد) وصف عبد الله بن حذافة السهمي القرشي المهاجري بكونه
أنصاريا لانهم الأوس والخزرج وهم مدنيون فيحتمل أنه نسب اليهم بالحلف ونحوه كما مر عن المقدمة
(ويحتمل الحمل على المعنى الاعم) الشامل لكل مؤمن نصر الله ورسوله لقوله ان تنصروا الله
ينصركم (أي انه نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجملة) أي قاتل معه فعد من أنصاره وان كان
قرشيا مهاجريا (والى التعداد جمع ابن القيم وأما ابن الجوزي فقال قوله) في الحديث فاستعمل رجلا
(من الانصار) وهم من بعض الرواة وانما عوسهمي) بدليل أن بعضا منهم لم يذكروها (قال في فتح
الباري) تلوهذا (ويؤيده) أي الوهم ان لم يحتمل على المعنى الاعم أو الحلف (حديث ابن عباس عند
أحمد) والبخاري (في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم
نزلت في عبد الله بن حذافة السهمي ابن قيس بن عدي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية)
وكذا أخرجه البخاري مختصرا في تفسير سورة النساء كما هو بقية كلام الحافظ هنا وما كان ينبغي
للمصنف حذفه لانه أوهم انفراد أحده قال الداودي هذا وهم على ابن عباس فان ابن حذافة خرج على
جيش فغضب فاقعدنا وقال اقتحموا فامتنع بعض وهم بعض أن يفعل فان كانت الآية نزلت قبل
فكيف يخفى عبد الله بالطاعة دون غيره وان كانت نزلت بعد فامتنع لم يمتنع الطاعة في المعروف
وما قبل لم يمتنع وطاعة الله واجب الحافظ بان المقصود في قصته ان تنازع في شيء لانهم تنازعوا في امتثال
الامر بالطاعة والتوقف فرار من النار فاسب أن ينزل في ذلك ما يرشدكم الى ما يفعلونه عند التنازع
وهو الرد الى الله والرسول وقد أخرجه ابن جرير انها نزلت في قصة جرت لعمار بن ياسر مع خالد بن الوليد
وكان خالد أمير افجار عمار رجلا بغير أمره فتخاصما فنزلت (انتهى) كلام الفتح (وقال النووي)
في شرح مسلم (وهذا الذي فعله هذا الأمير قيل أراد امتحانهم وقيل كان مازحا) وينافي القولين
معاقوله في الحديث فاعضبه في شيء وتكلف شيئا الجواب في التقرير باحتمال انه أظهر الغضب
والواقع انه محتج أو مازح (وقيل) ليس مقابلا لما قبله بل المراد ببيان (ان هذا الرجل) المبهم
في قوله استعمل رجلا عندهم مسلم كالبخاري في خبر الواحد ولم يقل من الانصار هو (عبد الله
ابن حذافة السهمي قال وهذا) القول (ضعيف لانه قال في الرواية التي بعده في مسلم) ولم ينفرد
بها بل وافقه البخاري كما رأيت (انه رجل من الانصار قد دل على انه غيره انتهى) الآن
يثول بالحلف أو الاعم كما مر والله تعالى أعلم

(هدم صنم طي)

(ثم سرية على بن أبي طالب رضي الله عنه الى الغلس بضم الغاء وسكون اللام) آخره سنين مائة كما
ضبطه جمع منهم البصري وقال في المراءى بضم أوله وثانيه وضبطه بعضهم بالفتح وسكون اللام (وهو
صنم طي) ومن يليها قاله ابن اسحق (ليدهم) أي محله الذي هو فيه (في ربيع الآخر سنة تسع
وبعث معه مائة وخمسين رجلا من الانصار على مائة بعير وخمسين فرسا) عند الواقدي (وعند
ابن سعد مائة رجل) من الانصار فالخلاف في عددهم لاني كونهم منهم أو بعضهم

والنساء فلما قدم رسول

الله صلى الله عليه وسلم
النساء بالليل علم انه
ليس بركن وفي الدليلين
نظر فان النبي صلى الله
عليه وسلم انما قدمهن
بعد المبيت بمزدلفة وذكر
الله تعالى بها الصلاة عشاء
الآخرة والواجب هو
ذلك وأما توقيت الوقوف
بعرفة الى الفجر فلا ينافي
أن يكون المبيت بمزدلفة
ركنًا وتكون تلك الليلة
وقتها كما كوت
الجمعة وصين من الصلوات
وتضييق الوقت
لا حدهما لا يخبر به عن
أن يكون وقتها حال
القدرة

﴿فصل﴾ وقوف صلى
الله عليه وسلم في موقفه
وأعلم الناس ان مزدلفة
كلها موقف ثم سار من
مزدلفة مردفا للفضل بن
عباس وهو يلبى في
مسيره وانطلق اسامة بن
زيد على رجليه في سباق
قريش وفي طريقه ذلك
أمر ابن عباس ان يلتقط
له حصي الجمار سبع
حصيات ولم يكسر هامن
الجبل تلك الليلة كما يفعل
من لا علم عنده ولا
التقطها بالليل فالتقط
له سبع حصيات من حصي
الحذاف فجعل ينفضهن
في كفهم ويقول امثال
هؤلاء فارمواواياكم

منهم وبعضهم من غيرهم قال ابن سعد وشيخه ومعه راية سوداء ولواء أبيض فغاروا على احياء من العرب
وشنوا الغارة على محلة آل حاتم مع الفجر (فهـ دمه) وحرقه ووجد في خزانته ثلاثة أسياف زسوب
بفتح الراء وضمة المهملة وسكون الواو وموحدة والمخزم بكسر الميم وسكون الخاء وذال معجمة من وميم
كان الحمرث قلده اياهما وشيف يقال له اليماني وثلاثة ادراع (وغنم سفياء) فاستعمل عليه أبا قتادة
(ونعموا وشاء) وفضة فجعل عليها عبد الله بن هيثم فلما كان برغل بفتح الراء والكاف الأولى موضع
بيلاد طي لا يضر ف عزل له صلى الله عليه وسلم صغيرا رسوبا والمخزم ثم صار له بعد السيف الآخر وعزل
الخمس وآل حاتم فلم يقسمهم حتى قدم بهم المدينة وذكروا ابن هشام عن بعض أهل العلم أنه صلى الله
عليه وسلم وهب رسوبا والمخزم لعل قال وهما سيفا على رضى الله عنه (وكان في السي سقانة) بفتح
السين المهملة والغاء المشددة فالف فنون مفتوحة فتاء تأنيث (بنت حاتم) الطائي الجواد المشهور وقال
في الروض وبها كان يكنى وهى في الاصل الدررة انتهت فاسلمت وحسن اسلامها ومن عليها صلى الله
عليه وسلم قيل فدعت له فقالت شكرتك يدا فتقرت بعد غنى ولا ملكتك يد استغنت بعد فقر وأصاب
الله بمعر وفك مواضعه ولا جعل لك الى لثيم حاجة ولا سلب نعمة عن كريم قوم الا وجعلك سببا لردّها
عليه (أخت عدى بن حاتم) ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بفتح المهملة وسكون المعجمة وآخره جسيم
الصحابي الشهير أى طريق بفتح المهملة وآخره فاء كان ممن ثبت في الرقة وأتى بصدقة قومه الى الصديق
وحضر فتوح العراق وحروب على مات سنة ثمان وستين وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل ثمانين روى
له الستة (فاطلقا النبي صلى الله عليه وسلم فكان ذلك سببا لاسلام أخيه اعدى) كما ذكر ابن اسحق
قال أصابت خيله صلى الله عليه وسلم ابنة حاتم في سبايا طى فجعلت في حظيرة في المسجد ففر بها صلى الله
عليه وسلم فقامت اليه وكانت جرة فقالت يا رسول الله هلك الوالد وغاب الوافد فقال ومن وافدك فقالت
عدى بن حاتم قال الغار من الله ورسوله فضى حتى كان الغد مرني فقلت له وقال لي مثل ذلك حتى كان
بعد الغد مرني ويشت فأشار الى على وهو خلفه أن قومي اليه فكلّميه ففقت فقالت يا رسول الله هلك
الوالد وغاب الوافد فامن على من الله عليك قال قد فعلت فلا تعجل حتى تجردى ثقة بفتح الهمزة ثم
أذني فقدم رهط من طي فاخبرته ان لي فيهم ثقة وبلاغ فكساني وجعلني وأهطاني نفقة فخرجت حتى
قدمت الشام على أنى فقال ما ترين في هذا الرجل قالت أرى والله أن تلحق به سر يعاها نيك نديا
فلا سابق اليه فضيلة وان يك ما سكا فلن تزال في عز اليمن وأنت أنت فقلت والله ان هذا هو الرأى
وقدم فاسلم والقصة طويلة وروى ابن المبارك في الرهد عند ما دخل وقت صلاة قط الا وأنا اشتاق اليها
وفي رواية ما أقيمت الصلاة منذ أسلمت الا وأنا على وضوءه وكان جوادا وقد روى احمد ان رجلا ساله مائة
درهم فقال تسالني مائة درهم وأنا ابن حاتم والله لا أهطيك (وعند ابن سعد أيضا ان الذي كان سببا لها
خالد بن الوليد رضى الله عنه) لا على كرم الله وجهه ولا يمكن الجمع بانه كان في جيش على لان جيشه كانوا
كلهم من الانصار قاله أعلم (ثم سرية عكاشة) بضم العين وشدة الكاف وتخفيفها وشين معجمة (ابن
محسن) بكسر فسكون الاسدي من السابقين الاولين البـ درى عن يدخل الجنة بغير حساب كما في
الصحيحين استشهد في قتال الردة (الى الجباب) بكسر الجيم وموحدين بينهما ألف (ارض عذرة)
بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة (وبلى) بفتح الواو وكسر اللام وشدة التحيّة (وهى
اسم قبيلتين) كلاهما من قضاء بضم القاف ومعجمة فالف فهـ مله (وقيل أرض فزارة وكاب
ولعذرة فيها شركة) قال ابن سعد كانت هذه السرية في شهر ربيع الآخر سنة تسع كذا ذكره

٢ قوله الى الجباب ارض عذرة في بعض نسخ المتن الى الجباب موضع بالحجاز ارض عذرة الخ اهـ

والغلو في الدين قائما
أهلك من كان قبلكم
الغلو في الدين وفي
طريقه تلك عرضت له
امرأة من خنعم جميلة
فسأله عن الحج عن
أبيها وكان شيخا كبيرا
لا يستمسك على
الراحلة فامهال حتى
عنه وجعل الفضل
ينظر إليها وتنظر إليه
فوضع يده على وجهه
وصرفه إلى الشق الآخر
وكان الفضل وسيما
فقبل صرف وجهه عن
نظرها إليه وقيل صرفه
عن نظرها إلى الصواب
أنه فعل للأمرين فانه في
القصة جعل ينظر إليها
وتنظر إليه وسأله آخر
هنالك عن أمه فقال انها
عجوز كبيرة وان جلتها
لم تستمسك وان ربطتها
خشيت ان أقتلها فقال
أرأيت لو كان على أمك
دين أ كنت قاضيه قال
نعم قال فخرج عن أمك فلما
أتى بطن محسر حرك ناقته
وأسرع السير وهذه كانت
عادته في المواضع التي
نزل فيها بإس الله بأعدائه
فان هنالك أصاب أصحاب
الغيل ما قص الله علينا
ولذلك سمي ذلك الوادي
وادي محسر لان الغيل
حسريه أي أعسر
وانقطع عن الذهاب
وكذلك فعل في سلوكه

ولم يزد وتبعه اليعمرى وغيره ولم يدينوا سبها ولا عدد من ذهب فيها ولا ما جرى والله أعلم
*(قصة كعب بن زهير) * ابن أبي سلمى: ضم أوله واسمه ربيعة بن رباح بكبير الراء وتحتانية المزني
الشاعر ابن الشاعر أخو الشاعر وكان ولدا كعب عتبة والعوام شاعرين قال الحطيئة لكعب انتم أهل
بيت ينظر اليكم في الشعر فاذا كرفي في شعرك ففعل وروى ابن أبي الدنيا عن الشعبي قال أنشد النابغة
الزبيا في النعمان بن المنذر

تزال الارض امامت خفا * وتحيا ما حيت بها تقيلا

فقال النعمان ان لم تأت بيبت بعده يوضع معناه والا كان الى الهجاء أقرب فتعسر عليه فاجله ثلاثا
فان قال فله مائة من الابل والاضربه بالسيف فخرج النابغة وجلا فلقى زهير فاذا كرفله ذلك وخر جالى
البرية قبعهما كعب فرد زهير فقال النابغة دعه يخرج وأردفه فلم يحضرهما شي فقال كعب للنابغة
يا عمو ما يمنعك أن تقول

وذلك ان ثلاث الغنى عنها * فتمنع جانبها أن تمينا

فاعجب النابغة وغدا على النعمان فأنشده فاعطاه المائة فوهبها لكعب فاني ان يقبلها وروى هذه
القصة على غير هذا الوجه (مع النبي صلى الله عليه وسلم) لم يقل وأخيه بجير وان ذكر في القصة لان كعبا
هو المقصود لانه الذي هرب وأهدر دمه وانما ذكر أخوه لكونه سببا في مجيئه وإيمانه (وكانت فيما
بين رجوعه عليه الصلاة والسلام من الطائف وغزوة تبوك) تبع اليعمرى لفظا ووضعها ومقتضى
الترامه ما الترتيب على السنين أن تكون في التاسعة في آخر ربيع الثاني أو في الجاديين وجزم الشامي
في الحوادث بانها في السنة الثامنة وهو مقتضى ما ياتي عن ابن اسحق (وكان من خبر كعب وأخيه بجير)
بضم الموحدة وفتح الحيم واسكان التحتية ثم راء صحابي شهير أسلم قبل أخيه ثم كان سببا في اسلامه (ما
ذكره ابن اسحق) محمد بن المغازي بلا سند (وعبد الملك بن هشام) الحيمري المغافري أبو محمد البصري
ثم المصري المتوفى بهاسنة ثلاث عشرة ومائتين كان مشهورا بحمل العلم مقدما في علم النسب والنحو
روى سيرة ابن اسحق عن زياد البكائي عنه وهذبهما وزاد فيها بعض أشياء بينهما وهو المراءى بكونه ذكر
هذا الخبر (وأبو بكر) العلامة الحافظ الصدوق الدين (محمد بن القاسم بن يسار) عديمين (الانباري)
بفتح الهمة والموحدة بينهما نون ساكنة بلدة قديمة على الفرات (دخل حديث بعضهم في بعض) يعني
أن اللفظ لمجموعهم فعند كل ما انفرد به عن الآخر (أن بجيرا) بفتح الهمة بدل من قوله ما ذكره (قال
لكعب اثبت) روى ابن أبي عاصم عن كعب انه لما فتحت مكة خرج هو وبجير حتى أتيا أبرق العزاف
فقال بجير لكعب اثبت في غنمنا هنا (حتى أتى هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم فاسمع
كلامه وأعرف ما عنده) هل هو مما يستحسن ويلوح صدقه فاتبعه أم لا فاتركه (فاقام
كعب) بابرق العزاف بفتح المهمة والزاي المشددة آخره فاعاء بسني أسدين المدينة والربذة
لانه كان يسامع به عذريه الجن أي صوتهم كما قال الشريف (ومضى بجير فأتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسمع كلامه وآمن به) سبب (ذلك) أي قول بجير لأخيه ما سبق وإتيانه للمصطفى
(أن زهيرا) أباهما (فيما زعموا) عبر به لعدم صحته عنده كالأحاديث الصحيحة والحسنة (كان
يحال الس أهل الكتاب فسمع منهم أنه قد أن) قسرب (مبعثه عليه الصلاة والسلام وروى زهير
في منامه أنه قدم سبب) جبل (من السماء وأنه قدم ديدنه ليتناولوه فقاته فاولة) أي الحبلى الذي مد
(بالنبي الذي يبعث في آخر الزمان وأنه) أي وأول فوته بانه (لا يدركه وأخير بنيه بذلك) المذكور من

الحجر وديار ثمود فآلة

تقنع بشوبه وأسرع
السير ومخسر برزخ بين منى
وبين مزدلفة لامن هذه
ولامن هذه وعربة برزخ
بين عرفة والمشعر الحرام
فبين كل مشعرين برزخ ليس
منهما في من الحرم وهى
مشعر ونخسر من الحرم
وليس بمشعر ومزدلفة
حرم ومشعر وعربة
ليست مشعرا وهى من
الحل وعرفة حل ومشعر
وسلك صلى الله عليه وسلم
الطريق الوسطى بين
الطريقين وهى التى
تخرج على التجر الكبرى
حتى أتى منى فأتى جرة
العقبة فوقف فى أسفل
الوادي وجعل البيت
عن يساره ومنى عن يمينه
واستقبل الحجر وهو
على راحته فرماها رابكا
بعد طلوع الشمس
واحدة بعد واحدة يكبر
مع كل حصاة وخيئت
قطع التلبية وكان فى
مسيره ذلك يلبي حتى
شرع فى الرمي ورمى وبلال
وأسامه معه أحدهما
أخذ بخطام ناقته والآخر
يظله بشوب من الحرور في
هذا دليل على جواز
استغلال الحرم بالمحمل
ونحوه ان كانت قصة
هذا الاطلاق يوم النحر
ثابتة وان كانت بعده فى
أيام منى فلا حجة فيها

المنام وما سمعه من أهل الكتاب (وأمرهم) أى بنيه كعبا وبجيرا وأختهما الخنساء شاعرة أيضا ذكرها
ابن سأكولا غير الخنساء أخت صخر الشاعرة الصحابية المشهورة ولم يذكر بذكر زهير فى الإصابة فلا صحة
لهما ويحتمل أنه أراد ببنيه ما يشملهم وأولادهم (وأوصاهم ان أدركوه ان يسلموا) قال العسكرى
ومات زهير قبل المبعث قال خلف الأحمر ولولا قصائد له ما فضله على ابنه كعب أى فى الشعر ثم ما ساقه
المصنف هو عما انفرد به ابن الأبارى عن المذكورين معه (قال ابن اسحق) عقب غزوة الطائف
(ولما قدم صلى الله عليه وسلم من الطائف كتب بجير بن زهير الى أخيه كعب أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يقاتل رجلا بمكة ممن كان يهجوهم) ويؤذيه (وان من بقى من شعراء قريش) عبد الله (بن
الزبيري) بزأى فوحدة مكسورتين وسكون المهملة بعدها راء مقصورة كما فى الإصابة والصحاح وقال
الاسموى فى شرح منهاج البیضاوى والمجد بفتح الباء وبعضهم حكى الوجهين ولكل ترجيح الاول لمجزم
المجوهري به وصاحبه فى كتب اللغة نظير البخارى فى الحديث كما فى المزهرة وجزم الإصابة بالكسر
برجعه أيضا فأهل كل فن أدري به ابن قيس بن عدي بن سعيد بالتصغير ابن سهم القرشي السهمى قال
المرزباني يكنى أبا سعيد كان شاعرا قريش ثم أسلم ومدحه صلى الله عليه وسلم فآمر له بحلة (وهبيرة) بضم
الهمزة وفتح الموحدة (ابن أبى وهب) الخ زوى زوج أم هانئ (قد هربوا فى كل وجه) لما فتحت
مكة فهرب الى نجران فاما هبيرة فهلك على كفره وأما ابن الزبيري فروى ابن اسحق ان حسان
رماه ببيت واحد لم يزد عليه

لا تعد من رجلا حالك بغضه * نجران فى عيش أجدلثيم

فخرج اليه صلى الله عليه وسلم فقال حين أسلم

بارسول المليك ان لسانى * راتق ما فتقت اذا تابور

أذا بارى الشيطان فى سنن النى * ومن مال ميلة مشهور

آمن اللحم والعظام لربى * ثم قلبى الشهيد انت النذير

اننى عنك زاجر ثم حيا * من لوى وكلهم مغرور

(فان كانت لك فى نفسك حاجة فطر) أى أقبل مسرعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يقتل
أحد اجاءه ثابيا) وعند ابن عاصم فانه لا ياتيه أحد مسلما الا قبل منه واسقط ما كان قبل ذلك (وان انت
لم تفعل فانج الى نجائك) من الارض كما عند ابن اسحق أى الى محل ينجيك منه بزعمك ونجائك بالهمز
أوهو نجائك بفوقية بعد الالف وكلاهما مصدر نجاك كما فى القاموس (وكان كعب قد قال) لما بلغه
اسلام أخيه (الابلاغ) باللفظا وخطا على انه مؤكد وصل بنية الوقف أو خطاب للثنين والواحد
وكثيرا ما يخاطب الواحد بخطابهما أو بنون تو كيد خفية لفظا وألف خطا للوقف (عنى بجير رسالة
فهل لك) الفاء عاطفة والمعطوف محذوف أى فقولا له هل لازائدة لانه خلاف الاصل ولان فى زيادة
الفاء خلافا (فيما قلت) رأى أو ارادة أو قلته بلا قصد (ويحك) وقعت فى هلكة بما قلته لانستحقها
(هل لك) تو كيد وتكميل (فبين لنا ان كنت لست بفاعل) مرادنا من بقائك على دينك جملة
معرضة ومفعول بين (على أى شئ غير ذلك داسكا) أى الطريق الذى ذلك عليه الخالف لدين
آبائك كما أشار اليه بقوله ذلك (على خلق) بضم تين سجية أى أفعال ناشئة عن طبيعة (لم تلف) ٢ عليها
(أما ولا أبأ عليه) قال فى الروض انما قال ذلك لان أمهما واحدة وهى كبشة بنت عمار السحيمية

٢ قوله عليه العلى الاولى حذفه لا غناء قوله عليه الا فى عنه تامل

٣ وقوله السحيمية فى بعض النسخ السحيمية بالمهملة وليحذر

وليس في الحديث بيان
في أي زمـن كانت والله
أعلم

(فصل) ثم رجع
إلى مني فخطب الناس
خطبة بليغة أهلهم فيها
تجربة يوم النحر وتجريمه
وفضله عند الله وحرمة
مكة على جميع البلاد وأمر
بالسمع والطاعة لمن
قادهم بكتاب الله وأمر
الناس بأخذ مناسكهم
هنه وقال لعلي لأحج بعد
عامي هذا وعلمهم
مناسكهم وأنزل
المهاجرين والانصار
منازلهم وأمر الناس أن
لا يرجعوا بعده كفارا
يضرب بعضهم رقاب
بعض وأمر بالتبليغ عنه
وأخبر أنه رب مبلغ أوعى
من سامع وقال في خطبته
لا يخني جان الأعلى نفسه
وأُنزل المهاجرين من ميم
القبلة والانصار عن
يسارها والناس حولهم
وفتح الله له اسماع الناس
حتى سمعها أهل منى في
منازلهم وقال في خطبته
تلك أعبداؤكم وصلوا
نفسكم وصوموا شهركم
وأطيعوا إذا أمركم تدخلوا
جنةكم بكم وودع حينئذ
الناس فقالوا حاجة
الوداع وهناك سئل
عن حلق قبل أن يرمي
وهن ذبح قبل أن يرمي
فقال لا يخرج قال ههنا الله

كما ذكره ابن الكلبي (و) كالم تجد فيهما ضي أحدا من أسلافك عليه كذلك (لا تلقى عليه
أخا لك) يواتيك عليه في المستقبل فلذا عبر بلا وفي ما قبله بلم ٢ وفي رواية ولم تدرك والظاهر أن المراد
بالأح الصديق أو ما يشمله وفي رواية

على خلق لم تلف يوما أخاه * غايه وما تلقى عليه أبالك

(فإن كنت) بفتح التاء خطبا وفي رواية فإن انت (لم تفعل قلت) بضمها أنا (بأسف) بعد الهزمة
وكسر السين خزين عليك لخلافك لي (ولا قائل أما) بكسر الهزمة وشد الميم (عشرت لعالك) بفتح اللام
والعين منونة (سقاك بها) بالمعالة المفهومة من قلت أو من ما قلت يجعل ما مصدرية أو هو عائده على
نفس ما يجعلها موصولا اسميا حذف عائده أي في التي قلتها أو على كلمة الشهادة فالباء زائدة أو بمعنى
من التبعية ضية أو على الكأس (المأمون) يعني النبي صلى الله عليه وسلم كانت قريش تسميه به
وبالأمين قبل النبوة وفي رواية غير ابن اسحق المحمود وهو من أسمائه صلى الله عليه وسلم قاله في
الروض قال عبد الملك ويروي المأمور (كأسا) حال موطئة كما تقول لقيت زيدا رجلا صالحا أو بدل
من الضمير على الموضع كررت به زيدا هذا على زيادة الباء وعلى أنها بمعنى من أو تميز على عود الضمير
على الكأس وعود الضمير على تميزه متفق عليه في نعم ورب نحو بش للظالمين بدلا وربه عطبا ولم يخصه
الزمخشري بذلك بل قال به في فسواهن سبع سموات وما هنا مثله (روية) فعيلة بمعنى مفعلة بضم الميم
وكسر العين أي مروية (فانهلك) سقاك أولا (المأمون منها وعلك) سقاك ثانيا والمعنى سقاك بهامة بعد
أخرى قال عبد الملك عن بعض علماء الشعر بهذا

فغارت أسباب الهدى واتبعته * على أي شئ وبب غيرك دل ك

قال المجال وب كويح (قال السهيلي لعائلة تقال للعائر دعاه) بالاقالة قال الاعشى
* فالنفس ادنى لها من أن يقال لها * فاذا دعى عليه قيل لالعا وأنشد أبو عبيدة

* فلا لعابني نعلان اذعروا * (انتهى) كلام السهيلي بما زنته (قال ابن اسحق وبعث بها إلى بخير
فلما أنت بخير أكره أن يكتتمها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي يخفيها عنه وكنتم تعدى بنفسه وبمن
وعن كافي المصباح (فأنشده أياها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (لما سمع (سقاك بها المأمون)
هكذا ثبت لما سمع عند ابن اسحق فكانها سقطت من قلم المؤلف وحذف المفعول للعلم به أي قوله وأما
مقوله عليه الصلاة والسلام فهو (صدق) لمطابقة الواقع (وأنه لكذوب) في أقواله بل قوله هذا الكن
بزمجه أي هو يزعم ويعتقد أنه كذوب فيه لا بحسب الواقع على نحو ما قيل في والله يشهد أن المنافقين
لكاذبون) وأنا المأمون ولما سمع على خلق لم تلف أما ولا أباع عليه قال أجب ل لم يلف عليه أباه ولا أمه
لما كتمه قبله (ثم قال عليه الصلاة والسلام من لقي منكم كعب بن زهير فليقتله) وهذا مما انفرد به ابن
الأنباري ههنا وقد ثبت في رواية ابن أبي عاصم من حديث كعب (فكتب إليه أخوه بهذه الأبيات من
مبلغ) بضم فسكون فكسر من أبلغ وفيه خرم بالراء وأصله فن مبلغ أي موصول (كعبا فهل لك) انقياد
ودخول (في) المحصلة (التي) تلوم (أخاك) (عليها) لوما (باطلا) المحال أنها (هي أحزم) أتقن واصوب
فترجع (إلى الله لا العزى ولا اللات وحده) حال من الله أي منقردا لا تشرك معه أحدا (فتنجو) تخلص
من العذاب (إذا كان النجاء) الأكبر حاصل لا اله (وتسلم) من النار وأهوال يوم القزع الأكبر وذلك
النجاء (لدى) عند (يوم لا ينجو) فيه (وليس بمفلت) بفتح اللام المخففة أحسن من كسر ها اسم فاعل
كافي النور (من الناس) أحد من العذاب (الاطاهر القلب مسلم) أي سليم منقاد للحق خالص من

٢ وقوله وفي رواية لا يخلو البيت عليهما من قائل اللهم إلا أن يقول فيها على الالتفات تأمل اهـ

ابن عمر ما رأته سئل
 صلى الله عليه وسلم
 يومئذ عن شيء الا قال
 أفعلوا ولا حرج قال ابن
 عباس انه قيل له صلى
 الله عليه وسلم في الذبح
 والمحق والرمي والتقديم
 والتأخير قال لا حرج وقال
 أسامة بن شريك خرجت
 مع النبي صلى الله عليه
 وسلم حاجا وكان الناس
 يأتونه فن قائل يا رسول
 الله سمعت قبل أن أطوف
 أو أخرجت شيئا وقد كنت
 في مكان يقول لا حرج لا
 حرج الا على رجل اعترض
 عرض رجل مسلم وهو
 ظالم فذلك الذي حرج
 وهلك وقوله سمعت
 قبل أن أطوف في هذا
 الحديث ليس بمحفوظ
 والمحفوظ تقديم الرمي
 والنحر والمحق بعضها
 على بعض ثم انصرف
 الى المنحرف يعني فنحرف
 ثلاثا وستين بدلة بيده
 وكان ينحرفا قائمة
 مع قوله يدها اليسرى
 وكان عدد هذا الذي
 نحرفه عدد سنين عمره ثم
 أمسك وأمر عليا ان ينحرف
 ما بقي من المائة ثم أمر
 عليا رضي الله عنه ان
 يتصدق بحلها ولحموها
 وجيلودها في المساكين
 وأمره ان لا يعطى الجزار
 في جزارتها شيئا منها وقال
 نحن نعطيهم من عندنا وقال

الشك والشرك لا الذنوب فانه لا يسلم منها الا المعصوم (فدين زهير وهو لا شيء دينه) قال السهيلي رواية
 مستقيمة ورواه القالي فقال لا شيء غيره وفسره على التقديم والتأخير اي دين زهير وهو غيره لا شيء ورواية
 ابن اسحق أبعد من الاشكال وأصح وهذا كما قال الجبال اعترض حسن بديع بين المبتدئ الذي
 عطف عليه (ودين أبي سلمى) وبين المخبر وهو (على محرم) ويحتمل انه افراد الخ برلان المعنى فاتباع
 فحذف المضاف كحديث ان هذين حرام على ذكور أمي أي استعمل الذهب والحرير أولان دينهما
 واحد وأعيد المضاف توكيذا كقول قيس بن عاصم

أبا بنت عبد الله وابنة مالك * وبابنت ذى البردين والقرس الورد
 اذا ما صنعت الزاد فالتمس له * أكيه الا فاني لست آكله وحدي

(فلما بلغ كعبا الكتاب ضاقت به الارض وأسفق) خاف (على نفسه وأرجفه) خوفه (من كان في
 حاضره) أي حيه (من عدوه فقال) أفر دبا اعتبارا لفظ من لكن في ابن اسحق فقالوا (هو مقتول فلما لم
 يجد من شيء بد) خلاصا يلتجئ اليه الا الاسلام والمجئ الى خير الانام كما في رواية ابن أبي عاصم أنه لما جاءه
 الكتاب أسلم كعب وقدم (قال قصيدته التي مدح فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر) فيها
 خوفه وار جافه الوشاة به) أي المزخرفين للاقوال الكاذبة عليه حالة كونهم (من عدوه ثم خرج حتى
 قدم المدينة فنزل على رجل) قال البرهان لا أعرفه (كانت بينه وبينه معرفة من جهينة فغدا به الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين صلى الصبح فصلى معه كما في ابن اسحق قال ثم أشار اليه (فقال هذا
 رسول الله فقم اليه واستأ منه فقام حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده) وفي
 رواية ابن أبي عاصم فأسلم كعب وقدم المدينة حتى أناخ بباب المسجد قال فعرفت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالصفة فتخطيت حتى جلست اليه فأسلمت ثم قلت الا امان يا رسول الله أنا كعب بن زهير
 (وكان صلى الله عليه وسلم لا يعرفه فقال يا رسول الله ان كعب بن زهير قد جاءك ليستأمنك) حال
 كونه (تائبًا مسلمًا فهل أنت قابل منه ان أنا جئت بك به) أي بخبره وأظهرته لك اذ هو حاضر (فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نعم قال) اذا (أنا يا رسول الله كعب بن زهير) وروى ابن قانع عن سعيد بن المسيب
 أن كعبا لما قدم المدينة سأل عن أرق الصحابة فدل على أبي بكر فاخبره بخبره فبشى أبو بكر وكعب على
 أثره حتى صار بين يديه صلى الله عليه وسلم فقال رجل يبايعك فديده فبايعه والجمع ممكن بانه لما قدم
 نزل على الجهني فاخبره بان أبا بكر أرق الصحابة وأتى به اليه فسار معاه ففصلوا الصبح ثم تقدم
 الصديق وكعب على أثره فجلس كعب وقال ما قال فلما آمن عرفه بنفسه (قال ابن اسحق فحدثني
 عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان الانصاري الاوسي أبو عمر المديني التابعي الثقة الذي روى له الستة
 العلامة بالمغازي المتوفي بعد العشرين ومائة) أنه وثب عليه رجل) قال البرهان لا أعرفه (من الانصار
 فقال يا رسول الله دعني وعد الله) بالنصب (أضرب عنقه) بالحزم جواب دعني ويجوز رفعه انتهى
 (فقال صلى الله عليه وسلم دعه) اتركه (عنه فقد جاء تائبًا نازعا) بالنون أي ما لا مشتاقا الى الاسلام أو
 كافعا عن الشرك تاركه (قال) عاصم (فغضب كعب على هذا الحمى من الانصار) الظاهر أنه أراد بالحمى
 جميع الانصار فن يمانية (لما) بكسر اللام وخفة الميم (صنع) به (صاحبهم) هكذا الرواية في ابن اسحق
 فنسخة لما فعل بالمعنى (وذلك أنه لم يتكلم فيه رجل من المهاجرين الا بخير ثم قال قصيدته اللامية)
 شرحها ابن هشام الجبال النحوي شرحا كبيرا وقفت عليه أكثر فيه من فقه وكل وعاء (التي أولها
 بانث) فارقت فرقا بعيدا (سعاد) قال الروياني في البحر هي امرأته وبنت عمه ذكرها في هذه القصيدة
 اطول غيبته عنها لمرو به من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وبه جزم البرهان فقوله الجبال علم مرتجل

من شاء اقتطع (فان)

قيل) فكيف تصنعون بالحديث الذي في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهمل ويسبح فلما علا على اليلداه ليوم ما جميعاً فلما دخل مكة أمرهم أن يحلوا ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده سبع بدن قياماً وضحى بالمدينة كبشين أملحين (فالجواب) انه لا تعارض بين الحديثين قال أبو محمد بن حزم مخرج حديث أنس على أحد وجوه ثلاثة (أحدها) انه صلى الله عليه وسلم لم ينحرج بيده أكثر من سبع بدن كما قال أنس وانه أمر من ينحرج ما بعد ذلك الى تمام ثلاث وستين ثم زال عن ذلك المكان وأمر عليه رضي الله عنه فنحرج ما بقي (الثاني) أن يكون أنس لم يشهد الانحرجه صلى الله عليه وسلم سبعة فقط بيده وشاهد جابر تمام نحرجه صلى الله عليه وسلم للباقي فاخبر كل واحد منهما بما رأى وشاهد (الثالث) إنه صلى الله عليه وسلم

يريد به امرأة هوها الشاعرحقيقة أو الدعاة تقصير ولذا قال الشامي حقيقة لا ادعاء (فقاهي) الفاع عاطفة سميعة كقوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه قال الجبال والقلب الفؤاد وأخص منه ومثله في القاموس وتوقف فيه شيخنا في التقدير برأيه لم ير المادة التي ينقرد فيها الفؤاد حتى يكون أخص وقد صرح غـيرهما بان الفؤاد غشاء القلب (اليوم) أراد به مطلق الزمن كيوم حصاده (متبول) أسقمه الحب (متم) ذليل مستعبد خبر ثاب عند مجير تعدده أو خبر عن هو محذوف فاعند المسانع أو وصفة لمقبول عند مجوز وصف الصفة (أثرها) بكسر فسكون فقط للوزن وان كان فيه لغة بمقتضى ظرف لمتم أو حال من ضمير ويروى عندها وهي عندية معنوية لان المراد القلب حال كونه (لم يقعد) لم يعط فداؤه ويروى لم يجز ولم يشف (مكبول) مقيد مطلقاً أو بقيد ضخيم أو أعظم قيدوم الناظم في غرضه من الغزل في سعادته في وصف الابل الموصلة اليها وقطعها للاراضي الصعبة في ثلاثة وثلاثين بيتاً ثم ذكر الارجاف به وبعد أصدقائه عنه في قوله

تمشي الوشاة بجندبها وقولهم * انك يا ابن أبي سلمى لمقتول

وقال كل صديق كنت آمله * لألمينك اني عنك مشغول

فقلت خلوا سبيلي لأبالكم * فكل ما قدر الرحمن مفعول

كل ابن أنثى وان طالت سلامته * يوما على آلة حدباء محمول

(وفيها) عقب هذه الاربعة (أنبتت) ويروى نبئت ومعناها ما أخبرت (أن رسول الله أودعني) بشر وهو القتل وبنائه للمجهول لان مقام الاستعطاف يناسبه أن لا يحقق الخبر بالوعيد بل يعرضه ولانه لم يتعلق غرضه بالفاعل (والعفو عند رسول الله مأمول) مضموع فيه مرجو حصوله لما تواتر أن العفو من أخلاقه ويذكر أنه صلى الله عليه وسلم لماسمع هذا البيت قال ان العفو عند الله (مهـ) لا هذا الذي أعطاك نافله القرآن) الكتاب المنزل عليك لا القراءة من اضافة الصفة للموصوف أو ظرفية بتقدير مضاف أي نافله فوائد القرآن أي نافله هي الفوائد المشتمل عليها أو نافله مقحم أو القرآن منصوب وحذف التنوين ٢ لالتقاء الساكنين كقوله ولا ذاكر الله الا قليلا (فيه ما عبط) مرفوع منون للضرورة لانه لا ينصرف (وتفصيل) تبين ما يحتاج اليه من أمر المعاش والمعاد وهذا البيت وما بعده تتميم للاستعطاف لانه اشتمل على طلب الرفق به والثناء في أمره ولما في قوله نافله القرآن من الإشارة الى انعام الله على رسوله بعلوم عظيمة وزاده عليها القرآن والاقرار بالترجيل والتذكير بما جاءه خذ العفو وأمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلين (لا تأخذني) سؤال وتضرع واطهار للذل أي لا تقتلني (باقوال الوشاة) الذين يزوقون الكلام للافساد (و) المحال أني (لم أذنب) أي لا تأخذني غير مذنب لا عاطفة لانه خلاف قصده ولأن الخبر لا يعطف على الانشاء عند قوم (وان كثرت في الاقاويل) جمع أقوال جمع قول فهو جمع الجمع وكان المعنى انك عرفت بالصفحة ومن جاءك ثابته لا تعدده مذنباً وان أذنب قبل الاسلام فالاسلام يجب ما قبله وبعده هذا البيت تسعة أبيات في خوفه منه عاياه السلام وأنه أخوف عنده من ضيغم يقتل وتنفر منه الوحوش وحاصلها الاعتذار فاسقطها المصنف لان غرضه انما يتعلق بمدحه صلى الله عليه وسلم صريحاً (ان الرسول لسيف) وفي رواية ابن اسحق وغيره لنور وهو أنسب بقوله (يستضاهيه) والاخرى مناسبة فالمعنى كيف يطلب ضياؤه في ظلمات الحروب فيكشفها وقال التبريزي جعله سيفاً استعارة أي على قول جماعة لا يشترطون فيها طي المشبه ومنهم من قال أصله قاطع كسيف فحذف المشبه وأداة التشبيه واستعمل سيف بدل قاطع فأنطبق على حذف الاستعارة من أنها

٢ قوله لالتقاء الساكنين المناسب للوزن اه

نحمر بيده منقر دسبح
 ابدين كما قال أنس ثم أخذ
 هو وعلى الحربة فعا فنجرا
 كذلك تمام ثلاث وستين
 كما قال عروة بن الحرث
 الكندي أنه شاهد النبي
 صلى الله عليه وسلم يومئذ
 قد أخذ باعلى الحربة وأمر
 عليا فاخذ باسفلها ونجرا
 بها البدن ثم انفرد على
 بنجر الباقى من المائة
 كما قال جابر والله أعلم
 (فان قيل) فكيف
 تصنعون بالحديث الذى
 رواه الامام أحمد - وذو أبو
 داود عن علي قال فخر
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بدنه فنجر ثلاثين
 بيده فامرني فنجرت
 سائرهما (قلنا) هذا غلط
 انقلب على الراوى فان
 الذى نحمر ثلاثين
 هو على فان النبي صلى
 الله عليه وسلم فخر سبعا
 بيده لم يشاهد على ولا
 جابر ثم نحمر ثلاثا وستين
 أخرى فبقى من المائة
 ثلاثين فنجرها على
 فانقلب على الراوى
 عدما فنجرها على بما
 فخره النبي صلى الله عليه
 وسلم * فان قيل فما
 تصنعون بحديث
 عبد الله بن قيس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ان أعظم الايام عند
 الله يوم النحر - ثم يوم
 القدر - وهو اليوم الثانى

ذكر المشبه به واردة المشبه (مهند) بفتح النون المشددة صفة أوخ - بر محذوف أى مطبوع من حديث
 الهند أى انه مفيد لكفار أقوى من السيوف الهندية (من سيوف الله - مسلول) على أعدائه قال في
 الروض بروى أنه لما قال هذا البيت نظر صلى الله عليه وسلم الى أصحابه كما يجب لهم من حسن القول
 وجودة الشعر انتهى وروى المحاكم أن كعبا أنشده من سيوف الهند فقال صلى الله عليه وسلم من سيوف
 الله انتهى أى انه معدود من سيوف الهند لنقاسه كما يقال زيد من الرجال فليس تكرار ارمح قوله مهند
 (في عصبه) خبر آخر لان أومته معلق بمسلول أى جماعة وهذه رواية ابن اسحق وروى في فتية (من قرئش
 قال قائلهم) عمر رضى الله عنه (بطن مكة لما أسلموا وزولوا) انتقلوا من مكة الى المدينة أى هاجروا وبعد
 هذا البيت عند ابن اسحق بيت هو

زوالها زال انكاس ولا كشف * عند اللقاء ولا ميل معازيل

وقوله قوله (يمشون) صفة لعصبة أو فتية (مشى الجمال) فوصفهم بامتداد القامة وعظم الخلق بفتح
 فسكون والبياض حيث قال (الزهر) بضم وسكون جمع أزهر وهو الابيض والرفق في المشى لانه حال
 الجمال دون غيرها كالتخيل وذلك دليل على الوقار والتؤدة (بعضهم) ينعهم أى يحكمهم من أعدائهم
 ويكفهم عنهم وفاعله (ضرب اذا عرد) بمهملة وشدة الراء فهملة فروع عرض (السود) جمع أسود
 (التنايل) بفتح الفوقية والنون فالف فوحدة مكسورة فتحتية فلام جمع تنبال أى القصار قال
 التبريزى ومن روى غرد بنين معجزة أراد طرب انتهى ولا معنى لها هنا لان المراد فروق فيها أربعة
 أبيات في وصفهم تركها المصنف لانها ليست مدحالة عليه الصلاة والسلام صريحاً وان لزم منها تعظيمه
 فان تعظيم صحبه تعظيم له وهى هذه

شم العرانيين أبطال لبوسهم * من نسج داود في الهي جاسرا ييل

بيض سوابغ قد شكت لها خلق * كأنها حلق الفخاء مجسود

ليسوا مفاريج ان نالت رماحهم * قوما وليسوا بجازيعا ذاتيولوا

لا يقع الطعن الا في نحرهم * ومالهم عن حياض الموت تهليل

(* لطيفة) قال السيوطى ذكر الزبيدى في طبقات النحاة أن بنى دار الاصفهاني كان يحفظ تسعمائة

قصيدة أول كل منها بان سعاد على قلته ما طلعت عليه من ذلك قال زهير والد كعب

بانت سعاد وأمسى جبلها انقطعا * وايت وصلانا من جبلها راجعا

وقال ربيعة بن معرور الضبي

بانت سعاد فأمسى القلب معمودا * وأخلفت ابنة الحر المواعيدا

وقال تغلب بن ضمرة

بانت سعاد وأمسى دونها - دن * وغلقت عندها من قلبك الرهن

وقال النابغة الذبياني

بانت سعاد وأمسى جبلها النخرما * واحتلت الفرع والاجداع من أضما

وقال الاعشى ميمون

بانت سعاد وأمسى جبلها انقطعا * واحتلت العرفا لجدين فالفرعا

وقال أيضا

بانت سعاد وأمسى جبلها رابا * وأحدث النأى لى شوقا وأوصابا

وقال الاخطل

بانت سعاد فى العينين مهلول * من حبها وصحبه الجسم مخبول

وقال أيضا

بانت سعاد فى العينين شهيد * وأسخفت لبه فالقلب معمود

صلى الله عليه وسلم بدنان
نجس فطعن بزلف من
اليه باين يده اذ لما
وجبت جنوبها فتم كلم
بكلمة خفية لم أفهمها
فقلت ما قال قال من
شاء اقتطع قيل نقبله
ونصدة فان المانة لم
تقرب اليه جملة وانما
كانت تقرب اليه ارسالا
فقرب من اليه خمس
بدنان رسلا وكان ذلك
الرسل يبادرون ويتقربون
اليه ليبدأ بكل واحدة
منهن فان قيل فما
تصنعون بالحديث
الذي في الصحيحين من
حديث أبي بكر في
خطبة النبي صلى الله
عليه وسلم يوم النحر بمنى
وقال في آخره ثم انكفأ
الى كبشين أملحين
فذبهما الى جذبة
من الغنم فقمهما بيننا
لفظه لم في هذا ان
ذبح الكبشين كان
بمكة وفي حديث أنس
انه كان بالمدينة قيل في
هذا طريقان للناس
(أحدهما) ان القول
قول أنس وانه ضحى
بالمدينة بكبشين أملحين
أقرنين وانه صلى العيد
ثم انكفأ الى كبشين
ففصل أنس وميزين
فجره بمكة للبدن وبين
تجره بالمدينة للكبشين

وقال عدي بن الرقاع

بانت سعادوا خلقت ميعادها * وتباعدت عنا تمنع زادها

وقال قيس بن الحرادية

بانت سعاد فامسى القلب اعلا لا * وأسلبتها بي الارباع اقلا لا انتهى

(وفي رواية أبي بكر بن الانباري) وابن قانع من مرسل ابن المسيب (انه لما وصل الى قوله ان الرسول لنور
بستضائه مهند من سيوف الله مسلول رمى عليه الصلاة والسلام اليه بردة كانت عليه) نقل المصنف
في المقصد الثالث عن محمد بن هلال قال رأيت على هشام بن عبد الملك برد النبي صلى الله عليه وسلم من
حبرة له حاشيتان رواه الديلمياطي انتهى وهشام هذا من البلاطين بني أمية ففقيه تعيين البردة التي دفعت
لكعب لانها آلت للولك كما قال (وان معاوية بذل فيها عشرة آلاف) درهم كما في الرواية (فقال
ما كنت لا وثر) أفضل وأميز على نفسي (بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي أعطانيه وهو البردة
واسم الثوب يشملها (أحدا) لان الايثار المحمود وانما هو في أمور الدنيا كما في قوله تعالى ويؤثرون على
أنفسهم وما مس جسده الثمر يف من أجل القرب فهو من الأمور الاخرى وما يثار الغير فيها محمود
(فلما مات كعب بعث معاوية الى وريثه بعشرين ألفا فاخذها منهم قال) ابن الانباري (وهي البردة التي
عند السلاطين الى اليوم) وعند ابن قانع عن ابن المسيب فهو التي يلبسها الخلفاء في الاعياد قال الشامي
ولا وجودها الآن والظاهر انها افقدت في وقعة التتار (وقال ابن اسحق) بعد ذكر القصيدة كلها (قال
عاصم بن عمر) يضم العين (ابن قتادة) بن النعمان التابعي حفيد الصحابي الانصاري (فلما قال كعب
اذا عر السواد التنايل وانما عنى معشر الانصار) قال في الروض جعلهم سودا لما خاطأ أهل اليمن من
السودان عند غلبة المحشة على بلادهم ولذا قال حسان في آل جفنة

أولاد جفنة حول قبرا يهيم * يبض الوجوه من الطراز الاول

يعني انهم كانوا من اليمن ثم استوطنوا الشام فلم تحالطهم السودان كما خاطوا من باليمن فهم من الطراز
الاول الذي كانوا عليه من ألوانهم وأخلاقهم انتهى (لما كان ١ صاحبهم صنع به) حيث وثب وقال
دعني وعدو الله أضرب عنقه (وخص المهاجرين مدحته) لانهم لم يتكلموا فيه الانخير (غضبت عليه
الانصار) قال عبد الملك بن هشام ويقال انه صلى الله عليه وسلم لما انشده بانت سعاد قال له لولا ذكرت
الانصار بخير فان الانصار لذلك أهل (فقال بعد ان أسلم ٢ يمدح الانصار) لغضبهم عليه وتحضيضه
عليه الصلاة والسلام له على ذلك اذ هم عصابة الاسلام وأول ما رفع لمنازعه من الاعلام فذكر بلاءهم معه
صلى الله عليه وسلم وموضعهم من اليمن فقال (من سره كرم الحياة فلا يزل في مقنّب) بكسر الميم
واسكان القاف وفتح النون ثم موحدة جماعة الخيل والفرسان قيل هي دون المائة وفي القاموس ومن
الخيل ما بين الثلاثين الى الاربعين أوزها ثلثمائة ذكره في النور (من صالحى الانصار ورثوا المكارم
كابر اعن كابر) أى عن آبائهم وأجدادهم كبير اعن كبير في العز والشرف (ان الخيار هم وبنو الاخيار
المكرهين) اسم فاعل مفعوله (السمهرى) القناة الصلبة يقال نسبة الى سمهر اسم رجل كان يقوم
الرماح أى ردوها عنهم ومنعواهم من التأثير فيهم (بادرع) لبسوها فكأنهم أكرهوها على عدم الوصول
اليهم وهكذا الرواية عند ابن اسحق المكرهين بالهاو يقع في نسخة المكرمين بالميم فان صححت
فغناه انهم ضمه وأدرعهم لرماحهم فأكرومها بذلك الضم (كسوالف الهندى غير قصار

١ قوله صاحبهم في بعض النسخ صاحبنا اه

٢ قوله يمدح الانصار في بعض نسخ المتن بعد قوله الانصار ما نصه قصيدته التي يقول فيها من سره الخ اه

وبين انهما قصتان

وبدل على هذا أن جميع
من ذكر نحر النبي صلى
الله عليه وسلم لم يمت
ذكروا أنه نحره - الابل
وهو الهدى الذي ساقه
وهو أفضل من نحر
الغنم هناك بلا سوق
وجار قد قال في صفة
حجة الوداع أنه رجح
من الرمي فنحر البدن
وانما الشئ على بعض
الرواة أن قصة الكدشين
كانت يوم عيد فظن أنه
كان بمنى فوهم الطريق
الثانية طريقه ابن خزم
ومن سلك مسلكه
انهم اعم لان متغيران
وحدیشان صحيحان
فذكر أبو بكر تضحيتهم
بمكة وأنس تضحيتهم
بالمدينة قال وذبح يوم
النحر الغنم ونحر البقر
والابل كما قالت عائشة
ضحى رسول الله صلى
الله عليه وسلم يومئذ عن
أزواجه بالبقر وهو في
الصحيحين وفي صحيح
مسلم ذبح رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن عائشة
بقرة يوم النحر وفي
السنن أنه نحر عن آل
محمد في حجة الوداع
بقرة واحدة ومذهبه أن
الحاج شرع له التضحية
مع الهدى والصحيح أن
شاء الله الطريقة الاولى
وهي الحاج له بمنزلة

قال أبو ذر في الاملاء السوائف السيوف وقد راد بها الرماح أيضا لانها قد تنسب الى الهند
(والناظرين باعين محمودة) صفة مدح لان الشجاع اذا غضب اجرت عيناه (كالمجرع - يركب كلبه -
الابصار والبائعين نفوسهم) بالنصب مفعول اسم الفاعل (لبنهم) أي لاجله (للموت) صفة
البائعين (يوم تعانق وكرار) أي التحام الحرب وكر بعضهم على بعض (يتطهرون برونه) يعتقدهونه
(نسكا) بضم النون واسكان السين المضمومة ٢ للوزن عبادة (لهم بدماء) متعلق بتطهرون أي
يسيلون دماء (من علقوا) به (من الكفار) على أبدانهم كاسالة المغسل الماء على بدنه ويرونه عبادة
وسماه طهارة لانه سبب لازالة الذنوب عنهم ورفع الدرجات فاشبه الطهارة المحسية المزيلة للاقدار
المهينة للبدن وبعده هذا البيت عند ابن اسحق

دربوا كما دربت يبطن خفية * علب الرقاب من الاسود ضواري
واذا حلت لي ممنعوك اليهم * أصبحت عند معاقل الاغفار
ضربوا عليا يوم بدر ضربة * دانت لوقعتها جميع تزار
لوي علم الاقوام علمي كله * فيهم لصدقتي الذين أماري
ومزاده على بن أمية بن خلف كما في بدر (قوم اذا خوت النجوم) بفتح الخاء المعجمة والواو فتاء
تأنيث قال الجوهري أي سقطت ولم تخرق في نوها وأخوت مثله انتهى أي على زعمهم وكان ذلك في
بدء اسلام كعب قبل ان يتفقه في الدين (فانهم للبطارقين النازلين مقاري) بفتح الميم والقاف جمع
مقبرة وهي الحفرة التي يوضع فيها الطعام للاضياف قاله أبو ذر وقال الجوهري انا يقرى فيه
الضياف وبعده هذا البيت

في الغمر من غسان في جرثومة * اعيت بحافرها على النصار
(وقد كان كعب بن زهير من فحول الشعراء) بحيث قال خالف الاجر لولا فضاء لايه ما فضلت به عليه
وقال له الحطيئة اذكرني في شعرك وقد مر انه أتم للنابعة مالولاء لملك وقد رواها ابن جني بسند له عن عاصم
ابن المحدثان قال دخل النابعة على النعمان فقال

تخف الارض ان تفقدك يوما * وتبقى ما بقيت بها نقيلا
فنظر اليه النعمان نظر غضبان وكان كعب بن زهير حاضر فقال أصلح الله الملك ان مع هذا بيتا ضل
عنه وهو
فصلحت وأمر لهم ما يجائز تين ورويت على وجه ثالث أيضا قال ابن عبد البر من جيد شعر كعب
لو كنت اعجب من شيء لاعجبنى * سعى الفتى وهو مخبوء له القدر
يسعى الفتى لا مور ليس يدركها * فالنفس واجدة والهـم منتشر
والمرء ما عاش محدود له أمل * لا تنتهي العـين حتى ينتهي الاثر
قال السهيلي ومن جوده قوله مدحه صلى الله عليه وسلم

تخدي به الناقة الادماء معتجرا * بالبرد كالبرد جلى ايلة الظلم
ففي عطاقيه أو أنشاء برده * ما يعلم الله من دين ومن كرم
(وأبو زهير من فحول الشعراء) بحيث قال يونس بن حبيب النحوي اهل الحجاز لا يعدلون بزهير احدا
وقد روى أبو عبيد القاسم بن سلام عن ابن عباس قال لي عمر بن الخطاب انشدني لاشعر شعرائكم قلت
ومن قال زهير قلت وكان كذلك قال كان يعاقل بين الكلام ولا يتبع حوشيه ولا يمدح الرجل الا بما

٢ قوله للوزن فيه أنه لا داعي له فالوزن مستقيم ولو غم كما لا يخفى

الاضحية للقيم ولم ينقل
أحد أن النبي صلى الله
عليه وسلم ولا أصحابه
جمعوا بين الهدى
والاضحية بل كان هدياً
هو وأضاحيتهم فهو هدى
بني وأضحية بغيرها وأما
قول عائشة ضجى عن
نساءه بالبقر فهو هدى
أطلق عليه اسم الاضحية
وانهم من كن متمعات
وعليه الهدى فالبقر
الذى نحره عنهن هو
الهدى الذى يلزمهن
ولكن فى قصة نحر
البقرة عنهن وهن تسع
اشكال وهو أجزاء البقرة
عن أكثر من سبعة
وأجاب أبو محمد بن خرم
عنه بجواب على أصله
وهو أن عائشة لم تكن
معهن فى ذلك فأنها
كانت قارئة وهن
متمعات وعنده لا هدى
على القارن وأيدى قوله
بالحديث الذى رواه مسلم
من حديث هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة
نحرنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم موافين
لهلال ذى الحجة فكانت
فيمن أهل بعصرة
نحر جناحتي قدمنا مكة
فأدركني يوم عرفة وأنا
حائض لم أحل من عمرتي
فشكوت ذلك الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال
دعي عمرتك وانقضي

فيه قال ابن سلام قال أهل النظر كان زهير أحسنهم شعرا وأبعدهم من سخفه واجمعهم لكثير من
المعانى فى قليل من المنطق (وابنه عقبة) المعروف بالضرب كفى الروض (وابن ابنه العوام بن
عقبة) وهو الذى يقول

ألا ليت شعري هل تغير بعدنا * ملاحه عيني أم عمرو وجديها

وهل بليت أثوابها بعد جددة * ألا حبذا أخلاقها وجديها

ذكره فى الروض كجميع ما ساقه المصنف من أول قوله وقد كان كعب الى هنا وكان لكعب ابن
أيضا اسمه العوام كما نقله فى الاصابة فسمى ابن ابنه باسم عمه ولم يقف عليه البرهان فإداه احتمالا بعد
توقفه فى كون العوام ابن ابنه وهو من مثله عجيب والروض فى يده والله أعلم
(ثم غزوة تبوك)

بفتح الفوقية وضم الموحدة مخففة لا ينصرف على المشهور قال النووى وتبعه المحافظ للتأنيث والعلمية
ورد بان علة منعه كونه على مثال الفعل كتقول والمذكر والمؤنث فى ذلك سواء ٢ وتصرف على ارادة
الموضع وفى حديث كعب ولم يذكرنى صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك قال المحافظ بغير صرف للأكثر
وفى رواية تبوك على ارادة المكان انتهى وبه يرد قول البرهان انه بالصرف فى جميع نسخ البخارى وأكثر
نسخ مسلم (مكان معروف) قال المحافظ بينه وبين المدينة من جهة الشام أربع عشرة مرحلة وبينه
وبين دمشق إحدى عشرة مرحلة وكذا قاله غيره وتوقف فيه البرهان بانه سارها مع الحجيج فى اثنتى
عشرة مرحلة ولا وقفة لانهم جدوا فى السير (وهو نصف طريق المدينة الى دمشق) ففى الفتح ومراده
على التقريب بدليل ما تراه من ضبطه ما بين ما بالمرحل وعمره قد تم تسمية المكان بذلك وبوافقه
قول الفتح وقعت تسميته بذلك فى الاحاديث الصحيحة منها فى مسلم انكم ستأتون غدا عين تبوك وكذا
أخرجه أحمد والبراز من حديث حذيفة وقيل سميت بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم للرجلين اللذين
سبعا الى العين ما زلتما تبوكا كانهما منذ اليوم قال ابن قتيبة فبذلك سميت العين تبوك والبوك كالنقش
والحفرو الحديث المذكور رواه مالك ومسلم بغير هذا اللفظ عن معاذ أنهم خرجوا معه صلى الله عليه
وسلم فقال انكم ستأتون غدا ان شاء الله تعالى عين تبوك فنجاها فلا يس من مائها شيئا فجنناها وقد
سبق اليها رجلا من العيين مثل الشراك تبض بشي من ماء فذكر الحديث فى غسل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجهه ويديه بشي من مائها ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس انتهى كلام الفتح
قال الشامي هل صريح هذا الحديث على أن تبوك اسم لذلك الموضع الذى فيه العين المذكورة والنبي
صلى الله عليه وسلم قال هذا القول قبل أن يصلها بيوم (وهى غزوة العسرة) كما قاله البخارى وغيره قال
المحافظ بمهملتين الاولى مضمومة بعدها ساكون ماخوذة من قوله تعالى الذين اتبعوه فى ساعة العسرة
وفى حديث الشيخين قول أبى موسى فى جيش العسرة وهى غزوة تبوك وعندها بن خزيمة عن ابن عباس
قيل لعمر حدثنا عن شان ساعة العسرة قال خرجنا الى تبوك فى قيظ شديد فاصابنا عطش الحديث
(وتعرف بالقاضحة لا فتضاح المنافقين فيها) بما نزل فيهم من الآيات الدالة على كذبهم كقوله تعالى وقالوا
لا تنفروا فى الحروب منكم من يقول أنزلنى ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب لا تعتذروا

٢ قوله وتصرف على ارادة الموضع هذا مما يرد الاعتراض على النووى ومن تبعه فانه اذا ذهب
على التأنيث بارادة الموضع وصرف دل على ان التأنيث احدى علتين حيث فقدت صرف الاسم
وأما قوله ان علة منعه كونه على مثال الفعل فلا يصلح رد القول النووى لانه يتفق تعدد المقضى
اه من هامش

قد كفرتم بعد ايمانكم وتقصيل ذلك بطول (وكانت يوم الخميس) كما رواه البخاري والنسائي عن
 كعب بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يجب أن يخرج يوم
 الخميس وفي رواية للبخاري أيضا عنه قلما كان يخرج اذا خرج في سفر الا يوم الخميس زاد النسائي جهاد
 أو غيره (في رجب سنة تسع من الهجرة) قبل حجة الوداع (بلا خلاف) زاد المحافظ وعند ابن عائذ عن
 ابن عباس أنها كانت بعد الطائف بستة أشهر وليس مخالفا لقول من قال في رجب اذا حذفت
 الكسرة لانه صلى الله عليه وسلم دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذي الحجة (وذكر البخاري
 لها) وضعها (بعد حجة الوداع) قال المحافظ خطأ (لعله خطأ من النساخ) وهي آخر مغازيه صلى الله
 عليه وسلم كما رواه أحمد في حديث كعب ويونس في زيادات المغازي من مرسل الحسن وابن عقبة من
 مرسل الزهري فعمل البخاري تعمد تأخيرها إشارة إلى ذلك ولم يفصح به لكونه ليس على شرطه كما هو
 دأبه فيما هو كذلك فحتم بها كتاب المغازي الذي ترجم به أو لا و ذكر غير المغازي إنما هو تميم فاتك كل
 على المعلوم من أنها قبلها مع أنه لم يلزم ترتيبها هذا ما ظهر لي فان انقذح والاف البخاري بأولي بالخطا
 مني (وكان) زمن خروجه (حراشديدا) وعند ابن عقبة عن الزهري قيطاشديدا في ليالي الخريف
 (وجديا) بفتح الجيم واسكان الميم واحدة فقط (كثيرا فلذلك لم يور) بشد الراء لم يسترو يكن
 (عنها) والتورية ذكر لفظ يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيتموهم ارادة القريب وهو يريد
 البعيد والمتكلم صادق لكن الخلل وقع من فهم السامع خاصة وأصله من وري الانسان كأنه ألقى
 البيان وراه ظهر (كعادته في سائر) باقي (الغزوات) التي قبل هذه لثلاثين غزوة العدو فيستعد للرفع
 كما رواه البخاري ومسلم في حديث كعب بن مالك قال لم يكن صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها
 حتى كانت تلك الغزوة غزاه في حشد يد واستقبل سفرا بعيدا وغزاه عدوا كثيرا فحلى للمسلمين أمرهم
 ليتأهبوا أهبة غزوتهم فأخبرهم بوجهه الذي يريد للبخاري في الجهاد عنه كان صلى الله عليه وسلم
 قلما يريد غزوة الا وري بغيرها ولا خلف بينهما يحمل القلة على النفي المطلق المنتهى الى العدم للرواية
 الاولى خصوصاً والخروج متحذو جلي بشد اللام كما قال الزركشي والمحافظ والداميني أي أظهر
 وجوز الاخير ان تخفيفها وزعم العيني أنه خطأ (وفي تفسير عبد الرزاق) ابن همام المحافظ الثقة
 الصنعاني المشهور (عن) شيخه (معمر) بن راشد الأزدي مولا هم البصري تزيل اليمين المحافظ
 الثقة أثبت كلاهما من رجال الكتب الستة (عن) عبد الله بن محمد (بن عقييل) بفتح العين وكسر
 القاف فذنبه مجده ابن أبي طالب الهاشمي أبي محمد المدني أمه زينب بنت علي صدوق مات بعد
 الأربعين ومائة (قال خرجوا في قلة من الظهر) مع كثرتهم (وفي حشد يد حتى كانوا ينحرون البعير
 فيشربون مافي كرشه من الماء) حتى أغاثهم الله ببركته صلى الله عليه وسلم كما يأتي (فكان ذلك عسرة)
 شدة (في الماء وفي الظهر وفي النفقة فسميت غزوة العسرة) أي الشدة والضيق (و) اختلف في سببها
 فقال ابن سعد وشيخه الواقدي وغيرهما (سببها انه بلغه عليه الصلاة والسلام من الانباط) قال المحافظ
 نسبة إلى استنباط الماء واستخراجه ويقال ان النبط ينسبون إلى نبط بن هانئ بن أميم بن لاوذين
 سام بن نوح (الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة ان الروم) جمع رومي نسبة إلى جدهم روم
 ابن عيص بن اسحق وغلب عليهم اسم أبيهم فصار كاسم القبيلة كما في النور (تجمعت بالشام مع
 هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف على المشهور ويقال بكسر الهاء والقاف وسكون الراء علم
 على قيصر أعجمي لا ينصرف للعلمية والعجمة وبقيّة هذا القول وأن هرقل رزق أصحابه لسنة
 وأجلبت معهم لحم وخدام وعاملة وغسان وغيرهم من منتصرة العرب وجاءت مقدمة منهم إلى البلقاء ولم
 هشام ما يقوله وليس

رأسك وامنشطى وأهلى
 بالحج قالت ففعلت فلما
 كانت ليلة الحصة وقد
 قضى الله حجنا أرسل
 معي عبد الرحمن بن أبي
 بكر فاردفني وخرج إلى
 التعميم فاعلمت بعمره
 فقضى الله حجنا عمرتنا
 ولم يكن في ذلك هدى
 ولا صدقة ولا صوم وهذا
 مسلك فاسد انفرده عن
 الناس والذي عليه
 الصحابة والتابعون
 ومن بعدهم أن القارن
 يلزمه الهدى كما يلزم
 المتمتع بل هو متمتع
 حقيقة في لسان الصحابة
 كما تقدم وأما هذا الحديث
 فالصحيح أن هذا
 الكلام الأخير من قول
 هشام بن عروة جاء ذلك
 في صحيح مسلم مصرحاً به
 فقال حدثنا أبو كريب
 حدثنا وكيع حدثنا
 هشام بن عروة عن أبيه
 عن عائشة رضي الله عنها
 فذكرت الحديث وفي
 آخره في ذلك أنه قضى الله
 حجها وعمرتها قال هشام
 ولم يكن في ذلك هدى
 ولا صيام ولا صدقة قال
 أبو محمد ان كان وكيع
 جعل هذا الكلام لهشام
 فابن غير وعبد أذخلاه
 في كلام عائشة وكل
 منهما ثقة فوكيع نسبة
 إلى هشام لانه سماع
 هشام ما يقوله وليس

قول هشام اياه يدفع أن
يكون عائشة قالت فقهر
بروي المرء حديثا بسنده
ثم يقتي به دون أن يسنده
فليس شيء من هذا بمندفع
وانما يتعلل بمثل هذا
من لا ينصف ومن اتبع
هواه والصحيح من ذلك
أن كل ثقة صدق فيما
نقل فاذا أضاف عبدة
وابن غير القول الى عائشة
صدقا لعدائهم واذا
أضافه وكيع الى هشام
صدق أيضا لعدائهم
وكل ذلك صحيح
وتكون عائشة قالت
وهشام قال قلت هذه
الطريقة هي اللاتقية
بظاهريته وظاهريته
أمثاله ممن لا يفقه له في
علل الاحاديث كفقده
الائمة النقاد اطباء عدله
وأهل العناية بها وهؤلاء
لا يلتفتون الى قول من
خالفهم ممن ليس له
ذوقهم ومعرفة بهم بل
يقطعون بخطائهم بمنزلة
الصيارف النقاد الذين
يميزون بين الجيد والردى
ولا يلتفتون الى خطأ
من لم يعرف ذلك ومن
المعلوم أن عبدة وابن غير
لم يقولوا في هذا الكلام
قالت عائشة وانما أدرجها
في الحديث ادراجا
يحتتمل ان يكون من
كلامهما أو من كلام عروة
أو من هشام فجاء وكيع

يكن لذلك حقيقة (فندب صلى الله عليه وسلم) لما بلغه ذلك (الناس الى الخروج وأعلمهم بالمكان
الذي يريد ليتأهبوا لذلك) أي يكونوا على أهبة واعداد لما يحتاجونه في السفر والحرب (وروى
الطبراني) بسند ضعيف في سببها (من حديث عمران بن حصين) الخزاعي الصحابي (قال
كانت نصارى العرب كتبت الى هرقل ان هذا الرجل الذي خرج يدعي النبوة هلك وأصابتهم سنون)
جمع سنة بالفتح قحط (فهذا كنت أموا لهم) أسقط كالفتح من رواية الطبراني فان كنت تريد أن تلحق
ذلك فالآن (فبعث) هرقل (رجلا من عظمائهم) يقال له قباد كما في نفس رواية الطبراني كما في الفتح
(وجهر معه أربعين ألفا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن للناس قوة) قدرة على الذهاب لتلك
الارض لفقد الظهر والنفقة لا الضعف كما هو ظاهر (وكان عثمان قد جهز عير الى الشام فقال) لما علم
بذلك وبخبره صلى الله عليه وسلم على النفقة والحملان (يارسول الله هذه مائتا بعير باقتابها وأحلاسها) جمع
حلس بكسر فسكون كساء تحت البرذعة (ومائتا أوقية قال) عمران (فسمعت) صلى الله عليه وسلم
(يقول لا يضرك عثمان ما عمل بعد هذا) يحتتمل أن نفي الضرر لعدم وقوع زلة فهو إشارة الى أن الله منعه
منها بركة انفاقه في سبيل الله وأنه صالح أن يغفر له ما عساه يكون ذنبا ان وقع ولا يلزم من الصلاحية
وجوده وقد أظهر الله صدق رسوله فانه لم يزل على أعمال أهل الجنة حتى فارق الدنيا قال المحافظ
وحديث عمران أخرجه الترمذي والمحاكم من حديث عبد الرحمن بن خباب بنحوه وقيل سببها مارواه
أبو سعد في الشرف والبيهقي في الدلائل وابن أبي حاتم ويونس في زيادات المغازي من طريق شهر بن
حوشب عن عبد الرحمن بن غنم ان اليهود قالوا يا أبا القاسم ان كنت صادقا فالحق بالشام فانها أرض
المحشر وأرض الانبياء فعز أتبعك لا يريد الا الشام فلما بلغ تبوك أنزل الله وان كادوا يستقروا ونكث من
الارض الآية قال المحافظ اسناده حسن مع انه مرسل انتهى وقيل سببها أن الله تعالى لما منع المشركين
من قرب المسجد الحرام في الحج وغيره قالت قریش لتقطع عننا المتاجر والاسواق وليذهب ما كنا
نصيب منها فوضعهم الله بالمرمى قتال أهل الكتاب كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا انما المشركون
نجس الى قوله وهم صاغرون وقال يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار الآية فعزم صلى
الله عليه وسلم على قتال الروم لانهم أقرب الناس اليه وأولاهم بالدعوة الى الحق لقربتهم الى الاسلام رواه
ابن مردويه عن ابن عباس وابن أبي شبة وابن المنذر عن مجاهد وابن جرير عن سعيد بن جبيرة ويحتتمل
أن السبب جملة الاربعة فليس بينهما تناف ذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم حض على النفقة
والحملان في سبيل الله فجاءوا بصدقات كثيرة فكان أول من جاء أبو بكر الصديق بماله كله أربعة آلاف
درهم فقال صلى الله عليه وسلم هل أبقيت لاهلك شيئا قال أبقيت لهم الله ورسوله وجاء عمر بن نصف ماله
فسأله هل أبقيت لهم شيئا قال نعم نصف مالي وجل العباس وطلحة وسعد بن عباد وجاء عبد الرحمن بن
عوف بمائتي أوقية اليه صلى الله عليه وسلم وتصدق عاصم بن عدي بسبعين وسقمان عمرو جهز عثمان
ثلث الجيش حتى كان يقال ما بقيت لهم حاجة حتى كفاهم شق أسقيتهم انتهى وأقل ما قيل انه ثلاثون
ألفا فيكون جهز عشرة آلاف وقال ابن اسحق أنفق عثمان في ذلك الجيش نفقة عظيمة لم ينفق أحد
مثلا (وروى عن قتادة أنه قال حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير وسبعين فرسا وعن
عبد الرحمن بن سمرة) بن جبيب بن عبد شمس القرشي العبشمي أبي سعيد الصحابي من مسلمة الفتح
يقال كان اسمه عبد كلال افتتح سجستان ثم سكن البصرة وبها مات سنة خمس وأربعين أو بعد هاروى له
السياسة (قال جاء عثمان بن عفان رضى الله عنه بالف دينار في كعبه حين جهز جيش العسرة) بالبناء
للمفعول وفي رواية أحمد حين جهز رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش العسرة (فنشرها) وفي رواية

ففضل وميز ومن فضل

وميز فقد حفظ واتقن ما أطلقه غيره نعم لوقال ابن نمير وعبدية قالت عائشة وقال وكيع قال هشام لساغ ما قال أبو محمد وكان موضع نظر وتر جميع وأما كونهن تسعا وهي بقرة واحدة فهذا قد جاء بثلاثة ألفاظ * أحدها أنها بقرة واحدة بينهم * والثاني أنه ضحى عنهن يومئذ بالبقرة * والثالث دخل عليا يوم النحر بلحم بقر فقلت ما هذا فقبل ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه وقد اختلف الناس في عدد من تجزئ عنهم البدنة والبقرة فقبل سبعة وهو قول الشافعي رحمه الله وأحمد في المشهور

عنه وقيل عشرة وهو قول اسحق وقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم بينهم المغنم فعادل الجوزور بعشر شياه وثبت هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه وهن تسع بقره وقد روى سفيان عن أبي الزبير عن جابر أنهم نحرروا البدنة في حجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرة وهو على شرط مسلم ولم يخرج

فصلها (في حجرة صلى الله عليه وسلم) قال عبد الرحمن (فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقبها في حجرة ويقول ماضر عثمان ما عمل بعد اليوم أخرجه الترمذي وقال حسن غريب) ورواه الامام أحمد والبيهقي أيضا (وعند الفضائي والملاء) قال الشافعي في جاع فضائل أهل البيت بفتح الميم وشدة اللام عمر الموصلي كان يملأ من بئر في جامع الموصلي احتسابا وكان أبا ماعظيما ناسكاً زاهدا وكان السلطان نور الدين الشهيد يشهر قوله ويقبل شفاعته انتهى فهوهم من ظننه الملائكة فزاده ياء تعلقا بأز في اللب وغيره الملائكة بضم الميم وخفة اللام والمدنسة إلى بيع الملاة التي يلقب بها النساء فان هذا من الرواة لاسيرة له وقد قال المصنف (في سيرته) كاذره الطبري في الرياض النضرة (في فضائل العشرة وقد أبعده النجعة بالعز وغير المشاهير فقد أخرجه ابن عدي أيضا كلهم) (من حديث حذيفة) بن اليمان قال (بعث عثمان) ولفظ ابن عدي جاء عثمان (يعني في جيش العسرة عشرة آلاف دينار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ في المناقب بعد عزوه لابن عدي سنده واه وعلما كانت بعشرة آلاف درهم فتوافق رواية ألف دينار انتهى ولو صرح أمكن أن الألف جاء بها والعشرة بعث بها لكن يمنع ذلك رواية ابن عدي بلقظ جاء المفيدة أن بعث من تعبيرا لرواة لا اتحادا لخرج (فصبت بين يديه فجعل صلى الله عليه وسلم يقول بيده) أي يفعل بها فقوله (ويقلمها) بيان للقول المذكور والضمير عائدة للدنانير بدليل قوله في الرواية التي فوقها يقلمها في حجرة والمحدث يغمر بغضه بعضا (ظهر البطن) أي ما ظهر منها لمسا بطن تعجبا من كثرتها أو سماحتة بها في سبيل الله هذا هو المتبادر وقال شيخنا أي يجعل بطن يده تارة إلى السماء وظهرها إليها أخرى ولعله كان تارة يدعوبرفع البلاء فيجعل ظهرها إلى السماء وتارة يطلب النصر ونحوه فيجعل بطنها ولك الترجيع (ويقول غفر الله لك يا عثمان ما أسررت وما أعلنت وما هو كائن إلى يوم القيامة ما ياتي إلى ما عمل بعدها) بشارة عظيمة بأن الله غفر له الذنوب أي سترها عنه فذمه منها ببركة دعائه له ونفقه في سبيل الله فليس ياتي بما عمل إلا يقع منه إلا الخبر وقال ابن هشام حدثني من أثق به أن عثمان أنفق ألف دينار غير الإبل والراذوم ما يتعلق بذلك فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أرض عن عثمان فاني عنه راض ومعلوم أن الألف دينار غير الإبل والراذوم ما يتعلق بذلك وقد روى الطيالسي وأحمد والنسائي عن الأحنف بن قيس سمعت عثمان يقول لسعد بن أبي وقاص وعلى والزبير وطاحنة أنشدكم الله تعالى هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز جيش العسرة غفر الله له فجهزتهم حتى ما يفتقدون خطا ما ولا عقلا قالوا اللهم نعم وروى عبد الله في زوائد المسند والترمذي والبيهقي عن عبد الرحمن بن خباب بمعجمة وموحدة بين الأولى ثقبلة قال خطب صلى الله عليه وسلم فحث على جيش العسرة فقال عثمان على مائة بعير بإحلاسها وأقتابها ثم نزل مرقاة أخرى من المنبر ثم حث فقال عثمان على مائة بعير أخرى بإحلاسها وأقتابها ثم نزل مرقاة أخرى فحث فقال عثمان على مائة بعير أخرى بإحلاسها وأقتابها قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بيده هكذا يحركها كالمعجب ما على عثمان بعد هذا اليوم أو قال بعدها (ولما تأهب صلى الله عليه وسلم للخروج قال) كبروا ه ابن اسحق عن شيوخه (قوم من المنافقين) بعضهم لبعض (لا تنفروا) تخرجوا إلى الجهاد (في المحر) زهادة في الجهاد وشكافي المحرق وأرجافا بالرسول (فترز قوله تعالى وقالوا لا تنفروا في المحر قل نار جهنم أشد حرا) من تبوءك فالأولى أن تنفوها بترك التخلف (لو كانوا يفقهون) يعلمون ذلك ما تخلفوا فليضحكوا قليلا وليكوا كثيرا اجزاء بما كانوا يكسبون فاخبر عن حالهم بالضحك القابل في الدنيا ومقابلته في الآخرة بصيغة الامر وعند ابن عتبة والواقدي وغيرهما أن قائل ذلك الجمد بفتح الجيم وشدة الميم له ابن قيس لمن معه من بني سلمة وأنه

وانما أخرج قوله خرجنا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج
معنا النساء والولدان
فلما قدّمنا مكة طعنا
بالبيت وبالصفا والمروة
وأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم أن نشترك في
الأبل والمقر كل سبعة
منا في بدنة وفي المسند
من حديث ابن عباس
كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم في سفر فضر
الاضحى فاشتر كنا في
البقرة سبعة وفي الجوز
عشرة رواه النسائي
والترمذي وقال حسن
غريب وفي الصحيحين
عنه فخرنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم عام
الحديبية البدنة عن
سبعة والبقرة عن سبعة
وقال حذيفة شريك رسول
الله صلى الله عليه وسلم
في حجة بين المسلمين في
البقرة عن سبعة ذكره
الامام أحمد رحمه الله
وهذه الأحاديث تخرج
على أحد وجهي ثلاثة أما
أن يقال أحاديث السبعة
أكثر وأصح وأما أن يقال
عدل البعير بعشرة من
الغنم - ويم في الغنم
لأجل تعديل القسمة
وأما كونه عن سبعة في
الهدايا فهو تقدير شرعي
وأما أن يقال أن ذلك
يختلف باختلاف الأزمنة

القبائل ائذن لي ولا تقتني وقد روى الطبراني وأبو نعيم وابن مردويه عن ابن عباس وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر لما أراد صلى الله عليه وسلم أن يخرج إلى تبوك قال لجد بن قيس ما تقول في مجاهدة بني الاصقر فقال اني امرؤ صاحب نساء ومتي أرى نساء هم أفتن فائذن لي ولا تقتني فاعرض عنه وقال قد أذنالك فأئزل الله ومنهم من يقول ائذن لي الآية قال ابن اسحق أي ان كان انما خشى منهن وليس ذلك به فاسطع فيه من الفتنة كبر بتخلقه عن رسول الله والزينة بنفسه عن نفسه يقول وان جهنم ان ورائه زاد الواقدي عن شيوخه فجاءه ابنه عبد الله وكان بدرياً فلامه فقال مالي ولا خير وج في الريح والحر الشديد والعسرة إلى بني الاصقر وأنا أخالفهم في منزلي فأغزوهم واني عالم بالدوائر فاغلاظه ابنه وقال لا والله ولكنه النفاق والله لينزل فيك قرآن فضرب بئعله وجهه ولده فانصرف ابنه ولم يكلمه فترت الآية وروى ابن هشام عن عبد الله بن حارثة عن أبيه قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ناساً من المنافقين مجتمعون في بيت سويلم اليهودي يشبطون الناس عن تبوك فبعث صلى الله عليه وسلم طلحة ابن عبيد الله في نفر وأمره أن يحرق عليهم بيت سويلم ففعل واقتحم الضحالك بن خليفة من ظهر البيت فانكسرت رجله واقتحم أصحابه فاقلموا (وأرسل عليه الصلاة والسلام إلى مكة وقبائل العرب يستغفرهم وجاء البكاؤون يستعملونه) يطلبون منه مايركبون عليه ويحملهم وكلهم معسر ذو حاجة لا يحب التخلف عن الغزو معه (فقال عليه الصلاة والسلام لأجد ما أحملكم عليه وهم) كما قال ابن عباس عند ابن جرير وابن مردويه وأبي نعيم وابن اسحق عن شيوخه الزهري وعاصم ويزيد وغيرهم وابن جرير عن محمد بن كعب القرظي وعند كل ما ليس عند الاخر وصرح ابن اسحق وطائفة بانهم سبعة والمتحصل من الجميع ما سرده المصنف تبعا لمغلطاي وحسن منه تقديم خمسة اتفق عليهم من ذكرهم (سالم بن عمير) ويقال ابن عمرو ويقال ابن عبد الله ويقال ابن ثابت بن النعمان الاوسى يقال في نسبة العمرى لانه من بني عمرو بن عوف شهد العقبة وبدر وما بعده ومات في خلافة معاوية ووقع عند ابن جرير عن محمد بن كعب وغيره في تسمية البكاين سالم بن عمير من بني واقف قال في الاصابة فيجتمه أن يكون غير الاول انتهى (وعلبة) بضم المهملة وسكون اللام وفتح الموحدة وتاء تانيث (ابن زيد) بن عمر بن عوف الانصاري (وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب) بن عمرو بن عوف الانصاري الاوسى (المازني) من بني مازن بن النجار شهد أحد وما بعده وما مات في خلافة عمر (والعرباض) بكسر المهملة وسكون الراء وموحدة فألف فعجمة (ابن سارية) السامي قديم الاسلام ومن أهل الصفة مات بعد الشيعين وهو من البكاين باتفاق من ذكرت وعليه الواقدي وابناسعد وحزم وأبو عمرو (وهرم) بفتح الهاء وكسر الراء وميم آخره ويقال هرمي بياء بعد الميم وقدمه جماعة (ابن عبد الله) بن رفاعة الانصاري الواقفي بقاف مكسورة ثم فاء المدني (وعمر بن عنمة) بفتح المهملة والنون والميم وتاء تانيث ابن عدي الانصاري ذكره ابن عقبة وغيره في البكاين وأهل بدر وقول الاصابة وكذا ذكره ابن اسحق أي في رواية عن زياد فلا يخالف نقله في الفتح عنه من عدم عده في البكاين (وعبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح المعجمة والفاء المشددة ابن عبد الله بنهم بفتح النون وسكون الهاء وميم المزني من مشاهير الصحابة شهيد بيعة الرضوان مات سنة تسع وخمسين أو ستين أو إحدى وستين بالبصرة عده في البكاين ابن عباس وابن عقبة وابن اسحق والقرظي وروى ابن سعد وغيره عنه قال اني لاحد الرهط الذين ذكر الله ولا على الذين اذا ما أتوك الآية (وعبد الله بن عمرو) بن هلال (المزني) حكاه ابن اسحق قولاً بدل ابن مغفل ورواه ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي وابن مردويه عن مجمع بن جارية (وعمر) بفتح العين (ابن الحمام) بضم الحاء المهملة والتخفيف ابن الجوج الانصاري من بني سلمة

والامكنة والابل فسق

بعضها كان البعير يعدل
عشر شياء فجعله عن
شيرة وفي بعضها يعدل
سبعة فجعله عن سبعة
والله أعلم ولم وقد قال أبو
محمد انه ذبح عن نسائه
بقرة للهدي وضحي
عنهن بقرة وضحي عن
نفسه بكنتين ونحرهن
نفسه ثلاثا وستين هديا
وقد عرفت ما في ذلك
من الوهم ولم تكن بقرة
الضحية غير بقرة الهدي
بل هي هي وهدي الحاج
بمنزلة ضحية الاتفاقي
(فصل ونحر رسول الله
صلى الله عليه وسلم)
بمنحرة بني وأعلمهم
أن مني كلها منحروا
فجاء مكة طريق ومنحروا
وفي هذا دليل على أن
المنحرة لا يختص بمنى بل
حيث منحروا فجاء مكة
أجراه كما انه لما وقف
بعرفة قال وقفت ههنا
وعرفة كلها موقف
ووقف بعرفة قال وقفت
ههنا وعرفة كلها
موقف وسئل صلى الله
عليه وسلم أن يني له
بمنى بناء يظله من الحر
فقال لا منى مناح لمن
سبق اليه وفي هذا دليل
على اشتراك المسلمين
فيها وان من سبق إلى
مكان منها فهو أحق به
حتى يرتحل عنه ولا يملكه

ذكره فيهم ابن اسحق والطبري والدولابي (ومعقل) بفتح الميم وسكون المهملة وكسر القاف ولام
ابن يسار (المزني) بايع تحت الشجرة وهو الذي ينسب اليه من معقل بالبصرة حكى كونه منهم ابن
سعد عن بعض الروايات (وحري) بفتح الهاء المهملة فراهيم اسم بلفظ النسب (ابن) عمر ومن بني (مازن)
انقر دبعده في البكاين محمد بن كعب القرظي كما انقر ديد كعب بن عبد الرحمن بن زيد أبي عبد الله رواه عنه
ابن جرير قال ابن سعد وبعضهم يقول البكاون بنو مقرن السبعة وهم من خزينة فسردهم المصنف
فقال (والنعمان) بن مقرن ابن عائذ صحابي مشهور روى له الستة استشهد بها وندسنة احدى
وعشرين ورواه من زعم أنه النعمان بن عمرو بن مقرن فذاك تابعي وهو ابن أخي هذا (وسويد) بن
مقرن صحابي مشهور نزل الكوفة روى له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي ويقع في النسخ
والنعمان بن سويد وهو خطأ فالذي في نفس سيرة مغلاطى الذي هو ناقل عنه هو أبو العطف (ومعقل)
ابن مقرن المزني قال ابن حبان له صحبة وقال البغوي سكن الكوفة وروى عنه صلى الله عليه وسلم
أحاديث (وعقيل) بفتح أوله ابن مقرن المزني ذكره البخاري في الصحابة والواقدي فيمن
نزل الكوفة منهم (وسنان) بن مقرن أحد الاخوة قال ابن سعد له صحبة وذكره غير واحد
في الصحابة (وعبد الرحمن) بن مقرن بن عائذ المزني قال ابن سعد له صحبة ويقال كان اسمه
عبد عمر وفغيره صلى الله عليه وسلم وهذا سقط من الشامي لماعدي بن مقرن سهوا أو من النسخ
(وهند) لم أره ذكر في الصحابة نعم فيها عبد الله بن مقرن المزني أحد الاخوة روى عنه محمد بن
سير بن عبد الملك بن عمير كذا قال ابن منده ولم يخرج له شيئا وله ذكر في الفتوح قال سيف في
كتاب الردة خرج أبو بكر عثي وعلي ميمته النعمان بن مقرن وميسرة عبد الله بن مقرن وعلي
السابقة سويد بن مقرن فاطلع الفجر الا وهم والعدو في صعيد واحد فذكر قصة قتال أهل
الردة انتهى وقد صرح في الشامية بأن السابع لم يسم فقيه لاسمه عبد الله وقيل النعمان وقيل
ضار (بنو مقرن) بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء الثقيلة قال الواقدي وابن غير كان بنو مقرن
سبعة كلهم صحب النبي صلى الله عليه وسلم لم قال أبو عمر ليس ذلك لاحد من العرب غيرهم قال الحافظ
وقد ذكره في ترجمة هند بن حارثة الاسلمى ما ينقض ذلك وأخرج الطبري من طريق عبد الرحمن
ابن معقل بن مقرن أن ولده مقرن كانوا عشرة نزل فيهم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر
(وهم الذين قال الله تعالى فيهم) ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم لم قلت لأجد ما أجلكم
عليه (تولوا) انصرفوا جواب اذا (وأعينهم تغيض) تسيل (من الدمع حزنا) لاجل (أن)
لا يجدوا ما ينفعون في الجهاد (قاله مغلاطى) جامع ما تفرق في الاخبار قال الشامي وذكر
الحاكم أن فيه حمري بن المبارك بن النجار وابن عائذ مهدي بن عبد الرحمن ولم أرهما ذكر
في كتب الصحابة قال ابن اسحق والواقدي لما خرج البكاون من عنده صلى الله عليه وسلم وقد
أعلمهم أنه لا يجد ما يحملهم عليه لقي يامين بن عمر والنضري أبا ليلى وعبد الله بن مغفل وهما
يكيان فقال ما ييكى كما قالوا لا يجد ما يحملهم عليه صلى الله عليه وسلم ليحملنا فلم نجد عنده ما يحملنا عليه
وليس عندنا ما نتقوى به على الخروج ونكره أن تفوتنا غزوة معه فأعطاهاهم انا نحن حاله وزود كل
واحد منهم اصاعين من تمر زاد الواقدي وحمل العباس منهم رجلين وعثمان ثلاثة بعد ما جهز من
الجيش (وفي البخاري) ومسلم (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (قال أرسلني أصحابي
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله الحق لأنهم) بضم الحاء المهملة وسكون الميم أى
الشيء الذي يريد كيون عليه ويحملهم قاله الحافظ وغيره (فقلت يا نبي الله ان أصحابي أرسلوني إليك

(فصل فلما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فلفظه ووافقه وهو غضبان ولا أشعر من شيء آخر قبل مجيئه لقوله وفاقته وقوله لأشعر فكان غضبه حله على القسم وفيه انعقاد اليمين في الغضب (فرجعت) إلى أصحابي حال كوني (خريما من منع النبي صلى الله عليه وسلم) أن يحملنا (ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد) غضب (في نفسه على فرجعت إلى أصحابي فاخبرتهم بالذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث) بفتح الهمزة والموحدة بينهما لام ساكنة آخره مثناة (الأسويعة) بضم السين المهملة وفتح الواو مصغرا ساء وهي جزء من الزمان أو من أربعة وعشرين جزءا من اليوم واللييلة قاله المصنف وخزم الشامي بالاول (اذ سمعت بالالينا دي أين عبد الله) رواية أبي ذر ولغيره أي عبد الله (بن قيس فاجبته فقال اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك) خبر رسول أو حال فرسول منصوب باجب (فلما أتيت قال خذ هذين القرينين) تنذية قرين قال المحافظ أي الحمالين المشدودين أحدهما إلى الآخر وقيل النظيرين المذساويين (وهذين القرينين) ولا يذرع غير المستملى وهاتين القرينتين أي الناقتين فذكر ثم أنت فالاولى على ارادة البعير والثانية على ارادة الاختصاص لا الوصفية انتهى وقال المصنف والشامي ولا يذرع عن الجوى والمسلم على هاتين القرينتين وهاتين القرينتين أي الناقتين قال المحافظ وهو اما اختصار من الراوي أو كانت الاولى اثنين والثانية أربعة لأن القرين تصدق على الواحد ودو على الاكثر فلا يخالف قوله (لست بأبيرة) وتقدم أي في البخاري في قدوم الأشعر بين أنه صلى الله عليه وسلم لم أمرهم بخمس ذود فاما تعددت القصة أو زادهم على الخمس واحدا انتهى وللبخاري أيضا بثلاثة ذود وجمع بأنها باعتبار ثلاثة أزواج والأبيرة جمع بعير يقع على الذكر والانثى فهو جار على كل من رواية التذكير والتأنيث (ابتاعهن) قال المحافظ في رواية الكشميهني ابتاعهن وكذا انطلق بهن في روايته بهن والصواب ما عند الجماعة لانه جمع ما لا يعقل (حينئذ من سعد) لم يتعين لي من هو سعد إلى الآن الا أنه يهجم في خاطري أنه سعد بن عباد انتهى ففي قول المصنف قيل هو ابن عباد وقتة وفي قدوم الأشعرين من خلف أن لا يحملنا ثم لم يلبث صلى الله عليه وسلم أن أتى بهن بابل فامر لنا بخمس ذود ولم ينبه المحافظ على الجمع بين الروايتين قال الشامي في حتمه أن يكون ما جاء من النهب أعطاه لسعد ثم اشتراه منه لاجل الأشعرين أو يحتمل على التعدد (فانطلق) بكسر اللام والمجزم على الأمر قاله المصنف بناء على قول الكوفيين الأمر مجزوم أو مساححة ومراده على صورة المجزوم بناء على قول البصرة مبني (بهن) والله كشميهني بهم بالميم والصواب الاول كما علم (إلى أصحابك فقل ان الله أو ان رسول الله يحمله) كم على هؤلاء (الأبيرة) (فاركبوهن الحديث) بقيته فانطلقت اليهم بهن فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم يحمله كم على هؤلاء (الأبيرة) ولا كني والله لا أدعكم حتى ينطلق معي بعضهم إلى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تظنوا أني أحدثكم شيئا لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انك عندنا بالمصدق ولنفععلن ما احببت فانطلق أبو موسى بنعمر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنعه اياهم ثم اعطاهم بعد فخذ ثوبهم بمثل ما حدثهم به أبو موسى (وقام عليه بن زيد) أحد البكائين المذكورين (فصلى من الليل) ماشاء الله (وبكى) لفظ الرواية ثم بكى (وقال اللهم انك قد أمرت بالمجاهد ورغبت فيه ثم لم تجعل لي مع رسولك ولم تجعل لي في يد رسولك ما يحملني عليه وأنى اتصدق على كل مسلم بكل مظلمة اصابني) المسلم (فيها) في المظلمة (مال) بالمجر بدل من مظلمة ولفظ الرض اصابني بها في مال (أو جسد أو عرض) بان أعفوه عنه والغالب أن لا يخلوا أحد من ظلم غيره له في شيء ما وبغرض أن لا ظلمة فهو مثاب على قصده الرأفة بالمسلمين وفي حديث أبي عبدس

بذلك
 (فصل فلما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فلفظه ووافقه وهو غضبان ولا أشعر من شيء آخر قبل مجيئه لقوله وفاقته وقوله لأشعر فكان غضبه حله على القسم وفيه انعقاد اليمين في الغضب (فرجعت) إلى أصحابي حال كوني (خريما من منع النبي صلى الله عليه وسلم) أن يحملنا (ومن مخافة أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم وجد) غضب (في نفسه على فرجعت إلى أصحابي فاخبرتهم بالذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فلم ألبث) بفتح الهمزة والموحدة بينهما لام ساكنة آخره مثناة (الأسويعة) بضم السين المهملة وفتح الواو مصغرا ساء وهي جزء من الزمان أو من أربعة وعشرين جزءا من اليوم واللييلة قاله المصنف وخزم الشامي بالاول (اذ سمعت بالالينا دي أين عبد الله) رواية أبي ذر ولغيره أي عبد الله (بن قيس فاجبته فقال اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك) خبر رسول أو حال فرسول منصوب باجب (فلما أتيت قال خذ هذين القرينين) تنذية قرين قال المحافظ أي الحمالين المشدودين أحدهما إلى الآخر وقيل النظيرين المذساويين (وهذين القرينين) ولا يذرع غير المستملى وهاتين القرينتين أي الناقتين فذكر ثم أنت فالاولى على ارادة البعير والثانية على ارادة الاختصاص لا الوصفية انتهى وقال المصنف والشامي ولا يذرع عن الجوى والمسلم على هاتين القرينتين وهاتين القرينتين أي الناقتين قال المحافظ وهو اما اختصار من الراوي أو كانت الاولى اثنين والثانية أربعة لأن القرين تصدق على الواحد ودو على الاكثر فلا يخالف قوله (لست بأبيرة) وتقدم أي في البخاري في قدوم الأشعر بين أنه صلى الله عليه وسلم لم أمرهم بخمس ذود فاما تعددت القصة أو زادهم على الخمس واحدا انتهى وللبخاري أيضا بثلاثة ذود وجمع بأنها باعتبار ثلاثة أزواج والأبيرة جمع بعير يقع على الذكر والانثى فهو جار على كل من رواية التذكير والتأنيث (ابتاعهن) قال المحافظ في رواية الكشميهني ابتاعهن وكذا انطلق بهن في روايته بهن والصواب ما عند الجماعة لانه جمع ما لا يعقل (حينئذ من سعد) لم يتعين لي من هو سعد إلى الآن الا أنه يهجم في خاطري أنه سعد بن عباد انتهى ففي قول المصنف قيل هو ابن عباد وقتة وفي قدوم الأشعرين من خلف أن لا يحملنا ثم لم يلبث صلى الله عليه وسلم أن أتى بهن بابل فامر لنا بخمس ذود ولم ينبه المحافظ على الجمع بين الروايتين قال الشامي في حتمه أن يكون ما جاء من النهب أعطاه لسعد ثم اشتراه منه لاجل الأشعرين أو يحتمل على التعدد (فانطلق) بكسر اللام والمجزم على الأمر قاله المصنف بناء على قول الكوفيين الأمر مجزوم أو مساححة ومراده على صورة المجزوم بناء على قول البصرة مبني (بهن) والله كشميهني بهم بالميم والصواب الاول كما علم (إلى أصحابك فقل ان الله أو ان رسول الله يحمله) كم على هؤلاء (الأبيرة) (فاركبوهن الحديث) بقيته فانطلقت اليهم بهن فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم يحمله كم على هؤلاء (الأبيرة) ولا كني والله لا أدعكم حتى ينطلق معي بعضهم إلى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تظنوا أني أحدثكم شيئا لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انك عندنا بالمصدق ولنفععلن ما احببت فانطلق أبو موسى بنعمر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنعه اياهم ثم اعطاهم بعد فخذ ثوبهم بمثل ما حدثهم به أبو موسى (وقام عليه بن زيد) أحد البكائين المذكورين (فصلى من الليل) ماشاء الله (وبكى) لفظ الرواية ثم بكى (وقال اللهم انك قد أمرت بالمجاهد ورغبت فيه ثم لم تجعل لي مع رسولك ولم تجعل لي في يد رسولك ما يحملني عليه وأنى اتصدق على كل مسلم بكل مظلمة اصابني) المسلم (فيها) في المظلمة (مال) بالمجر بدل من مظلمة ولفظ الرض اصابني بها في مال (أو جسد أو عرض) بان أعفوه عنه والغالب أن لا يخلوا أحد من ظلم غيره له في شيء ما وبغرض أن لا ظلمة فهو مثاب على قصده الرأفة بالمسلمين وفي حديث أبي عبدس

الشق الايمن مثل ما

أصاب غيره ويختص بالشق الايسر لكن قد روى مسلم في صحيحه أيضا من حديث أنس قال لما رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجرة ونحر نسكه وحلق ناول الحلاق شقه الايمن فحلقه ثم دعا بأبلاحة الانصاري فأعطاه إياه ثم ناوله الشق الايسر فقال احلق فحلقه فأعطاه أبلاحة فقال أقسمه بين الناس ففي هذه الرواية كما ترى أن نصيب أبي طلحة كان الشق الايمن وفي الاولى أنه كان الايسر قال المحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي رواه مسلم من رواية حفص بن غياث وعبد الأعلى عن هشام ابن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع إلى أبي طلحة شعر شقه الايسر ورواه من رواية سيفيان بن عيينة عن هشام بن حسان أنه دفع إلى أبي طلحة شعر شقه الايمن قال ورواه ابن عوف عن ابن سيرين أنها تقوى رواية سيفيان والله أعلم قلت يريد برواية ابن عوف ما ذكرناه عن ابن سيرين

ولكني أتصدق بعرضي من آذاني أو شتخي أو لمزني فهو له حل (ثم أصبح مع الناس فقال صلى الله عليه وسلم) وفي حديث عمرو بن عوف قام صلى الله عليه وسلم ينادي فنادى (أين المتصدق بهذه الليلة فلم يبق أحد ثم قال أين المتصدق فلم يبق أحد) وكأنه ولو علم بالوحي لم يبين له خصوصه كأنه قيل له إن رجلا من أصحابك تصدق الليلة بكذا أو علم وأراد اذاعة فضله (ثم قال أين المتصدق فليقم) زاد في الروض ولا يتزاهد ما صنع هذه الليلة انتهى وكان عليه أراذله فلم يبق في المراتب حتى أمره فلم يسعه الا امتناله (فقام إليه فأخبره فقال صلى الله عليه وسلم ابشر فوالذي نفسي محمد بيده) أقسم له ليزيد مسرته ويدفع كربته (لقد كتبت) بالبناء للمفعول أي صدقتك (في) عداد (الزكاة المتقبلة) فتوابعها كتوابعها (رواه يونس) عن ابن اسحق (كما ذكره السهيلي في الروض) بلا سند (والبيهقي في الدلائل له) قال في الاصابة وقد ورد موصولاً من حديث مجمع بن جارية ومن حديث عمرو بن عوف عن ابن أبي الدنيا وابن شاهين ومن حديث عليه نفسه عند البراء قال حدث صلى الله عليه وسلم على الصدقة فذكره قال البراء عليه هذا مشهور ومن الانصار لم يعلم له غير هذا الحديث ومن حديث أبي عبس بفتح فسكون ابن جبر عند الخطيب انتهى ملخصاً (وجاء المحدثون) جمع معذور بشد الذال قال البيضاوي اما من عذر في الامر اذا قصر فيه وهو ما أن له عذراً ولا عذره أو من اعتذر اذا شهد العذر بادغام التاء في الذال ونقل حركاتها إلى العين ويجوز كسر العين للالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بها وقرأ يعقوب المحدثون من أعذر اذا اجتهد في العذر (من الاعراب) إلى النبي صلى الله عليه وسلم (ليؤذن لهم في التخلف) وتعللوا بالمجهود وكثرة العيال (فأذن لهم) في التخلف ولكن لم يعذرهم كما قال ابن اسحق وغيره أي لم يقبل عذرهم لئلا يكذبهم فيه (وهم) كما قال ابن سعد وشيخه (اثنا عشر وثمانون رجلاً) من بني غفار وفي البيضاوي يعني أسد وغطفان وقيل هم رهط عامر ابن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت طي على اهلنا ومواسينا (وقعد آخرون من المنافقين بغير عذر) في نفس الامر (و) بغير (اظهار علة) للنبي صلى الله عليه وسلم (جراحة) بفتح الحيم والراء كضخامة (على الله ورسوله) لعدم مبالاة بهم ماله بكفرهم (وهو قوله تعالى وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) في ادعاء الايمان من منافق في الاعراب عن المجي ولا اعتذار (واستخلف على المدينة) فيما قال ابن هشام (محمد بن مسلمة) الانصاري (قال الدمياطي) تبعه الواقدي (وهو عندنا أثبت عن) أي من قول من قال أو قائل استخلفه أثبت عن (قال استخلف غيره) علياً أو سباعاً أو ابن أم مكتوم (انتهى) كلام الدمياطي وهو في هذا الترجيح تابع لقول الواقدي ثبت عندنا محمد بن مسلمة (و) لكن (قال المحافظ زين الدين العراقي في ترجمة علي بن أبي طالب من شرح التقريب لم يتخلف) علي (عن المشاهد) كلها بل حضرها معه صلى الله عليه وسلم وخبروا أن تخلف في ابتداءها العذر فقد حضر معهما بحيث كان الفتح على يديه (الابوك فان النبي صلى الله عليه وسلم خلفه على المدينة) كما رواه عبد الرزاق في مصنفه بسند صحيح عن سعد بن أبي وقاص ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى تبوك استخلف على المدينة علي بن أبي طالب (و) خلفه أيضاً (على عياله) فقال باء إلى اخلفني في أهلي واضرب وخذ وعظ ثم دعائنه فقال اسمع مني لعلي وأطعن رواه الحاكم في الاكلیل من مرسل عطاء بن أبي رباح وأخرج ابن اسحق عن سعد بن أبي وقاص خلف صلى الله عليه وسلم علياً على أهله وأمره بالاقامة فيهم فار جفبه المنافقون وقالوا ما خلفه الا استنقاله وتحققاً فأخذ على سلاحه ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجرف فقال يا بني الله زعم المنافقون انك انما خلفتني لانك استنقتني وتحققفت مني فقال كذبوا ولكن خلفتك لما تركت ورائي فار جف في أهلي وأهلك أفلا ترضي يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي فرجع إلى المدينة ومضى صلى الله عليه وسلم على سفره (وقال

من طريق البخاري
وجعل الذي سبق اليه
أبو طلحة هو الشق الذي
اختص به والله أعلم
والذي يقوى أن نصيب
أبي طلحة الذي اختص
به كان الشق الأيسر وأنه
صلى الله عليه وسلم عم
ثم خص وهذه كانت
سنته في عطاءه وعلى هذا
أكثر الروايات فإن في
بعضها أنه قال للحلاق
خذوا وأشار إلى جانبه
اليمين فقسم شعره بين
من يمينه ثم أشار إلى
المحلاق إلى الجانب
الأيسر فخلقه فاعطاه أم
سلم ولا يعارض هذا
دفعه إلى أبي طلحة فإنها
أمر أنه وفي لفظ آخر فبدأ
بالشق الأيمن فوزعه
الشعرة والشعرتين بين
الناس ثم قال بالأيسر
فصنع به مثل ذلك ثم قال
ههنا أبو طلحة فدفعه
اليمنى وفي لفظ ثالث دفع
إلى أبي طلحة شعر شق
رأسه الأيسر ثم قلم أظفاره
وقسمها بين الناس ذكره
الإمام أحمد رحمه الله من
حديث محمد بن زيد أن
أباه حدثه أنه شهد النبي
صلى الله عليه وسلم
عند المنجور وجلس من
قريش وهو يقسم
أضاحي فلم يصبه شيء
ولا صاحبه فخلق رسول
الله صلى الله عليه وسلم

يومئذ) أي زمن استخلافه لما تراء أن قوله ذلك له لما حقه بالجر فإراد باليوم القطعة من الزمن
(أنت مني) وفي رواية لهما أيضا ما ترضى أن تكون مني (بمنزلة هرون من موسى) قال الطيبي مني خبر
المبتدأ ومن اتصاله ومتعلق الخبر خاص والباء زائدة كافي قوله تعالى فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به
أي فإن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم يعني أنت متصل ونازل مني منزلة هرون من موسى وفيه
تشبيه وجه الشبه بهم بينه بقوله (الأنه لا نبى بعدى) فعرف أن الاتصال المذكور بينهما
ليس من جهة النبوة بل من جهة مادونهما وهي الخلقة ولما كان هرون المشبه به إنما كان
خليفة في حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة على له صلى الله عليه وسلم بحياته انتهى
فلاحجة فيه للشيعة في أن الخلافة لعلى وإنه أوصى له بها وكفرت الروافض جميع الصحابة بتقديم
غيره وزاد بعضهم فكفر علياً لكونه لم يقم بطلب حقه ولا حجة لهم في الحديث ولا متمسك
لهم به لأنه إنما قال هذا حين استخلفه بالمدينة في هذه الغزوة قال المصنف وغيره يؤيده أن
هرون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى لوفاته قبله بنحو أربعين سنة انتهى وفي أحد قولي
البيضاوي إلا أكثر أن موسى مات قبله بسنة وقول النور بنحو خمسة أشهر (وهو) أي كونه خلفه على
المدينة وعلى عياله معاً ظاهر ما (في الصحيحين) البخاري هنا وفي المناقب ومسلم في الفضائل والنسائي
وابن ماجه كلهم (من حديث سعد بن أبي وقاص) ولفظه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى تبوك
واستخلف علياً فقال اتخلفني في الصبيان والنساء قال ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى
الأنه لا نبى بعدى زاد أحمد فقال على رضيتم ثم رضيتم ثم رضيتم فقوله استخلف علياً ظاهر في أنه على
المدينة وتأيد هذا الظاهر بورد هذه اللفظة في نفس حديث سعد في مصنف عبد الرزاق والروايات
يفسر بعضها بعضاً بالاسماء والمخرج متحد ومن ثم جزم المحافظ العراقي الذي (انتهى) كلامه بعزوه لهما
استخلافه على المدينة (ورجحه) الإمام المحافظ (ابن عبد البر) وتبعه المحافظ ابن دحية وقطع به المصنف
في شرح البخاري لأن ما في أرفع الصحيح لا معدل عنه وأما الدمياطى فقه مدع عنه أنه كان لما ألف
السيرة سيراً محضاً يتبعهم ولو خالف الأحاديث الصحيحة فتبع هنا الواقدي في ترجيحه ثم العجب من
الشارح أخذ ترجمة الشامي من استخلفه على أهلهم ومن استخلفه على المدينة وأتى بصدر كلامه فقط وزعم
أنه ظاهر حديث البخاري وقضى على المصنف بالتسميع فانه خلفه على أهلهم لكن لقر به منه وعظم أمره
إذا عرض للمدينة شيء عاون ابن مسleme في دفعه ولو استكمل عبارة الشامي لعلم أن الحق مع المصنف وأنه
لا تسمع في كلامه فانه لما حكى عن الواقدي القول بأنه على قال ما نصه قال أبو عمرو وتبعه ابن دحية وهو
الابن قتيل ورواه عبد الرزاق في المصنف بسند صحيح عن سعد بن أبي وقاص ولفظه إن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لما خرج إلى تبوك استخلف على المدينة على بن أبي طالب انتهى فهذا صريح في ترجيحه
وان ترجمته إنما هي توفية بتأديبه كلام أهل المغازي ويهجنس في خاطري أنه لم يقر له بقية كلامه أو سقط
من النسخة التي كانت عنده لانه كان يشكو كثرة تحريفها وسقطها (وقيل استخلف سباع) بكسر
المهملة وخفة الموحدة (ابن عرفة) يضم المهملة وسكون الراء وض الفاء فطامه مهمة حكى هذا القول
ابن هشام عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي ويقال انه استخلف ابن أم مكتوم حكى الأقوال الأربعة
الواقدي وقد علمت أن أرجحها على الصحة الحديث به وترجيح جهابذة الحفاظ له فناهيك بابن عبد البر
وابن دحية والعراقي ويليهم محمد بن مسلمة لترجيح الواقدي والدمياطى وأما الأخيران فلم يرجحوا وقال
شيخنا يجمع بتقدم صحة جميعها بان علياً على أهلهم وابن مسleme على المدينة وابن أم مكتوم على
الصلاة وسباع أولاً ثم عرض ما منعه فاستخلف ابن مسleme انتهى وملاحظه فيه ما أصح له كما علمت من

رأسه في ثوبه فاعطاه ففهم

منه على رجال وقلم
أظفاره فاعطاه صاحبه
قال فانه عندنا مخضوب
بالحناء والكتم يعني شعره
ودعا للمحلقين بالمغفرة
ثلاثا ولله قصيرين مرة
وحنك كثير من الصحابة
بل أكثرهم وقصر
بعضهم وهذا مع قوله
تعالى لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله آمنين
محلقين رؤسكم ومقصرين
ومع قول عائشة رضي الله
عنها طيبت رسول الله
صلى الله عليه وسلم
لاحرامه قبل أن يحرم
ولا حلاله قبل أن يحل
دليل على أن المحلق نسك
وليس باطلاق من
محذور

هـ (فصل ثم أقاض صلى
الله عليه وسلم) هـ الى
مكة قبل الظهر راكبا
فطاف طواف الافاضة
وهو طواف الزيارة وهو
طواف الصدرو لم يطف
غيره ولم يسع معه هذا هو
الصواب وقد خالف في
ذلك ثلاثة طوائف طائفة
زعمت أنه طواف طوافين
طوافا لثمة وطوافا
طواف الافاضة ثم طواف
للافاضة وطائفة زعمت
أنه سعى مع هذا الطواف
لكونه قارنا وطائفة زعمت
أنه لم يطف في ذلك اليوم
وانما آخر طواف الزيارة

ترجيح أنه ابن مسleme (وتخلف نفر من المسلمين من غير شك) في أمره صلى الله عليه وسلم (ولا ريب) بل كانوا جازمين متيقنين أنه خاتم النبيين (منهم كعب بن مالك) الانصاري السلمي بالفتح المدني الصحابي المشهور مات في خلافة علي روى له الجميع قال في حديث تخلفه عند الشيخين تجهز صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفت أغدولكي أتجهز معهم فارجع ولم أقض شيئا فاقول في نفسي أنا قادر عليه فلم يزل يتمادي بي حتى اشتد بالناس الجحش فاصبح صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازي شيئا فقلت أتجهز بعده بيوم أو يومين ثم ألحقهم فرجعت ولم أقض شيئا ثم غدوت ثم رجعت ولم أقض شيئا فلم يزل بي حتى اسرعوا وهممت ان ارتحل فادرهم ولينتي فعلت فلم يقدر لي ذلك (ومرارة) قال في الفتح بضم الميم وراين الاولى خفيفة (ابن الربيع) الانصاري العمري بفتح الميم وسكون الميم نسبة الى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس ووقع لبعضهم العامري وهو خطأ وكونه ابن الربيع هو المشهور ووقع في مسلم ابن ربيعة وعند ابن مردويه من حديث مجمع بن جارية مرارة بن ربي وهو خطأ وكذا ما عند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن من تسميته ربيع بن مرارة وهو مقلوب وذكر في هذا المرسل ان سبب تخلفه انه كان له حائط حين زها فاقال في نفسه قد غزت قبلها فلو أقت عامي هذا فلما تذكر ذنبه قال اللهم اني أشهدك اني قد تصدقت به في سديك (وهلال بن أمية) الانصاري الواقفي يقاف ثم فاء نسبة الى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الاوس ذكر في مرسل الحسن ان سبب تخلفه انه كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقالوا أقت هذا العام عندهم فلما تذكر قال اللهم لك على ان لا ارجع الى أهل ولا مال (وفيه من نزل) ناب (على الثلاثة الذين خلفوا) عن التوبة عليه وسلم بقرينة بقية الآية وياتي له مزيد (وأبوذر) ذكر الواقدي ان سبب إبطائه عن السير ان بعيره كان أعرج فقال أعرفه أياما ثم ألحقه عليه الصلاة والسلام فعرفه أياما ثم خرج فلم يره حر كة فحمل متاعه على ظهره وسار (وأبو خيثمة) قال في الفتح اسمه سعد بن خيثمة كذا أخرجه الطبراني من حديثه ولفظه تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت حائطا فرأيت عريشا قد رشح بالماء ورأيت زوجتي فقلت ما هذا بانصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في السحوم والمحرو وأنا في الظل والنعيم فقممت الى ناضح لي وتمرات وخرجت فلما طلعت على العسكر فرأى الناس قال صلى الله عليه وسلم كن أبأخي شمة فحنت فدعالي وذكره ابن اسحق عن عبد الله ابن أبي بكر بن خرم مرسلنا وذكر الواقدي ان اسمه عبد الله بن خيثمة وقال ابن هشام اسمه مالك بن قيس انتهى (ثم لمحاه بعد ذلك) روى ابن اسحق عن ابن مسعود لما سار صلى الله عليه وسلم الى تبوك جعلوا يقولون تخلف فلان فيقول دعوه فان يكن فيه خير فسيلاحقه الله بكم وان يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه وتلوم أبوذر على بعيره فلما إبطا عليه أخذ متاعه على ظهره ثم خرج يتبع أثره صلى الله عليه وسلم ماشيا (ولما رأى عليه الصلاة والسلام أباذر الغفاري وكان عليه الصلاة والسلام نزل في بعض الطريق) قال أبوذر فطلعت عليه نصف النهار وقد أخذ مني العطش رواه الواقدي قال في حديث ابن اسحق فنظر ناظر من المسلمين فقال يا رسول الله ان هذا الرجل يمشي على الطريق وحده فقال صلى الله عليه وسلم كن أباذر فلما تاه له القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبوذر (فقال) رحم الله أباذر (يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده) هكذا الرواية عن ابن مسعود عند ابن اسحق واتباعه فما يقع في نسخ يعيشت بدل يبعث تحريف من النسخ وعند الواقدي فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم لم وأخبره خبره قال لقد غفر الله لك يا أباذر بكل خطوة ذنبا الى ان لقيتني ووضع متاعه عن ظهره ثم استسقى فأتى بانه من ماء فشر به وقوله كن أباذر كن أبأخي شمة بلفظ الامر قيل معناه الدعاء كما تقول اسلم أي سلمك الله أي اللهم اجعله أباذر وقيل معناه انت أبوذر ثم انه يقع في نسخ حذف ويبعث وحده لانه لم يبعث

الى الليل فنذكر الصواب
في ذلك ونبين من هذا الغلط
وبالله التوفيق قال الاثرم
قلت لاني عبد الله فاذا
رجع أعني المتبع
كم يطوف ويسعى قال
يطوف ويسعى لمجة
ويطوف طواف آخر للزيارة
صاودناه في هذا غير مرة
فثبت عليه قال الشيخ
في المغني وكذلك المحكم
في القارن والمفرد اذا
لم يكونا أيام مكة قبل يوم
النحر ولا طافا للقدم
فانهما يبداً بطواف
القدم قبل طواف
الزيارة نص عليه أحمد
رحمة الله واحتج بمساروت
عائشة رضي الله عنها قالت
فطاف الذين أهلوا
بالمكة مرة بالبيت وبين
الصفا والمروة ثم حلوا ثم
طافوا طوافاً آخر بعد أن
رجعوا من منى لمحجهم
وأما الذين جمعوا الحج
والعمرة فامطافوا طوافاً
واحداً فحمل أحمد رحمه
الله قول عائشة على أن
طوافهم لمحجهم وهو
طواف القدم قال ولانه
قد ثبت أن طواف القدم
مشروع فلم يكن طواف
الزيارة مسقطاً له كتحية
المسجد عند دخوله
قبل التلبس بالصلاة
المفروضة وقال المحرق
في مختصره وان كان متمتعاً
في طواف بالبيت سبعاً كما

بالرواية بل اقتطف منها ما يدل على الآية الباهرة التي شوهت والبعث لم يشاهد بعد فهي أنسب
بقوله (فكان كذلك) روى ابن اسحق عن ابن مسعود لما سئل عثمان أباً ذر إلى الربدة وأصابه بها قدره
لم يكن معه أحد الا امرأته وغلماهما فوَصاهما ان غسلا في وكفنا في ثم ضعاني على قارصة الطريق فاول
ركب يمر بكم فقولوا هذا أبو ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعينونا على دفنه فلم مات فعلا
ذلك به وأقبل ابن مسعود في رهط من أهل العراق عمار فلم يرهم الا والخنزرة على ظهر الطريق وقد
كادت الابل تطوها وقيام اليهم الغلام فقال هذا أبو ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعينونا على
دفنه فاستهل عبد الله بن مسعود يميني ويقول صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم تمشى وحدك وتموت
وحداً وتبعث وحدك ثم نزل هو وأصحابه فواروه ثم حدثهم ابن مسعود بالحديث وعسكر عليه
السلام بثنية الوداع كما قال ابن اسحق زاد الواقدي ولما رحل منها عدا اللوبة والرامات (وأمر صلى الله
عليه وسلم لكل بطن من الانصار والقبائل من العرب ان يتخذوا لواء وراية) قال الواقدي فدفع لواءه
الاعظم الى الصديق ورايته العظمى الى الزبير ودفع راية الاوس الى أسيد بن حضير وراية الخزرج الى
أبي دجانة ويقال الى الحباب بن منذر قال ورأى برأس الثنية عبد الله لامة متسلحاً فقال أقاتل معك فقال
ارجع الى سيدك لا تقتل معي فتدخل النار ونادى مناديه صلى الله عليه وسلم لا يخرج معنا الا مقو
نخرج رجل على بكر صعب فصرعه بالسويداء مضطرباً موضع على ليلتين من المدينة فقال الناس
الشهيد الشهيد فبعث صلى الله عليه وسلم منادياً ينادي لا يدخل الجنة عاص قال وكان دلياً له الى تبوك
علقة بن الفغواء الخزاعي وأبوه بفتح الفاء وسكون الغين المعجمة وبالأو وروى عبد الرزاق وابن
سعد عن كعب بن مالك خرج صلى الله عليه وسلم الى تبوك يوم الخميس وعسكر عبد الله بن أبي معزة على
حدة عسكره أسفل منه فحذاب فاقام مدة أقامته فلما سار عليه السلام نحو تبوك تخلف ابن أبي راجعاً
الى المدينة فيمن تخلف من المنافقين وقال يغزو محمد بنى الاصفى مع جهداً الحال والحمر والبلد البعيد
الى ما لا طاقة له به يحجب أن قتالهم معه اللعب والله لكأني أنظر الى أصحابه مقرنين بالجمال ارجافه
وبأصحابه قال ابن اسحق والواقدي وابن سعد وكان عسكر ابن أبي فيما برعمون ليس بأقل العسكرين
قال ابن خزم هذا باطل لم يتخلف عنه الا ما بين السبعين الى الثمانين فقط (وكان معه عليه الصلاة
والسلام ثلاثون ألفاً) الذي جزم به ابن اسحق والواقدي وابن سعد وراه الحاكم في الاكلية ل عن معاذ
ابن جبل والواقدي عن زيد بن ثابت قال اخر جناح رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غزوة تبوك
زيادة على الاثنين ألفاً فكان المصنف ألغى الزائد في حكاية هذا القول (وعند أبي زرعة) عبيد الله بن
عبد الكريم الحافظ الثقة الرازي الامام المشهور أنه كان معه (سبعون ألفاً) نقله الحاكم عنه في
الاكليل قال الشامي وجمع بين الكلامين بان من قال ثلاثين ألفاً بعد التابع ومن قال سبعين عد
التابع والمتبوع (وفي رواية عنه أيضاً أربعون ألفاً) وهي التي نقلها عنه في الفتح قائل ولا يتخالف
حديث معاذ أكثر من ثلاثين لاحتمال أن من قال أربعين ألفاً جبر الكسر انتهى لكن تعقبه
تلميذه السخاوي بان المروي عن أبي زرعة أنهم كانوا سبعين نعم المحصر بالاربعةين في حجة الوداع
فكانه سبق قلم أو انتقال نظر نقله عنه تلميذه المصنف في شرح البخاري وأقره وهو عجيب مع جزمه
هنا بانهم اريتان عن أبي زرعة وتاليقه للشرح متأخر عن المواهب لاحاله فيه كثير اعلموا وعلى تسليم
النقل فقد جمع شيخنا على قياس السابق بينه جاوبين من قال أربعين بانه عدد المتبوعين ومن يقرب
منهم من التابعين (وكانت الخيلة ل عشرة آلاف فرس) رواه الواقدي من حديث زيد بن قيس بزيادة
ألفين وعليه حمل في الفتح ما وقع في بعض طرق حديث كعب عندهم سلم والمسلمون يزيدون على عشرة

فـ قال للعمره ثم يعود
 فيطوف بالبيت طـ وافا
 ينوي به الزيارة وهو قوله
 تعالى وليطوفوا بالبيت
 العتيق فن قال ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان
 متمتعاً كالتامضي وأصحابه
 عندهم هكذا فعل
 والشيخ أبو محمد عنده
 انه كان متمتعاً التمتع
 الخاص ولا يكن لم يفعل
 هذا قال ولا أعلم أحداً
 وافق أبا عبد الله على هذا
 الطواف الذي ذكره
 الخرقى بل الم شروع
 طواف واحد للزيارة
 كن دخل المسجد وقد
 أقيمت الصلاة فانه يكتفي
 بها عن تحية المسجد
 ولانه لم ينقل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا
 أصحابه الذين تمتعوا معه
 في حجة الوداع ولا أمر
 النبي صلى الله عليه وسلم
 به أحداً قال وحديث
 عائشة دليل على هذا فانها
 قالت طافوا طوافاً واحداً
 بعد أن رجعوا من منى
 لحجهم وهذا هو طواف
 الزيارة ولم تذكر طوافاً
 آخر ولو كان هذا الذي
 ذكرته طواف القدوم
 لكنت قد أخلت بذكر
 طواف الزيارة الذي هو
 ركن الحج الذي لا يتم
 الا به وذكر ما يستغني
 عنه وعلى كل حال فـ
 ذكرت الاطواف واحداً

آلاف قال تحمل على ارادة عدد الفرسان (ولما صلى الله عليه وسلم بالحجر بكسر الحاء وسكون الجيم
 بديار نمود) بدل من الحجر باعادة الحاروفي الفتح وهو من انزل لمود وفي الانوار هو واديين المدينة والشام
 كانوا يسكنونه بمنع الصرف على ارادة القبيلة للعامة والتأنيث المعنوي وبالصرف على ارادة اسم الاب
 وكلاهما في القرآن والى نمود وعاد او نمودا (قال لا تشربوا) ظاهر سياقه انه لم ينزل به وعند ابن اسحق
 انه لما نزل وقال لا تشربوا وترجم البخاري نزول النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر قال المحافظ وزعم
 بعضهم انه مروى لم ينزل ويرده تصريح ابن عمر بانه لما نزل الحجر أمرهم أن لا يشربوا (من ما فيها شياً) خوفاً
 ان يورثهم شربة قسوة في قلوبهم أو ضرراً في أبدانهم قاله المصنف زاد ابن اسحق ولا تتوضؤا منه للصلاة
 وما كان من عجين عجنتموها فاعلقوا الابل ولا تأكلوا منه شيئاً وكان من زعم انه لم ينزل به تمسك بما
 أخرجه البخاري عقب الترجمة عن ابن عمر لما صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين
 ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أنصابهم الا أن تكونوا باكين ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى جاز الوادي
 وغفل عما أخرجه في أحاديث الانبياء عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في
 غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من بشرها ولا يستقوا منها فافقوا لوقد عجنوا منها واستقينا فامرهم أن
 يطرحوا ذلك العجين ويهرقوا ذلك الماء وأخرج الشيخان عن ابن عمر أن الناس نزلوا معه صلى الله
 عليه وسلم أرض نمودا الحجر فاستقوا من بشرها واعتجنوا به فامرهم أن يهرقوا ما استقوا من بشرها وأن
 يعلموا الابل العجين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة ويروى أحمد والحاكم بإسناد
 جيد عن جابر قال لما صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تسالوا الآيات فقد سألها قوم صالح وكانت
 الناقة ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمرهم وكانت تشرب يوماً ويشربون لبنها
 يوماً ففقروها فاختزمتهم صيحة أهمد الله من تحت أديم السماء منهم الارجلا واحد كان في حرم الله وهو
 أبو دغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه قال المحافظ سئل شيخنا البلقي من أين علمت بشر
 الناقة فقال بالتواتر اذ لا يشترط فيه الاسلام انتهى والذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم علمها بالوحى
 ويحمل كلام الشيخ على من سيجى بعده وفيه كراهة الاستقواء من آبار نمود وياحق بها نثارها من
 الآبار والعيون التي كانت لمن هلك بعذاب الله على كفره واختلف هل الكراهة للتنزيه أو للتحريم
 وعليه هل يمنع صحة التمه من ذلك الماء أم لا انتهى (ولا يخرج من أحد منكم) الآية كما عند ابن اسحق
 (الاومعه صاحب له) لحكمة علمها صلى الله عليه وسلم لعلها ان الجن لا تقدم على اثنين وقد روى
 الامام في الموطن فروعان الشيطان يهيم بالواحد قال البايعي يحتمل ان يريد انه يهيم باغتيال والثـ اط
 عليه وانه يهيم بغيته وصرفه عن الحق واغرائه بالباطل انتهى وأخرج أصحاب السنن بإسناد حسن
 وصححه ابن خزيمة والحاكم فروعان الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب (ففعّل الناس)
 ما أمرهم به صلى الله عليه وسلم (الارجلين من بني ساعدة) من الانصار قال البرهان لا عرفهما (خرج
 أحدهما حاجته) التغوط (والآخر في طلب بعيره فأما الذي خرج لحاجته فخلق) بنون ومعجزة
 مبنى للفعول أى صرع (على مذهبه) بفتح الميم والماء بينهما معجزة ساكنة وهو الموضع الذي يتغوط
 فيه (وأما الذي خرج في طلب بعيره فاحتملته الريح حتى طرحته بحبل طي) قال في الروض وتبعه في
 النورهما اجأ وسلمى عرف أجاب فتعهمزة والجيم آخره همزة مقصورة باجأ بن عبد الجبن مجيم ونون
 كما سيأتى كان صلب فيه وسلمى بفتح المهملة واسكان اللام والقصر بـ سلمى بنت حام صابت فيه فيما
 ذكر (فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألم أنهمكم) ان يخرج منكم أحد الاومعه صاحب
 (ثم دعا الذي) وفي نسخة دعا الذي أى طلبه فحضر فدعاه والاولى أظهر وهي التي عند ابن اسحق

فمن أين يستدل به على
طوافين وإيضافاتها
خاصة وقرنت الحج إلى
العمرة بامر النبي صلى الله
عليه وسلم ولم تكن طافت
للقدوم لم تطف للقُدوم
ولا أمرها به النبي صلى
الله عليه وسلم ولأن
طواف القدوم لم يسقط
بالطواف الواجب شرع
في حق المعتمر طواف
القدوم مع طواف العمرة
لأنه أول قدومه إلى
البيت فهو أول من
المتمتع الذي يعود إلى
البيت بعد رؤيته وطوافه
به انتهى كلامه قلت لم
يرفع كلام أبي محمد
الاشكال وإن كان الذي
أنكره هو الحق كما أنكره
والصواب في إنكاره فإن
أحد المقلين أن الصلاة
لما رجعوا من عرفة
طافوا للقدوم وسعوا ثم
طافوا للإفاضة بعده ولا
النبي صلى الله عليه وسلم
هذا يقع قطعاً ولكن
كان منشأ الاشكال أن أم
المؤمنين فرقت بين
المتمتع والقارن فأخبرت
أن القارنين طافوا بعد
أن رجعوا من منى طوافاً
واحداً وإن الذين أهلوا
بالعمرة طافوا طوافاً آخر
بعد أن رجعوا من منى
فحجهم وهذا غير طواف
الزيارة قطعاً فإنه يشترك
فيه القارن والمتمتع فلا

للذي بلام الحجر (خندق على مذهبه فشنق وأما الأثر فاهدته طي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
قدم المدينة) كذا روى ابن اسحق حديثه الرجلين عن عبد الله بن أبي بكر بن خزم عن عباس بن سهل
الساعدي قال وقد حدثني عبد الله أن العباس سألهم ما له ولكن استودعه إياه ما قال أن يسميها إلى
وعارضه البرهان بأن الذي في مسلم أن ذلك كان بتبوك لا بالحجر وهو متعقب بأنهما قصتان أحدهما
بالحجر وهي التي ذكرها ابن اسحق وتبعه اليعمرى والثانية بتبوك ويؤيد التعدد أن في الأولى
رجلين وفي الثانية رجل ولوح لذلك المصنف فقال (وفي صحيح مسلم) والبخاري بنحوه فالأولى عزوه
لهم أكلاهما (من حديث أبي حنيفة) الساعدي اسمه المنذر أو عبد الرحمن أو عمر بن سعد بن المنذر أو ابن
مالك شهد أحداً وما بعدهما وعاش إلى سنة ستين (انطلقنا حتى قدمنا تبوك فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ستب عليكم الليلة ربح شديدة فلا يقيم أحد منكم فمن كان له بعير فليشده عقاله) وفي رواية
البخاري فليعقله (فهب ربح شديدة فقام رجل فحملته الرمح حتى ألقته بحجلى طي) ولم يبين
ما حصل لذلك الرجل بعد على تعدد القصة ويحتمل الاتحاد وأن قصة الذي خرج لحاجته كانت بالحجر
والذي ألقته الرمح كانت بتبوك فجمع بينهما في الذكر في مرسل ابن اسحق ولم يترن في الفتح للجمع مع
ذكره رواية ابن اسحق في شرح الحديث (وروى الزهري) محمد بن مسلم عن سالم عن أبيه قال (لما مر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر سجد) غطى (نوبه) وضمنه معنى وضع فقال (على وجهه
واستحث راحلته) أي حضها على السير (ثم قال لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا أنفسهم) قال المحافظ
شامل لعمد وغيرهم ممن هو كصفتهم وإن كان السبب ورد فيهم قال وليس المراد الاقتصار في ذلك على
ابتداء الدخول بل دائماً عند كل جزء من الدخول وأولى في حال الاستقرار (الأول أنتم يا كون) بأن
تستحضر واما أصابهم بذنوبهم فترق قلوبهم فتبكوا (خوفان يصيبكم) بفتح الهمزة مثل (ما أصابهم)
قال المصنف لا يناقيه قوله تعالى ولا ترزوا رزواً أخرى لئلا يأتى على عذاب يوم القيامة انتهى
وثبت خوف في ذي الرواية يؤيد البصريين في رواية إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم بالفتح مفعول له أي
كراهة الإصابة حيث قدروا كراهة أو خشية الإصابة وقدر الكوفيون لئلا يصيبكم قال المحافظ ويؤيد
الأول أن في رواية لا جـد إلا أن تكونوا باكين وإن لم تكونوا باكين فقباً كواخشية أن يصيبكم ما أصابهم
ووجه الخوف أن البكاء يبعث على التفكير والاعتبار فمكانه أمرهم بالتفكير في أحوال توجب البكاء
من تقدير الله على أولئك بالكفر مع تمكّنهم من الايمان بالايمان وتمكّنه لهم في الأرض واهمهم مدة
طويلاً ثم اجتماعهم وشدة عذابه وهو سبحانه مغلب القلوب فلا يمان المؤمن أن تكون عاقبته إلى
مثل ذلك والتفكير أيضاً في مقابلة أولئك نعمة الله بالكفر واهمهم أعمال عقولهم فيما يوجب
الايمان والطاعة فمن عليهم ولم يتفكر فيما يوجب البكاء اعتباراً بأحوالهم فقد شابهم في الإهمال
ودل على قساوة قلبه وعدم خشوعه فلا يمان أن يحضره ذلك إلى العمل بمثل أعمالهم فيصيبهم ما أصابهم
وفيه الحث على المراقبة والزجر عن السكني في ديار المعذبين انتهى من الفتح في موضعين (رواه
الشيخان) في مواضع قال ابن اسحق فلما أصبح الناس ولا ماء معهم شكوا ذلك إلى صلى الله عليه وسلم
فدعا فارساً رسول الله سبحانه فامطرت حتى ارتوى الناس وجعلوا حاجتهم من الماء حدثني عاصم بن عمر عن
محمود بن أبي عبد عن رجال من قومه قال كان رجل معروف نفاقه يسير معه صلى الله عليه وسلم حيثما سار
فلما كان من أمر الحجر ما كان ودعا صلى الله عليه وسلم فارساً رسول الله سبحانه فامطرت حتى ارتوى
الناس أقبلنا عليه نقول ويحك هل بعد هذا شئ قال سبحانه مارة وروى الامام أحمد وابنا خزيمة
وحسان والمحاكم عن عمر بن الخطاب قال تبوك في يوم قيظ شديد فسرنا ناءمنا وأصابنا فيه عطش حتى

فرق بينهما فيه ولكن
 الشيخ أبو محمد لما رأى
 قولها في المتمتعين أنهم
 طافوا طوافاً آخر بعد
 أن رجعوا من منى قال
 ليس في هذا ما يدل على
 أنهم طافوا طوافين
 والذي قاله حق ولكن
 لم يرفع الاشكال فقالت
 طائفة هذه الزيادة من
 كلام عروة وأبنته هشام
 أدرجت في الحديث وهذا
 لا يثبتين ولو كان فغايبته
 أنه مرسل ولم يرتفع
 الاشكال عنه بالارسال
 فالصواب أن الطواف
 الذي أخبرت به عائشة
 وفرت به بين المتمتع
 والقارن هو الطواف بين
 الصفا والمروة لا الطواف
 بالبيت وزال الاشكال
 جملة فاجبت على
 القارين أنهم اكتفوا
 بطواف واحد بينهما لم
 يضيفوا اليه طوافاً آخر
 يوم النحر وهذا هو الحق
 وأخبرت عن المتمتعين
 أنهم طافوا بينهما طوافاً
 آخر بعد الرجوع من
 منى للحج وذلك الاول
 كان للعمرة وهذا قول
 الجمهور وتنزيل الحديث
 على هذا موافق لمحدثيها
 الا آخره وهو قول النبي
 صلى الله عليه وسلم
 بعد طوافك بالبيت
 وبين الصفا والمروة
 لحجتك وعمرتك وكانت
 قارنته ووافق قول

ظننا أن رقابنا ستنقطع حتى إن كان الرجل يذهب يلتبس الرجل فلا يرجع حتى يظن أن رقبتـه
 ستنقطع حتى إن كان الرجل لينحدر بغيره فيعصر فرثه فيشربه ويجمعـهـل ما بقى على كبده فقال أبو بكر
 يا رسول الله إن الله قد عودك في الدعاء خير فادع الله لنا قال أشحب ذلك قال نعم فرفع يديه نحو السماء فلم
 يرجعهما حتى قالت السماء فاطلت ثم سكبت فلما أمامهم ثم ذعبننا ننظرفـهـلم نجدها جازت العسكر
 فعند ابن اسحق أن هذه القصة كان بالحجر كما ترى لكن روى ابن أبي حاتم عن أبي حنيفة قال نزلت هذه
 الآية في غزوة تبوك ونزلوا الحجر فامرهم صلى الله عليه وسلم أن لا يحملوا من مائثاشيا ثم ارتحل ونزل
 منزلاً آخر وليس معهم ماء فشكوا إليه صلى الله عليه وسلم فقام فصلى ركعتين ثم دعا فأرسل الله سبحانه
 فأمرت عليهم حتى استقوا منها فقال أنصاري لا تخزن قومه يتهم بالنفاق ويحك قد ترى ما دعا صلى
 الله عليه وسلم فأمر الله علينا السماء فقال انما طربنا بنوء كذا وكذا فأنزل الله تعالى وتجعلون رزقكم
 أنكم تكذبون ويحتمل الجمع بان قول ابن اسحق فلما أصبح أي بعد أن ساروا نزل منزلاً بعد الحجر
 وأنه لما طلب منه أبو بكر الدعاء صلى ثم مديديه ودعا والله أعلم (ولما كان عليه الصلاة والسلام ببعض
 الطريق) بعدما سار من الحجر كما عند الواقدي وابن اسحق (ضلت ناقته) غابت وخفيت فلم يهتد إليها
 قال الواقدي وهي القصواء (فقال زيد بن الاصيص) قال في الاصابة بلام ومهملة وتحتية مصغرة وقيل
 بنون أوله وآخره موحدة القين قاعى انتهى وفي النور آخره فوقية تصغير لصت بفتح اللام في الكثير
 وهو اللص بلغة طيء وحكي شيخنا في القاموس تثلث اللام في المكبر والجمع لصوت انتهى وهو في
 القاموس في باب الفوقية فقول الاصابة وآخره موحدة يعني على أن أوله نون (وكان منافقا) قال
 الواقدي كان يهودياً من بني قينقاع فأسلم فنفاق وكان فيه خبث اليهود وغشهم وكان مظاهراً لاهل
 النفاق (أليس يزعم محمد أنه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقته) وعند ابن اسحق وكان
 زيد بن رعل عماراً بن خرم العقبي البدرى وكان عنده عليه السلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 وعمارة عنده (ان رجلاً) وعند الواقدي ان منافقا (يقول كذا وكذا) التي أعلمها الله له بالوحى
 الهاما أو غيره (وانى والله لا أعلم الا ما علمنى الله) فاجبارى بأمر السماء انما هو بتعليم الله والنبي لا يعلم كل
 غيب قال ذلك رد الزعم المناق أن لو كان نبيا لعلم مكان ناقته (وقد دلنى الله عليها وهى فى الوادى فى
 شعب كذا وكذا) لشعب عينه وأشار لهم اليه (فـدحسبها) منعها (شجرة بزمائها فانطلقوا) فعـل
 أمر (حتى تاتونى بها فانطلقوا) ماض (فجاؤا بها) قال الواقدي الذى جاء بها الحرت بن خزيمة الاشهلى لكن
 الجمع كما قال البرهان يدل على أنه كان معه غيره وخزيمة بفتح المعجمة واسكان الزاى وفتحها وقيل
 خزيمة بالتصغير بدرى أحدى له حديث (رواه البيهقى وأبو نعيم) وابن اسحق والواقدي وزاد فرجع
 عماراً الى رحله فقال والله لعجب لشيء حدثناه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نفاعن مقالة قائل أخـبره
 الله بكذا وكذا الذى قال زيد فقال رجل عن كان فى رحل عمار قال الواقدي هو أخوه عمرو بن خرم زيد
 والله قائل هذه المقالة قبل أن تطالع علينا فاقبل عماراً على زيد يطعنه فى عنقه ويقول يا عباد الله ان فى
 رحلى لداية وما أشـغرفا نخرج يا عباد الله من رحلى ولا تصحبني قال ابن اسحق فزعم بعض الناس
 أن زيدا تاب بعد ذلك وقال بعض الناس لم يزل متهما بشرك حتى هلك وقد ذكره فى الاصابة فى
 القسم الاول وأورد فيه انقصه المذكرة عاز بالابن اسحق ونقل الاختلاف فى توته ولم يزد
 عليه شيئاً فكان به اعتماد قول من زعم توته أو كتبه على الاحتمال (وفى مسلم) والموطأ (من
 حديث معاذ بن جبل أنهم وردوا عين تبوك وهى تبض) بفتح الفوقية وكسر الموحدة
 وضاد معجمة أى تقطر وتسيل هكذا رواه ابن مسلمة وابن القاسم فى الموطأ بالمعجمة ورواه يحيى

عليه حديث جابر الذي رواه مسلم في صحيحه لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفو والمروة الاطوافا واحداطوافه الاول هذا يوافق قول من يقول يكفي التمتع سعي واحد كما هو احدى الروايتين فمن أجد درجة الله نص عليها في رواية ابنه عبد الله وغيره وعلى هذا فيقال عائشة أثبتت وجابر بنفي والمثبت مقدم على الثاني أو يقال مراد جابر من قرن مع النبي صلى الله عليه وسلم وساق الهدى كما في بكر وعمر وطلحة وعدي رضي الله عنهم وذوي اليسار فاتهم انما سوا سعي واحد وليس المراد به عموم الصحابة أو يعمل حديث عائشة بان تلك الزيادة فيه مدرجة من قول هشام وهذه ثلاث طرق للناس في حديثها والله أعلم وأما من قال المتمتع يطوف ويسعى للقدم بعد احرامه بالحج قبل خروجه الى منى وهو قول أصحاب الشافعي رضي الله عنه ولا أدري منصوص عنه أم لا قال أبو حمزة دفعه هذا لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أحد من الصحابة

وطائفة بالمهملة أي تبرق قاله الباقي (بشي من ماء) يشير الى تقليله (وانهم غفروا منها قليلا قليلا) لفظ بالث ومسلم لم انه صلى الله عليه وسلم لم قال انهم استاتون غدا عين تبوك وانكم ان تاتوها حتى يضحى النهار فمن جاءها فلا يمس من مائها شيئا حتى آفي فحشاها وقد سبق اليها رجلا والذين مثل الشراك تبص بشي من ماء فسا لهما صلى الله عليه وسلم لم هل مستما من مائها شيئا قال نعم فسبهما وقال لهما ماشاء الله أن يقول ثم غفروا من العين قليلا قليلا (حتى اجتمع في شن) بفتح المعجمة ونون قرية خلقة فصر يحه أن ماءها كان يخرج بنفسه وأن الذي جمعوه كان بعد سببه لرجلين الذين ساهاه أي بسهمين ليكثر ماؤها كما في الروض عن رواية ابن قتيبة (ثم غسل صلى الله عليه وسلم به وجهه ويديه) ومضمض (ثم أعاده فيها فخرت بقاء كثير فاستقي الناس الحديث) بقيته ثم قال عليه السلام يامعاذ يوشك ان طالت بك حياة أن ترى ما ههنا ملئ جنانا (و ياتي ان شاء الله تعالى في مقصد المعجزات) بتمامه وانما ذكرت لفظه هنا لان من الناس من توهم من ذكره المصنف بعناء أن الرجلين السابقين للعين رواية أخرى في عملها معارضة وجوز لها جعلا (ولما انتهى صلى الله عليه وسلم الى تبوك أثناء صاحب أيلة) بفتح الهمزة وسكون التحتية مدينة بين مصر ومكة على ساحل البحر من بلاد الشام قاله أبو عبيدة وهو يحسنه بضم التحتية وفتح المهملة والنون المشددة ثم تاء تانيث ابن ربيعة بضم الراء فهمزة ساكنة فوحدة النصر ان قال البرهان لا أعرف له ترجمة والظاهر هلا كه على دينه وذكر الواقدي ان سبب اتيانه انه لما بعث صلى الله عليه وسلم خالد الى أكيذر أشفق أن يبعث اليه فقدم (فصالحه وأعطاه الجزية) أي التزمها وانقادا لاعطائها فالواقطع صلى الله عليه وسلم الجزية جزية معلومة ثلثمائة دينار كل سنة وكانوا ثلثمائة رجل روى ابن أبي شيبة والبخاري عن أبي حميد الساعدي قد دم ملك أيلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاهدي اليه بغلة بيضاء فكساه صلى الله عليه وسلم لم بردا وكتب اليه يبحرهم وأسند الواقدي عن جابر رأيت يحضن ربيعة يوم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صليب من ذهب وهو مقود فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم كني وأومأ برأسه فأومأ اليه صلى الله عليه وسلم بيده ان ارفع رأسك وصالحه يومئذ وكساه بردا بجمية وأمر له بمنزل عند بلال وكران أبا العباس عبد الله بن محمد السفاح اشترى ذلك البرد بعد ذلك بثلثمائة دينار (وأثناء أهل جربا بالحيم) المفتوحة فالراء الساكنة فوحدة تقصروا (و) أهل (أذرح) بالهمزة المفتوحة (بالذال المعجمة) الساكنة (والراء المهملة) المضمومة (والحاء المهملة) قل هي فلسطين (بلدين بالشام بينهما ثلاثة أميال) جمع ميل قال في القاموس وغلط من قال بينهما ثلاثة أيام وانما الوهم من رواية الحديث من اسقاط زيادة ذكرها الدارقطني وهي ما بين ناحيتي حوضي كباين المدينة وجربا وأذرح انتهى (فأعطوه الجزية) قال الواقدي أتوه مع صاحب أيلة يجزيهم فآخذها (وكتب لهم صلى الله عليه وسلم) أي أمر كما هو معلوم وقد عين الواقدي أن الكاتب اصحاب أيلة جهيم بن الصلت وشرح جميل بن حسنة (كتابا) أراد جنس الكتاب لانه كتب اصحاب أيلة كتابا ولا هل جربا وأذرح مع كتابا كما أفاده في المقصد الثاني مع ذكر لفظ الكتابين وما أفاده المصنف من أنه وقت انتهائه الى تبوك أتوه تبص فيه لفظ ابن اسحق فانه كله لفظه كما تبعه اليعمرى وكانه لم يثبت عنه منهم السب الذي ذكره الواقدي في محبي يحضن لاسيما وابن اسحق بعد ان ذكر ذلك قال ثم بعث خالد الى أكيذر لالا أن تكون ثم للترتيب الذي كرى والعلم عند الله (ووجد دهرقيل بمحمص) دار ملكه لم يتحرك ولم يرجف فكان الذي أخبر به صلى الله عليه وسلم من تعبية أصحابه ودنوه الى الشام باطلا لم يرد ذلك ولا هم به ذكره الواقدي فكتب له كتابا كما سيذكره ولو ذكره هنا كان أنسب اذ لا يتفرع عليه قوله

البشت ولا أمرهم به ولا نقلة
أحد قال ابن عباس لا
أرى لأهل مكة أن يطوفوا
ولا أن يسعوا بين الصفا
والمروة بعد إحرامهم
بالحج حتى يرجعوا من
منى وعلى قول ابن عباس
قول الجمهور ومالك
وأحمد وأبي حنيفة
واسحق ورجهم الله
وغيرهم والذين استحبوه
قالوا لما أحرم بالحج
صار كالقادم فيطوف
ويسعى للقدم قالوا لأن
الطواف الأول وقع عن
العمره فيبقى طواف
القدم ولم يأت به فاستحب
له فعله عقيب الإحرام
بالحج وهاتان الحجتان
واهيئان فإنه إنما كان
قارنا لما طاف للعمره
فكان طوافه للعمره
مغنيا عن طواف القدم
كن دخل المسجد فرأى
الصلاة قائمة فدخل فيها
فقامت مقام تحية المسجد
وأغتمه عنها وأيضا فإن
الصحابة لما أحرموا
بالحج مع النبي صلى الله
عليه وسلم لم يطوفوا
عقبه وكان أكثرهم
متبعوا زوى الحسن
عن أبي حنيفة رحمه الله
أنه إن أحرم يوم التروية
قبل الزوال طاف وسعى
للقدم وإن أحرم بعد
الزوال لم يطف وفرق بين
الوقتين بأنه بعد الزوال

(فارسل خالد بن الوليد إلى أكيدر) بضم المهملة وفتح الكاف وسكون التحتية ٢ وفتح المهملة آخره
رأى لا يصرف للعلمية ووزن الفعل (ابن عبد الملك) بن عبد المجن بجيم ونون كما في الفتح (النصراني)
المتخلف في إسلامه والاكثر على أنه قتل كافر أو قد ذكره ابن منده وأبو نعيم في الصحابة ورواه ابن الأثير
بأنه خطا ظاهر فانه إنما أهدى للنبي وصالحه ولم يلم باتفاق أهل السير ثم أسره خالد في زمن أبي بكر
فقتله كافر أو قال أخوه أبو السعادات من الناس من يقول أنه أسلم وليس بصحيح وعن وقع في كلامه
ما يدل على ذلك الواقدي فانه قال في المغازي حدثني شيخ من دومة أنه صلى الله عليه وسلم كتب لا أكيدر
هذا الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله لا أكيدر حين جاء إلى الإسلام وخلع الانداد
والاصنام إلى أن قال فيه تقيمون الصلاة وتؤدون الزكاة عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ولا لكم الصدق
والوفاء قال في الإصابة فالذي يظهر أنه صالح على الجزية كما قال ابن اسحق ويحتمل أنه أسلم بعد ذلك كما قال
الواقدي ثم ارتد بعده صلى الله عليه وسلم ولم يمنع ما عليه فقتله خالد كما قال البلاذري انتهى وسيد كر
المصنف لفظ الكتاب في المقصد الثاني وما استظهره المحافظ لا يحمد عنه اذ هو جمع بين كلامهم وعلى
كل حال فعدده صحابيا غلط لأن آخر امره قتله كافر أو لذا ذكره في القسم الرابع من الإصابة فيمن ذكر في
الإصابة غلطا (وكان ملكا عظيما) من قبل هرقل (بدومة) بضم الدال وفتحها والواو ساكنة (الجنبدل)
بفتح فسكون حصن وقرى من طرف الشام بينهما وبين دمشق خمس ليال يقال عرفت بدومة بن
اسماعيل (في أربع مائة وعشرين فارسا في رجب سرية وقال عليه الصلاة والسلام لمخالد) وقد قال له
كيف لي به وهو وسط بلاد كلب وإنما أنا في أناس يسيرين (انك ستجد ليلا يصيد البقر) فتأخذه فيفتح
الله لك دومة فان ظفرت به فلا تقتله واثبت به إلى فان أي فاقته له وروى يونس في زيادات المغازي عن
بلال بن يحيى قال بعث صلى الله عليه وسلم أبا بكر على المهاجرين وبعث خالد على الأعراب معه وقال
اذلقتوا أنكم ستجدون أكيدر دومة يقتل الوحش فخذوه أخذافا بعنوا به إلى ولا تقتلوه ومن طريقه
أخرجه البيهقي ورواه ابن منده عن بلال بن يحيى عن حذيفة موصولا قال الشامي وذكر أبي بكر في هذه
السرية غريب جدا لم يتعرض أحد من أئمة المغازي التي وقعت عليها انتهى فخصوا (فانتهى إليه خالد
وقد خرج من حصنه في ليلة مقمرة إلى بقر يطاردها) أي يريد ذلك فعند ابن اسحق وابن سعد فخرج
خالد حتى كان من حصنه بمنظر العين في ليلة مقمرة صائفة وهو على سطح له ومعه امرأته الباب بكسر
الراء وموحدتين وقينة تقنيه وقد شرب فباتت البقر تحلب بقر ونها باب الحصن فقالت له امرأته هل
رأيت مثل هذا قط قال لا والله قالت فخن بترك هذه قال لأحد وعند ابن عاذو الله ما رأيتهما قط جاءتنا إلا
البارحة ولقد كنت أضمر لها الخيل اليومين والثلاثة وفي لفظ شهرهرا ولكن قدر الله ونزل فأسرج له
فرسه وخرج (هو وأخوه حسان) في نفر من أهل بيته وعلو كين له فقتلهم الخيل (فشدت عليه خيل
خالد فاستأسر أكيدر) ولم يقتله كما أمره صلى الله عليه وسلم أعطى بيده ولم يقتل (وقتل أخاه حسانا) لأنه
قاتل قال ابن اسحق وقد كان عليه قباء من ديباج مخوص بالذهب فاستلبه خالد فبعث به إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم قبل قدميه فحدثني عاصم بن حمير عن أنس رأيت قباء أكيدر دومة حين قدم به
فجعل المسلمون يلمسونه بأيديهم يتعجبون منه فقال صلى الله عليه وسلم أتعجبون من هذا فوالذي
نفسى بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا وحديثه الذي رواه لا يدل لمعاداة إلا
بتمهيد مضاف أي قباء أنى أكيدر لكن قدرى حديث أنس في البخاري في الهبة بالخط

٢ قوله وفتح المهملة مخالف في القاموس حيث ضبطه كاسيم وقوله ووزن الفعل لعل صوابه
والعجمة إن لم يكن عربيا تاملا

يخرج من قوره الى منفى
فلا يشتغل عن الخروج
بغيره وقبل الزوال لا
يخرج فيطوف وقول ابن
عباس والجمهور هو
الصحيح الموافق لعمل
الصعابة وبالله التوفيق
(فصل والطائفة الثانية)
قالت انه صلى الله عليه
وسلم سعى مع هذا الطواف
وقوله اذ احبته في أن
القارن يحتاج الى سبعين
كما يحتاج الى طوافين
وهذا غلط عليه كما تقدم
والصواب انه لم يسع
الاسعيه الاول كما قاله
عائشة وجابر ولم يصح
غنه في السبعين حرف
واحد بل كلها باطلة كما
تقدم فعليك مراجعته
(فصل والطائفة الثالثة)
الذين قالوا آخر طواف
الزيارة الى اليل وهم
طاوس ومجاهد وغروه
في سنن أبي داود والنسائي
وابن ماجه من حديث
أبي الزبير المكي عن عائشة
وجابر أن النبي صلى الله
عليه وسلم آخر طوافه يوم
النحر الى اليل وفي
لفظ طاوف الزيارة قال
الترمذي حديث حسن
وهذا الحديث غلط بين
خلاف المعلوم من فعله
صلى الله عليه وسلم الذي
لا يشك فيه أهل العلم
فحجته صلى الله عليه وسلم
فنهج نذ كر كلام الناس

أهدى أكيدر دومة الحديث والهداية غير السلب فان كان ما قاله محفوظا وقد وافقه الواقدي وذ كر أن
المرسى به عمرو بن أمية الضمري حين أرسله بشير افيكون هذا غير الذي أهداه بعد لان هذا سلب أخيه
المقتول وهو ما سوره فلا ينسب اليه أنه أهداه ويكون التعجب وقع من كليهما وقال المصطفى ذلك في
كل منهما والعلم عند الله (وهرب من كان معهما) وهم النفرو الملوكان (فدخل الحصن) وأغلقوه (ثم
أحار خالد أكيدر من القتل حتى يأتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم على) صله اجار (ان يفتح له)
لخالد (دومة الجندل ففعل) ذكر ابن سعد وشيخه أن خالد قال له لما أسره هل لك أن أجيرك من القتل
حتى آتي بك رسول الله على أن تفتح لي دومة الجندل قال نعم فانطلق به خالد حتى أدناه من الحصن
فنادى أكيدر أهله ان افتحوا باب الحصن فأرادوا ذلك فاني عليهم مضاد أخوا أكيدر فقال أكيدر لخالد
تعلم والله انهم لا يفتحون ما رأوني في وثاقتك فخل عني فلك الله والامانة أن أفتح لك ان انت صامحتني
على اهلي قال خالد فاني أصالحك فقال ان شئت حكمتك وان شئت حكمتني قال خالد بل نقبل منك ما
أعطيت (وصالحه على ألقى بعير وثمائة فرس) كذا في الذخيع والذي لابن سعد وشيخه وهو المنقول
في العيون رأس (وأربع مائة درع وأربع مائة رمح) على ان يتطلى به وبأخيه الى رسول الله فيحكم
فيهما حكمه فلما قاضاه على ذلك خلى سبيله ففتح الحصن فدخله خالد وأوثق مضادا وأخذ ما صالح عليه
من الابل والريق والصلاح فعزل خالد صفيه له صلى الله عليه وسلم قبل ان يقسم ثم قسمها ثم قسم ما بقي
في أصحابه فصار لكل واحد منهم خمس قلائص ثم قدم خالد بأكيدر عليه صلى الله عليه وسلم فحجن له
دمه وصالحه على الجزية وخلي سبيله فرجع الى قريته فقال بجير الطائي

تبارك سائق البقرات اني * رأيت الله يهدي كل هاد

فن يك حائدا عن ذي تبوك * فانا قد امرنا بالجهاد

وعند ابن منده وأبي نعيم وابن السكن فقال صلى الله عليه وسلم لم بجير لا يفضض الله فالت عليه
تسعون سنة وما تحركت له سن (وفي هذه الغزوة كتب صلى الله عليه وسلم كتابا في تبوك الى هرقل غير
الكتاب الذي كان أرسله له مع دحية في مدة الهدنة المذكورة في الصحيح فانه بعثه في آخر سنة ست
ووصل في المحرم سنة سبع قال الواقدي واعتمده في الفتح وكان المبعوث بهذا أيضا دحية كما في رواية
أحمد (يدعوه الى الاسلام فغارب الاجابة ولم يجب) خوفا على ملكه ذكر في الروض انه أمر مناديا الان
هرقل قد آمن بمحمد واتبعه فدخلت الاجناد في سلاحها واطافت بقصره تريد قتله فأرسل اليهم اني
أردت ان اخبر صلابتكم في دينكم فقد رضيت عنكم فرضوا عنه ثم كتب كتابا وأرسله مع دحية يقول
اني مسلم ولاكني مغلوب على أمرى وأرسل اليه هدية فلما قرأ صلى الله عليه وسلم كتابه قال كذب عدو الله
ليس بمسلم هو على نصرانيته وقبل هديته وقسمها بين المسلمين وكان لا يقبل هدية مشرك محارب فقبل
هذا لانها في ولذا قسمها عليهم ولواقتته في بيته كانت له خاصة انتهى (رواه ابن حبان في صحيحه من
حديث أنس) وروى الحرث بن أبي اسامة عن بكر بن عبد الله قال صلى الله عليه وسلم من يذهب بهذا
الكتاب الى قيصر وله الجنة فقال رجل وان لم يقبل قال وان لم يقبل فانطلق الرجل فاقا بالكتاب فقرأه
فقال اذهب الى نبيكم فاخبروه أني متبعهم ولكن لا أريد أن أدع ملكي وبعث معه بدنانير الى رسول الله
فرجع فاخبره فقال صلى الله عليه وسلم كذب وقسم الدنانير (وفي مسند أحمد) من طريق سعيد بن أبي
راشد عن التميمي رسول هرقل اليه صلى الله عليه وسلم قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك
فبعث دحية الى هرقل بكتاب فدعا قيس بن الروم وطارقته ثم أغلق عليه وعليهم الدار فقال قد نزل
هذا الرجل حيث رأيتم وأرسل يدعوني الى ثلاث خصال أن أتبعه على دينه أو الجزية أو الحرب وقد

التدلس ولم يعرف
سماعه منها غير هذا
فأما ولم يصح لنا أنه سمع
من عائشة فالأمر في
وجوب التوقف فيه
وانما يختلف العلماء في
قبول حديث التدلس
إذا كان عن قديم لقائه
له وسماعه منه ههنا
يقول قوم يقبل ويقول
آخرون يرد ما ينعنه
عنهم حتى يثبت الاتصال
في حديث حديث وأما
ما ينعنه التدلس عن
لم يعلم لقائه ولا سماعه
منه فلا أعلم الخلاف فيه
بأنه يقبل ولو كنا نقول
يقول مس لم يأن معنعن
المعاصر من محمول على
الاتصال ولو لم يعلم
التقاءهما فأنما ذلك
في غير التدلسين وأيضا
فلما أقدمناه من صحة
طواف النبي صلى الله
عليه وسلم يومئذ نهرا
والخلاف في رد حديث
التدلسين حتى يعلم
اتصاله أو قبه - وله حتى
يعلم انقطاعه انما هو
إذا لم يعارضه مالا شك
في صحته وهذا قد عارضه
مالا شك في صحته انتهى
كلامه ويدل على غلط
أبي الزبير على عائشة أن
أبا سلمة بن عبد الرحمن
روى عن عائشة أنها
قالت حججنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم

بارض وأنتم بها فلا تخرجوا منها وإن كنتم تغيرها فلا تقدموا عليها قال المحافظ في بذل الطاعون يشبه
والله أعلم أن السبب في ذلك أن الشام ١٢ كانت قديما ولم تنزل معرفة بكثرة ذلك فلما قدم صلى الله
عليه وسلم تبوك غازيا الشام بلغه أن الطاعون كان في الجهة التي كان قاصدها فكان ذلك من أسباب
رجوعه من غير قتال (وبني في طريقه مساجد) عشرين أي كان سببا في بنائها الصلاة في تلك الأماكن
وأعلم عليها بنيت بعده كما يعلم من كلام الشريف السعدي ويجوز بناؤه للمفعول أي أنها بنيت في
طريقه التي صلى فيها وعند ابن اسحق مساجده في طريقه إلى تبوك مسماة معلومة مسجدا بتبوك
ومسجدا بكذا فعدا سبعة عشر مسجدا (وأقبل عليه الصلاة والسلام حتى نزل بذي أوان بفتح
الهمزة) قال البرهان والخشني يرويه بضم الهـ مـزة حيث وقع انتهى وقال البكري أظن الراشدة سقطت
من بين الهمزة والواو أي أروان منسوب إلى البشر المشهورة وعلى الأول هو (بلفظ الاوان) بفتح الهمزة
وكسر هـ الـغة (الحين) بالجر بدل والرفع خبر هو (وبينها) أي ذى أوان وهي بلد (وبين المدينة ساعة) من
نهار قاله ابن اسحق وأتباعه وفي القاموس وأوان عين بالمدينة انتهى فعمل البلدا كانت بهاء عين (جاءه
خبر مسجد الضرار) المضارة لاهل مسجد قباء (من السماء) فنزلت هذه الآية (فدعا مالك بن
الدخشم) بضم الهمزة والمعجمة بينهما خاء معجمة ساكنة أخوه ميم ويقال الدخشم بالتصغير ويقال
بنون بدل الميم مكبرا ومضرا الأوسى البدرى باتفاق قال أبو عمر لا يصح عنه باتفاق (ومع بن عدى)
ابن الجعد بن العجلان (العجلاني) نسبة إلى جـ هـ ذا البلوى حليف الانصار شهد أحدا واستشهد
يوم اليمامة ثم الرواية عند ابن اسحق بالشك قال فدعا مالك بن عدى وأخاه عاصم بن عدى
(فقال انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله) بالكفر والتفريق بين المؤمنين (فأهدماه وحرماه) وعند غيره
فدعا مالك بن عدى وأخاه زاد البغوى وعامر بن السكن ووحشية أقاتل حمزة وزاد في التجريد سو يد بن
عباس الانصارى فقال انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فأهدموه وحرقوه فيحتمل أنه أرسلهما أولا
وخطبهما بلفظ التمنية ثم عزهما بالاربعه وخطبهم بالجمع فحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر
(فخرجا) قال ابن اسحق سريعي حتى أتيا بني سالم بن عوف رهط مالك بن الدخشم فقال مالك لمعن
انظر في حتى أخرج اليك بنار من أهلى فدخل إلى أهله فأخذ سعفا من النخل فأشعل فيه نارا ثم خرجا
يشتدان حتى دخلاه وفيه أهله (فخرقاه وهدماه) وفي رواية فخر جوامسرين حتى أتوا بني سالم فأخذ
مالك سعفا وأشعله ثم خرجوا يشتدون حتى أتوه من المغرب والعشاء وفيه أهله فخرقوه وهدموه حتى
وضعه بالارض وتفرق عنه أصحابه فلما أقدم عليه السلام المدينة عرضه على عاصم بن عدى ليتخذه
دارا فقال ما كنت ألتخذه وقد أنزل الله فيه ما أنزل وليكن أعطه ثابت بن أقرن فإنه لا منزل له فأعطاه فلم
يولد في ذلك البيت مولود قط ولا جام ولا دجاج وروى ابن المنذر عن ابن جبير وابن جرير وقتادة قالوا
ذكر لنا أنه حفر في موضعه بقعة فأبصر والدخان يخرج منها (وذلك بعد أن أنزل الله فيه) لما نزل بذي
أوان وأتاه المنافقون وسألوه أن ياتي مسجدهم فدعا بقميصه ليلبس على ما روى (والذين اتخذوا
٣ مسجدا ضرارا وكفرا) لانهم بنوه ليكون معقلا للكفار (الآية قال) على بن أحمد بن محمد بن علي
(الواحدى) استأذنه نحووا تفسيراتهم لئلا يعلموا وأخذ عنه علم التفسير وزاد عليه ورزق السعادة
في تصانيفه توفي في جمادى الآخرة سنة ثمان وستين وأربعمائة (قال ابن عباس ومجاهد وقتادة
وعامة أهل التفسير الذين اتخذوا مسجدا ضرارا كانوا اثني عشر رجلا) سرد ابن اسحق وتبعه

٢ قوله كانت قديما أي محالة مثلا بدليل قوله ولم تنزل الخ فتدبر اه

٣ قوله مسجد ضرارا في بعض نسخ المتن مسجد الضرار اه

محمد بن أسحق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لأصحابه فزاروا البيت يوم النحر ظهيرة وزار رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسائه ليلا وهذا غلط أيضا قال البيهقي وأصح هذه الروايات حديث نافع عن ابن عمر روى حديث جابر وحديث أبي سلمة عن عائشة - يعني أنه طاف نهرا (قلت) إنما شأ الغلط من تسمية الطواف فان النبي صلى الله عليه وسلم أخر طواف الوداع إلى الليل كما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة - قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت الحديث إلى أن قالت فنزلنا الهصب فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال اخرج باحثك من الحرم ثم أفرغان طسوافكما ثم اثنياني ههنا بالهصب قالت فقصي الله العمرة وفرغنا من طوافنا في جوف الليل فأبناها بالهصب فقال فرغتما فقلنا نعم فاذن في الناس بالرحيل فرب البيت فطاف به ثم ارتحل متوجها إلى المدينة فهذا هو الطواف

اليومى وغيره أسماءهم فقال خدام وهو بنجاءه كسورة وذال معجمتين ابن خالد ومن داره أخرج هذا المسجد وثعلبة بن حاطب ومعتب بن قشير وأبو حبيبة بن الأذعر وعبد بن حنيف أخو سهل وجارية وهو بجيم وتحتية وابناه محمد وزيد بن جارية بن عامر ونبيل وهو بفتح النون وسكون الموحدة وفتح الفوقية ولام ابن الحرث وبخزج بموحدة مفتوحة فمملة ساكنة فزاي مفتوحة فخيم وبجاء بفتح الموحدة وخفة الجيم فالف فمملة ابن عثمان ووديع بن ثابت وأشار السهيلي إلى انتقاده في مجمع بن جارية فقال وذكر فيهم مجمعا وكان اذالك غلاما حداثا قد جمع القرآن فقدموه اماما لهم وهو لا يعلم بشي من شأنهم وقد ذكر ان عمر أراذعزله عن الامامة وقال أليس بامام مسجد الضرار فاقسم له مجمع أنه ما علم بشي من أمرهم وماطن الاخير فصداقه عمر وأقره ومعتب بن قشير بعاف ومعجمة مصغر ترجم له في القسم الاول من الاصابة ثم قال وقييل كان منافقا وقييل أنه تاب وذكره ابن اسحق فيمن شهد بدرا (يضادون به مسجد قباء) بيان (ذلك أنهم قالوا في) مع (طائفة من المنافقين) لما بنى بنو عمرو بن عوف مسجد قباء الذي أسسه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وصلى فيه بعثوا إليه عليه السلام ان ياتهم فيصلى فيه فرأى ذلك ناس من بني غنم بفتح المعجمة وسكون النون ابن عوف فقالوا (بنى) نحن أيضا (مسجدا) كما بنوا (فنفيل فيه فلا تخضر خلف محمد) فقال لهم أبو عامر الفاسق قبل خروجه إلى الشام ابنوا مسجدكم واستمدوا فيه بما استطعتم من سلاح وقوة فاني ذاهب إلى قيصر فأتى بجند الروم فاخرج محمد وأصحابه فكانوا يرصدون قدومه وقد خرج محارب بالله ورسوله ورواه ابن جرير وجماعة عن ابن عباس وغيره (قال المفسرون) المذكورون وغيرهم (ولما بنوا ذلك) المسجد (لاغراضهم الفاسدة) من المضاربة والكفر والارصاد (عند ذهاب رسول الله) أي عند اذنته (صلى الله عليه وسلم) الذهاب (إلى غزوة تبوك) وفي حديث ابن عباس عند ابن مردويه والبيهقي فلما فرغوا من بناء مسجدهم أرادوا أن يصلى فيه صلى الله عليه وسلم ليروى جهم ما أرادوه من الفساد والكفر والعناد فأتاه جماعة منهم وهو يتجهز إلى تبوك (قالوا يا رسول الله نبينا مسجدا الذي العلة) المرض والحاجة (والليلة المطيرة ونحن نحب أن تصلى فيه وتدعونا بالبركة) كما قال تعالى وليحلفن ان أردنا الا الحسنى أي هذه الامور التي أظهرها والله يشهد انهم لمكانون روى ابن مردويه وابن أبي حاتم عن ابن عباس لما بنى مسجد الضرار قال صلى الله عليه وسلم اخرج ويلك ما أردت قال والله ما أردت الا الحسنى فنزلت الآية (فقال) عليه الصلاة والسلام (اني على جناح سفر) أي مفارقة الاوطان (واذا قد مننا ان شاء الله ٢ صليما فيه فنزلت هذه الآية) يريد الجنس ففي حديث أبي رهم الغفاري فلما نزل بذي أوان على ساعة من المدينة أنزل الله والذين اتخذوا مسجدا ضرارا وكفرا إلى آخر القصة أخرجه ابن مردويه وفي حديث ابن عباس عند البيهقي فانزل الله تعالى لا تقم فيه أبدا إلى قوله والله لا يهدي القوم الظالمين وقدمنا في الهجرة الخلاف في المراد بالمسجد الذي أسس على التقوى وان الصحيح أنه مسجد قباء وعند مسلم انه المسجد النبوي وانه لا منافاة لكل أسس عليها غير ان قوله تعالى من أول يوم ورجال يحبون أن يتطهروا يقتضي مسجد قباء والله تعالى أعلم (ولما دنا) قرب (صلى الله عليه وسلم من المدينة خرج الناس) الرجال السكاملون لانهم الذين جرت العادة بخروجهم للقائه الامير (للقية) تعظيماله واكراما واطول غيبته وتحدث المنافقين عليه بالسوء روى ابن أبي حاتم عن جابر قال جعل المنافقون الذين تخلفوا بالمدينة يخبرون عن النبي صلى الله عليه وسلم ٢ قوله صليما فيه فنزلت الخ يوجب في نسخ المتن هنا بين قوله فيه وقوله فنزلت مانصه (فلما انفصل عن غزوة تبوك سألوه آتيان المسجد) فنزلت الخ اه

الذي أخره إلى الليث لم
 يلا ريب فغلط فيه أبو
 الزبير أو من حدثه به
 وقال طواف الزيارت والله
 الموفق ولم ير مل صلى
 الله عليه وسلم في هذا
 الطواف ولا في طواف
 الوداع وإنما رمل في
 طواف القدوم
 * (فصل في أي زمن
 بعد أن قضى طوافه) *
 وهم يسقون فقال لولا أن
 يغلبكم الناس لنزلت
 فسقيت معكم ثم ناولوه
 الدلو فشربوه وقائم
 فقبل هذا نسخ لهنه عن
 الشرب قائما وقيل بل
 بيان منه لأن النهي
 على وجه الاختيار وترك
 الأولى وقيل بل للحاجة
 وهذا أظهر وهل كان في
 طوافه هذا ركبا أو
 ماشيا فروى مسلم في
 صحيحه عن جابر قال
 طاف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بالبيت
 في حجة الوداع على
 راحلته يستلم الركن
 بمحجنه لأن يراه الناس
 وليشرف وليس الوه فان
 الناس غشوه وفي
 الصحيحين عن ابن
 عباس قال طاف النبي
 صلى الله عليه وسلم في
 حجة الوداع على بعير
 يستلم الركن بمحجن وهذا
 الطواف ليس بطواف
 الوداع فإنه كان ليلا

أخبار السوء يقولون إن محمدا وأصحابه قد جاهدوا في سفرهم وهلكوا فبأنهم تكذيب خديشهم وعافية
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فساء لهم ذلك فانزل الله أن تصيب حسنة تسوهم الآية (وخرج
 النساء والصبيان والولائد) الاما فالعطف مبين وإن اريد بالناس ما يشمل الرجال وغيرهم فافرد هؤلاء
 بالذكور لبيان خروجهم حال كونهم (يقولن) غلب النساء والولائد على ذكور الصبيان لكثرتهم ولأن
 الغناء عادت عن بخلاف الصبيان وإنما خرج الجميع فرحا وسرورا بصداء رجف به المتأفقون ولأنهن
 أفقنه صلى الله عليه وسلم بخلاف الهجرة فصعدت الهدرات على الاسطحة لانهن لم يكن رأيه وأن
 فشافهم الاسلام (طلع البدر علينا * من ثنيات الوداع
 وجب الشكر علينا * ما دعا الله داع)

وبعدهما قيماروى أي المبعوث فينا * جئت بالامر المطاع
 (وقدوهم بعض الرواة) وهو عبيد الله بن محمد المعروف بابن عائشة (كما قدمته) في الهجرة (وقال إنما كان
 هذا) الشعر (عند مقدمه المدينة) لما هاجر من مكة بمعنى أنه روى ذلك في الهجرة كما روى رواية البيهقي
 وغيره لأنه حصر كما أفهمه المصنف (وهو وهم ظاهر لأن ثنيات الوداع إنما هي من ناحية الشام لا براها
 القادم من مكة إلى المدينة ولا براها إلا إذا توجه إلى الشام كما قدمت ذلك) في الهجرة وقد عتة أن الولي
 العراقي قال يحتمل أن الثنية التي من كل جهة يصل إليها المشيعون يسعون ثنية الوداع وقد عتة أن
 هذا يؤيده جمع الثنيات إذ لو كان المراد التي من جهة الشام لم تجمع ولا مانع من تعدد وقوع هذا الشعر
 مرة عند الهجرة ومرة عند قدومه من تبوك فلا يحكم بغلط ابن عائشة لانه ثقة وتقدم جمع آخر وفي البخاري
 وغيره عن السائب بن يزيد أني خرجت مع الصبيان تلتقي النبي صلى الله عليه وسلم إلى ثنية الوداع
 مقدمه من غزوة تبوك ووقع هنا في فتح الباري ما لفظه أنكر الداودي هذا وتبعه ابن القيم وقال ثنية
 الوداع من جهة مكة لا من جهة تبوك بل هي مقابلها كالمشرق والمغرب قال الآن يكون هناك ثنية
 أخرى في تلك الجهة والثنية ما ارتفع من الأرض وقيل الطريق في الجبل قلت لا يمنع كونها من جهة
 الحجاز أن يكون خروج المسافرين من جهتها وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية والخروج منها من
 أخرى وينتهي كلاهما إلى طريق واحد وقد روي بسبب عند منقطع في الخلعيات قول النسوة
 لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة

طلع البدر علينا * من ثنيات الوداع

فقبل ذلك عند قدومه من غزوة تبوك انتهى فليتأمل فإن هذا عكس النقل عن ابن القيم السابق في
 المصنف الذي بنى عليه هنا وقد قال في الفتح نفسه في الهجرة ما لفظه أخر ج أبوسعد في شرف المصطفى
 ورويناه في فوائد الخلع من طريق عبيد الله ابن عائشة منقطع ما وصل النبي صلى الله عليه وسلم
 المدينة جعل الولائد يلقن طلع البدر علينا البيهقي وهو سند معضل ولعل ذلك في قدومه من غزوة تبوك
 انتهى (وفي البخاري) هنا وقبله في الجهاد عن أنس (لما رجع صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك
 فدنا) قرب (من المدينة) عطف على رجع وجواب لما (قال إن بالمدينة أقواما ما سرتهم سيرا) مصدر
 ميمي بمعنى السير أي الذهاب (ولا قطعتم واديا) قال البيضاوي هو كل منفرج ينفرج فيه السيل اسم
 فاعل من ودى إذا سال فشاغ بمعنى الأرض (الأكوانا معكم) بالقلوب والنيات وللأسماء على الأوهام معكم
 فيه بالنية ولا جدوا في داود لقد تروكم بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير ولا أنفقتهم من نفقة ولا قطعتم من
 وإذا الأوهام معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة قال حسبهم العذر ولا بن حبان
 وأبي عوانة من حديث جابر الأشركوكم في الأجر بدل قوله الا كانوا معكم وأسقط من البخاري قالوا

وليس بطواف القدوم.

لوجهين * أحدهما أنه قد صعد عنه الرمل في طواف القدوم ولم يقل أحد قط رملت به راحلته وإنما قالوا رمل نفسه * والناس قول عمرو بن الشريد أفضت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاست قدمت أمامه الأرض حتى أتى جمعاً وهذا ظاهره أنه من حين أفاض معه ما مست قدماه الأرض إلى أن رجع ولا ينتقض هذا بر كعتي الطواف فان شاء الله ما علم * قلت والظاهر أن عمرو بن الشريد إنما أراد الأفاضة معه من عرفة ولهذا قال حتى أتى جمعاً وهي مزدلفة ولم يرز الأفاضة إلى البيت يوم النحر ولا ينتقض هذا بنزوله عند الشعب حين بال ثم ركب لانه ليس بنزول مستقر وإنما مست قدماه الأرض مساعداً والله أعلم

* (فصل ثم رجع إلى منى) * واختلف أين صلى الظهر يومئذ في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى وفي صحيح مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة وكذلك قال النبي

بارسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة (حبسهم العذر) عن الغر ومعهكم قال الحافظ هو الوصف الطاري على المكاف المناسب للتسهيل عليه والمراد به ما هو أعم من المرض وعدم القدرة على السفر وفي مسلم عن جابر بلغظ حبسهم المرض وكأنه محمول على الأغلب اه وقولهم وهم بالمدينة استقهاهم تعجى لرواية كيف أى يكونون معنائوا وكان المصنف أسقهاها لأن الفائدة وهى التحرر عن عالى النيات الصالحة حاصل بدونها قال المهلب يشهد لهذا الحديث قوله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر الآية فإنه فاضل بين المهاجرين والقاعدتين ثم استثنى أولى الضرر من القاعدتين فكأنه ألحقهم بالفاضلين (وهذا) الحديث الصحيح (يؤيده معنى ما روى) عند الطبراني عن سهل بن سعد والعسكري عن النوايس بن سمعان والديلمي عن أنى موسى كلهم مرفوعاً بلفظ (نية المؤمن خير من عمله) ورواه البيهقي وغيره عن أنس بلفظ ابلغ وكلها ضعيفة ولذا أرضه لكن بمجموعها يتقوى الحديث كما أفاده شيخه البخاري وياتي بسطه ان شاء الله تعالى في المقصد الثالث حيث ذكره المصنف ثم في الكلام الموز الذي لم يسبق إليه وبين وجه التأييد بقوله (فان نية هؤلاء خير من أعمالهم فانها بلغت بهم مباح أولئك العاملين بأبدانهم وهم على فرسهم في بيوتهم) فصار كوههم في الثواب وزادوا راحة الأبدان والمعينة والعجبة الحقيقية إنما هى بالسير بالروح لا بمجرد البدن وقصد المصنف به - إذ دفع ما عساه يقال غاية ما أفاده الحديث المشاركة أما الزيادة المستفادة من أفعل التفضيل فلا ثم لضعفه جعله مؤيداً اسم مفعول بحديث الصحيح لا مؤيداً اسم فاعل فلم يقل هذا مؤيداً (والمسابقة إلى الله تعالى) وفسر معناها فقال (والى الدرجات العلى بالنيات والهمم لا بمجرد الأعمال) قال شيخنا استثناف بما فى جواب سؤال تقديره وكيف نالوا ذلك مع راحة أبدانهم وعدم المجاهدة وكان الظاهر أن يقال ان عذرهم أسقط مؤاخذتهم بالتخلف وكيف يحصل الثواب على شئ ما فعلوه والجواب ظاهر عما ذكره انتهى (ولما أشرف صلى الله عليه وسلم) كما رواه الشيخان وغيرهما عن أنى جيد الساعدي قال أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك حتى إذا أشرفنا (على المدينة قال هذه طابة) بألف بعد الطاء وقع الموحدة سماها الله به كما رواه مسلم مرفوعاً مشتق من الطيب كطيبة لطيب هو أثارها وترباها وساكنها وطيب العيش بها قال ابن بطال من أقام بها يجرد من تربتها وحيطانها راحة طيبة لا توجد في غيرها زاد ابن أنى شعبة أسكنها ربي تنقي خبث أهلها كما ينقي الكبير خبث الحديد بفتح المعجمة والموحدة فثلاثة وسخه الذى يخرج جهو المراد أنها لا تترك فيها من في قلبه - دغل بل يخرج جه كما يميز الحداد ردى الحد يد من جيده ونسب للكبر لكونه السبب الأكبر في اشغال النار التي يقع بها ذلك وروى خبث بضم فسكون ورجع الأول لمناسبة الكبير وقيل غير ذلك وقد بلغت أسماؤها خمساً وتسعين وكثرة الاسماء آية شرف المسمى (وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه) حقيقة على الصحيح ولا مانع منه بأن يخالف له المحبة في بعض الجادات كتسبيح المحصو وحنين الجذع وقيل هو مجاز والمراد أهله نحو واسأل القرية وقال الشاعر

وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديار

ومر له زيد في غزوة أحد (ولما دخل) المدينة في رمضان عند ابن سعد وتبعه مغلطاي وقال به صهم في شعبان و بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس للناس كما في حديث كعب بن مالك في الصحيح (قال العباس) بن عبد المطلب كما رواه الطبراني وغيره (بارسول الله) انى أريد ان امتدحك (أما ذلى) فى أن (امتدحك) قال قل لا يفضض الله فاك) لا للدعاء فالفعل مجزوم حرك بالكسر لا لتقاء الساكنين أو نافية خبر بمعنى الدعاء فهو مرفوع والمراد الدعاء له بصيانة فيه عن كل خلل لاعتن نثر الاسنان فقط (فقال من

قبلها) أي الارض أو الدنيا أو الولادة (طلبت) كنت طيبا (في الظلال) أي لا ظلال الجنة في صلب آدم (وفي مستودع) بفتح الدال الموضع الذي كان آدم وحواء به في الجنة أو صلب آدم أو الرحم وليس بشئ لأنه لم ينتقل للرحم حتى حملت بحبه شيد بعد هبوطها مدة مديدة (حيث يخصف) يلزق (الورق) فبني للفعول للعلم به وطفة يخضعان (ثم هبطت) نزلت في صلب آدم (البلاء) الارض سماها بلادا باعتبار الاول اذ لم يكن حينئذ بلادا ولا قري (لا بشر) أنت ولا مضغة) قطعة لحم قدر المضغ (ولا علق) دم جامد لوصب عليه الماء المحار لم يذب والمراد في جذس العلق على نحو قوله خلق الانسان من علق فلا ير دان أصل الاتحى علقه واحدة أو أطلق على كل جزء من الدم الذي هو أصل الانسان علقه مجازا فجمع أو هو مخرج علقه وان كان في غير النداء قليلا لا للتعظيم كما زعم لأنه منفي (بل نطفة) مستقرة في صلب سام بن نوح بعد انتقاله سام بن نوح فمن ولده إلى آدم ولذا صرح اطلاقها عليه والافلم تكن تكونت حينئذ وفي رواية بل حجة وفيه ما فيه من التعظيم والمروء من لفظ نطفة (تركب السفين) اسم جذس لسفينة أي سفينة نوح وجمع لضرورة الشعر أو هو مفرد مخرج (وقد) أجمع نسرا) أحد الاصنام التي عبدها قوم نوح ذكر ابن جرير الطبري أن نسرا وداو يعوق ويعوث كانوا أبناء سواع ابن شيث بن آدم فلما هلك صورت صورته لدينه وما عهدوه في دعائه من الاجابة فلما مات أولاده صورت صورهم كذلك لتذكرا لفعالهم الصالحة فلم ير الواحى خلقت الخلف وقالوا ما عظم هؤلاء آباؤنا الا لانها ترزق وتنفع وتضرر واتخذوها آلهة وعبدوها نقله في الروض فواقع في بعض العبارات انها اسماء خمسة بنين لآدم أي بواسطة لصلبه (وأهله) عياله منهم لذلك أهله (الغرق) الذي عم الكفار زمن نوح (تنقل من صلب) أي صلب بضم فسكون وتضم لامه اتباعا كما في المصباح وهو ظهر الرجل (إلى رحم) بفتح الراء وكسر الحاء موضع تكوين الولد (اذا مضى عالم) أنت فيه بواسطة من كنت في صلبه (بدا) ظهر (طابق) عالم آخر تكون فيه بانتقالك من أصل إلى فرع أو اذا مضى قرن ظهر آخر سمى القرن طبقا لانهم طبق للارض أي يعطونها ثم ينقرضون قال أبو عبيد يقال مضى طبق وجاء طبق أي مضى عالم وجاء عالم (وردت) بلغت ودخلت (نار الخليل) ابراهيم عليه الصلاة والسلام أضافها اليه لكونها أو قدت لاجله حال كونك (مكتنما) مخفيا (في صلبه) ظهره (أنت) تو كيد للضمير في وردت (كيف يحترق) استفهام بمعنى النفي أي لا يحترق ببركتك وأنت في صلبه وعبر بالورود مع انه لغة الوصول بلا دخول إشارة إلى أنه لم يصبه منها شي وان دخلها فكأنه لم يدخلها (حتى احتوى بيتك المهيمن) اسم فاعل من هيمن أي المحفوظ من كل نقص (من) خندف عليها فتحته النطق) يأتي شرحه (وأنت لما ولدت) ويروي لما ظهرت (أشرفت الارض وضاعت بنورك الافق) بضم المهملة والغاء وتسكن الناحية جعته آفاق مذكر أنه على تاوله بالناحية فراعى معناه لا لفظه (فنحن) الآن (في ذلك الضياء) نهتدي به إلى ما فيه السعادة الابدية (وفي النور وسبل الرشاد نخترق) هكذا في النسخ الصحيحة وهي الرواية وكذا أنشده المصنف في المولد ويقع في نسخة

فنحن في ذلك الضياء وفي مستودع حيث يخصف الورق
وفصاحة العباس تأتي هذا وان امكن توجيهه بان المراد بمنزلة الكائنين فيها القوة ايماننا
بواسطة ما فيض علينا وبان المراد ونحن نكون في الجنة يوم القيامة جزاء لاتباعك ويقع في
بعض النسخ زيادة آيات هي

وعاليات درك الرفيع وفي معنالك حسنا يميله النسق
فذا تنيك والقوام اذا غصنا رطيا قوامك الرشق

أحد هذين القولين على
الاخر فقال أبو محمد بن
حزم قول عائشة وجابر
أولى وتبعه على هذا
جماعة ورجعوا هذا
القول بوجوه أحدها
انه رواية اثنين وهما
أولى من الواحد الثاني
ان عائشة أخص الناس
به صلى الله عليه وسلم
ولها من القرب
والاختصاص والمزية
ماليس لغيرها الثالث
ان سياق جابر حجة
النبي صلى الله عليه وسلم
من أولها إلى آخرها تم
سياق وقد حفظ القصة
وضبطها حتى ضبط
جزئياتها حتى ضبط
أمر الابعاد بالمتناسك
وهو نزول النبي صلى الله
عليه وسلم إليه جمع في
الطريق فقصي حاجته
عند الشعب ثم تواضعا
وضوا خفية فاقن ضبط
هذا القدر فهو بضبط
مكان صلاته يوم النحر
أولى الرابع أن حجة
الوداع كانت في أذاره
وهو تساوى الليل
والنهار وقد دفع من
مزدلفة قبل طلوع
الشمس إلى منى وخطب
بها الناس ونحر بدنا
عظيمة وقسمها وطبخ
له من لحمها وأكل
منه ويرى الحجرة وحلق

رأسه ونطيب ثم أفاض
 فطاف وشرب من ماء
 زمزم ومن نبيذ السقاية
 ووقف عليهم وهم
 يسعون وهم ذاهبون
 تبارك في الظاهر والباطن
 تنقضى في مقدار ما
 معه الرجوع إلى مسمى
 بحيث يدرك وقت الظهور
 في فصل آذار الخامس
 ان هذين الحديثين
 جاريان مجرى الناقل
 والمبقي فان عادته صلى
 الله عليه وسلم كانت في
 حجة الصلاة في منزله
 الذي هو نازل فيه
 بالاسلمين فجرى ابن عمر
 على العادة وضبط جابر
 وعائشة رضي الله عنهما
 الامر الذي هو خارج عن
 عادته فهو أولى بان يكون
 هو المحفوظ ورجحت
 طائفة أخرى قول ابن
 عمر لوجوه أحدها انه
 لو صلى الظهر بمكة لم
 تصل الصحابة بمكة
 وحدها وزافات بل لم
 يكن لهم يد من الصلاة
 خلف امام يكون نائباً
 عنه ولم ينقل هذا أحد
 قط ولا يقول أحده انه
 استناب من صلى بهم
 ولولا علمه انه يرجع
 اليهم في صلى بهم لقال
 ان حضرت الصلاة ولست
 عندكم فليصل بكم فلان
 وحيث لم يقع هذا ولا هذا
 ولا صلى الصحابة بهنالك

ووجهك البدر أن يضيء ومن * شعرك الليل يحلك الغسق
 أضواء منك الوجود نور سنا * وفاح مسكاو نشرك العبق
 وكأنها مصنوعة وليس عليها رونق شعره (وقوله من قبلها طبت إلى آخره أي ظلال الجنة) فالعوض
 من المضاف إليه أو للعهد الذهني وظلالها ليست كظلال الدنيا قال الزمخشري هي مثل ما بين طلوع
 الفجر إلى الشمس وقال غيره مثل ما بين الأسفار والطلوع ولا يلزم على الأول أن تكون مظلمة لأن
 التمثيل في عدم التغير فقط (أي كنت طيباً في صلب آدم حيث كان في الجنة وقوله من قبلها أي من
 قبل نزولك إلى الأرض) وأنت لتأويل النزول بالحالة التي قامت به والوضع عود الضمير إلى الأرض
 بتقدير من قبل نزولك إليها (فكنى عنها ولم يتقدم لها ذكر لبيان المعنى) كقوله حتى توارت بالحجاب
 ولأبويه (وقوله ثم هبطت البلاد لا بشر أي لما هبط الله تعالى آدم عليه السلام إلى الدنيا كنت في
 صلبه غير بالغ هذه الاشياء) البشر والمضغة والعلق أي لم يك شيئا منها (وقوله وقد أجم نسر أو أهله
 الغرق يريد الصنم الذي كان يعبد قوم نوح وهو المذكور في قوله تعالى) ولا تذرن دوا ولا سواعا (ولا
 يغوث ويغوث ونسرا) قيل ثم بعد الطوفان انتقلت تلك الاصنام بأعينها وقيل بل الاسماء فقط إلى
 قبائل من العرب قصار ودل كاب بدومة الجندل وسواع لم يذيل ويغوث لم يردو يعوق لم يمدان ونسر
 لم يجر قاله ابن عطية وغيره (وقوله حتى احتوى بيتك المهيم الخ النطق جمع نطق وهي اعراض من
 جبال) بحجم فوحدة (بعضها فوق بعض) وفسرها فقال (أي نواح وأوساط منها شهت بالنطق التي
 تشدها أوساط الناس ضربه مثلاني ارتفاعه وتوسطه في مشيرته وجعلهم تحته بمنزلة أوساط الجبال)
 بحجم فوحدة جمع جبل وقرأته بالمهملة تصحيف (وأراد بيته مشرفه والمهيم نعته) فهو اسم فاعل
 كقوله تعالى ومهيمنا عليه في القراءة المتواترة (أي احتوى شرفك الشاهد على فضلك أعلى مكان)
 مفعول مطلق صفة لفضلا محذوف (من نسب خندف وهو) أي هذا اللفظ (بكسر الحاء المعجمة و)
 كسر (الدال المهملة) آخره فاء في الاصل المشي بهرولة ثم جعل علما على امرأة الياس بن مضر وهي ايلي
 القضاية لما خرجت تهرول خلف بنيتها الثلاثة عمر ووعامر وعمر حين نزلهم ابل فطلبوها فابطوا عليها
 ثم ضرب مثلا للنسب العالي في كل شيء لأنها كانت ذات نسب (انتهى وجاء صلى الله عليه وسلم من كان
 تخلف عنه) قال كعب بن مالك في حديثه الصحيح وكانوا بضعة وثمانين رجلا وذكروا في الواقدي ان هذا
 العدد كان من منافق الانصار وان المعذرين من الاعراب كانوا ايضا اثنين وثمانين رجلا من بني غفار
 وغيرهم وان عبد الله بن أبي ومن أطاعه من قومه كانوا من غير هؤلاء وكانوا عددا كبيرا (فانقلوا
 فعذرهم) قبل عذرهم بأن رفع عنهم اللوم (واستغفر لهم) وفي حديث كعب فقبل منهم صلى الله عليه
 وسلم علانيتهم وبإيعازهم واستغفر لهم ووكّل سائرهم إلى الله وعند ابن عتبة لما دنا إلى الله عليه وسلم
 من المدينة تلقاه عامّة الذين تخلفوا فقال لا تصحبه لا تكلموا رجلا منهم ولا تتخالسوه حتى آذن لكم
 فأعرض عنهم هو والمؤمنون حتى ان الرجل لم يعرض عن أبيه وأخيه وان المرأة لم تعرض عن زوجها
 فيكثروا كذلك أياما حتى كرب الذين تخلفوا وجعلوا بيعته ذرونا بالجهد والاسقام ويخلفون له فرجهم
 وبإيعازهم واستغفر لهم (وأرجا) قال المحافظ مهموز أي أخرزنا ومعنى (أمر كعب وصاحبيه) قال كعب
 في الصحيح فجئته فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال فجلست بين يديه فقال لي ما خلفك
 ألم تكن ابعت ظهرك فقلت بلى أفى والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن ساخر من
 سخطه بعذروا لقد أعطيت جدلا ولا كنى والله لقد علمت لئن حدثتك حديث كذب ترضى به عني
 ليوشكن الله أن يسلطك علي ولئن حدثتك حديث صدق تجد علي اني لارجو فيه عفو الله لا والله ما

وخذ أنا قطعاً ولا كان ملي
عادتهم اذا اجتمعوا أن
يصلوا عزين عزم انهم
صلوا معه على عادتهم
* الثاني لو صلى بمكة
لكان خلفه بعض أهل
البلد وهــم مقيمون
وكان يأمهم ان يتموا
صلاتهم ولم ينقل انهم
قاموا فاتوا بعد سلامه
صلاتهم وحيث لم ينقل
هذا ولا هذا بل هو معلوم
الاتقاء قطعاً لم انه لم
يصل حينئذ بمكة وما
ينقله بعض من لا علم
عنده انه قال بأهل مكة
أتموا صلاتكم فانا قوم
سفر فاما قاله عام الفتح
لا في حجة * الثالث انه
من المعلوم انه لما طاف
وركع ركعتي الطواف
ومعلوم أن كثرة
المسلمين كانوا خلفه
يقتدون به في أفعاله
ومناسكهم فاعلم لما ركع
ركعتي الطواف والناس
خلفه يقتدون به ظن
الظان انها صلالة الظهر
ولاسيما اذا كان ذلك
في وقت الظهر وهذا
الوهم لا يمكن رفع احتمال
بخلاف صلاته عنى فانها
لا تتحمل غير الفرض
الرابع انه لا يحفظ عنه
في حجة انه صلى الفرض
بحوف مكة بل انما كان
يصلى بمنزله بالمسلمين
هدية مقامه كان يصلي بهم

كان لي من عذرو الله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال صلى الله عليه وسلم أما هذا
فقد صدق فقم حتى يقضي الله فيك فقممت وثار رجال من بني سلمة فقالوا ما علمنا لك أذنت قبل هذا
قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله لك فإز الواحى أردت ان أرجع فأكذب نفسي فقلت لهم هل
أتى هذا معي أحد قالوا نعم رجلان قالوا مثل ما قلت فقبل لهما مثل ما قيل لك مرارة بن الربيع العمري وهلال
ابن أمية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدر إلى فيهما ما أسوة فضيت حين ذكرتهما ونهى صلى
الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغير والناس تنكرت
في نفسي الأرض فاهى التي أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فذكر الحديث بطوله (حتى نزلت توبتهم
في قوله تعالى لقد تاب الله على النبي) أدام توبته عليه وهذا أولى من قول من قال تجاوز عنه اذنه للذائقين
في التخلف وقيل هو حث المؤمنين على التوبة على سبيل التعريض لانه اذا وصف بها المستغنى عنها
صلى الله عليه وسلم كان باعشاً للمؤمنين عليها وابانة لفضلها (و) تاب على (المهاجرين والانصار) حقيقة اذ
لا ينفلك الانسان عن زلة أو عن وساوس تقع في قلوبهم (الذين اتبعوه) حقيقة بان خرج أولاً وتبعوه
أو مجازاً عن اتباعهم أمره ونهيهم (في ساعة العسرة) أي وقت الشدة والضيق كان الرجلان يقتسمان
تمررة والعسرة يعتقبون البعير الواحد واشتد المحر حتى شربوا الفرت (من بعدما كاد تزيغ) بالتاء والياء
تميل (قلوب فريق منهم) عن اتباعه إلى التخلف لما هم فيه من الشدة (ثم تاب عليهم) بالثبات (انه بهم
رؤف رحيم) حين تاب عليهم (و) تاب (على الثلاثة الذين خلفوا) عن التوبة قال كعب ليس الذي ذكر
الله عما خلفنا عن الغزو وانما هو تخليفه ايانا وارجاؤا أمرنا عن خلفه واعتذر إليه فقيل منه وكذا قال
قتادة وعكرمة خلفوا عن التوبة قال ابن جرير فالمعنى تاب على من آخرت توبتهم ويؤيده قوله (حتى اذا
ضأقت عليهم الأرض بما رحبت) أي مع رحبها أي سعتها فلا يجدون مكاناً يطعمشون إليه فلقوا جزعا
تمثيل لمخيرتهم في أمرهم (وضأقت عليهم أنفسهم) قلوبهم للنغم والوحشة بتأخير توبتهم فلا يسعها سرور
ولا أنس وفي حديث كعب حتى تنكرت في نفسي الأرض فاهى بالتي أعرف وفي رواية وتنكرت لنا
الحيطان حتى ما هى بالحيطان التي نعرف وهذا يجده المحزين والمهموم في كل شيء حتى قد يجده في نفسه
وعند ابن عائد حتى وجلوا أشد الوجل وصاروا مثل الرهبان (وظنوا) أي قنوا (أن لا ملجأ من الله) أي لا
مفر من هذا به لاحد (إلا إليه) بالتوبة والاستغفار روى ابن أبي حاتم عن الحسن البصري قال ما كل
هؤلاء الثلاثة ما لا حرام ولا سفكوا دماً حراماً ولا أفسدوا في الأرض وأصابهم ما سمعتم وضأقت عليهم
الأرض بما رحبت فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر (ثم تاب عليهم) وفقهم للتوبة (ليتوبوا)
ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا أوليتهم بواقي المسئلة قبل كلما فرطت منهم زلة لعلمهم بالنصوص أن
طريان الخطيئة يستدعي تجديد التوبة (ان الله هو التواب) على من تاب ولو عاد كما قال صلى الله عليه وسلم
ما أصر من استغفروا لو عاد في اليوم سبعين مرة رواه أبو داود والترمذي والبراز ووضعا من حديث أبي
بكر وله شاهد من حديث ابن عباس عند الطبراني (الرحيم) به ومن جملتها توفيقه للتوبة (والثلاثة
هـم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة) بضم الميم وتخفيف الراءين ومن نظرف فقال يجمع
أسماءهم مكهم اده مجرد الحروف لا الضبط (ابن ربيعة) كذا في رواية مسلم والمشهور ابن الربيع
كافي البخاري وعند ابن مردويه مرارة بن ربيعي وهو خطأ وعند ابن أبي حاتم ربيع بن مرارة
وهو مقبول قاله المحافظ وقد مر قال ابن بطال انما اشتد الغضب على من تخلف وان كان الجهاد
فرض كفاه لانه في حق الانصار خاصة فرض عين لانهم بايعوا على ذلك ومصدقهم قولهم
وهم يحفرون الخندق

أن نزلوا لا يصلي في مكان
آخر غير المنزل العام
الخامس أن حديث
ابن عمر رمتفق عليه
وحديث جابر من أفراد
مسلم فحديث ابن عمر
أصح منه وكذلك هو في
إسناده فإن رواه أحفظ
وأشهر وأتقن فإن يقع
حاتم بن أسيد - معيل - من
عبد الله وأين يقع حفظ
جمعهم من حفظ نافع
السادس أن حديث
عائشة قد اضطرب في
وقت طوافه فروى عنها
على ثلاثة أوجه: أحدها
أنه طاف نهارا والثاني
أنه أخر الطواف إلى الليل
الثالث أنه أفاض من
آخر يومه فلم يضبط فيه
وقت الإفاض ولا مكان
الصلاة بخلاف حديث
ابن عمر السابع أن
حديث ابن عمر - رَأَصَحَ
منه بلا نزاع فإن حديث
عائشة من رواية محمد بن
إسحق عن عبد الرحمن
ابن القاسم عن أبيه عنها
وابن إسحق مختلف
فيه في الاحتجاج به ولم
يصرح بالسماع بل عن عنه
فكيف يقدم على قول
عبيد الله حدثني نافع عن
ابن عمر الثامن أن
حديث عائشة ليس
بالبين أنه صلى الله عليه
وسلم صلى الظهر بمكة
فإن لفظه هكذا أفاض

فحن الذين يابعو محمدًا * على الجهاد ما بقينا أبدا

فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لأنها كانت كسكت لبيعتهم قال السهيلي ولا أعرف لها وجهًا غيره
وقال المحافظ وإنما غلظ الأمر على الثلاثة وهجر والامم - ثم تركوا الواجب بلا عذر لأن الامام إذا استنفر
الجيش عمومًا لمهم النفير ولمحق اللوم بكل فرد فرد أن لو تخلف فهذا وجه ثان غير الذي ذكر ولعله
أفعدو يؤيده قوله تعالى ما كان لأهل المدينة ومن حولهم الآية وللشافعية وجه أنه الجهاد كان فرض
عين في زمنه صلى الله عليه وسلم فعليه يتوجه العتاب على من تخلف مطلقا (وعند البيهقي في الدلائل)
النبوية (من مرسل سعيد بن المسيب) بن حزن التابعي الجليل ابن الصحابي حفيده الصحابي (أن أبا
لبابة) (رفاعة بن عبد المنذر الانصاري) (لما أشار أبي قريظة بيده إلى حلقه) حين قالوا له أترى أن نزل
على حكم محمد (أنه الذبح فأخبر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم أحسبت أن الله غفل عن يدك حين تشير إليهم بها إلى حلقك فلبث حينًا) (زمنًا) (ورسول الله صلى
الله عليه وسلم عاتب عليه ثم غزا تبوك) (بالصرف إلى إرادة الموضع) (فتخلف عنه أبو لبابة في) (جيلة) (من
تخلف فلما أقفل) (بفتح القاف والفاء ولا مرجع) (رسول الله صلى الله عليه وسلم منها جاء) (أبو لبابة يسلم
عليه فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرغ أبو لبابة فارتبط بسارية التوبة) (وهي العمود
الحق أي المطلق بالخلق بوزن رسول وهو ما يخلق به من الطيب) (سبعًا) (من الليالي وقيل ستا وقييل
بضع عشرة كإمر) (وقال لا يزال هذام كافي حتى أفارق الدنيا) (بالموت) (أو يتوب الله على الحديث) (بقيته
فأنزل الله تعالى وآخرون الآية فأرسل صلى الله عليه وسلم إلى أبي لبابة ليطلقه فإني أن يطلقه أحد إلا
رسول الله فجاء صلى الله عليه وسلم فاطلقه بيده قال البيهقي وترجم ابن إسحق أن ارتباطه كان في بني
قريظة وروى يناعن ابن عباس وغيره أنه بتخلفه عن تبوك انتهى ويحتمل تكرر ربطه نفسه (وعنده)
أي البيهقي في الدلائل (أيضا) (وعند ابن مردويه وابن جرير وغيرهم) (من حديث ابن عباس في قوله
تعالى وآخرون) مبتدأ (اعترفوا بذنوبهم) (من التخلف نعتهم والخبر) (خاطوا عما لأصالحا) وهو
جهادهم قبل ذلك أو اعترفوا بذنوبهم أو غير ذلك (قال كانوا عشرة رهط تخلفوا عن النبي صلى الله عليه
وسلم في غزوة تبوك فلما رجع صلى الله عليه وسلم أوتق سبعة منهم أنفسهم بسواي المسجد) (وثلاثة
لم يوثقوا وهم كعب ومراره وهلال والذين أوثقوا أبو لبابة وأوس بن جندب وثعلبة بن دبيعة رواه ابن
منده وأبو الشيخ عن جابر باسناد قوي وجدين قيس وجندب بن أوس ومرداس رواه عبد بن حميد وابن
أبي حاتم من مرسل قتادة والسابع وداعة بن حرام الانصاري رواه المستغفرى عن ابن عباس (وكان عمره
صلى الله عليه وسلم إذا رجع في المسجد عليهم فقال) (لما رأيهم) (من هؤلاء) (الموتقون أنفسهم) (قالوا هذا
أبو لبابة وأصحابه تخلفوا عنك يا رسول الله) (زاد في رواية عاهدوا الله لا يطلقون أنفسهم) (حتى
تطلقهم) (زاد في رواية ونرضى عنهم) (وتعذرهم) (ترفع اللوم عنهم زاد في رواية وقد اعترفوا بذنوبهم) (قال)
صلى الله عليه وسلم وأنا (أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو الذي يطلقهم رغبوا عنى)
صانوا نفوسهم عما رضىته لنفسى من الشدائد (وتخلفوا عن الغزو) (مع المسلمين وقد استنقرت عموم
الجيش فتركوا الواجب زاد في رواية فلما بلغهم ذلك قالوا ونحن لا نطلق أنفسنا حتى يكون الله تعالى هو
الذي يطلقنا) (فأنزل الله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم) (إلى آخر الآية) (فلما أنزلت أرسل إليهم النبي
صلى الله عليه وسلم لم فاطلقهم وعذرهم) (الآن أبو لبابة لم يرض أن يطلقه إلا النبي صلى الله عليه
وسلم بيده فقطع كل كافر (الحديث) بقيته فجاءه أبو لبابة وأصحابه باموالهم حين أطلقوا فاقوالوا
يا رسول الله هذه أموالنا فتصدق بها عنا واستغفر لنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فأنزل الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخر يومه حين صلى الظهر ثم دفع الى منى فكث به اليل أيام التشريق حتى يرى الجمرة اذا زالت الشمس كل جرة بسبع حصيات فاین دلالة هذا الحديث الصريحة على انه صلى الظهر يومئذ بمكة وأین هذا في صريح الدلالة الى قول ابن عمر افاض يوم النحر ثم صلى الظهر يعني راجعا وأین حديث اتفق أصحاب الصحيح على اخراجه الى حديث اختلف في الاحتجاج به والله أعلم (فصل قال ابن خزم) وطافت أم سلمة في ذلك اليوم على بعيرها من وراء الناس وهي شاكية استاذنت النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم فاذن لها واحتج عليه بما رواه مسلم في صحيحه من حديث زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة قالت شكوت الى النبي صلى الله عليه وسلم اني اشتكى فقال طوفي من وراء الناس وانت راكبة قالت فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي الى جانب البيت وهو يقرأ أو الطور وكتاب بسطور ولا يتهين ان هذا

تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها والله على ما هم عليه من صلاتك سكن لهم يقول راحة لهم فاخذ منهم الصدقة واستغفر لهم وبقى الثلاثة الذين لم يوثقوا أنفسهم لم يذكروا بشي وهم الذين قال الله فيهم وآخرون مرجون لامر الله الآية فجعل أناس يقولون هلكوا اذ لم ينزل عذرهم وآخرون يقولون عسى الله أن يتوب عليهم حتى نزلت وعلى الثلاثة الذين خلفوا او يقع في بعض الروايات أنهم آخروا سنة وهو ضعيف فالثابت في الصحيح صحيح بخسب ليلة والله أعلم * واعلم أنه من أول قوله وعند البیهقي الى هنا سقط في كثير من النسخ واثباتها تم فائدة والعزو وصحيح مذكور في دلائل البیهقي وغيره (قالوا وما قدم عليه الصلاة والسلام من توبك وجدعو غير) بضم المهملة آخره راء مصغر ابن أبيهض وقال الطبرانی ابن الحرث بن زيد بن جابر بن المجد بن العجلان (العجلاني) قال وأبيض لقب لاحد آبائه وأيد بان في الموطأ رواية القعنبي عويم بن أشقر فقول انه خطأ لان ابن أشقر آخر ما زني وقيل لا خطأ فان أحدهما العجلاني بلقب أبيهض فاطلق عليه الراوي أشقر (ارأته) خولة بنت قيس عن المشهور أو بنت عاصم بن عدي أو بنت أخيه (حبلى) وعند ابن مردويه مرسلان عويم ارمها بشريك ابن سحماء وهو ابن عمه وعند ابن أبي حاتم فقال لعاصم يا ابن عم أفسم بالله لقد رأيت شريك ابن سحماء على بطنها وانها حبلى وما قرأ بها منذ اربعة أشهر وسحماء بفتح السين وسكون الحاء المهملتين والمد اسم أمه وهي حبشية أو يمانية واسم أبيه هبة ولا مانع من أن يتهم شريك بكل من امرأتي عويم وهلال جمع ابن هذا وبين حديث البخاري الآتي فلا يحسن قول ابن الصباغ في شامله ان قول الامام المزني قذف العجلاني زوجته بشريك سهو في النقل انما هو هلال انتهى وقد علم سند المزني وامكان الجمع فتعين المصير اليه (فلا عن عليه الصلاة والسلام بينهما) وكان المصنف ساقه بصيغة التبري لانه صرح في أن اللعان لنفي الحبل وصرح في الاحاديث أنه لرؤيه الزنا وقد روى الشيخان وغيرهما عن سهل ابن سعد قال جاء عويم الى عاصم بن عدي فقال أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتله أيقبل به أم كيف يصنع فسأله عاصم فقال صلى الله عليه وسلم المسائل فلقبه عويم فقال ما صنعت قال انك لم تأمر في بخير سألت رسول الله فغاب المسائل فقال عويم فوالله لا تبين رسول الله فلا سأله فأتاه فقال ما رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلا أيقبله فتقملونه أم كيف يصنع فقال صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك فامرهما فقتلنا الحديث وفيه ان الولد جاء على الصفة التي تصدق عويم افي كان ينسب الى أمه وروى البخاري عن ابن عباس ان هلال ابن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك ابن سحماء فقال صلى الله عليه وسلم البينة أو حد في ظهرك فقال يا رسول الله اذا رأي أحدنا مع امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل صلى الله عليه وسلم يقول البينة والاحد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق ولينزل الله ما يرى ظهري من الحد فنزل جبريل وأنزل الله والذين يرمون أزواجهم حتى بلغ ان كان من الصادقين الحديث وفيه انها تلاعنا وان الولد جاء على صفة شريك فقال صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن قال المحافظ اختلف الأئمة في هذا الموضع فمنهم من رجح نزولها في شان عويم ومنهم من رجح نزولها في شان هلال ومنهم من جمع بان أول من وقع له ذلك هلال وصادف محي وعويم ايضا فنزلت في شأنهما معا واليه جنح النووي وسبقه الخطيب فقال لعلمهما اتفق لهما ذلك في وقت واحد ولا مانع ان تتعدد القصص ويتجدد النزول وروى البراز عن حذيفة قال قال صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر لورأيت مع أم رومان رجلا ما كنت فاعلا به قال كنت فاعلا به شرا قال فانت يا عمر قال كنت أقول لعن الله الابد ففترت ويحتمل ان النزول سبق بسبب هلال فلما جاء عويم ولم يكن علم بما وقع لهلال أهله صلى الله عليه وسلم

الطواف طواف الأفاضة

بالحكمة ولذا قال في قصة هلال فنزل جبريل وفي قصة عويمر قد أنزل الله فيك وبهم هذا أجاب ابن الصباغ
قال نزلت في هلال واما قوله لعويمر قد أنزل الله فيك فعنهما ما أنزل في قصة هلال ويؤيده أن في حديث
أنس عند أبي يعلى أول لعمان كان في الاسلام أن شريك بن سحمة ذقه هلال بن أمية بما رآه وجنح
القرطبي الى ثجوز نزول الآية مرتين قال وهذه الاحتمالات وإن بعدت أولى من تغليب الرواة الحفاظ
* انتهى ولم يذكر المصنف هنا بعنه صلى الله عليه وسلم أباسفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لم يدم اللات
بالطائف لما أتاه، وفدهم مسلمين فذهبا في بضعة عشرة رجلا فهدموها حتى سووها بالارض ثم خرب
المغيرة أساسها وأخذوا حليتها وكسوتها وافيها من طيب وذهب وفضة وأقبلوا حتى دخلوا عليه صلى
الله عليه وسلم فحمد الله على نصره وأعز دينه وقسم المال من يومه ا كتفاء به أشار الى ذلك في الوفود
والله أعلم

* (حج الصديق بالناس) *

(ثم حجة أبي بكر الصديق) عبد الله بن عثمان (رضي الله عنه) وعن أبيه (بالناس) أميراهم (سنة
تسع) كما جزم به البخاري وابن اسحق قال الحفاظ في التفسير اتفقت عليه الروايات قال هنا والمحق أنه
لم يختلف في ذلك وإنما وقع الاختلاف في أي شهر حج أبو بكر ف قيل (في ذي القعدة) على طريقة العرب
من عدم تقييده بالحجة ولا يراد أن الله صان أفعاله عليه الصلاة والسلام عن المجاهلية لجواز أن المراد
الاوثان والسفاح ونحوهما (كما ذكره ابن سعد وغيره بسند صحيح عن مجاهد) التابعي الاسام المشهور
(ووافقه عكرمة بن خالد) بن العاصي بن هشام المخزومي التابعي الثقة (فيما أخرجه المحاكم في الاكليل)
قال الحفاظ ومن عدا هذين أي عكرمة ومجاهد اما ساكت واما مصرح بانه في الحجة (وقال قوم في ذي
الحجة وبه قال الداودي) أحمد بن نصر شارح البخاري (و) من المفسرين (الثعلبي والماوردي)
والرمانى وجاعة واحتج له بحديث الصحيحين الآتي من قوله يوم النحر قال الحفاظ ولا حجة فيه لان
قول مجاهد وعكرمة ان ثبت فالمراد بيوم النحر صبيحة يوم الوقوف سواء وقع الوقوف في القعدة أو
الحجة لكن الحجة له حديث بن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كانوا يجعلون عاما
شهر اوعام شهرين يعني يحجون في شهر واحد مرتين في سنتين ثم يحجون في شهر آخر غيره فلا يقع الحج
في أيام الحج الا في كل خمس وعشرين سنة فلما كان حج أبي بكر وافق ذلك العام شهر الحج فسماه الله
الحج الا كبره هذا يرد القول بانه في ذي القعدة ويضعفه (والاعتماد ما قاله مجاهد به جزم الازرق) كذا
في نسخ تقليد السبق فلم وقع في الفتح وقد كتبوا عليه قديما صوابه المعتمد خلاف ما قاله مجاهد وسقط
قوله والمعتمد الخ في كثير من النسخ وهو ظاهر حتى يتأتى قوله (ويؤيده) أي القول بانه في ذي الحجة
(أن ابن اسحق صرح) في السيرة (بان النبي صلى الله عليه وسلم أقام بعد ما رجع من تبوك) ببيعة شهر
(رمضان) على أنه قدم فيه أو كله على أنه قدم في شعبان (وشوالا وذي القعدة ثم بعث أبا بكر أميرا على
الحج) من سنة تسع ليقيم للمسلمين حجهم والناس من أهل الشرك على منازلهم من حجهم انتهى كلام
ابن اسحق (فهو ظاهر في ان بعث أبي بكر كان بعد ان سلاخ ذي القعدة) لان التقدير ثم بعد اقامة تلك
المدة بعث (فيكون حججه في ذي الحجة على هذا) الظاهر ولم يجعله صريحا لاحتمال ارادة الترتيب
الذكرى وان كان بعيدا (والله أعلم) ويحتمل أن قوله المعتمد ما قاله مجاهد من مجاز الحذف أي خلاف
ما قاله ارتكبه للقرينة الظاهرة تشجيد اللاذهان اذ لا يتوهم عاقل أنه يقول يؤيده بما ينافيه (وكان
مع أبي بكر ثلثمائة رجل من المدينة) لفظ ابن سعد والمصنف لا يعدل عنه غالبا كاليعمرى ولفظ شيخه
الواقدي أنه خرج معه ثلثمائة من الصحابة واقتصر عليه الفتح وهي وان صرح بان الكل صحابة

حاضت قبل الطواف
أن تقرن وتكتفي بطواف
واحد وسعي واحد وان
حاضت بعد طواف
الافاضة اجتزأت به عن
طواف الوداع
(فصل ثم رجع صلى الله
عليه وسلم) الى منى من
يومه ذلك فبات بها فلما
أصبح انتظر زوال
الشمس فلما زالت مشى
من رحله الى الجمار ولم
يركب فبدأ بالحجرة الاولى
الى تلى مسجدا الخفيف
فرماها بسبع حصيات
واحدة بعد واحدة يقول
مع كل حصاة الله أكبر ثم
يقدم على الحجرة امامها
حتى أسهل فقام مستقبلا
القبلة ثم رفع يديه ودعا
دعاء طويلا بقدر سورة
البقرة ثم أتى الى الحجرة
الوسطى فرماها كذلك
ثم انحدر ذات اليسار مما
يسل الى الوادي فوقف
مستقبلا القبلة رافعا
يديه يدعو قريبا من
وقوفه الاول ثم أتى الحجرة
الثالثة وهي حجرة العقبه
فأسبطن الوادي
واستعرض الحجرة فجعل
البيت عن يساره ومنى
عن يمينه فرماها بسبع
حصيات كذلك ولم يرمها
من أعلاها كما يفعل
الجهال ولا جعلها عن
يمينه واستقبل البيت

لكنها محتملة لان يكون فيهم اناس بخلاف لفظ تلميذه قال رجل فلا تفتي احدي العبارتين عن الاخرى
(وعشرون بدنة) بعثها صلى الله عليه وسلم قلدها وأشعرها بيده عليها ناجية بن جندب الاسلمي
وساق أبو بكر خمس بدات ذكره ابن سعد وشيخه فهذا من المصنف اختصاره وموهم ثم استأنف فذكر
حديث أبي هريرة لما فيه من الفوائد التي ليست فيما قدمه ومن جملتها أن الحجة كانت في ذي الحجة
على ظاهر قوله يوم النحر فقال (وفي البخاري) في الصلاة والحج والحزبية والمغازي والتفسير (ومسلم)
في الحج وكذا أبو داود والنسائي بطرق كلها (عن أبي هريرة أن أبا بكر بعثه) أي أباهريرة وفي رواية
التفسير بعثني أبو بكر (في الحجة التي أمره) بشد الميم أي جعله (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أميرا
عليها وللطبري عن ابن عباس بعث صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميرا على الموسم وأمره أن يقيم للناس
حجهم فخرج أبو بكر (قبل حجة الوداع) أفادها كانت سنة تسع لان حجة الوداع كانت سنة عشر
اتفقا قاله ابن القيم (في رهنط) وفي رواية في مؤذنين أي في جماعة معلمين وسمى منهم سعد بن أبي
وقاص وجابر كلاهما عند الطبري كما في الفتح (يؤذن) بفتح الهمزة وشدا المعجمة المكسورة يعلم الرهنط
وأبو هريرة على الالفاظ قاله المصنف أي على رأي بعضهم لا الجمهور اذا كان مقتضى الظاهر أن يقول
أوذن (في الناس يوم النحر) زاد في رواية بمعني وهذا اقتباس من قوله تعالى وأذان من الله ورسوله كما في
الفتح وفي البخاري فكان حميد يقول يوم النحر يوم الحج الاكبر من أجل حديث أبي هريرة (أن لا
يحج) قال المصنف في التفسير بفتح الهمزة وشدا اللام ونصب يحج بان ولا نافية وقال المحافظ بفتح الهمزة
وادغام النون في اللام (بعد العام) أي الزمان الذي وقع فيه الالام بذلك (مشارك) أقوله تعالى فلا
يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ووقع المحافظ في الصلاة أن لانهية فرده العيني وغيره بان بعده ولا
يطوف وقال بعضهم هو اعتراض سهل أي لانها وان كانت نافية لفظا فهي ناهية معني فعليه يحج
قوله ناهية وكون لا يطوف بعده ليس بمانع لانه من عطف الخبر على الانشاء (ولا يطوف بالبيت
عربان) بنصب يطوف عطف على يحج قاله المحافظ وغيره ذكر ابن عائذ أنه كان رجال يطوفون منهم
عراة لا يعظمون بذلك البيت ويقول بعضهم أطوف بالبيت كما ولدتي أمي ليس على شيء من الدنيا
خالطه الظلم فكره صلى الله عليه وسلم أن يحج ذلك العام قال في الفتح قال الطحاوي في مشكل الآثار
هذا مشكل لان الاخبار في هذه القصة تدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان بعث أبا بكر بذلك ثم
أبعده عليا فأمره أن يؤذن فكيف يبعث أبو بكر أباهريرة ومن معه بالتأذين مع صرف الامر عنه في ذلك
الى على ثم أجاب بما حاصله ان أبا بكر كان الامير على الناس في تلك الحجة وكان على هو المأمور بالتأذين
بذلك وكان عليا لم يطق التأذين بذلك وحده واحتاج الى معين فارسل أبو بكر أباهريرة وغيره
ليساعدوه ثم ساق من طريق محرز بن أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي حين بعثه صلى الله عليه
وسلم براءة أهل مكة فكنت أنادي معه بذلك حتى يصحل صوتي وكان هو ينادي قبلي حتى يعبا
فالحاصل ان مباشرة أبي هريرة لذلك كانت بامر أبي بكر وكان ينادي بما يليق به اليه على مما ينبغي
انتهى (ثم أردف) أي أرسل (النبي صلى الله عليه وسلم) أبا بكر (بعلي بن أبي طالب) وفي نسخة من
البخاري على باسقاط الحرف وهذا من جملة ما رواه البخاري في الصلاة والتفسير ولم يروه في هذا الباب
وهو ما وقف عليه شيخنا فخر أوقال ليس هو من رواية البخاري وقد علمت أنه من روايته في موضعين
نعم على المؤلف مؤاخذه لايهامه أنه من حديث أبي هريرة والبخاري ومسلم قال في سياقه قال حميد بن عبد
الرحمن ثم أردف قال المحافظ هذا القدر من الحديث مرسل لان حميد لم يدرك ذلك ولا صرح بسامعه له
من أبي هريرة لكن ثبت ارساله على من عدة طرق فروى الطبري من طريق أبي صالح عن علي بعث

وقت الرمي كما ذكره غيره
 واحد من الفقهاء فلما
 أكمل الرمي رجع من
 فوره ولم يقف عندها
 فقيل لضيق المكان
 بالجمل وقيل وهو أصح
 أن دعاءه كان في نفس
 العبادة قبل الفراغ منها
 فلما رجع مرة العقبة
 فرغ الرمي والدعاء في
 صلب العبادة قبل
 الفراغ منها أفضل منه
 بعد الفراغ منها وهذه
 لما كانت سنته في دعائه
 في الصلاة كان يدعو في
 صلبها فاما بعد الفراغ
 منها فلم يثبت عنه أنه كان
 يعتاد الدعاء ومن روى
 عنه ذلك فقد غلط عليه
 وإن روى في غير الصحيح
 أنه كان أحيانا يدعو
 بدعاء عارض بعد السلام
 وفي صحته نظروا بالجملة
 فلا ريب أن عامة أدعيته
 التي كان يدعو بها
 وعلمها الصديق إنما
 هي في صلب الصلاة
 وأما حديث معاذ بن
 جبل لا تنس أن تقول
 دبر كل صلاة اللهم أعني
 على ذكرك وشكرك
 وحسن عبادتك فذكر
 الصلاة يريد به آخرها قبل
 السلام منها كدبر الحيموان
 ويراد به ما بعد السلام
 كقوله تسبحوا الله دبر
 كل صلاة الحديث والله
 أعلم

صلى الله عليه وسلم أبابكر إلى أهل مكة على الموسم ثم بعثني في أثره فادركته الحديث وكذا رواه عن أبي
 سعيد وابن عمر مثله والترمذي عن ابن عباس مطولا والطبراني عن أبي رافع وأحمد والترمذي وحسنه
 عن أنس انتهى بحروفيه وذكر ابن سعد وهو في حديث جابر أنه أدركه بالعرج وقال ابن عائذ بضجنان
 بفتح المعجمة وسكون الجيم ونونين بينهما ألف ورواه الطبري عن سعد بن عبد الله عليه وسلم أبابكر
 بكر فلما انتهينا إلى ضجنان أتبعه عليا (وأمره أن يؤذن براءة) قال المحافظ بحرور بالفتح وهو الثابت
 في الروايات ويجوز رفعه منونا على الحكاية وفيه تجوز لأنه أمره أن يؤذن بوضع وثلاثين آية منهاها ولو كره
 المشركون كما رواه الطبري عن محمد بن كعب وغيره وعنده عن علي بن ربيعة من أول براءة وروى أحمد
 والترمذي وحسنه عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث براءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال
 يبلغها إلا أنا وأورجل من أهل بيتي فبعث بهما مع علي وروى أحمد والطبري عن علي أنه صلى الله عليه وسلم
 بعث بهما مع أبي بكر ليقرأها على أهل مكة ثم دعاني فقال أدرك أبابكر فخيتمها لقيته فخدمته الكتاب
 فأدركته فأخذته منه فرجع أبو بكر فقال يا رسول الله نزل في شيء قال لا أنت صاحبني في الغار وصاحبني
 على المحوض ولكن جبريل قال لي لا يؤدى عنك إلا أنت أو رجل منك قال ابن كثير ليس المراد أنه رجع
 من فوره بل لما رجع من حجته قلت ولا مانع من حمله على ظاهره لقرب المسافة انتهى من الفتح في
 التفسير ملخصا وذكر هنا أن ابن اسحق روى بسند مرسل قال نزلت براءة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم أبابكر على الحج فقيل لو بعثت بها إليه فقال لا يؤدى عنى إلا رجل من أهل بيتي ثم دعا عليا وقال
 أخرج بصدر براءة واذن في الناس يوم النحر إذا اجتمعوا بمنى انتهى ولا يتنزل في المحلين مجمع ولا ترجيح
 كأنه لظهور الترجيح فان رواية نزولها قبل خروج أبي بكر وبعثه بهما مسندة مع أن أسنادها حسن
 بخلاف رواية نزولها بعد خروجه فرسالة (فأذن معنا) قال المصنف في الصلاة بفتح العين واسكانها وهذا
 من الموصول في الصحيح قال أبو هريرة فاذن معنا على قال المحافظ وكان حميد بن عبد الرحمن حمل قصة
 توجهه على من المدينة عن غير أبي هريرة وحمل القصة كلها عن أبي هريرة (في أهل منى) أسقط من رواية
 الصحيح ما لفظه يوم النحر (براءة) بالفتح نيابة عن الكسرة كما علمت أنه الرواية والرفع على الحكاية
 تجوز وجوز الكرماني الكسرة مع التنوين أي بسورة براءة وانتقد شيخنا الباقلي بأن فيه حذف
 المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه وهو قليل قال ولا يراد أن الإضافة تنافي العلمية لأنه قصد تنكيره ثم
 أضيف كقوله عـلازيدنا يوم النحر رأس زيدكم * بـايض ماضى الشغرتين بمـاضى
 (وأن لا يحج بعد العام مشرك) قال الكرماني أي بعد خروجه هذا العام لا بعد دخوله لكن قال العيني
 ينبغي دخول هذا العام أيضا فظهر إلى التقليل ورد بان الباقي منه عشرون يوما وأعمال الحج كانت
 انقضت وهو سهو لانه بقي طواف الأفاضة لمن أخره إلى بقية العشرين وطواف الوداع (ولا يطوف
 بالبيت عريان) احتج به الأئمة الثلاثة على وجوب ستر العورة في الطواف خلافا لابي حنيفة حيث جوز
 طواف العريان قال الكرماني فيه اشكال لأن عليا مامورا أن يؤذن براءة فكيف يؤذن بذلك ثم أجاب بأنه
 اذن براءة ومن جملة ما اشتملت عليه أن لا يحج بعد العام مشرك من قوله تعالى فيها إنما المشركون نجس
 فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ويحتمل أن يكون مراد أن يؤذن براءة بما أمر أبو بكر أن يؤذن
 به أيضا ولا يجد من حديث أبي هريرة قوله والترمذي وصححه من حديث علي أنه سئل بأي شيء بعث في
 الحج قال بأربع لا يدخل الجنة إلا من أتى رسول الله هذه إلى مدته زاد الطبري من حديث علي ومن لم يكن له عهد
 كان بينه وبين رسول الله عهد فعد هذه إلى مدته زاد الطبري من حديث علي ومن لم يكن له عهد
 فأربعة أشهر واستدل به على أن قوله تعالى فسيحوا في الأرض أربعة أشهر خاص بمن لا عهد له

(فصل) ولم يزل في نفسه

هل كان يرمى قبل صلاة الظهر أو بعدهم الذي يغلب على الظن أنه كان يرمى قبل الصلاة ثم يرجع فيصلي لأن جابرا وغيره قالوا كان يرمى إذا زالت الشمس فعبقروا زوال الشمس برميه وأيضا فإن وقت الزوال للرمي أيام منى كطلوع الشمس لرمي يوم النحر والنبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر لما دخل وقت الرمي لم يقدم عليه شيئا من عبادات ذلك اليوم وأيضا فإن الترمذي وابن ماجه روي في سننهما عن ابن عباس رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى الحجار إذا زالت الشمس زاد ابن ماجه قدر ما إذا فرغ من رميه صلى الظهر وقال الترمذي حديث حسن ولكن في اسناد حديث الترمذي الحجاج بن أرطاة وفي اسناد حديث ابن ماجه ابراهيم بن عثمان بن شيبه ولا يحتج به ولكن ليس في الباب غير هذا وذكر الامام أحمد أنه كان يرمى يوم النحر راكباً وأيام منى ماشياً في ذهابه ورجوعه (فصل) فقد تضمنت حديثه صلى الله عليه وسلم

موقت أو لا عهد له أصلاً وعند الطبري عن ابن عباس أن الأربعة أشهر أجل من كان له عهد موقت بقدرها أو يزيد عليها ومن لا عهد له فإنقضاه وسلخ الحرم لقوله فإذا انسلك الأشهر المحرم فاقتلوا المشركين ومن طريق معمر عن الزهري كان أول الأربعة أشهر رشوا عند نزول براءة وآخرها آخر الحرم وبه يجمع بين ذكر الأربعة وبين قوله فإذا انسلك الأشهر الآية لكن استبعد الطبري من حيث أن بلوغهم الخبر إنما هو عند وقوع النداء به يوم النحر فكيف يقال سيحوا أربعة أشهر ولم يبق منها إلا دون شهرين ثم استند عن السدي وغير واحد التصريح بأن تمام الأربعة أشهر في ربيع الآخر قال العلماء والحكمة في إرسال علي بعد أبي بكر أن عادة العرب جرت بأن لا ينقض العهد إلا من عقده أو من هو من أهل بيته فأجروا في ذلك على عادتهم وقيل لأن براءة تضمنت مدح أبي بكر فأراد أن يسلمه من غيره وهذا غفلة من قائله جله عليه طمأنينة المراد تبليغها كلها وليس كذلك إنما أمر بتبليغ أوائلها فقط كما مر انتهى من الفتح ثم انتهت رواية البخاري هنا في التفسير والصلاة وزاد في الحزب بقوله (فنبذ) قال الحافظ وغيره أي طرح (أبو بكر إلى الناس) عقدهم (في ذلك العام فلم يحج في العام القابل الذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع مشركاً) قال الحافظ وقوله فنبذ الخ هو أي ضار من قبل من قول جدي بن عبد الرحمن والمراد أن أبا بكر أفصح لهم بذلك قال المهلب خشي صلى الله عليه وسلم غدر المشركين فلذا بعث من ينادي بذلك وقد قال تعالى وأما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء أي اطرأ إليهم عهدهم وذلك بأن يرسل إليهم من يعلمهم بأن العهد انقضى قال ابن عباس أي على مثل وقيل على عدل وقيل أعلمهم أنك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم بذلك وقال الأزهرى المعنى إذا عاهدت قومًا فغشيت منهم النقض فلا توقع بهم عجز ذلك حتى تعلمهم انتهى (فأنزل الله تعالى في العام الذي نبذ فيه أبو بكر إلى المشركين) عقدهم (بأيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) قد ذكر المحب باطنهم (فلا يقربوا المسجد الحرام) أي لا يدخلوا الحرم كله لأن المسجد الحرام حيث أطلق في القرآن فالمراد به الحرم كله كما قاله ابن عباس وابن جبير ومجاهد وعطاء وغيرهم رواه ابن أبي حاتم (بعد عامهم هذا) وهو مصرح في منعهم دخوله ولولم يقصدوا الحج لكان الحجاج هو المقصود الأعظم صرح لهم في الحديث بالمنع منه فقال أن لا يحج بعد العام مشركاً فيكون ما رواه أولى بالمنع كما في الفتح (الآية) روى ابن جرير وغيره عن سعيد بن جبير وعكرمة وغيرهم ما نزلت إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا شق ذلك على المسلمين وقالوا من يأتينا بالطعام وبالمتاع فنزل وإن خفتهم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله الآية (وقد دللت هذه الآية الكريمة بالمنطوق على نجاسة المشرك كما دل مفهوم قوله صلى الله عليه وسلم في) الحديث (الصحيح) الذي أخرجه الشيخان وأصحاب السنن (المؤمن لا ينجس) في حد ذاته حياً ولا ميتاً عند الأكثر ولذا يغسل إذا مات نعم يتنجس من ترك التحفظ من النجاسات والأقذار وقد علمت أن التشبيه في مطلق الدلالة وإن اختلفت والمراد بنجاسة اعتقادهم عند الجمهور (وأما نجاسة بدنه فالجمهور على أنه ليس بنجس البدن والذات) عطف تفسير بل طاهر وحجتهم أن الله تعالى أباح نكاح الكهاتيات ومعلوم أن عرفهن لا يسلم منه من يضاجعهن ومع ذلك فلم يجب عليه من غسل الكهاتية إلا مثل ما يجب عليه من غسل المسامة فدل على الطهارة إذا لفرق بين النساء والرجال (وذهب بعض الظاهريين إلى نجاسة أبدانهم) تمسكوا بظاهر الآية والحديث حتى افترط بعضهم فقتل ينجس المسامة لا قاتلهم ويجب الوضوء على كل من صافحهم (وهذا ضعيف لأن أعيانهم لو كانت نجسة كالكلب والخنزير) عندهم قال بنجاستهم (المساطرهم السلام) وهو خلاف الإجماع (ولا يستوى في النهي عن دخول المشركين المسجد الحرام) بالرفع فاعل (استوى وغيره من المساجد) مع أن في ذلك خلافاً بين

* الموقف الاول على
الصفا * والثاني على المروة
* والثالث بعرفة
* والرابع بمنى *
* والخامس عند الحجرة
الاولى * والسادس عند
الحجرة الثانية

(فصل وخطب صلى
الله عليه وسلم) الناس
بني خطبتين خطبة يوم
النحر وقد تمت
والخطبة الثانية في اوسط
ايام التشريق فقيه
هو ثاني يوم النحر وهو
اوسطها أي خيارها
واحتج من قال ذلك
بحديث سراء بنت نهان
قالت سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
أنذرون أي يوم هذا
قالت وهو اليوم الذي
تدعون يوم الرؤس قالوا
الله ورسوله أعلم قال هذا
وسط أيام التشريق
هل تدرون أي بلد هذا
قالوا الله ورسوله أعلم قال
هذا المشعر الحرام ثم
قال اني لا أدري اعلى لا
ألقاكم بعد هذا الا وان
دماؤكم وأموالكم وأعراضكم
عليكم حرام كحرمه يومكم
هذا في بلدكم هذا حتى
تلقوا ربكم فيسألكم عن
أعمالكم ألا فليخبر أدناكم
أقصاكم ألا هل بلغت
فلا أقدمنا المدينة لم يلبث
الا قليلا حتى مات صلى

الائمة فاستدل الشافعي بظاهر الآية على أنهم لا يمنعون من دخول سائر المساجد ان أذن مسلم لحاجة أو
اقتضته مصلحة كقاض ونحوه بالمسجد أو ما غيره فقايس علوه سائر المساجد وقال أبو حنيفة لا يمنع
الكتابي لتخصيصه بالمسجد فيها وعنه اجازة دخوله للمسجد أيضا وان المراد به النهي عن الحج والعمرة
لا الدخول وحيث كان كذلك (فالمراد) بقوله نجس (الاخبار لما فيه) من خبث الظاهر بالكفر
وخبث الباطن بالعداوة) للمسلمين (قوله مقاتل) المفسر المشهور وقيل لوجوب اجتنابهم كما يجتنب عن
الانجاس وقيل لانهم لا يتطهرون ولا يجتنبون النجاسة فهم ملبسون لها غالباً (وروى النسائي)
والدارمي والطبري وابن راهويه وصححه ابن خزيمة وحبان كلهم (عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما
رجع الى المدينة (من عمرة الجعرانة) التي اعتبرها سنة الفتح (بعث أبا بكر) أميراً (على الحج) من
قابل وطوى ذكر من ولي الحج سنة ثمان فيزول الاشكال الا في كما أفاده الفتح (فأقبلنا معه حتى اذا كنا
بالعرج) بفتح المهملة واسكان الراء فجمع قرية على نحو ثمانية وسبعين ميلاً من المدينة وهذا جزم ابن
سعد وعند الطبري عن ابن أبي وقاص أنه بضجنان ولا منافاة (ثوب) أبو بكر (بالصبح) أي دعا إليها
كافي المقدمة (فلما استوى) قائماً (للتكبير) ليحرم بالصبح سمع (الرغوة) بفتح الراء وضمها وحكى
كسر ها أيضاً أي صوت بعير (خلف ظهره) وان لم يصرح القاموس والمصباح باطلاق الرغوة على صوته
لكن القياس يقتضيه لان اسم المرة من الثلاثي الجرد على فعلة (فوقف على التكبير فقال هذه رغوة
ناقة النبي صلى الله عليه وسلم المجدعاء) بالذال المهملة وعند ابن اسحق من مرسل الباقر القصواء وروى
أيضا الغضباء قال المصنف في الجهاد فهذا يصرح أن الثلاثة صفة ناقة واحدة لتحاد القصوة به جزم
الحري انتهى ورواه ابن سعد عن الواقدي وقال غيره انهما اثنتان القصواء وهى الغضباء والثانية
المجدعاء كانت شهباء وكان لا يحمله صلى الله عليه وسلم عند نزول الوحي غيرها كافي الفتح (لقد بدد الرسول
الله صلى الله عليه وسلم في الحج فلعله) أي القادم (ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصلى معه فاذا
على بن أبي طالب رضى الله عنه عليها) على الناقة (فقال له أبو بكر رضى الله عنه) أنت (أمير أم رسول قال
لا) رد الماتوهم وهو المعطوف عليه فقط أي است أمير (بل) أنا (رسول أرسلني رسول الله صلى الله عليه
وسلم براءة أقرؤها على الناس في مواقف الحج) ولم يكتب باني بكر لأم الله به بذلك كما سلف معاملة للعرب
بسنهم المألوفة أنه لا يحل العقد الا من عقده أو واحد من أهل بيته فاختار منهم علياً لأنه أفضلهم (فقدمنا
مكة فلما كان قبل التروية) بفتح الفوقية وسكون الراء وكسر الواو وخفة التحتى لانهم كانوا يروون فيه
ابلهم ويتروون من المسائل تلك الاساكن لم يكن فيها آبار ولا عيون وأما الآن فكثير جدا واستغنوا عن
حمل الماء أولان آدم رأى فيه حواء واجتمع بها أولان ابراهيم رأى ليلة ذبح ابنه فاصبح يتروى أولان
جبريل أرى ابراهيم فيه المناسك أولان الامام يعلم الناس فيه المناسك وهي شاذة اذ لو كان من الثاني
لكان يوم الرؤية أو الثالث لكان يوم التروية بشد الواو أو الرابع لكان من الرؤيا أو الخامس لكان
من الرواية كافي الفتح (بيوم قام أبو بكر فخطب الناس فحدثهم عن مناسكهم حتى اذا فرغ قام على)
بعد الخطبة ليتم اجتماع الناس وتعليقها لاني بكر لكونه الامير (فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم
خرجنا معه حتى اذا كان يوم عرفة قام أبو بكر فخطب الناس فعلمهم مناسكهم حتى اذا فرغ قام على
فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم كان يوم النحر فافضنا فلما رجع أبو بكر فخطب الناس فحدثهم
عن افاضتهم وعن فخرهم وعن مناسكهم فلما فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها) وعند
الطبري عن أبي الصهباء قال سألت علياً عن يوم الحج الا كبر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث

الله عليه وسلم رواه أبو داود ويوم الرؤس هو ثاني يوم النحر بالاتفاق وذكر البيهقي من حديث موسى بن عبيدة الرضدي عن صدقة بن يسار عن ابن عمر قال أنزلت هذه السورة إذا جاء نصر الله والفتح صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فامر بإحليلته القصوى فرحلت واجتمع الناس فقال يا أيها الناس ثم ذكر الحديث في خطبته

(فصل) واستأذنه العباس بن عبد المطلب أن يبيت بمكة ليالي من أجل سقايته فآذن له واستأذنه دعاء الأبل في البيتوتة خارج من عند الأبل فأرخص لهم أن يرموا يوم النحر ثم يجتمعوا رمي يومين بعد يوم النحر يرمونه في أحدهما قال مالك طننت أنه قال في أول يوم منهما ثم يرمون يوم النفر وقال ابن عيينة في هذا الحديث رخص للرعاء أن يرموا أيوما ويعدوا أيوما فيجوز للطائفتين بالسنة ترك المبيت بمكة وأما الرمي فأنهم لا يتركونه بل لهم أن يؤخروه إلى الليل فيرمون فيه ولهم أن يجتمعوا رمي يومين في يوم

أبوابكم يقيم للناس الحج ويعتني به - ده باربعين آية من براءة حتى أتى عرفة فخطب ثم التفت إلى فقال يا أي قوم فادرسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت فقرأت أربعين آية من أول تراءة ثم صدرنا حتى رميننا الحجر فطقت أذن مع الفساطيط أقرؤها عليهم لأن الجميع لم يكونوا حاضرًا وخطبة أبي بكر يوم عرفة فقام معارض لقول جابر حتى ختمها قال المحافظ فيجمع بان عليا قرأها كلها في المواطن المذكورة وأما في سائر الأوقات فكان يؤذن لا يحج بعد العام الحوبس - تعين بابي هريرة وغيره اه فليتأمل فإن جملة المواطن عرفة وقد صرح على كما ترى بأنه قرأ فيها أربعين آية قال اللاتي تاويل قول جابر حتى ختمها أي المقصود منها تجوزا وهو أربعون فيوافق قول على لأنه أدرى بما قرأ (فلما كان يوم النفر الأول قام أبو بكر فخطب الناس في - دهم كيف ينفرون وكيف يرمون يعلمهم مناسكهم فلمّا فرغ قام على فقرأ على الناس) أوائل (براءة حتى ختمها) وحكمة تكرر به أربع مرات ما صرح به على كما سمعت أن الجميع لم يحضر وخطبة عرفة ولم يكتبها في نشر الخبر وتنبها على الاعتناء بشأن هذا الأمر حتى كرده بعد الخطب (وهذا السياق) كما قال المحافظ عماد الدين بن كثير (فيه غرابة من جهة أن أمير الحج سنة عمر الجعرة أنما هو عتاب بن أسيد فاما أبو بكر رضي الله عنه فأنما كان) أمير الحج (سنة تسع) وقال المحب الطبري نحوه وقال المحافظ في كتاب التفسير يمكن رفع الاشكال في قوله بعث أبا بكر وقول أبي هريرة لما فعل النبي صلى الله عليه وسلم من حنين اعتمر من الجعرة أنه ثم أمر أبا بكر على تلك الحجة أخرجه عبد الرزاق وصححه ابن حبان بان المراد بعد أن رجع إلى المدينة وطوى ذكر من ولي الحج سنة ثمان فإنه صلى الله عليه وسلم لما رجع من العمرة إلى الجعرة أنه فاصبح بها توجه هو ومن معه إلى المدينة إلى أن جاءه أوان الحج فأمر أبا بكر سنة تسع وليس المراد أنه بعثه أو أمره أن يحج سنة عمرة الجعرة أنه وقوله على تلك الحجة يريد ألا تية بعد رجوعهم إلى المدينة انتهى وهو حسن أولى من قوله هنا كان الطبري تبع المأوردى في قوله أمر صلى الله عليه وسلم عتابا أن يحج بالناس عام الفتح والذي جزم به الأزرقي خلافه قال لم يبلغنا أنه استعمل في تلك السنة على الحج أحدًا وانما ولي عتابا أمره مكة وحج المسلمون والمشركون جميعا وكان المسلمون مع عتاب لكونه الأمير انتهى لان الأزرقي أنما نفى أنه بلغه ولم يطلق النفي وقد جزم المأوردى وابن كثير والمحب الطبري وغيرهم بأنه صلى الله عليه وسلم ولي عتابا بمكة والحج سنة ثمان وتبعهم المصنف في المقصد الثاني (واستدل به هذه القضية) التي هي حديث أبي هريرة في رفع الصبيح وحديث جابر وهو صحيح (على أن فرض الحج كان قبل حجة الوداع) اذ لو لم يكن فرضا لما اعتنى بعث أمير يقيم للناس وانما تختلف هو لما ذكر ابن عائد أن المشركين كانوا يحجون مع المسلمين ويعلمون أصواتهم ليغلطوهم يقولون لا شريك لك الاشرى كما هو لك تملكه وما ملك ويطوف رجال منهم عرفة فذكره صلى الله عليه وسلم الحج ذلك العام فلمّا سادنا على بذلك قالوا انبرأ منكم ومن ابن عمك الامن الضرب والطعن فلمّا رجعوا أرعبهم الله فاسلموا وطوعوا وكرها (والاحاديث في ذلك شهيرة كثيرة وذهب جماعة إلى أن حج أبي بكر هذا لم يسقط عنه الفرض) حيث خوطب به بعد فلم يعتد به فيما وجب عليه فلا يرد أن السقوط فرع الوجوب وهو لم يجب فكيف عبر بالسقوط (بل كان تطوعا قبل فرض الحج ولا يخفى ضعفه) لكثرة الاحاديث الدالة على خلافه والله أعلم

(هلاك رأس المنافقين)

(وفي هذه السنة) سنة تسع في ذي القعدة بعد الانصراف من تبوك (ما عبد الله بن أبي بن سلول) بفتح المهملة وضم اللام وسكون الواو ثم لام ورفع ابن صفة لعبه - د الله لانها اسم - وهى خزاعية وهو

وإذا كان النبي صلى الله

عليه وسلم لم قد رخص
لاهل الدقاية وللرعاف
البيتوتة فن له مال يخاف
ضياعه أو مريض يخاف
من تخلفه عنه أو كان
مريضاً لا يمكنه البيتوتة
سقطت عنه بتنبية النص
على هؤلاء والله أعلم
*(فصل في ما لم يتعجل
صلى الله عليه وسلم) في
يومين بل تأخر حتى
أكمل رمي أيام التشريق
الثلاثة وأفاض يوم
الثلاثاء بعد الظهر إلى
المحصب وهو الإبطح
وهو خيف بني كنانة
فوجد أبارافع قد ضرب
فيه قبته هنالك وكان
على ثقله توفيقاً من الله
عز وجل دون أن يأمربه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فصل في الظهور
والعصر والمغرب
والعشاء وقد رقد ثم
نهض إلى مكة فطاف
للوداع ليل الأسحرا ولم
يرمل في هذا الطواف
وأخبرته صفيية أنها
حاض فقال أحاسبتنا
هي فقالوا له أنها قد
أفاضت قال فلتنفرا إذا
ورغبت إليه عائشة تلك
الليلة أن يعمرها عمرة
مفردة فآخبرها أن
طوافها بالبيت وبالصفا
والمروة قد أجزأ عن
يعجها وعمرتها فابت

خزرجي بعد مرضه عشرين ليلة ابتداءها من ليال ببيت من شوال ذكره الواقدي ثم المحاكم في الاكليل
ومال بعض أهل الحديث إلى تصحيح اسلامه لصلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ولم يقف على جواب
شاف فيه فاقدم على دعوى ذلك وذهل عن الآيات والاحاديث المصرحة بما ينافي ذلك وهو محجوج
باجماع من قبله على نقيض قوله واطبا قههم على ترك ذكره في الصحابة مع شهرته وذكرهم من هو دونه
في الشرف والشهرة باضعاف مضاعفة (فجاء ابنه) عبد الله بن عبد الله الخزرجي من فضلاء الصحابة
وشهد بدرا وما بعدها واستشهد يوم اليمامة في خلافة أبي بكر ومن مناقبه أنه بلغه بعض مقالات
أبيه في النبي صلى الله عليه وسلم فجاء ليستأذنه في قتله فقال بل أحسن صحبتته أخرجه ابن منده من
حديث أبي هريرة بن سفيان نادى حسن قال ابن عمر لما أتوا في عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله (إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم) وعند الطبري من طريق الشعبي لما احتضر جاء ابنه فقال يا رسول الله إن أبي
احتضر فأحب أن تشهد وتصلى عليه قال ما سمك قال الحباب فقال بل أنت عبد الله الحباب اسم
شيطان وهو بضم المهملة وموحدين مخففاً وكأنه كان يحمل أمر أبيه على ظاهر الاسلام ولا سيما
وقد ورد ما يدل على أنه فعل ذلك بعهد من أبيه (فسأله أن يعطيه قيصه يكفن فيه أباه) وأخرج
عبد الرزاق والطبري عن قتادة قال أرسل عبد الله بن أبي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال
أهلاً بك حبيبه ودفن قال يا رسول الله إنما أرسلت إليك لتستغفر لي ولم أرسل إليك لتوبخني ثم سأله أن
يعطيه قيصه يكفن فيه فأجابته وهذا من مع نعمة رجاله ويعضده ما أخرجه الطبراني عن ابن عباس
لما مرض ابن أبي جاء صلى الله عليه وسلم فكلّمه فقال قد فهمت ما تقول فامنن علي فكفني في قيصك وصل
علي ففعل (فأعظاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام ليصلي عليه) وفي حديث ابن عباس عن عمر في الصحيح
فلما قام وثبت إليه فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال يوم كذا وكذا أعدد عليه قوله يشير إلى
مثل قوله لا تنفقوا علي من عند رسول الله حتى ينفضوا وقوله لي خرجن الا عز منها الاذل (فقام عمر
رضي الله عنه فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أن صلى بالنبات
همزة الاستفهام الانكار (عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه) استشهد كل جدا اطلاق النبي عن
الصلاة اذ لم يتقدم نهي عن ذلك عليه قوله آخر الحديث فانزل الله حتى قال بعضهم هو وهم من بعض
رواته وعاكسه غيره فزعم ان عمر اطلع على نهي خاص في ذلك وقال القرطبي لعل ذلك وقع في خاطر عمر
من قبيل الامام ويحتمل انه فهمه من قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين انتهى
والثاني أقرب لانه لم يتقدم نهي والذي يظهر أن في هذا الحديث تجوزا بينته رواية البخاري من وجه
آخر بلفظ فقال صلى الله عليه وسلم منافق وقد نهاك الله ان تستغفر لهم وعند الطبري وعبد بن حميد عن عمر
فقلت والله ما أمر الله بهذا القدر قال ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم وكان فهم من الآية ما
هو الا كثر الاغلب في لسان العرب ان أوليست للتخيير بل للنسوية في عدم الوصف أي ان الاستغفار
وعلمه سواء كقوله سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لكن الثانية أصرح وأن سبعين مبالغة
والمراد نفي المغفرة ولو كثر الاستغفار فلا مفهوم للعدد وان المقصود الاعظم من الصلاة طلب المغفرة
للبيت والشقاعة هذا تقرير بما صدر من عمر مع شدة صلابته في الدين وكثرة بغضه للمنافقين فلذا أقدم
على ما قال ولم يلتفت إلى احتمال اجراءه على ظاهره لما غلب عليه من الصلابة المذكورة وقال
ابن المنير إنما قاله عمر عرضاً ومشورة لا إلزاماً له بذلك عوائد ولا يبعد انه صلى الله عليه وسلم كان
أذن له في مثل ذلك فليس باجتهاد مع وجود النص كما زعم بل أشار بما ظهر له فقط ولذا احتمل
منه أخذه بثوبه ومخاطبته له في مثل ذلك المقام حتى التفت إليه متبسماً (فقال صلى الله عليه

فأم أخطأ أن يعمره هامن
التعميم ففرغته من
عمرته اليلا ثم وافت
المحب مع أخيه فأتيا
في جوف الليل فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرغتما قالت نعم
فنادى بالرحيل في
أصحابه فارتحل الناس
ثم طاف بالبيت قبل
صلاة الصبح هذا الغظ
البخاري فان قيل
كيف تجمعون بين هذا
وبين حديث الاسود
من الذي في الصحيح
أيضا قالت خرجنا مع
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم نرى الا الحج
فذكرت الحديث وفيه
فلما كانت ليلة المحبة
قلت يا رسول الله يرجع
الناس بحجة وعمره
وأرجع أنا بحجة قال أو
ما كنت طفت ليلالي
قد منامكة قالت قلت
لا قال فاذهبي مع أخيك
الى التعميم فاهلي بعمره
ثم موعدا مكان كذا
وكذا قالت عائشة فلقيني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو مصعد من مكة
وأنا منبطة عليها وأنا
مصعدة وهو منبط منها
ففي هذا الحديث أنهما
تلايا في الطريق وفي
الاول أنه انتظرها في
بيتزله فلما جاءت نادى

وسلم انما خير في الله عز وجل بين الاستغفار وتركه (فقال استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم
سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) واستشك كل قهرم التخيير من الآية حتى اقدم جماعة من الاكابر على الطعن
في صحة هذا الحديث مع كثرة طرقه واتفاق الشيخين وسائر الذين خرجوا الصحيح على صحته وذلك
ينادي على منكري صحته كالباقلا في إمام الحرميين والغزالي والداودي بعدم معرفة الحديث وقلة
الاطلاع على طريقه وأجيب بان العمل بالبقاء على حكم الاصل مع فهم المبالغة لا يتنافيان فحوز حصول
المغفرة بالزيادة على السبعين لأنه جازم بذلك ولا يخفى ما فيه وبان المنهي عنه استغفار ترجى اجابته
بخلافه لمثل ابن أبي فانه تطيب لقلوب من بقي وليس بمرضى كقول الزمخشري ان قلت كيف خفي على
أفصح الخلق وأخبرهم بالاسباب الكلام وتمثيلاته ان المراد بهذا الاستغفار ولو كثيرا لا يجدي
ولاسيما وقد تلاه قوله ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله الآية فيبين الصارف عن المغفرة لهم قلت لم يخف
عليه ذلك لكنه فعل ما فعل وقال ما قال اظهار الغاية رجته ورأفته على من بعث اليه كقول ابراهيم ومن
عصاني فانك غفور رحيم وفي اظهاره الرأفة المذكرة لطيف بامته وباعث على رجته بعضهم بعضا ونعقبه
ابن المنير فقال لا يجوز نسبة ما قاله الى الرسول لاخبار الله أنه لا يغفر لهم فطلبها لهم مستحيل ولا يقع منه
عليه الصلاة والسلام والجواب الجيد أن المنهي عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم المنهي عنه من
مات مظهرا للاسلام لاحتمال أن يكون صحيحا ولا يتنافيه بقية الآية لمجواز أن الذي نزل أولا الى قوله
تعالى فلن يغفر الله لهم بدليل تمسكه صلى الله عليه وسلم به وقوله انما خير في تمسكها بالظاهر على ما هو
المشروع في الاحكام الى أن يقوم الدليل الصارف عن ذلك فلما وقعت هذه القصة كشف الله الغطاء
ونادى عليهم بعد ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله وبهذا يرتفع الاشكال (وسايزيد على السبعين) ولعبد بن
حميد عن قتادة والطبري عن مجاهد وهو وابن ابن أبي حاتم عن عروة فوالله لا زيدن على السبعين وعند
الطبراني من مرسل الشعبي فانما استغفر سبعين وسبعين وسبعين وهي وان كانت مراسيل يعضد بعضها
بعضا فلا يصح جواب من أجاب عن الاشكال بأنه قاله استماله لقلوب عشيرته لانه ان زاد يغفر له ولانه
زاد لم يمت الرواية بأنه سيزيد وهذه صادقة ولا سيما وقد قال لازيدن بصيغة المبالغة في التأكيد (قال)
عمر (انه منافق) لما كان يطاع عليه من أحواله (فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولم يأخذ
بقول عمر اجماله على ظاهر حكم الاسلام واستصحا بالظاهر الحكم ولا كرام ولده الذي تحقق صلاحه
واستثلا فالقومه ودفع الفساد ولا سيما وقد كان ذلك قبل نزول النهي الصريح عن الصلاة على
المنافقين وفي رواية للبخاري فصلينا معه فقيه كما قال المحافظ أبو نعيم أن عمر ترك رأي نفسه وتابعه صلى
الله عليه وسلم وقد ورد ما يدل على انه أطال في حال الصلاة عليه من الاستغفار له فذكر الواقدي أن مجمع
ابن جارية قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أطال على جنازة قط ما أطال على جنازة عبد الله بن
أبي من الوقوف وفي حديث ابن عباس عن عمر عند ابن اسحق ومشي معه حتى قام على قبره حتى فرغ
منه قال الخطابي وتبعه ابن بطال انما فعل ذلك لسكال شفقتة على من تعلق بطرف من الدين ولتطيب
قلب ولده الرجل الصالح ولتالف الخزر رجلا يسته فيهم فلولي يجب سؤال ابنه وترك الصلاة عليه قبل
ورود النهي الصريح لكان سبته على ابنه وعار على قومه فاستعمل صلى الله عليه وسلم أحسن الامرين
في السياسة الى ان كشف الله الغطاء (فانزل الله تعالى) وفي حديث ابن عباس في الصحيح فصلي عليه ثم
انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى نزلت (ولا تصل على أحد منهم) قال البياضواي المراد من الصلاة الدعاء
للئيت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر ولذا رتب النهي على قوله (مات أبدا) يعني على الكفر
فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحيى (ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا

بالحيل في أصحابه ثم فيه
اشكال آخر وهو قوله
لقيني وهو مصدق
مكة وأنا منبهة عليها أو
بالعكس فإن كان الأول
فيكون قد لقيها مصدا
منها راجعا إلى المدينة
وهي منبهة عليها
للعمره وهما ذين في
انتظاره لها بالمعصية قال
أبو محمد بن حزم الصواب
الذي لا شك فيه أنها كانت
مصدرة من مكة وهو
منهبط لانها تقدمت إلى
العمره وانتظرها رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حتى جاءت ثم نهض إلى
طواف الوداع فليقها
منصرفا إلى المعصية عن
مكة وهذا لا يصح فانها
قالت وهو منهبط منها
وهذا يقتضي أن يكون
بعد المعصية والخروج
من مكة فكيف يقول
أبو محمد انه نهض إلى
طواف الوداع وهو
منهبط من مكة هذا محال
وأبو محمد لم يحج وحديث
القاسم عنها صريح كما تقدم
في أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انتظرها في
منزله بعد النفر حتى
جاءت فارتحل وأفن
للناس بالحيل فإذا كان
حديث الأسود هذا
محفوظا فصوابه لقيني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنا مصدق من مكة

وهم فاسقون قال قتادة قد ذكر لنا أنه صلى الله عليه وسلم قال وما يغني عنكم شيء من الله وافي لارجو أن
يسلم بذلك ألف من قومه أخرجه الطبري زاد مسدد فترك الصلاة عليهم وفي رواية ابن اسحق عن عمر
فأصلى على منافق بعده حتى قبضه الله زاد ابن جرير ولا قام على قبره وظاهر الآية أنها نزلت في جميع
المنافقين لكن ورد ما يدل على أنها نزلت في عدد معين منهم قال الوايدي أخبرنا معمر عن الزهري قال
قال حديثه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني مسر اليك سرفلاتك كره لاحد اني نهيت أن أصلى
على فلان وفلان رهط ذوى عد من المنافقين قال فلذلك كان عمر اذا أراد أن يصلى على أحد استتبع
حديثه فان مشى معه والى لم يصل عليه ومن طريق آخر عن جبير بن مطعم أنهم اثنا عشر رجلا ولعل
حكمة اختصاصهم علم الله أنهم يموتون على الكفر بخلاف من سواهم فاهم تابوا وروى عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة ما نزلت استغفر لهم أولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلان يغفر الله لهم قال
صلى الله عليه وسلم لا زيدن على السبعين فانزل الله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن
يغفر الله لهم ورجاله نقات مع ارساله ويحتمل أن تكون الآية ثمان معا نزلت في ذلك انتهى جميعه مخلصا
من فتح الباري خلافا لما نقله عن البيضاوي وفي شرح المصنف قد روي أن القاسم الخزرج أسلموا
لمساروه يستشفع بثوبه ويتوقع اندفاع العذاب عنه هذا وعجيب من الشارح مع زيادة فطنته وشدة
خذقه كيف كتب على قول المصنف صلى الله عليه وسلم هذا حكاه البيضاوي بغير مصدر بانه ذهب إلى صلى
عليه فتركت فإذا كان لم يقف على غيره أفما كان يتنبه لقول المصنف (رواه الشيخان والنسائي) بطرق
عن ابن عمر وبنحوه من حديث ابن عباس عن عمر فأين يقع ما صدر به من مرويه ما قال البيضاوي
وانما لم ينه عن التكفين في قميصه لان الضمة به تخل بالكرم ولانه كان مكافاة لالباسه العباس قميصه
حين أسر بيد زادة المصنف لئلا يكون لمنافق عليه منه وقد أطلت وما تركة اطول

(وفي هذه السنة) سنة تسع فيما قال بعضهم وجزم به اليه عمرى في الحوادث فتبعه المصنف هنا
والذى اقتصر عليه في الفتح لفظه أفاد ابن حبان أن هذه القصة كانت في ذى الحجة سنة خمس من
الهجرة انتهى وبه جزم شيخه ابن الملقن والمصنف في شرح البخاري (آلى) بمدة الهمزة (صلى الله عليه
وسلم من نسائه) أى حلف أن لا يدخل عليهن في مسلم أقسم أن لا يدخل على أزواجه (شهر) وليس
المرا ديه الايلاء المتعارف بين الفقهاء قاله الحافظ وغيره محرمة فلا يفعله وانما المراد اللغو كقوله
تعالى ولا يأنل أولوا الفضل أى يحلف (وجحش) قال الحافظ بضم الجيم وكسر المهملة فشين معجمة
(شقه) الاثمين كما في رواية الزهري عن أنس في الصبيحين وفي رواية جيسد عن أنس فجحشت ساقه
أو كتفه وللأسامة على أنفكت قدمه وكذا رواه أبو داود وابن خزيمة عن جابر ولا منافاة لجواز وقوع
الامرين وحاصله ان عائشة ابهمت الشكوى فقالت وهو شاك وبين جابر وأنس السبب وهو السقوط
عن القرس وعين جابر العلة في الصلاة فاعدا وهو انفكك القدم فليس كما قال عياض يحتمل انه اصابه
من السقطة مرض منعه من القيام (أى خدش) وفي الفتح الجحش الخدش أو اشد منه قليلا والخدش
قشر الجلد روى الشيخان وغيرهما عن أنس انه صلى الله عليه وسلم سقط عن فرس فجحشت ساقه
أو كتفه وآلى من نسائه شهر فليس سببه انه نام على حصير على السرير فان في جسده الخدش كما توهم
من مجرد رواية قوله فان في جسده والافلم يقله أجد (وجلس في مشربة) قال الحافظ بفتح الميم وسكون
المعجمة وضم الراوى يجوز فتحها أى غرفة عالية (له) في حجرة عائشة كما في حديث جابر وهو دال على
أن الصلاة لم تكن في المسجد وكانه عجز عن الصلاة بالناس فيه فكان يصلى فيها بمن حضر لكن لم ينقل
انه استخاف ولذا قال عياض الظاهر أنه صلى في حجرة عائشة واثم به من حضر عنده ومن بالمسجد وما

قاله محتمل وان لم عليه صلاة الامام أعلى من المأمومين ولمذهب عياض خلافه لان عمله مالم يكن مع
الامام في العالي أحدوهنا كان معه بعض الصحابة ويحتمل أيضا أن يكون استخلف وان لم ينقل
(درجهام جذوع) كذا لاكثر بالتقوين بغير اضافة وللكشميني من جذوع النخل (فأناه أصحابه
يعودونه) سمي منهم أنس وجابر وأبو بكر وعمر (فصلي بهم) زاد في رواية الزهري صلاة من الصلوات
قال القرطبي اللام للعهد ظاهره راو المراد الفرض لانها التي عرف من عاداتهم الاجتماع لها بخلاف
النافلة وحكي عياض عن ابن القاسم انها كانت نفلا وتعقب بان في رواية جابر عند ابن خزيمة وأبي داود
الحزمي بانها فرض ولم اقف على تعييدها الا أن في حديث أنس فصلي بنا يومئذ فكأنها هاربة الظاهر
أو العصر ولا ي داود عن جابر أنهم عادوه مرتين فصلي بهم فيها لكن بين أن الاولى كانت نافلة وأقرهم
على القيام وهو جالس والثانية فريضة وابتدوا قياما فإشار اليهم بالجلوس ونحو ذلك لاسماعيلي عن
أنس انتهى حال كونه (جالسا وهم قيام) جملة اسمية حالية كذا في رواية حميد عن أنس وفي حديث
عائشة في الصحيح فصلي جالسا وصلي وراء قوم قياما فإشار اليهم أن اجلسوا وظاهرهما التعارض قال
المحافظ فيجمع بينهما بأن أنسا انتصر على ما آل اليه الحال بعد أمرهم بالجلوس وفي رواية الزهري عن
أنس فصلينا وراءه فعودا راجعا بينهما أنهم ابتدوا الصلاة قياما فأشار اليهم بالعود ففقدوا فنقل كل
من الزهري وحيد احدا لمرين وجمعتهما عائشة وكذا جابر عندهم سلم (فلما سلم قال انما جعل الامام
اماما (ليؤتم) ليقمدي (به) ويتبعوه من شأن التابع أن يأتي بمثل متبوعه على اثره فلا يسبقه ولا يساويه
(فاذا صلى قائما فصلوا قياما واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا) في جميع الصلاة لان المراد جلوس التشهد
وبين السجدين اذ لو كان مراد القائل وأن جلس فاجلسوا كما قال ابن دقيق العيد وهو محمول على
العجز أي اذا كنتم عاجزين عن القيام كالامام أو منسوخ (ولا تروا حتى يركع) قال ابن المنير مقتضاه
ان ركوع المأموم بعد ركوع الامام اما بعد الاحتناء واما بان يسبقه الامام باوله فيشرع فيه بعد ان يشرع
(ولا ترفعوا) رؤسكم من الركوع والسجود (حتى يرفع) زاد في حديث عائشة والزهري عن أنس واذا
قال سمع الله من حمده فقولوا ربنا ولك الحمد (ونزل) صلى الله عليه وسلم (لتسع وعشرين) يوم مضت
من الشهر وسلم عن عائشة فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على أي بابا مهالان العرب تفرخ
بالليالي فالايام تابعة لها فلا يعارض حديث أم سلمة في الصحيحين فلما مضت تسعة وعشرون يوما غدا
أوراح (فقالوا) وفي حديث أم سلمة فقيل وفي مسلم عن عائشة بداني فقلت (يا رسول الله انك آليت)
حلفت لا تدخل على نساءك (شهر ا فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين) وهذا كان كذلك لرواية ان
الشهر تسع وعشرون قال الخطابي ال للعهد أي الشهر المحلوف عليه وسبب الخلاف ما رواه الشيخان
وغيرهما عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يشرب عسلا عند زينب ويمكث عندها فتوطأت أنا
وحفصة على أيئنا دخل عليها فلتقل له أكلت مغاير وهو بفتح الميم والمعجمة فالف ففاد صمغ له رائحة
كرهية فدخل على احدهما فقالت اني أجدم منك ريح مغاير قال لا وليكني كنت أشرب عسلا عند زينب
بنيت جحش فلن أعود له وقد حلفت لا تخبري بذلك احدا وفي الصحيح ايضا من وجه آخر عن عائشة ان
التي شربه عندها حفصة بنت عمر من عكة اهدتها لها امرأة من قومها بمكة قالت عائشة ففرت فقلت لسودة
اذا دنا منك فقولي له ما هذه الريح التي أجدم منك وقولي أنت يا صفيية ذاك وعند ابن مردويه عن ابن
عباس أن شربه العسل كان عند سودة وأن عائشة وحفصة هما اللتان تظاهرتا فوافقي
الرواية الاولى وأن اختلف في صاحبة العسل فيحمل على التعدد أو أن كون صاحبة العسل
زينب أثبت كما صوبه عياض وغيره لموافقة ابن عباس لمتظاهرتين فلو كانت حفصة

طافت وقضت عمرتها ثم
أصعدت لميعا فوافقه
وهو قد أخذ في الهبوط
الى مكة للوداع فارتحل
وأذن في الناس بالرحيل
ولا وجه لحديث الاسود
غير هذا وقد جمع بينهما
بجمعين آخرين وهما
وهم أحدهما أنه طاف
للوداع مرتين مرة بعد أن
بعثها وقبل فراغها ومرة
بعد فراغها للوداع وهذا
مع أنه وهم بين فانه لا يرفع
الاشكال بل يزيد فقام له
الثاني أنه انتقل من
الحصب الى ظهر العقبة
خوف المشقة على
المسلمين في التحصيص
فلقية وهي منبطة الى
مكة وهو مصعد الى
العقبة وهذا أقبح من
الاول لانه صلى الله عليه
وسلم لم يخرج من العقبة
أصلا وانما خرج من
أسفل مكة من الثانية
السفلى بالاتفاق وأيضا
فعلى تقدير ذلك لا يحصل
الجمع بين الحديثين وذكر
أبو محمد بن حزم أنه رجع
بعد خروجه من أسفل مكة
الى الحصب وأمر بالرحيل
وهذا وهم أيضا لم يرجع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد وداعه الى
الحصب وانما من فوره
الى المدينة وذكر في
بعض تابعيه أنه فعل

ذلك ليكون كالمخس
مكة بدائرة في دخوله
وخرج وجه فانه بات بذى
طوى ثم دخل من أعلى
مكة ثم خرج من أسفلها
ثم رجع الى المحصب
ويكون هذا الرجوع
من يمانى مكة حتى تحصل
الدائرة لانه صلى الله عليه
وسلم لما جاء نزل بذى
طوى ثم أتى على مكة من
كذا ثم نزل به لما فرغ
من الطواف ثم لما فرغ
من جميع النسك نزل به
ثم خرج من أسفل مكة
وأخذ من يمينها حتى أتى
المحصب ويحمل أمره
بالرحيل ثانيا على انه لقي
في رجوعه ذلك الى
المحصب فوما لم يرحلوا
فامرهم بالرحيل وتوجهه
من فوره ذلك الى المدينة
ولقد شأن نفسه وكتابه
هذا الهديان البارد السمح
الذي يضحك منه ولولا
التنبيه على اغلاط من
غلط عليه صلى الله عليه
وسلم لغشاه عن ذكر
مثل هذا الكلام والذي
كانت تراه من فعله أنه
نزل بالمحصب وصلى به
الظهر والعصر والمغرب
والعشاء وقد رقد ثم
نهض الى مكة وطاف بها
طواف الوداع ليلا ثم
خرج من أسفلها الى
المدينة ولم يرجع الى
المحصب ولا دار دائرة
ففي صحيح البخارى عن

صاحبة العسل لم تقترن بعائشة في المظاهرة وزجج أيضا بقول عائشة كنت أنا وسودة وصفيّة وحفصة
في خرب وزينب وأم سلمة والباقيات في خرب فلذا غارت من زينب لكونها من غير خربها قال ابن كثير
 وغيره وفي ذلك نزل يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك على الصحيح وقال الخليلي الاكثر على أن الآية
 نزلت في تحريم ما ربه على نفسه ورجحه المحفوظ بما رواه سمعيد بن منصور والضياء في المختارة
 والطبراني في عشرة النساء وابن مردويه والذسائي ولفظه عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان له أمة
 يطؤها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فأنزل الله يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية وأخرج
 الطبراني بسند ضعيف عن أبي هريرة دخل صلى الله عليه وسلم بمارية ببيت حفصة فجاث فوجدتها
 معه فقالت يا رسول الله في بيدي دون بيوت نسائك قال فانها على حرام أن أمسها باحفصة واكتفى هذا
 على فأمّت عائشة فأخبرتها فأنزلت الآية قال ويحتمل أنها نزلت في السببين معاً قال في الباب وأخرج
 ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنها نزلت في التي وهبت نفسها وهو غريب وسنده ضعيف والله أعلم
 * (البعث الى اليمن) *

(ثم بعث) صلى الله عليه وسلم (أباموسى) عبد الله بن قيس الأشعرى (ومعاذا) هو ابن جبيل (الى
 اليمن قبل حجة الوداع) هذه ترجمة البخارى الا ان المصنف زان ثم أولها فانظروا الى انه مقتضى القولية
 ولذا قال المحافظ في كتاب الزكاة كان البعث الى اليمن سنة عشر قبل حجه عليه السلام كما ذكر البخارى
 في آخر المغازى وقيل في آخر سنة تسع عند منصرفه صلى الله عليه وسلم من تبوك رواه الواقدي وابن
 سعد عن كعب بن مالك وحكى ابن سعد أيضاً انه كان في ربيع الآخر سنة عشر وقيل عام الفتح سنة
 ثمان انتهى وقال هنا كانه أشار بالتقييد بالقبليّة الى ما وقع في بعض أحاديث الباب انه رجع من
 اليمن فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حجة الوداع لكن القبليّة نسبية وعند أهل المغازى انها
 كانت في ربيع الآخر سنة تسع انتهى فعلى ما نسبته لاهل المغازى فثم في المصنف للترتيب الذكري واما
 على غيره فالترتيب حقيقى قال المحافظ وبين البخارى في استتابة المرتدين عن أبى موسى سبب بعثه الى
 اليمن ولفظه قال أقبلت ومعى رجلان من الأشعرين وكلاهما سأل يعنى أن يستعمله فقال ان
 نستعمل على علمنا من أراده ولكن اذهب أنت يا أباموسى الى اليمن ثم أتبعه معاذ بن جبل انتهى
 وكأنه تراخى قليلا فغير بشم والأفروايات الباب كلها بأواوفي البخارى وهو ظاهر قوله بسر الخ بخطاب
 المثني روى البخارى ثلوا الترجمة عن أبى بردة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أباموسى ومعاذ بن
 جبل الى اليمن وبعث (كل واحد منهم على مخالف) فكل بالنصب مفعول بعث الثابتة في الرواية
 التى استعنى المصنف عنها يبعث التى ذكرها أولاً لافروغ مبتدأ وخبر لانه وان جاز لكنه خلاف الرواية
 (قولوا) كذا في النسخ وهو تصحيف صوابه كما في البخارى قال بالافراد أبى بردة (واليمن مخلافان)
 وهو بموحدة وراء واسمه عامر بن أبى موسى وهو تابعى فالمحدث مرسل ولذا عقبه البخارى بطريق أخرى
 موصولة ثم قواها باحاديث (ثم قال) صلى الله عليه وسلم لما (يسرا) بتحتية ومهملة من اليسر أى
 سهلا (ولا تعسرا) لا تشدد أى عاملا بالرفق في الأمور فاقبها الاحكام مطابقة للأمر فاقبها المحذور
 وأوصلا الى كل ذى حق حقه لكن برفق كانظار معسر ولا تعاملا بالشدة كالقتل قبل تكرير الدعاء الى
 الاسلام (وبشرا) بموحدة ومعجمة (ولا تنفرا) بالفاء زاد البخارى في رواية وتطاوعا وهذا ظاهر جدا في
 بعثهما معاً قال الطيبي هو من باب المقابلة المعنوية لان الحقيقة أن يقال بشرا ولا تنذرا وأنسا ولا تنفرا
 فجمع بينهما ليعم البشارة والتنذرة والتانيس والتنفير قال المحافظ ويظهر لى أن النكتة في الاتيان بلفظ
 البشارة وهو الاصل ولفظ التنفير وهو اللازم وأتى بالذى بعده على العكس للإشارة الى أن الانذار

صلى الله عليه وسلم صلى
الظهر والعصر والمغرب
والعشاء ورقدة رقة
بالخصب ثم ركب إلى
البيت وطاف به وفي
الصبح من عن عائشة
خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وذكرت الحديث قالت
حين قضى الله الحج
ونفرتنا من منى فنزلنا
بالخصب فدعا عبد الرحمن
ابن أبي بكر فقال له
اخرج باحثك من الحرم
ثم أفرغ من طوافك كما
أثباني ههنا بالخصب
قالت فقضى الله العمرة
وفرغنا من طوافنا في
جوف الليل فأنبأه
بالخصب فقل فرغنا
قلنا نعم فاذن في الناس
بالرحيل فرب البيت
فأناب ثم ارتحل
متوجها إلى المدينة
فهذا من أصح حديث
على وجه الأرض وأدله
على فساد ما ذكره ابن
حزم وغيره من تلك
التقديرات التي لم يقع
شيء منها ودليل على أن
حديث الأسود غير
محمول وان كان محمولا
فلا وجه له غير ما ذكرنا
وبالله التوفيق وقد
اختلف السلف في
التحصيل هل هو سنة
أو منزل اتفاق على

لا ينبغي مطلقا بخلاف التنفير كما كفي بما يلزمه عن الإنذار وهو التنفير فكأنه قيل إن أنذرتهم فليكن
بغير تنفير كقوله تعالى فقوله قولنا قال شيخنا ولعل قول الطيبي فجمع بينهما أنه لما قبل البشارة
بالنهي عن التنفير علم منه طلب التأنيس ولزم منه عدم التنفير فلماذا كرر النهي عنه كأنه أريد به النهي
عن الإنذار فشملت عبارته الأمر بالتأنيس والنهي عن الإنذار انتهى وبقيته هذا الحديث في البخاري
فإنطلق كل واحد منهما إلى عمله الحديث (و) في البخاري عن ابن عباس قال (قال) صلى الله عليه وسلم
(لعمري) وعند أحدنا أي يعلى بر حال ثقات عن معاذ أنه صلى الله عليه وسلم لما بعثه إلى اليمن خرج بوصيه
ومعازدا كرسول الله صلى الله عليه وسلم بمشي تحت ظل راحلته فلما فرغ قال يا معاذ إنك عسى أن
لا تلقاني بعد عامي هذا ولعلك أن تمر بمسجدي وقبري فبكي معاذ لفرأه وروى ابن عساكر عنه أنه صلى
الله عليه وسلم مشى معه ميلا ومعاذرا كرسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك ولا جد عنه لما بعثني صلى الله
عليه وسلم إلى اليمن قال قد بعثتكم إلى قوم رقيقة قلوبهم فقائل من أطاعك من عصاك (إنك ستأتي
قوما أهل كتاب) قال المحافظ هو كالتوطئة للصيغة لست جمع عليهم لأن أهل الكتاب أهل علم في الجملة
فلا تكون مخاطبتهم بمخاطبة الجهال من عبدة الأوثان وليس فيه أن جميع من يقدم عليهم أهل كتاب
بل يجوز أن فيهم غيرهم وخصهم بالذكور تفضيلا لهم على غيرهم (فأذا جئتهم) قيل عبر باذا تفاؤلا
بموصول الوصول إليهم (فادعهم) إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وفي رواية وأنى
رسول الله وفي أخرى فاول ما تدعوهم إليه عبادة الله ويجمع بينهم ما بان المراد به اتوحيده وبه الشهادته
بذلك ولأنه بالرسالة وبدأهم بالإنشاء أصل الدين لا يصح شيء إلا بهما فن كان غير موحدا طوبى بكل
من الشهادتين على التعيين ومن كان موحدا طوبى بالجمع بين الإقرار بالوحدانية والإقرار بالرسالة وان
اعتقدوا ما يقتضي الاشتراك أو يستلزمه كالقائل بأن عزيرا ابن الله أو اعتقدوا التشبيه طوبى
بالوحدانية ما يلزم من عقائدهم وذكر ابن اسحق في أوائل السيرة أن أصل دخول اليهودية في اليمن
زمن أسعد وهو تبع الأصغر (فانهم أطاعوا لك) أي شهدوا وانقادوا وعدى أطاع باللام وان تعدى
بنفسه لتضمنه معنى انقاد (بذلك) وفي رواية ابن خزيمة فانهم أطاعوا لذلك وفي رواية فاذا عرفوا ذلك
وفيه أن أهل الكتاب ليسوا بأعراقين وان عبدوا الله وأظهروا معرفته ٢ لكن قال حذاق المتكلمين
ما عرف الله من شبهه بخلقه أو أضاف إليه اليد والولد (فاخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات
في كل يوم وليلة) وفيه أن الترتيل ليس بفرض (فانهم أطاعوا لك) بان التزموا وأرضوا أو يؤيده الاخبار
بالفرضية فتعود الإشارة (بذلك) إليها والمراد أطاعوا بفعل الصلاة ورجح بانهم لو بادروا إلى الامتثال
بافعل كفي ولم يشترط التلفظ بخلاف الشهادتين فالشرط عدم الإنكار والاذعان للوجوب قاله ابن
دقيق العيد الذي يظهر أن المراد القدر المشترك بينهما من امتثال بالقرار أو بالفعل كفاء أو بهما فإولى
وفي رواية فاذا صلوا وفي رواية طاعوا وبغير ألف حكاه ابن التين قائلا إذا ما مثل أمره فقد أطاعه وإذا
وافقه فقد طاعه قال الأزهري طاع له انقاد فاذا مضى لأمره فقد أطاعه ومنهم من قال طاع وأطاع بمعنى
وحاصله أنه استعمل كل منهما لازما ومتعديا بالمعنى واحده مثل بدأ الخلق وأبدأ أو دخلت الهمة
للتعدية وفي اللازم للصيرورة أوضح من المتعدى معنى فعل لازم لأن كثيرا من اللغويين يفسروا
أطاع بمعنى لان وانقاد وهو اللانقي هنا وان غلب التعدى في الرباعي والوزوم في الثلاثي وهذا
أولى من دعوى أنهم مابعدني لقلته ومن دعوى أن اللام في الحديث زائدة (فاخبرهم أن الله قد
فرض عليهم صدقة) وفي رواية افترض عليهم زكاة في أموالهم (تؤخذ من أغنيائهم) احتج به

٢ قوله لكن الخ الأولى إبدال أداة الاستدراك بنحو فقد تأمل اه مصححه

قولين فقال طائفة هو

من سنن الحج فان في
الصحيحين عن أبي
هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
حين أراد أن ينقر من
منى نحن نار لون غدا ان
شاء الله تخيف بني كنانة
حيث تقاسموا على
الكفر يعني بذلك
المحصب وذلك أن قريشا
وبني كنانة تقاسموا
على بني هاشم وبني
المطلب ان لا يناكحوهم
ولا يكون بينهم شيء حتى
يسلموا اليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتصد
النبي صلى الله عليه وسلم
أظهار شعائر الاسلام في
المكان الذي أظهروا
فيه شعائر الكفر
والعداوة لله ورسوله
وهذه كانت عادة صلاة
الله وسلامه عليه أن يقيم
شعار التوحيد في مواضع
شعائر الكفر والشرك
كما أمر النبي صلى الله عليه
وسلم أن يبنى مسجد
الطائف موضع اللات
والعزى قالوا في صحيح
مسلم عن ابن عمر أن
النبي صلى الله عليه وسلم
وأبا بكر وعمر كانوا
ينزلونه وفي رواية لمسلم عنه
أنه كان يرى التحصيص
سنة وقال البخاري عنه
كان يصلي به الظهر
والعصر والمغرب والعشاء

على أن الامام يتولى قبض الزكاة وصرفها بنفسه أو نائبه من امتنع أخذت منه قهرا (فترد على فقرائهم)
استدل به لقول مالك وغيره باخراج الزكاة في نصف واحد وبحث فيه ابن دقيق العيد لاحتمال أن ذكر
الفقراء لسكونهم الغالب والمطابقة بينهم وبين الأغنياء قال الخطابي أخر الصدقة عن الصلاة لانها إنما
تجب على قوم دون قوم ولانها لا تكرر مرة تكرار الصلاة وهو حتم وتسامه أن يقال يدأ بالاهم فالاهم
وذلك من التلطف في الخطاب لانه لو طابهم بالتجسس في أول مرة لم يأمن النفرة وقيل حكمة ذلك أن المقر
بالتوحيد يكفر بجحد الصلاة فيصير ماله فيما فلازكاة واحتج به على عدم خطابهم بالفروع حيث تدعو
الى الايمان فقط ثم دعوا الى العمل ورتب ذلك بالفاء وأيضا فقوله فان هم أطاعوا فاجز بهم يفهم أنهم
لو لم يطيعوا لم يجب عليهم شيء وفيه نظر للاختلاف في الاحتجاج بمفهوم الشرط وقال بعضهم هو
استدلال ضعيف لان الترتيب في الدعوة لا يستلزم الترتيب في الوجوب وقد قدمت احداهما على
الآخرى ورتبت الأخرى عليها بالفاء لئلا يلزم من عدم الاتيان بالصلاة اسقاط الزكاة (فانهم أطاعوا والاك
بذلك) وفي رواية فاذا أقرروا بذلك (فياك وكرائم) جمع كريمة أي نقائص (أموالهم) لان الزكاة لو أساءة
الفقراء فلا يناسب ذلك الاجحاف بمال الأغنياء وكرائم منصوب بفعل مضمر لا يجوز اظهاره قال ابن
قتيبة ولا يجوز حذف الواو (واتق دعوة المظلوم) أي تجنب الظلم لئلا يدعوك عليك المظلوم وفيه تنبيه
على المنع من جميع أنواع الظلم فالتكتم في ذكره عقب منع أخذ الكرائم الإشارة الى أن أخذها ظلم
وقال بعضهم عطف واتق على عامل اياك المحذوف وجوابا لالتقدير اتق نفسك ان تتعرض للكرائم
إشارة الى أنه ظلم لكنه عم إشارة الى التحرز عن الظلم مطلقا (فانه ليس بينها) وفي رواية بينها أي الدعاء
(وبين الله حجاب) أي صارف يصرفها ولا مانع أي أنها مقبولة وان عاصيا كما في حديث أبي هريرة
عند أحمد رفوعا دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا ففجوره على نفسه واسناده حسن وليس المراد
ان الله حجابا يحجبه عن الناس وقال الطيبي اتق دعوة المظلوم تذييل لاشتماله على الظلم الخاص من
أخذ الكرائم وعلى غيره وقوله فانه ليس بينها بين الله حجاب لتعليل للاتقاء وتمثيل للدعاء كن بقصد
دار السلطان متظلما فلا يجب قال ابن العربي لأنه وان كان مطلقا فهو مقيد بالحديث الآخر ان
الداعي اما أن يجعل له ما يطلب واما أن يدخله أفضل منه واما أن يدفع عنه من السوء مثله كما قيده مطلق
قوله أمن بحجب المضطر اذا دعاه بقوله فيكشف ما تدعون اليه ان شاءه ذاولم يذ كر الصوم والحج مع
ان البعث كان في أواخر الامر وأجاب ابن الصلاح بانه تعصير من بعض الرواة وتعقب بانه يقضى الى
ارتفاع الوثوق بكثير من الأحاديث لاحتمال الزيادة والنقصان وقال شيخنا شيخ الاسلام يعني
البلقيني اذا كان الكلام في بيان الاركان لم يخل الشارع منها بشيء كحديث بني الاسلام على خمس واذا
كان في الدعاء الاسلام اكتفى بالاركان الثلاثة ولو بعد فرض الصوم والحج قطعا لان الاركان الخمسة
اعتقادي وهو الشهادة وبدي وهو الصلاة ومالي وهو الزكاة فاقصر عليها التفرع الركنين الآخرين
عليها فان الصوم بدي محض والحج بدي ومالي وأيضا فكلمة الاسلام هي الاصل وهي شاققة على
الكفار والصلوات شاققة لتكررها والزكاة شاققة لما في جبله الانسان من حب المال فاذا اذعن لهذه
الثلاثة كان ماسواها أسهل عليه بالنسبة اليها انتهى من فتح الباري جميعه مخلصا (رواه) أي المذكور
من حديث أبي بردة وابن عباس (البخاري) وكذا رواهما مسلم وغيره ويقع في بعض نسخ المصنف
اسقاط الصلاة وهو خطأ نشأ عن سقط لعزوه للبخاري وهي ثابتة فيه فيسقط زعم انهم لم تذكر لانها
بدينية قد لا يشع بها ومألف لاهل الكتاب لانهم يصلون غاية أنهم يغيرونها على صفة أخرى وهو سهل
لانه يؤهم ان الشارع لم يذ كرها وهو خطأ لانه ذكرها عليه السلام (والخلاف) كافي الفتح (بكسر الميم)

ويعرج ويذكر أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعل ذلك رذيل
آخرون منهم ابن عباس
وعائشة إلى أنه ليس
بسنة وإنما هو منزل
اتفاق في الضعيفين
عن ابن عباس ليس
المصعب بشيء وإنما هو
منزل نزل به رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ليكون أسحح لوجه
وفي صحيح مسلم عن أبي
رافع لم يامر في رسول الله
صلى الله عليه وسلم
أن أنزل عن معنى بالابطع
ولكن أنا ضربت قتبه
ثم جاء فنزل فانزله الله
فيه بتوفيقه تصديقا
لقول رسوله نحن نازلون
عندنا يخيف بني كنانة
وتنفيد الماعزم عليه
وموافقة منه لرسوله
صلاة الله وسلامه عليه
(فصل) وههنا
ثلاث مسائل هل دخل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم البيت في حجة أم لا
وهل وقف في الملتزم
بعد الوداع أم لا وهل
صلى الصبح ليلة الوداع
بمكة أو خارجهما
المسألة الأولى فرغم كثير
من الفقهاء وغيرهم أنه
دخل البيت في حجة
ويرى كثير من الناس
أن دخول البيت من سنن
الحج اقتداء بالنبي صلى

وسكون) الخاء (المعجمة وآخره فاء) هو (بلغة أهل اليمن المذكورة) بضم الكاف الناحية ويطاق على
المدينة كما في المصباح (والاقليم والرياق) قال المحافظ بضم الراء وسكون المهملة بعدها فوقية وآخره
قاف انتهى قال في المصباح معرب يستعمل في الناحية التي هي طرف الاقليم والزداق بالزاي والدال
مثله والجمع رساتيق ورزاديق (وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب) جهة (عدن وكان من غمله) أي
معاذ (الجند بفتح الجيم وفتح) (النون) آخره دال مهملة بلد اليمن ويقع في نسخة من عمل باسقاط
الضمير وهي خطأ مخالفة للفتح لاقتضائها أن عدن من أعمال الجند وهو خلاف الواقع وأيضا سباق
المصنف نفسه حيث جعل محل معاذ صوب عدن فهي مشهورة فصاحبها التعريف قررده شيخنا (وله
بها) لمعاذ بالجندى (مسجد مشهور) إلى اليوم كما قال المحافظ قال واتفقوا على أن معاذ لم ينزل على اليمن
إلى أن قدم في عهد أبي بكر ثم توجه إلى الشام فأتى بها واختلاف هل كان معاذ واليا أو قاضيا فجزم ابن
عبد البر الثاني والغساني بالأول وقد دل حديث ابن عباس على أنه كان أميراً على المال وحديث عمرو
ابن ميمون أنه كان أميراً على الصلاة انتهى وكأنه عن ترجيح أنه كان واليا (وكانت جهة أبي موسى
السفلى) واستدل به على أن أبا موسى كان عالما فطنا حاذقا ولولا ذلك لم يواه النبي صلى الله عليه وسلم
الامارة ولو كان فوض الحكم لغيره لم يحتج إلى توصيته بما وصاه به ولذلك اعتمد عليه عمر ثم عثمان ثم
علي وأما الخوارج والروافض فنسبوه إلى الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه في التحكيم بصفتين قال ابن
العري وغيره والمحق أنه لم يصدر منه ما يقتضي وصفه بذلك وغاية ما وقع منه أنه إذا اجتمع إليه أن
يجعل الأمر شورى بين من بقي من الصحابة من أهل بدر ونحوهم لما شاهد من الاختلاف الشديد بين
الطائفتين بصفتين فالأمر إلى آل أبي بكر في الفتح والله أعلم
(بعث خالد إلى بنجران)

(ثم أرسل خالد بن الوليد رضي الله عنه قبل حجة الوداع أيضا في ربيع الأول سنة عشر وفي الأكليل)
للحاج (في ربيع الآخر وقيل في جمادى الأولى) سنة عشر وهو الذي في ابن اسحق في الوفود ولغظه في
شهر ربيع الآخر أو جمادى الأولى سنة عشر وتبعه اليعمرى والمصنف في الوفود وغيرهما أو
يحتمل أنها لثلاث أو إشارة إلى قولين متساويين (إلى بني عبد المطلب) بوزن سحاب اسم صنم قال في
الروض واسم عبد المطلب عمرو بن الديان واسم الديان يزيد بن قطن بن زياد بن الحرث بن مالك بن ربيعة
ابن كعب بن الحرث بن كعب (قبيلة) يقال لها بنو الحرث (بنجران) موضع باليمن سمي بنجران بن
زيد بن سبا (فاسلموا) قال ابن اسحق أمر صلى الله عليه وسلم لم خالد أن يدعوهم إلى الإسلام قبل أن
يقاتلهم ثلاثا فإن استجابوا فاقبل منهم وإن لم يفعلوا فقاتلهم فخرج حتى قدم عليهم فبعث الركب
يضربون في كل وجه ويدعون إلى الإسلام ويقولون أيها الناس أسلموا واسلموا فاسلموا ودخلوا فيما
دعوا إليه فاقام خالد يعلمهم الإسلام والكتاب والسنة وبذلك كان أمرهم أسلموا ولم يقاتلوا ثم
كتب إليه عليه السلام بذلك فكتب إليه صلى الله عليه وسلم أن يقدم معه وفد منهم فقدموا فامر عليهم
قيس بن الحصين فرجعوا إلى قومهم في بقيّة شوال أو صدر ذي القعدة ويأتى أن شاء الله تعالى بسط
ذلك في الوفود بعون الله عزاد الشامي هنا سرية المقداد بن الأسود إلى أناس من العرب وقال روى البزار
والطبراني والدارقطني والضياع عن ابن عباس بعث صلى الله عليه وسلم سرية فيها المقداد فلما اتوا
القوم وجدوهم قد تفرقوا وبقي رجل له مال كثير لم يرح فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا
شريك له فقتله المقداد فلما رجع من الصحابة ثم أخبره صلى الله عليه وسلم لما قدموا فامر عليهم
أقلت رجلا يقول لا إله إلا الله فكيف لك بها غدا فأنزل الله بأبيها الذين آمنوا إلى قوله كذلك
كنتم من قبل انتهى وليس في قوله بعث سرية فيها المقداد أنه أميرها بل ظاهره أنه ليس الأمير

الله عليه وسلم والذي نزل
عليه ستة أنه لم يدخل
البيت في حجته ولا في
عمرته وإنما دخله عام
الفتح في الصحيحين
عن ابن عمر قال دخل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم فتح مكة على
ناقة لاسامة حتى أناخ بفناء
الكعبة فدعا عثمان بن
طلحة بالفتاح فجاءه به
ففتح فدخل النبي صلى
الله عليه وسلم وأسامه
وبلال وعثمان بن طلحة
فاجأوا عليهم بمالباب
مليانهم فتحوه قال عبد الله
فبادرت الناس فوجدت
بلا على الباب فقلت أين
صلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال بين
العمودين المقدمين قال
ونسيت أن أسأله كم صلى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في صحيح البخاري
عن ابن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لما قدم مكة أتى أن
يدخل البيت وفيه الأئمة
قال فامرهم فاجرت
خرجوا صورة إبراهيم
واسماعيل في أيديهما
الارلام فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قاتلهم
الله أما والله لقد عدلوا
أنهما لم يستقمجاها قط
قال فدخل البيت فكبر
في نواحيه ولم يصل فيه
فتقبل كان ذلك دخولي

فلا تعدسرية مستقلة فيحمل على أن المقداد كان في أحد السرايا السابقة مع غيره ثم نزل الآية فيه
مخالف لما سبق من نزولها في غيره والله تعالى أعلم
(بعث على اليمن) *

(ثم أرسل على بن أبي طالب رضي الله عنه إلى اليمن) قال ابن سعد يقال مرتين أحدهما (في شهر رمضان
سنة عشر) من الهجرة وهي الثانية كما جزم به الشامي وأفاد أن الأولى بعثته إلى همدان وبه صرح في فتح
الباري كما يأتي فهوهم من ترجى أنها سرية إلى الفليس المتقدمة لأن تلك إلى بلاد طي لم يدم منهم
والغارة عليهم كما رآه إلى جهة اليمن (وعقد له لواء) قال الواقدي أخذ عمامته فلفها مئذنة مربعة فجعلها
في رأس الرمح ثم دفعها إليه (وعظمه بيده) عمامة ثلاثة أكوار وجعل له ذراعاً بين يديه وشبراً من ورائه
وقال له امض ولا تلتفت فقال على يا رسول الله ما أصنع قال إذا نزلت بساحتهم فلا تقا تلهم حتى يقتلوك
وإدعهم إلى قول لا إله إلا الله فإن قالوا نعم فرهم بالصلاة فإن أجابوا فلا تبغ منهم غير ذلك والله لا ن
يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس أو غربت ذكره الواقدي (وأخرج أبو داود
وأحمد والترمذي من حديث على قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقلت يا رسول الله
تبعثني إلى قوم أسن مني وأنا حديث السن لا أبصر) يجوز فتح الحمزة وضم الصاد أي لأعلم (القضاء)
وضم الحمزة وكسر الصاد أي لأراه بمنزلة المعقول من نزلة المحسوس (قال) على (فوضع يده) المباركة
(في صدرى) أي عليه (وقال اللهم ثبت لسانه) بشد الباء أي اجعله مستقراً دائماً على النطق بالحق
(واهد قلبه) به حمزة وصل أصناف الثبات للسان لتحركه عند النطق فناسب الثبات بمعنى القرار
والهداية للقلب لأن المراد بها خلق الاهتداء فيه (وقال) صلى الله عليه وسلم (يا على) الذسخ الصحيحة
بأثبات ياء النداء ومثلها في الفتح وفي نسخة بحذف أداة النداء لكن الرواية بأثباتها (إذا جلس إليك
الخصمان فلا تقص بينهما) وفي رواية فلا تقص لأحدهما (حتى تسمع من الآخر) كما سمعت من
الأول فأنك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء هذا تمام (الحديث) عند المذكورين وفي رواية لابي داود
وغیره قال على والله ما شككت في قضاء بين اثنين (فخرج) كما قال ابن سعد وشيخه على وعسكر بقناة
بفتح القاف والنون الخفيفة كما أمره حتى تمام أصحابه (في ثلثمائة فارس) قالوا وكانت أول خيل دخلت
تلك البلاد وهي بلاد مذحج (ففرق) لما انتهى إلى تلك الناحية (أصحابه فأتوا بنهب) قال البرهان
بفتح النون بلا خلاف نص عليه غير واحد وسمعت بعض الطلبة يكسرها ولا أعرفه ولا سمعته انتهى
وهو الغلبة والقهر كما في المصباح فهو هنا بمعنى المنهوب لأنه الذي يؤتى به لانه نفس الغلبة كما هو ظاهر
(وغنائم) تفسير للمنهوب لقول ابن سعد بنهب غنائم قال في النور بدل مما قبله وساقه الشامي بالواو
كالمصنف ثم قال انه بدل مما قبله ولا يصح لو جرد الواو فكانه كتب كلام النور أو زادت عليه الواو سهواً
(ونساء وأطفال ونعم وشاة وغير ذلك) بيان لغنائم قال ابن سعد وجعل على غنائم بريدة بن الحصيص
الاسلمى فجعل اليه ما أصابوا (ثم لقي جمعهم فدعاهم إلى الاسلام فآبوا ورماوا) المسلمين (بالنيل)
والحجارة (ثم) بعد أن خرج رجل من مذحج يدعو إلى البراز فبرز إليه الاسود بن خزاعي فقتله الاسود
وأخذ سلبه (حمل عليهم على أصحابه) بعد أن صفهم ودفع لواءه إلى مسعود بن سنان الاسلمى (فقتل
منهم عشرين رجلاً ففرقوا وانهزموا فكف عن طلبهم) قليلاً (ثم) لحقهم حتى (دعاهم إلى الاسلام)
فلا يرد أنه كيف يدعوهم بعد تفرقهم وكفه عن طلبهم أولعلمهم اجتماعهم بعد التفرق وأتوا اليه فدعاهم
(فأسرعوا وأجابوا بآبائه نغم من رؤسائهم على الاسلام) وقالوا نحن على من ورائنا من قومنا وهذه
صدقاتنا فخذ منها حق الله) وجمع على الغنائم فجزأها على خمسة أجزاء فكتب في سهم منها لله وأقرع

في الآخر هـ هذه طريقة
ضعفاء النقص كذا ما رواه
اختلاف لفظ جعلوه
قصة أخرى كما جعلوا
الاسراء مراد الاختلاف
الفاظه وجعلوا اشتراه
من جابر بعيره مرارا
لاختلاف الفاظه وجعلوا
طواف الوداع مرتين
لاختلاف سياقه ونظائر
ذلك وأما الجها بذة النقد
فيرغبون عن هذه
الطريقة ولا يجنبون
عن تغليب من ليس
معصوما من العلط ونسبته
إلى الوهم وللبخاري
وغيره من الأئمة والقول
قول بلال لأنه مثبت
شاهد صلاته بخلاف ابن
عباس والمقصود أن
دخوله إنما كان في غزاة
الفتح لافي حجة ولا عمرة
وفي صحيح البخاري عن
اسماعيل بن أبي خالد قال
قلت لعبد الله بن أبي أوفى
أدخل النبي صلى الله
عليه وسلم في عمرته البيت
قال لا وقالت عائشة خرج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من عندي وهو قرير
العين طيب النفس ثم
رجع إلى وهـ وخزين
القلب فقلت يا رسول
الله خرجت من عندي
وأنت كذا وكذا فقال إنني
دخات الكعبة وودت
أنني لم أكن فعلت إنني

عليه فخرج أول السهام سهم الخمس وقسم على أصحابه بقية الغنم ذكره ابن سعد وشيخه قال البيهقي
ويشبهه أن هذه السرية هي الثانية والاولى هي ما ذكر الرشاطي قال وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم
بعث عليا إلى اليمن وذلك في رمضان سنة عشر فأسلمت همدان كلها في يوم واحد فكتب بذلك إليه
صلى الله عليه وسلم فخر الله سبحانه جلس فقال السلام على همدان وتابع أهل اليمن على الإسلام
انتهى وهو واضح لكن التاريخ يخبرهم لا تحاده مع ما قال أنه الثانية كما ترى فالاولى قول المحافظ لما شرح
ما أخرجه البخاري عن البراء بعثنا صلى الله عليه وسلم مع خالد إلى اليمن ثم بعث عليا بعد ذلك مكانه
فقال مر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب معك فليعقب ومن شاء فليقبل فمكنت فيمن عقب معه
فغنمت أواقى ذوات عدد زاد الاسماعيلي فلما دنونا من القوم خرجوا إلينا فصرخوا بنا على وصفنا صغافرا
واحدا ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت همدان جميعا فكتب
على إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسلامهم فلما قرأ الكتاب خرسا جدا ثم رفع رأسه وقال السلام
على همدان وكان البعث بعد رجوعهم من الطائف وقسمه الغنائم بالجعرانة انتهى فهو صريح في أن
البعث الأول كان في أواخر سنة ثمان وأنه إلى همدان والثاني كان في رمضان سنة عشر إلى مذحج
كما ذكر ابن سعد وغيره وإنما أول خيل أغارت عليهم لاختلاف الجهة وإن جمع الكل اسم اليمن ويؤيده
أن في رواية البيهقي عن البراء فاقنا ستة أشهر ندعوهم إلى الإسلام فلم يجيبوا ثم بعث عليا مكان خالد
فذكر الحديث قالوا ثم أقام على فيهم يقرئهم القرآن ويعلمهم الشرائع وكتب إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم كتابا يخبره مع عبد الله بن عمرو بن عوف المزني فاقا فامرهم صلى الله عليه وسلم أن يوافيه الموسم
فانصرف عبد الله فاجبر عليا بذلك (ثم قفل) على (فوافى النبي صلى الله عليه وسلم لم يمكده قد قدمها للحج
سنة عشر) وتعمل وخلف على أصحابه والخمس أبارافع وكان في الخمس من ثياب اليمن أجمال معكومة
ونعم وشاء ما غنموا ومن صدقات أموالهم فسأل أصحاب على أبارافع أن يكسوهم ثيابا يجرمون فيها
فكساهم ثوبين ثوبين فلما كانوا بالسدرة داخلين خرج على ليتلقاهم ليقدم بهم ثم رأى الثياب على
أصحابه فنزعها فشكوه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ما لأصحابك يشكونك قال قسمت عليهم ما غنموا
وحسبت الخمس حتى يقدم عليك فترى فيه رأيك فسكت صلى الله عليه وسلم والله أعلم

ه (حجة الوداع)

(ثم حج صلى الله عليه وسلم حجة) قال المحافظ بكسر المهملة وفتحها (الوداع) بكسر الواو وفتحها قال
المتنفذ سميت بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها وبعدها انتهى وفي الصحيحين وغيرهما
عن ابن عمر كُنَّا نحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم لم بين أظهرنا ولا ندرى ما حجة الوداع
الحديث قال المحافظ كأنه شيء ذكره صلى الله عليه وسلم فتحدثوا به وما فهموا أن المراد به وداعه حتى
توفي بعدها بقليل فعرفوا المراد وأنه ودع الناس بالوصية التي أوصاهم بها أن لا يرجعوا بعده كفارا
وأكد الوديع بأشهاد الله عليهم بأنهم شهدوا أنه قد بلغ ما أرسل إليهم به فعرفوا حينئذ المراد به وداعه
حجة الوداع وفي رواية للبخاري عن ابن عمر فودع الناس وروى البيهقي أن سورة إذا جاء نصر الله
والفتح نزلت في وسط أيام التشريق فعرف صلى الله عليه وسلم أنه الوداع فركب واجتمع الناس فذكر
الخطبة (وتسمى حجة الإسلام) لأنه لم يحج من المدينة بعد فرض الحج غيرها كما في حديث جابر أنه صلى
الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج ثم أذن في الناس في العاشرة أنه حاج فقدم المدينة بشر كثير كل
يلتمس أن يأتيه به أخرجه مسلم وغيره (وحجة البلاغ) لأنه بلغ الناس الترع في الحج قولاً وفعلاً قال
المصنف وتسمى أيضا حجة التمام والكمال انتهى أي بمجموعهم بالكل واحد لنزول قوله تعالى

أخاف أن أكون قسدا

أتعبت أمتي من بعدي
فهذا ليس فيه أنه كان في
حجته بل إذا تاملته حق
التأمل أطلعت التامل
على أنه كان في غزاة الفتح
والله أعلم وسأله عائشة
أن تدخل البيت فامرها
أن تصنع لي في الحجر
ركعتين

(فصل) وأما المسئلة
الثانية وهي وفوفه في
المسلم فالذي روى عنه
أنه فعله يوم الفتح ففي
سنن أبي داود عن عبد
الرحمن بن أبي صفوان
قال لما فتح رسول الله
صلى الله عليه وسلم مكة
انطلقت فرأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد
خرج من الكعبة هــ و
وأصحابه وقد استلموا
الركن من الباب إلى
الحطيم ووضعوا خدودهم
على البيت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم لم
وسطهم وروى أبو داود
أيضا من حديث عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن
جده قال طفت مع
عبد الله فلما حاذى دبر
الكعبة قلت ألا تتعوذ
قال نعوذ بالله من النار ثم
مضى حتى استلم الحجر
فقام بين الركن والباب
فوضع صدره وجهته
وذراعيه وكفيه هكذا
وبسطها بسطا وقال هكذا

اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ورسول الله صلى الله عليه وسلم
واقف بعرفة كما في الصحيح عن عمر بن الخطاب قال قال له من اليهود ولونزات فينا لا نتخذنا ذلك اليوم عيداً وفي
الترمذي عن ابن عباس أن يهودياً سأله عن ذلك فقال فأنزلت في يوم عيدين يوم الجمعة ويوم عرفة
(وكره ابن عباس أن يقال حجة الوداع) لاشعاره بكرهه المودع وأسفه على من ودعه وذلك لا يليق به
صلى الله عليه وسلم ولم يكرهه غيره بل أطلقوا ذلك عليهم أفقالت عائشة خرجنا في حجة الوداع وقال ابن
عمر أمر صلى الله عليه وسلم لم أزد واجهه عام حجة الوداع وقال سعد بن أبي وقاص عادني صلى الله عليه وسلم
في حجة الوداع وقال أبو أيوب أنه صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع صلى المغرب والعشاء جميعاً وقال جرير
أنه صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع استنصت الناس وكلها في الصحيح بل فيه أيضاً عن ابن
عباس نفسه أن امرأة استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فكانه رجع عن الكراهة
لأنه لا يلزم من الوصية بتلك الوصايا والحث عليها المشعر بأنهم لا يجحدون من يذكرهم بها بعد أسفه على
مفارقة لهم (وكان صلى الله عليه وسلم لم قد أقام بالمدينة بضحي كل عام) من السنة الثانية من الهجرة قال
اليعمرى وفيها ضحى بكشين أحدهما عن أمته والآخر عن محمد وآله (وبغزو المغازي) من حين
أذن في القتال وأراد بها ما يشمل البعوث والسرايا أيضاً (فلما كان في ذي القعدة سنة عشرة من الهجرة
أجمع على الخروج إلى الحج فتجهز وأمر الناس بالجهاز له) قال ابن اسحق (قال ابن سعد ولم يحج غيرها
منذ تنبأ إلى أن توفاهم الله تعالى) كذا أطلق النفي وليس كما قال ففي فتح الباري حج قبل أن يهاجر مراراً
بل الذي لا ريب فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط (وفي البخاري) حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير
حدثنا أبو اسحق (عن زيد بن أرقم) بن زيد بن قيس الانصاري الخزرجي الصحابي المشهور (أن النبي
صلى الله عليه وسلم غزا سبع عشرة غزوة) مراده التي خرج فيها بنفسه وتقدم أن جابراً قال أنها إحدى
وعشر ونفذني على زيد لصغره اثنتان وعشرون أصحابه المغازي أنها سبع وعشرون وجمع بأن من عدها
دون ذلك نظر إلى شدة قرب بعض الغزوات لبعض فيضم واحد لآخر كما تقدم بسط ذلك في أول
المغازي والمقصود من الحديث هنا قوله (وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها) قال المحافظ
يعني ولا حج قبلها يعني بقيد الظرف الآن يريد نفي الحج الأصغر وهو العمرة فلا لأنه اعتذر قبلها قطعاً
(حجة الوداع) قال المصنف بنصب حجة بدل من الأولى ويجوز الرفع بفتح يدري (قال) زهير بن
معاوية (قال أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح المهملة وكسر الموحدة مكثرت ثقة عابدات سنة
تسع وعشرين ومائة روى له السنة قال المحافظ هو موصول بالاسناد المذكور انتهى في نسخة وقع في نسخ
المواهب ابن اسحق خطأ لا البخاري لم يروها صاحب السيرة محمد (وبمكة أخرى) قال المحافظ غرض أبي
اسحق أن لقوله بعد ما هاجر مفهوماً وأنه قبله حج لكن قوله أخرى يوهم أنه لم يحج قبل الهجرة إلا واحدة
وليس كذلك بل حج قبلها مرات لا الذي لا ريب فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط لأن قريناً في
الجاهلية لم يكونوا يتركون الحج وإنما تأخر منهم من لم يكن بمكة أو عاقه ضعف وإذا كانوا وهم على غير
دين يحرمون على إقامة الحج ويرونه من مفارقهـم التي امتازوا بها على غيرهم من العرب فكيف
يظن به صلى الله عليه وسلم أنه يتركه وقد ثبت حديث جبير بن مطعم أنه رآه عليه السلام في الجاهلية واقفاً
بعرفة وأنه من توفيق الله وثبت دعاء قبائل العرب إلى الإسلام بمضى ثلاث سنين متوالية كما بينته في
الهجرة انتهى فلا يقبل نفي ابن سعد أنه لم يحج بعد النبوة إلا حجة الوداع لأن المثبت مقدم على النافي
خصوصاً وقد صحبه دليل اثبات ولم يصحب النافي دليل نفيه (وقيل حج بمكة حجتين) قبل الهجرة
وحجة بعدها أخرجه الترمذي عن جابر وقال ابن عباس من حج صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجر ثلاث

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ هَذَا
 يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي
 وَقْتُ الْوَدَاعِ وَأَنْ يَكُونَ
 فِي غَيْرِهِ وَلَكِنْ قَالَ مُجَاهِدٌ
 وَالشَّافِعِيُّ رَجَحَهُ اللَّهُ بَعْدَهُ
 وَغَيْرُهُمَا أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ
 أَنْ يَقِفَ فِي الْمَلْتَرَمِ بَعْدَ
 طَوَافِ الْوَدَاعِ وَيُذَكِّرُ
 وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا يَلْتَزِمُ مَا بَيْنَ
 الرُّكْنِ وَالْبَابِ وَكَانَ يَقُولُ
 لَا يَلْتَزِمُ مَا بَيْنَهُمَا أَحَدٌ
 بِسَالِ اللَّهُ تَعَالَى شَيْئاً إِلَّا
 أَعْطَاهُ إِيَّاهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 * (فصل) * وَأَمَّا الْمَسْئَلَةُ
 الثَّالِثَةُ وَهِيَ مَوْضِعُ
 صَلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صَلَاةُ الصُّبْحِ صَدِيقَةُ
 آيَةِ الْوَدَاعِ فِي الْعَمِيقِ
 عَنْ أُمِّ سَامَةَ قَالَتْ
 شَكَوْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي
 أَشْتَكِي فَقَالَ طَوْفِي مِنْ
 وَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ
 قَالَتْ فَطَفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ
 يَهْجُو إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ
 وَهُوَ يَقْرَأُ بِالطَّوَرِ وَكِتَابُ
 مَسْطُورٍ فَهَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ
 يَكُونَ فِي الْفَجْرِ وَفِي غَيْرِهَا
 وَأَنْ يَكُونَ فِي طَوَافِ
 الْوَدَاعِ وَغَيْرِهِ فَتَنْظُرُ نَافِي
 ذَلِكَ فَإِذَا الْبَخَارِيُّ قَدْ
 رَوَى فِي صَحِيحِهِ فِي هَذِهِ
 الْقِصَّةِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ الْخُرُوجَ
 وَلَمْ تَكُنْ أُمُّ سَلَمَةَ طَائِفِي

حَجَّجَ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجِيهِ وَالْحَاكِمُ قَالَ الْحَافِظُ وَهُوَ مَبْنِي عَلَى مُجَدِّدٍ وَفُودٍ إِلَى الْإِنصَارِ إِلَى الْعُقْبَةِ مَبْنِي بَعْدَ الْحَجِّ
 فَانْهَمَ قَدَمُوا أَوَّلَافَتُوا عَدُوَّهُمْ ثَانِيًا فَبَايَعُوا الْبَيْعَةَ الْأُولَى ثُمَّ ثَالِثًا فَبَايَعُوا الثَّانِيَةَ وَهَذَا لَا يَقْتَضِي نَفِي
 الْحَجِّ قَبْلَ ذَلِكَ (فَهَذَا بَعْدَ النَّبُوَّةِ وَقَبْلَهَا لَا يَعْلَمُهُ) أَيْ عَدَدُ حَجَّةٍ (إِلَّا اللَّهُ) وَقَدْ أَخْرَجَ الْحَاكِمُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ
 إِلَى الثُّورِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ حَجَّ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرَ حَجَّجًا وَقَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ حَجَّجًا لَا
 يَعْرِفُ عَدَدَهَا وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي النِّهَايَةِ كَانَ يَحْجُّ كُلَّ سَنَةٍ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرَ أَنْتَهَى كَلَامُ الْفَتْحِ وَلِخَصِّ ذَلِكَ
 كَلَامُ الْمُصَنِّفِ فِي قَوْلِهِ الْمُرَوِيُّ أَنَّهُ لَمْ يَسْتَرْكُ وَهُوَ بِمَكَّةَ الْحَجَّ قَطَّ أَنْتَهَى فَقَوْلُ الشَّارِحِ أَنَّهُ مَخَالَفٌ لِمَكَلَامِ
 الْفَتْحِ فِيهِ نَظَرٌ ظَاهِرٌ فَإِنَّ الْمَخَالَفَةَ وَأَمَّا قَوْلُهُ وَقَدْ نَقَلَ قَوْلَ الْفَتْحِ حَجَّ قَبْلَ أَنْ يَهَاجِرَ مَرَارًا لَيْسَ فِيهِ
 تَصَرُّحٌ بِرَوَايَةٍ عَنْ حَالِهِ بَعْدَ الْمَجْرَةِ فَعَجِيبٌ مِنْ مَوْلَاهُ أَذْ لَيْسَ بَعْدَهَا الْأَحْجَةُ الْإِسْلَامُ بِاتِّفَاقٍ (فَخَرَجَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْمَدِينَةِ يَوْمَ السَّبْتِ) قَالَ ابْنُ هِشَامٍ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهَا أَبَادَ جَانَّةَ السَّاعِدِيِّ وَيَقَالُ
 سَبَاعُ بْنُ عَرَفَةَ الْغَفَارِيُّ (الْخَمْسَ لَيَالٍ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ) كَمَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 وَالشَّيْخَانِ عَنْ عَائِشَةَ (وَجَزَمَ ابْنُ خُزَيْمٍ أَنَّ خُرُوجَهُ كَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ أَوَّلَ ذِي الْحِجَّةِ كَانَ
 يَوْمَ الْخَمِيسِ قَطْعًا لِمَا ثَبَتَ وَتَوَاتَرَ أَنَّ وَقُوفَهُ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بَعْرِقَةَ كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَتَعَيَّنَ أَنَّ أَوَّلَ
 الشَّهْرِ كَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ فَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ خُرُوجُهُ يَوْمَ الْخَمِيسِ بَلْ ظَاهِرُ الْحَقِّ) الصَّحِيحُ عَنْ ابْنِ
 عَبَّاسٍ وَعَائِشَةَ (أَنْ يَكُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ) لِقَوْلِهِمَا الْخَمْسَ لَيَالٍ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ فَيَبْقَى مِنْ آيَةِ السَّبْتِ
 حَتَّى لَيْلَةُ الْآرْبَعَاءِ خَمْسَ لَيَالٍ (لَمْ يَكُنْ) يَدْفَعُ هَذَا الظَّاهِرَ أَنَّهُ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَنَسٍ صَلَواتُهُمَا عَلَيْهِمَا
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَالْعَصْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ كَعَتَيْنِ فَقُلْ (قَوْلُهُ الظُّهْرُ بِالْمَدِينَةِ
 أَرْبَعًا) عَلَى أَنَّ خُرُوجَهُ لَمْ يَكُنْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ (فَبَاقِيَ الْأَنْ يَكُونَ خُرُوجُهُمْ يَوْمَ السَّبْتِ) (وَلَا يَشْكُلُ
 قَوْلُهُمَا أَنَّ الْبَاقِيَ خَمْسَ لَيَالٍ بَانَ الْبَاقِيَ أَرْبَعًا) (يَحْتَمِلُ قَوْلُ مَنْ قَالَ الْخَمْسَ بَقِيْنَ أَيْ أَنَّ كَانَ الشَّهْرُ
 ثَلَاثِينَ فَاتَّفَقَ أَنْ جَاءَ تِسْعًا وَعَشْرِينَ فَيَكُونُ يَوْمَ الْخَمِيسِ أَوَّلَ ذِي الْحِجَّةِ بَعْدَ مَضِيِّ أَرْبَعِ لَيَالٍ لِاخْتِصَارِ
 وَبَرَاءِ) أَيْ بِهَذِهِ الْمَقَالَةِ وَفِي الْفَتْحِ وَبِهَذَا أَيْ الْمَدْكُورُ مِنَ الْجَمَلِ (تَتَّفَقُ الْأَخْبَارُ هَكَذَا جَمَعَ الْحَافِظُ عَمَادُ
 الدِّينِ بَيْنَ كَثِيرٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ وَقَوَّى) ابْنُ كَثِيرٍ (هَذَا الْجَمْعَ بِقَوْلِ جَابِرٍ) وَهُوَ أَحْسَنُ التَّخَابُرَةِ سِيَاقًا
 لِحَدِيثِ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَانْهَازَهُ مِنْ حِينَ خُرُوجِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى آخِرِهَا فَهُوَ أَحْفَظُ
 لَهَا مِنْ غَيْرِهِ (أَنَّهُ خَرَجَ الْخَمْسَ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ أَوْ أَرْبَعٍ) فَتَرَدَّدَ فِيمَا بَقِيَ يُؤَيِّدُ ذَلِكَ الْجَمْعَ (وَصَرَّحَ
 الْوَاقِدِيُّ بِأَنَّ خُرُوجَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَوْمَ السَّبْتِ الْخَمْسَ بَقِيْنَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ) وَهُوَ مَا يَقْوَى
 الْجَمْعُ أَيْضًا (وَكَانَ خُرُوجُهُ مِنَ الْمَدِينَةِ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ) فَتَزَلُّ بِذِي الْحَلِيفَةِ وَصَلَّى بِهَا الْعَصْرَ كَعَتَيْنِ
 ثُمَّ بَاتَ بِهَا وَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ وَالظُّهْرَ وَكَانَ نِسَاؤُهُ كَلَهْنٍ مَعَهُ فَطَافَ عَلَيْهِنَ كَلَهْنٌ تِلْكَ
 اللَّيْلَةَ ثُمَّ اغْتَسَلَ غَسْلًا ثَانِيًا لِأَحْرَامِهِ غَيْرَ غَسْلِ الْجَمَاعِ الْأَوَّلِ ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْحَجَّةِ (وَكَانَ دُخُولُهُ مَكَّةَ
 صَبْحَ رَابِعَةٍ) مِنْ ذِي الْحِجَّةِ (كَثَبَتْ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَذَلِكَ يَوْمَ الْأَحَدِ وَذَلِكَ يَقُولُ أَنَّ
 خُرُوجَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنَ الْمَدِينَةِ كَانَ يَوْمَ السَّبْتِ كَمَا تَدَّعِيهِ هَذِهِ فِي الطَّرِيقِ ثَمَّانَ لَيَالٍ
 وَهِيَ الْمَسَافَةُ الْوَسْطَى) الْمَوْصُوفَةُ بَيْنَ السَّيْرِ الْحَدِيثِ وَالسَّيْرِ الْبَطْنِيِّ إِلَى هَذَا جَلِبَةُ الْمُصَنِّفِ مِنَ الْفَتْحِ مِنْ
 أَوَّلِ قَوْلِهِ فَخَرَجَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَدِينَةِ يَوْمَ السَّبْتِ (وَخَرَجَ مَعَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَعُونَ
 أَفْقًا يَقَالُ مَا نَهَى الْفَوَارِسَ عَشْرًا وَعِشْرًا يَقَالُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ مَا حَوَّاهُ الْبَيْهَقِيُّ) وَهَذَا كَمَا تَرَى فِي عَدَّةٍ مِنْ
 خُرُوجِ مَعَهُ وَأَمَّا الَّذِينَ حَجَّجُوا فَكَثَرُ كَمَا قِيمَ بَيْنَهُمَا وَالدِّينِ أَتَوَّامِنَ الْيَمَنِ مَعَ عَلِيٍّ وَأَبِي مُوسَى وَفِي حَدِيثٍ
 أَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ هَذَا الْبَيْتَ أَنْ يَحْجَّجَهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ سِتِّينَ مِائَةَ أَلْفَ إِنْسَانٍ فَأَنْ يَعْصُوا كَلِمَتَهُمُ اللَّهُ يَأْتِلُ لَكُمْ هَذَا
 الْحَافِظُ فِي تَسْجِيدِ الْقَوْسِ هَذَا الْحَدِيثَ ذَكَرَهُ الْغَزَالِيُّ وَلَمْ يَخْرِجْهُ شَيْخُنَا الْعَرَانِيُّ (وَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى حَجَّةِ

بالبنت وأرادت الخروج

فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعرك والناس يصلون ففعلته ولم تحصل حتى خرجت وهذا محال قطعا أن يكون يوم النحر فهو طواف الوداع بلا ريب فظهر أنه صلى الصبح يومئذ عند البنت وسعته أم سلمة يقرأ فيها بالطور

(فصل) ثم ارتحل صلى الله عليه وسلم راجعا إلى المدينة فلما كان بالروحاء أتى ركباً فسلم عليهم وقال من القوم فقالوا المسلمون فمن القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفعت امرأة صبيها من محفة فقالت يا رسول الله لهذا حج قال نعم ولك أجر فلما أتى ذا الحليفة بات بها فلما رأى المدينة كبر ثلاث مرات وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دخلها ثم أرامن طريق المعرس وخرج من طريق الشجرة والله أعلم (فصل في الأوهام فيها)

أوداع وما فيها من المباحث بحسب ما أراد (في مقصد العبادات ان شاء الله تعالى) وهو السابع. انما ذكر هنا تاريخها ضرورة التزامه الترتيب على السنين واستطرداعه حجة قبلها وعده من حج معه والله أعلم (تكميل) * ذكر ابن سعد في الوفود ان بني سعد وفدوا وهم تسعة فبعثهم سرية لغير قريش وذکر ابن الاثير ان فيهم ميسرة بن مسروق وأنه لقيه صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ولعل المراد لم يظفر قريش لانها ان كانت في ذاك التاريخ فقد اسلموا فلا بيعت لاخذهم وعند أجدع عن رعية السحيمي بكسر الراء وسكون المهملة وتحتية انه صلى الله عليه وسلم بعث اليه كتابا فرفع مدلوله فبعث سرية فلم يدعو له سارحة ولا رائجة ولا أهلا ولا مالا الا اخذوه وانفلت عريانا على فرس له ثم قدم عليه صلى الله عليه وسلم مسلما وقال يا رسول الله أهلي ومالي قال انما لك فقد قسم اما أهلك فن قدرت عليه منهم ثم نفذه واهمل المصنف أيضا كالي عمري سرية جرير بن عبد الله البجلي قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بنحو شهر بن ابي ذى الحليفة بفتح المعجمة واللام بعدها همزة مله وحكى ابن دريد فتح أوله واسكان ثانيه وحكى ابن هشام ضمهما وقيل بفتح أوله وضم ثانيه والاول اشهر والمخالصة نبات له حب احمر كخززالعقيق وذو المخالصة اسم البيت الذي كان فيه الصنم وقيل اسم البيت المخالصة واسم الصنم ذو المخالصة عن جرير رضي الله عنه قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ألم لا ترى يحيى من ذى المخالصة فقلت بلى فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احبس وكانوا اصحاب خيل وكنت لا ائت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب في صدرى وقال اللهم نبته واجعله هاديا مهديا فوعدت عن فرس بعد وكان ذو المخالصة بيتا باليمن لمختم وبجيلة فيه نصب تعبد يقال له الكعبة فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كانها جمل اجرب فبارك في خيل احبس ورجلها خمس مرات رواه الشيخان وسمى في رواية مسلم رسول جرير حصين بن ربيعة لاجسى ولبعض رواته بين بدل الصاد وهو تصحيف وعند الطبراني عن جرير بعثني النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن اقاتلهم وأدعوهم ان يقولوا لا اله الا الله والذي يظهر كمال الحفاظ انه غير بعثه الى هدم الصنم ويحتمل انه بعثه الى الترتيب ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث جرير انه صلى الله عليه وسلم قال له يا جرير انه لم يبق من طواغيت الجاهلية الا ابيات ذى الحليفة فانه يشعر بتأخير هذه القصة جدا وقد شهد جرير حجة الوداع فكان ارساله كان بعد هدمها فهدمها ثم توجه الى اليمن ولما رجع بلغته وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وحكى المبردان موضع ذى الحليفة صار مسجدا جامعاً للبلدية يقال لها العبلات من ارض خثعم وهم من قال في بلاد فارس وان تعجب فعجب ابراد الشامي هنافس بن عمرو بن مرة الجهنى الى ابي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب في خزينة وجهينة فساروا الى ابي سفيان فهزم وكثر القتل في أصحابه رواه ابن عساكر فان هذا ان صح فكانت قبل فتح مكة قطعاً لانه أسلم في الفتح كما فكيف يورد في سنة احدى عشرة ولا أعلم كيف خفي عليه ذلك والله أعلم

(آخر البعوث النبوية) *

(ثم سرية أسامة بن زيد بن حارثة) السكابي (رضي الله عنه) وعن أبيه وجده وثبت في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم كان يأخذ أسامة والحسن فيقول اللهم أحبهما فأني أحبهما وفي حديث الخزومية فلم يحجر أحد أن يكلمه صلى الله عليه وسلم فكلمه أسامة سكن المزة من أعمال دمشق ومات بالمدينة أو بوادي القرى سنة خمس أو أربع وخمسين وهو ابن خمس وسبعين سنة (الى أهل أبي) بضم المهملة وسكون الموحدة وفتح النون فالف مقصورة ويقال بيم بدل الموحدة (بالشراة) بفتح المعجمة والراء (ناحية) أى جبل (باللقاء) بفتح الموحدة وسكون اللام بالغاف والمدو يقصر (وكانت يوم الاثنين لاربع ليال

وهم لاني محمد بن حزم في
حجة الوداع حيث قال
ان النبي صلى الله عليه
وسلم أعلم الناس وقت
خروجه أن عمرة في
رمضان تعدل حجة
وهذا وهم ظاهر فإنه إنما
قال ذلك بعد رجوعه إلى
المدينة من حجته قال
لأن سنن الانصارية
مأمونة أن تكسوف في
حجته معنا قالت لم
يكن لنا الا ناضحان فخرج
أبو ولدي وأبني علي
ناضح وترك لنا ناضحا
تنضح عليه قال فإذا جاء
رمضان فاعتصري فان
عمرة في رمضان تقضي
حجة هكذا رواه مسلم
في صحيحه وكذلك أيضا
قال هذا لام معقل بعد
رجوعه إلى المدينة كما
رواه أبو داود من حديث
يوسف بن عبد الله بن
سلام عن جدته أم معقل
قالت لما حج رسول الله
صلى الله عليه وسلم حجة
الوداع وكان لنا جمل
فعله أبو معقل في سبيل
الله فاصابنا مرض فهلك
أبو معقل وخرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فلما فرغ جنته فقال
مأمونة أن تخرجي
معنا فقالت لقد تهينانا
فهلك أبو معقل وكان
لنا جمل وهو الذي يحج
عليه فأوصي به أبو معقل

بقين من صفر سنة إحدى عشرة) من الهجرة أي ابتداء الأمر بها في العيون قالوا لما كان يوم الاثنين
لاربعة بقين من صفر سنة إحدى عشرة أمر صلى الله عليه وسلم الناس بالتهيئ للفرار والروم فلما كان من
الغد دعأ أسامة فقال سر إلى موضع مقتل أبيك فأوطئهم الخيل ففقد وليك هذا الجيش فأغرص باحاً على
أهل أبي وحرق عليهم وأسرع السير تسبق الأخبار فان ظفرك الله فاقبل اللمث فيهم وخذ معك الادلاء
وقدم العيون والطلائع معك ونحوه في الفتح وزاد (وهي آخر سر به جهزها النبي صلى الله عليه وسلم
وأول شيء جهزه أبو بكر الصديق رضي الله عنه) يعني أنفذ تجهيزه لأنه لما يوسع بعد الوفاة لنبيه كالم في
جيش أسامة في الانفاذه (أغزو الروم مكان مقتل أبيه زيد) أول الأمر بأسرية مؤتة وهي بالهجر
وتركه من عمل البلقاء بالشام كما مر فلا تخالف (فلما كان يوم الاربعاء) كما عند أهل السير وهو حزم
الحاكم أبو أحمد وقال الخطابي يوم الاثنين وقيل يوم السبت (بدى) بالبناء للفعول مهمل وزاد (أرى
ابتداء) (برسول الله صلى الله عليه وسلم) (جمعه) نائب الفاعل قال المحافظ ابتداء في بيت ميمونة على
المعتمد وعند أبي معشر في بيت زبذبت جحش وعند التيمي في بيت ريحانة (فخم) بشد الميم والبناء
للفعول (وصدع) بضم الصاد وكسر الدال المشددة وبالعين المهملة أي حصل له صداع أي وجع في
رأسه وأما الخنف من صدع فليس مراداً هنا كما صدع بما تؤمر (فلما أصبح يوم الخميس) يحو زنصبه
ظرفاً ورفع فاعل أصبح كافي الشامي (عقد لا أسامة لواء بيده) الشريفة ثم قال أغز بسم الله وفي سبيل
الله فقاتل من كفر بالله (فخرج) أسامة (بلوائه معقوداً فدفعه إلى بريدة) بن الحبيب بمهملة من مصغر
(الاسلمى) انجس إلى المسلم قبل بدر المتوفى سنة ثلاث وستين (وعسكر بالجرف) بضم الجيم وبضم
فسكون (فلم يبق أحد من وجوه المهاجرين الا انصار الانتدب) أي قام بسرعة والمراد سرعة الخروج
(فيهم أبو بكر وعمر) وأبو عبيدة وسعد وسعيد وسلمة بن أسلم وقتادة بن النعمان كما ذكره الواقدي
وأخبره ابن عساکر من طريقه وابن سعد وأبو بكر ابن تيمية كون الصديق في السرية واستبعدة به
استخلف أبا بكر على الصلاة فكيف يارها بالخروج مع السرية ولا بعد فيه فانه أمره قبل مرضه فلما اشتد
مرضه استثناه واستخلفه على الصلاة ثم الانكار مكابرة فقد أتته أئمة المغزى وهم المر جوع إليه في
هذا ومن ثم حزم به الحفاظ كاليعمرى ومغلطاي والمحافظ في المناقب وقال هنا وقد ذكرنا مكابرة ابن
تيمية مسند من ذكره ما أخرجه الواقدي بإسناده في المغزى وذكره ابن سعد في أواخر الترجمة
النبوية بغير اسناد وذكره ابن اسحق في آخر السيرة المشهورة ولفظه فلم يبق أحد من المهاجرين الا ولين
الا انتدب في تلك الغزوة منهم أبو بكر وعمر ذكر ذلك كله ابن الجوزي في المنتظم جاز ما انتهى (فتكلم
قوم وقالوا يستعمل هذا الغلام على المهاجرين) الاولين وعند ابن اسحق من مرسل عمر وعمره أمر غلاماً
حدثاً على جلة المهاجرين والانصار قال المحافظ والذي باشر القول من نسب اليهم الطعن في امارته عياش
ابن أبي ربيعة الخزومي فكثرت المقالة في ذلك فسمع عمر بعض ذلك فردده على من تكلم وجاء إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فأخبره فغضب غضباً شديداً (فخرج صلى الله عليه وسلم لم قد عصب) بالثاء ديد كما
اقتصر عليه البرهان وتبعه الشامي فان كان رواية والافيه خفف أيضاً (رأسه وعليه قطيعة) كسأله خجل
(فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه) بما هو أهله (ثم قال أما بعد أيها الناس ما مقالة بلغتني عن بعضكم
في تأمير أسامة) وفي رواية في الصحيح قد بلغني انكم قلتم في أسامة وأنه أحب الناس إلى أي الذين
طعنوا فيه أو من أحب للرواية الأخرى (ولئن طعنتم في امارتي أسامة فقد طعنتم في امارتي أباه من قبله)
قال الطبري هذا الجزاء إنما يترتب على الشرط بتأويل السببية والتوبيخ أي طعنكم الآن فيه
سبب لان أخبركم أن ذلك من عادة الجاهلية وهجر اهلهم ومن ذلك طعنكم في أبيه من قبل نحو قوله

في سبيل الله قال فهسلا

نخرجت عليه فان الحج
من سبيل الله فاذا فاتت
هذه الحجة معنا
فاعة جري في رمضان
فانها حجة

❦ (فصل) ❦ ومنها وهم
آخر له وهو أن خروجه
كان يوم الخميس لست
بقين من ذي القعدة
وقد تقدم انه خرج الخميس
وان خروجه كان يوم
السبت

❦ (فصل) ❦ ومنها وهم
آخر له بعضهم ذكر
الطبري في حجة الوداع
انه خرج يوم الجمعة بعد
الصلاة والذي حمله على
هذا الوهم القبيح قوله
في الحديث خرج لست
بقين فظن أن هذا لا يمكن
الأن يكون المحر وج
يوم الجمعة اذ تمام
الست يوم الاربعاء وأول
ذي الحجة كان يوم
الخميس بالاربعاء وهذا
خطا فاحش فانه من
المعلوم الذي لا ريب فيه
انه صلى الظهر يوم
خروجه بالمدينة أربعا
والعصر بذي الحليفة
ركعتين ثبت ذلك في
الصحيحين وحكي الطبري
في حجه قولنا لثان
خروجه كان يوم السبت
وهو اختيار الواقدي
وهو القول الذي رجحناه
أولا لكن الواقدي وهم في

أن يسرق فقد سرق أخاه من قبل وقال التور بث شتى انما سمع من طعن في امارته ما لا نهما من الموالى
والعرب لا ترى تأميرهم وتسننكف عن اتباعهم كل الاستنكاف فلما جاء الله الاسلام ورفع قدر من
لم يكن عندهم له قدر بالسابقة والمجربة والعلم والتقى عرف حقهم أهل الدين فأما المرتبة - ون بالعادة
والمتحنون بحب الرياسة من الاعراب ورؤساء القبائل فلم يختلف في صدورهم شيء من ذلك لاسيما
أهل النفاق فكانوا يسارعون الى اللعن وشدة النكير وكان صلى الله عليه وسلم قد ثبت زيدا على
عدة سرايا ومدة أعظمها وتحت رايته نجباء الصحابة (وأيم الله) بمزة صل (ان كان) زيد (للا مارة
لخليفة) بخاء عجمة مفتوحة وقاف أى أهلا وحقيقا فاللام في اللامارة على بابها لكن الرواية عن أهل
الغازي لخليفة اللامارة بتأخيرها كافي العيون وهو الذي في الصحيح لسوا بقه وفضله قر به منه صلى
الله عليه وسلم وقدرى الناسى عن عائشة ما بعث صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة في جدش قط الأمر
عليهم (وان ابنه من بعده لمخلوق) جذرو حقيق وضمنه معنى أهل نعم اما اللام في (للا مارة) فلا مردان
خليق يتعدى بالبلاء ولذا أمره في مرضه على مشيخة الصحابة وفضلائهم وكان رأى في ذلك سوى ما توسم
به من النجاة أى عهد الارض وبوطئه لمن بلى الامر بعده ثلاثين فرع أحد يدان طاعته وبلغ علم كل ان
للمعادات الجاهلية قد عمت مسالكها وخفيت معالمها قاله التور بث شتى (وان) مخففة من الثقيلة
(كان) زيد (لمن أحب الناس الى) زاد في رواية الصحيح وان هذا لمن أحب الناس الى بعده فكان
حذفها ههنا من تصرف الرواة وفي العيون وانهم الخيلان لكل خير بفتح الميم وكسر المعجمة وسكون
التحية أى لمظنة هذه القعدة تأمره أهل الغازي صحيحة روى الامام مالك ومن طريقه البخاري
عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم بعث بعثا وأمر عايمهم اسامة بن زيد فطعن الناس في امارته فقام صلى
الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في امارته أبيه من قبل وأيم الله ان كان لخليفة
للا مارة وان كان لمن أحب الناس الى وان هذا لمن أحب الناس الى بعده (فاسئد صوابه خير فانه من
خيركم) فيه منقبة ظاهرة لاسامة وأبيه حيث أذاع فضائلهما على المنبر مع تلبسه بالمرض وكونه
عاصبار أسوأ أمره بالوصية لاسامة ونصه على انه من الخيار (ثم نزل عن المنبر فدخل بيته وذلك يوم
السبت لعشر خيلون من ربيع الاول سنة احدى عشرة وجاء المسلمون الذين يخرجون مع اسامة
يودعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويخرجون الى العسكر) وهو ثلاثة آلاف فيهم سبع مائة من
قريش كما عند الواقدي وعنده أيضا عن أبي هريرة كانت هذه الجيش سبع مائة ولا تنافي فلعله اقتصر
على القرشيين (بالجرف) موضع على فرسخ من المدينة كما عند ابن اسحق (فلما كان يوم الاحد اشتد
برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه) قال أهل الغازي فجعل يقول انقذوا بيت اسامة (فدخل اسامة
من معسكره والنبي صلى الله عليه وسلم مغمور وهو اليوم الذي لدوه فيه) بدال مهملة قال الحافظ أى
جعلوا في جانب فهدوا بغير اختياره وعند الطبراني عن العباس انهم أذابوا انقسط أى العود الهندى
بزيت فلدوه به لانهم ظنوا ان به ذات الجنب فلما أفاق قال كنتم ترمون ان الله يسلا على ذات الجنب
ما كان الله لي جعل لها على سلطانا والله لا يبقى أحد في البيت الا لدفاني أحد الا لد حتى يموتة وهى
صائمة أخرجه ابن سعد عن عائشة وعبد الرزاق بسند صحيح عن أسماء بنت عميس نحوه وفيه ضعف
مارواه أبو يعلى بسند فيه ابن لميعة عن عائشة رضى الله عنها انه صلى الله عليه وسلم مات من ذات الجنب
لكن يمكن الجمع بأنها تطلق على ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن وهو المنى هنا وفي المستدرک ذات
الجنب من الشيطان وعلى ريج بين الاضلاع وهو المثبت ولا محذور فيه وانما لدهم تأديبا للثلاث يودوا
لاقصاها ولا انتقاما وأنكر التداوى مع انه كان يتداوى لانه غير ملائم له اذ هو ملائم لذات الجنب

أنه زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم نحر وجه الظهري بندي الحليفة ركعتين الوهم الثاني أنه أحرم ذلك اليوم عقيب صلاة الظهر وأما أحرم من الغد بعد ان بات بندي الحليفة الوهم الثالث أن الوقفة كانت يوم السبت وهذا لم يقوله غيره وهو وهم بين

﴿فصل﴾ ومنها وهم القاضي عياض رحمه الله وغيره أنه صلى الله عليه وسلم تطيب هناك قبل غسله ثم غسل الطيب عنه لما اغتسل ومنشأ هذا الوهم أن سياق ما وقع في صحيح مسلم في حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاف على نسائه بعد ذلك ثم اغتسل ثم أصبح محرما والذي يرد هذا الوهم قولها طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه وقولها كافي أنظر إلى وبيض الطيب أي بريقه في مغارف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرّم وفي لفظ وهو يلي بعد ثلاث من أحرامه وفي لفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يحرم تطيب بالطيب ما يجد ثم

ولست به انتهى ملخصا وفي الصحيح عن عائشة لا بدناء في مرضه فدل بشير الينال لا تدري فقلنا كراهية المريض للدواء فاما أفاق قال ألم أنهم لم يشهدكم (طأطأ) همزة ساكنة بعد الطاء الأولى وهمزة مفتوحة بعد الثانية (اسامة فقبله والنبي صلى الله عليه وسلم لا يفتكلام فدل برفع يديه إلى السماء ثم يضعهما على اسامة قال اسامة فعرفت أنه يدعو لي ورجع اسامة إلى معسكره ثم دخل) اسامة (يوم الاثنين وأصبح صلى الله عليه وسلم مقيما) فقال لاسامة اعد علي بركة الله (فودعه اسامة وخرج إلى معسكره) وصاح في أصحابه بالحق إلى العسكر (فامر الناس بالرحيل فبينما هو يريد الركوب إذا رسول أمه أم أيمن) قال البرهان لا أعرف اسمه (قد جاءه يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات فاقبل هو وعمر وأبو عبيدة) فأنهوا إليه وهو يموت (فتوفي عليه الصلاة والسلام حين زاعت) مات (الشمس) وذلك عند الزوال وفي الصحيح وتوفي في آخر ذلك اليوم قال المحافظ وهو بخدرش بن جزم ابن اسحق بأنه مات حين اشتد الضحى ويجمع بأن إطلاق الآخر بمعنى ابتداء الدخول في أول النصف الثاني من النهار وذلك عند الزوال واشتداد الضحى يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق زوال الشمس وقد جزم ابن عقبة عن الزهري وأبو الأسود عن عروة بأنه مات حين زاعت الشمس فهذا يؤيد الجمع ثم الذي عند ابن اسحق والجمهور أنه مات (لا تثنى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول) وعند ابن عقبة والليث والخوارزمي وابن زبر مات ليل ربيع الأول وعند أبي مخنف والسكري في ثانيه ورجعه في الروض (واستشركه) أي قوله لا تثنى عشرة ليلة (السهيلي ومن تبعه) قال في بيان (ذلك) ما حمله (أنهم) اتفقوا على أن ذا الحجة كان أوله يوم الخميس (للاجماع أن وقفة عرفة كانت الجمعة) فها فرضت الشهور الثلاثة (الحجة وعمر وصفر) توام أو توافص (كلها) أو (فرضت بعضها) تاما وبعضها ناقصا (لم يصح) أن الثاني عشر من ربيع الأول يوم الاثنين (قال المحافظ ابن حجر وهو) اشكال (ظاهر لمن تأمله) ولفظ السهيلي فكان المحرم اما الجمعة واما السبت فان كان الجمعة فكان صفر اما السبت واما الأحد فان كان السبت فالربيع الأحد أو الاثنين وكيفما دارت الحال على هذا الحساب فلم يكن في عشر ربيع يوم الاثنين بوجه ولم أر أحدا تنقطن له (وأجاب البارزي ثم ابن كثير باحتمال وقوع الأشهر الثلاثة كوامل في مكان أهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة فراء أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة إلا ليلة الجمعة فصليت) وفي نسخة فجعلت (الوقفة برؤية أهل مكة ثم رجعوا إلى المدينة فأرخوا برؤية أهلها) المدينة (فكان أول ذي الحجة الجمعة) على رؤية المدينة (وأخرا السبت وأول المحرم الأحد وأخرا الاثنين وأول صفر الثلاثاء وأخرا الأربعاء وأول ربيع الأول الخميس فيكون ثاني عشره يوم الاثنين قال) المحافظ (وهذا الجواب بعيد من حيث) وفي نسخة من جهة (أنه يلزم منه توالي أربعة أشهر) بعد ذي القعدة أولها (كوامل) وهو متنع عند جماعة من علماء الميقات وصوب آخرون أن الممتنع توالي خمسة (وقد جزم سليمان التيمي أحد الثقات بأن ابتداء مرضه صلى الله عليه وسلم كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ومات يوم الاثنين ليلتين خلتا من ربيع الأول فعلى هذا يكون صفر ناقصا ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا أن يكون ذوا الحجة والمحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة أشهر متوالية) وهي غاية ما يتوالي قال المحافظ عقب هذا وأما من قال مات أول يوم من ربيع الأول فيكون اثنا ناقصين وواحد كاملا ولذا رجحه السهيلي وفي مغازي أبي معشر عن محمد بن قيس اشتمكى صلى الله عليه وسلم يوم الأربعاء إحدى عشرة مضت من صفر وهو موافق لقول سليمان التيمي المتقدم بأن أول صفر كان السبت وما عند ابن سعد من طريق عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه قال اشتمكى

أَرْمَى وَيَقْرَأُ الطَّيِّبُ فِي
رَأْسِهِ وَحُجَّتْ بِهِ - ذَلِكَ
وَكُلُّ هَذِهِ الْأَلْفَاظُ أَلْفَاظُ
الصَّحِيحِ وَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي
اِحْتَجَّ بِهِ فَإِنَّهُ حَدِيثُ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُنْتَشِرِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْهَا كُنْتُ
أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَطُوفُ
عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يَصْبِحُ مُحَرَّمًا
وَهَذَا الْمَدِيسُ فِيهِ مَا يَمْنَعُ
الطَّيِّبُ الثَّانِي عِنْدَ أَحْرَامِهِ
(فَصْلٌ وَمِنْهَا وَهُمْ آخِرُ
لَا بِي مُحَمَّدُ بْنُ حَزْمٍ) أَنَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْرَمَ
قَبْلَ الظُّهْرِ وَهُوَ وَهُم
ظَاهِرُهُمْ يَنْقَلُ فِي شَيْءٍ مِنْ
الْأَحَادِيثِ وَأَمَّا أَهْلُ
عَقِيبِ صَلَاةِ الظُّهْرِ فِي
مَوْضِعِ مَصَلَاةٍ ثُمَّ رَكِبَ
نَاقَتَهُ وَاسْتَوَتْ بِهِ عَلَى
الْبَيْدَاءِ وَهُوَ يَهْلُ وَهَذَا
يَقِينًا كَانَ بَعْدَ صَلَاةِ
الظُّهْرِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
(فَصْلٌ وَمِنْهَا وَهُمْ آخِرُهُ)
وَهُوَ قَوْلُهُ وَسَاقُ الْمَدِيِّ
مَعَ نَفْسِهِ وَكَانَ مَدِيٌّ
تَطَوُّعٌ وَهَذَا بِنَاءٌ مِنْهُ عَلَى
أَصْلِهِ الَّذِي أَنْفَرْدَهُ عَنْ
الْأَتَمَّةِ أَنَّ الْقَارْنَ لَا يَسْلِمُ بِهِ
مَدِيٌّ وَأَمَّا يَلْزَمُ الْمَتَمِّعُ
وَيَقْتَضِي بَطْلَانَهُ هَذَا الْقَوْلُ
(فَصْلٌ وَمِنْهَا وَهُمْ آخِرُ)
لَمَنْ قَالَ أَنَّهُ لَمْ يَعْينَ فِي
أَحْرَامِهِ نِسْكَابِلَ أَطْلَقَهُ
وَهُمْ مَنْ قَالَ أَنَّهُ عَيْنُ عِمْرَةٍ
مَفْرَدَةٍ كَانَ مَتَمِّعًا بِهَا كُلُّ
قَالَ الْقَاضِي أَبُو يَعْقِبٍ

وصاحب الغنى وغيرهما

ووههم من قال انه عين
افراد مجردا لم يتمرعه
ووههم من قال انه عين
عمرة ثم أدخل عليها الحج
ووههم من قال انه عين
حجامة قد أدم أدخل عليه
العمرة بعد ذلك وكان
من خدائه وقد تقدم
بيان مستند ذلك ووجه
الصواب فيه والله أعلم
(فصل) ومنها وهم لاجد
ابن عبد الله الطبري في
حجة الوداع لا أنهم لما
كانوا ببعض الطريق
صاد أبوقادة حمرا
وحشيا ولم يكن محمرا
فاكل منه صلى الله عليه
وسلم وهذا لما كان في
عمرة الحديبية كما رواه

البخاري

(فصل ومنها وهم آخر)
بعضهم حكاه الطبري
عنه صلى الله عليه وسلم
من أنه دخل مكة يوم
الثلاثاء فأنما دخلها يوم
الاثنين صبح رابعة من
ذي الحجة

(فصل) ومنها وهم من

قال انه صلى الله عليه وسلم
حل بعد طوافه وسعيه
كما قال القاضي وأصحابه
وقد بينا أن مستند هذا
الوهم وهم معاوية أو من
روى عنه انه قصر عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بمشقص على المروة
في حجة

المدينة يتلقونه سرورا) بسلامتهم زاد اليعمرى ودخل على فرس أبيه سبعة واللواء امامه يحمله برية
حتى انتهى الى باب المسجد فدخل فصلى ركعتين ثم انصرف الى بيته وباغ هرقل وهو بمحضر ما صنع
اسامة فبعث رابطة يكونون باللقاء فلم يزل هناك حتى قدمت البعوث الى الشام في خلافة أنى بكر
وعمر (والله أعلم) فجمع سرايا وبعوثه نحو ستين وغازيه سبع وعشرون) وفي الفتح ان السرايا أي
وأراد بها ما يشمل البعوث تقرب من سبعين وقرأت بخط غلطى ان مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو
كما قال انتهى والله أعلم

*(المقصد الثاني في ذكر أسمائه الشريفة) * وشرح بعضها (المنبئة) المنبئة (عن كمال صفاته المنبئة)
الزائدة في الكمال على غيرهما من انافيت الدراهم على مائة زادت (وذكر أولاده الكرام الطاهرين) صفتان
كاشفتان وأولاد شامل للأنثا فالطاهرين تغليب وهذان فصلان (و) الثالث في (أزواجه
الطاهرات) صفة لازمة (أمهات المؤمنين) ويأتي فيه هل يقال لهن أمهات المؤمنات في نفس المتن وفيه
ذكر سراريه (و) الرابع في (أعمامه وعماته واخوته) فيه تغليب كقوله تعالى وان كان له اخوة ذ
المراد ما يشمل الأنثا (من الرضاة) قيد به لانه لا اخوة له من النسب وقد صرح العلامة بان أبو به لم يلد
غيره (و) جداته (من قبل أبو به) (و) الخامس في (خدمه) جمع خدام غلاما كان أو جارية وبالهاء
فيها لغة قليلة (ومواليه وحرسه) (السادس في) كتابه (جمع كاتب) (وكتبه) جمع كتاب
(الى أهل الاسلام) في الشرائع والاحكام (ومكاتباته الى الملوك وغيرهم من الانام) وفيه ذكر
أمرائه ورسله (و) السابع في (مؤذنيه وخطبائه وخدمته) جمع حاد (وشعرائه) الثامن في
(آلات حروبهم) التاسع في (دوابه) العاشر في ذكر (الوافدين عليه) صلى الله عليه وسلم وفيه
عشرة فصول

*(الفصل الاول في ذكر أسمائه الشريفة) * أي التي وقف عليها وهي أكثر من أربع مائة فلا يرد عليه
ان الجمع المضاف يفيد العموم وقد نقل ابن العربي انها ألف لان مراده عموم ما قيد بما رآه بقريضة
كلامه بعد (المنبئة) صفة لازمة اذهى كلها دالة (على كمال صفاته المنبئة) الزائدة شرفا على غيرهما فليس
المراد انه يذكّر ما دل على الكمال دون غيره وانما دلت على ذلك لان مقامهم كالمعادل على معان
شريفة ولذا قال ابن القيم ان محمدا علم وصفة في حقه صلى الله عليه وسلم وان كان علما محض في حق غيره
وهذا شأن أسمائه كأسماء الله اعلام دالة على معان هي أوصاف مدح فلا تضاد فيها العلمية الرصفية
ولما كانت الاسماء قوالب المعاني ودالة عليها اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبين ارتباط وتناسب
وان لا تكون معها بمنزلة الاجنبي المحض الذي لا تعلق له بها فان حكمة الحكيم تلي ذلك والواقع
يشهد بخلافه بل للاسماء تأثير في المسميات وللمسميات تأثير في أسمائها في الحسن والقبح والثقل
واللطف والكنافة كما قيل

وقل ان ابصرت عينك ذالقب * الا ومعناه ان ذكرت في لقبه

(اعلم ان الاسماء جمع اسم وهو) لغة (كلمة وضعتها العرب بازاء) مقابل (مسمى متى أطلقت فهم منها
ذلك المسمى) فشمل الافعال لفهم معانيها اذا أطلقت وان كانت الاسماء الشريفة كلها اصطلاحية
وفيه مسامحة لان أسماء الله تعالى هو الواضع لها اتفاقا كاسماء الاجناس على الراجح وقيل العرب
وأسماء الاشخاص من وضعها عربيا كان أو غيره فهو قاصر على أسماء الاجناس مع المشي على الضعيف
(فعلى هذا لا بد) في تحقيق الاسم ووجوده (من مراعاة أربعة أشياء) الاسم والمسمى بفتح الميم والمسمى
بكسرهما) مخففة ومثقلة فيه ما من اسميته وسميته وهما بمعنى كافي العاموس (والتسمية فالاسم هو

﴿فصل ومنها وهم من
زعم أنه صلى الله عليه
وسلم﴾

كان يقبل الركن اليماني
في طوافه وإنما ذلك
الحجر الأسود وسماه
اليماني لأنه يطلق عليه
وعلى الآخر اليمانيين
فعبّر بغض الرواة عنه
باليماني منفردا

﴿فصل ومنها وهم
فاحش لابي محمد بن
حزم﴾

أنه رمل في السجدة الثلاثة
أشواط ومشى أربعة
وأعجب من هذا الوهم
وهمه في حكاية الاتفاق
على هذا القول الذي لم
يقله أحد سواه

﴿فصل ومنها وهم من
زعم﴾

أنه طاف بين الصفا
والمروة أربعة عشر
شوطا وكان ذهبه
وسعيه مرة واحدة وقد
تقدم بيان بطلانه

﴿فصل ومنها وهم من
زعم﴾

أنه صلى الله عليه وسلم
صلى الصبح يوم النحر
قبل الوقت ومستند هذا
الوهم حديث ابن
مسعود أن النبي صلى الله
عليه وسلم صلى الفجر
يوم النحر قبل ميقاتها
وهذا إنما أراد به قبل
ميقاتها الذي كانت
عادته أن يصليها فيه

اللفظ الموضوع على الذات) أراد بها ما دل عليه اللفظ فلا ينافي ما فوقه في تعريف الاسم (لتعريفها)
كأسمائه سبحانه فإن مدلولها هو الذات لا يتيسر بغير حتى يراعى تميزه فالمراد منها تعريف عباده به
تعالى (أو تخصيصها) أي تمييزها (عن غيرها كلفظ زيد) وغيره من أسماء المخلوقات فإن المقصود تمييزها
عن مشاركتها في الوجود قال شيخنا ويحتمل أنه أراد بالتعريف الإشارة إلى الاعلام الشخصية فاتها
تخصص مسمايتها بالتخصيص الإشارة إلى التكرار فيكون قوله كلفظ زيد مثالا للاول والثاني
(والمسمى هو الذات المقصود تمييزها بالاسم كشخص زيد) أراد بالذات المسمى جوهرًا كـ هي زيد
أو عرضًا كـ مسمى البياض وفي القاموس الاسم اللفظ الموضوع على الجوهر والعرض للتمييز
(والمسمى هو الواضع لذلك اللفظ) فالواضع لاسماء الله وأسماء الاجناس هو الله تعالى ولأعلام
الاشخاص البشر كـ (والتسمية هي اختصاص ذلك اللفظ بتلك الذات مصدر اختصاصه بكذا اذا
خصصته به فهي عبارة عن جعل الواضع الاسم دال على المسمى) (والوضع تخصيص لفظ بمعنى اذا أطلق)
كالالفاظ الموضوعية (أو أحسن) كالنقوش الدالة عليها فاذا تصورت انتقل منها إلى الالفاظ ثم منها
إلى معانيها (فهم منه ذلك المعنى) للعالم بالوضع فلا يرد أنه غير جامع لان كثيرا ما تطلق الالفاظ ولا يفهم
الواقف عليها معناها لانه لعدم علمه بالوضع فهو شرط للفهم للدلالة لانها دالة في نفسها (واختلفوا)
في جواب قول السائل (هل الاسم عين المسمى أو غيره وهي مسألة طويلة تكلم الناس فيها قديما
وحديثا فذهب قوم إلى أن الاسم عين المسمى) قال القسري وهو قول أبي عبيدة وسيمويه وعزاه
الباقون إلى لاهل الحق وارتضاه ابن فورك فاذا قيل الله عالم فالله علم على الذات الموصوفة بالعلم فالاسم
بكونه عالما هو المسمى بعينه انتهى وقد ترجم البخاري في كتاب التوحيد باب السؤال باسماء الله
والاستعاذة بها وروى فيه حديث اذا جاء أحدكم إلى فراشه فلينعضه ثلاث مرات وليقل باسمك رب
وضعت جنبي وبتك أرفعه ان أمسكت نفسي فاغفر لها وان أرسلتها فاحفظها عما تحفظ به عبادك
الصالحين قال ابن بطال مقصود البخاري بهذه الترجمة تصحيح الدليل بان الاسم هو المسمى ولذلك
صححت الاستعاذة والاستعاذة يظهر ذلك في قوله باسمك ربى وضعت جنبي وبتك أرفعه فأضاف الوضع
إلى الاسم والرفع إلى الذات فدل على أن الاسم هو الذات وقد استعان وضعها ورفعها باللفظ انتهى
(واستدلوا عليه بقوله تعالى سبّح اسم ربك الأعلى والتسبيح انما هو للرب جل وعلا فدل على أن
اسمه هو) أي الاسم (هو) أي المسمى أي على أن الاسم هو الذات (وأجيب بانه اشرب) بالبناء للجهول
(معنى سبّح اذ كر) أي استعمل بمعناه كما يفهمه قوله (فكأنه قال اذكر اسم ربك الأعلى كقوله تعالى
واذ كر اسم ربك بكرة وأصيلا) والمشهور في مثله انه تضمن وهو أن يؤخذ اسم فاعل من معنى اللفظ
الذي أريد ويجعل حالا من فاعل الفعل المذكور فبقدرهنا مثلا سبّح ذا كر اسم ربك (وقد اشرب
معنى اذ كر سبّح عكس الاول) كما (قال تعالى واذا كر ربك أي سبّح ربك) فهو مثال لاستعمال اذ كر
بمعنى سبّح فالوضع أن يقول كقوله تعالى يعني أنهما تعارضا فاستعمل كل منهما موضع الآخر
(والاشراب جار في اغتهم بشرط معنى فعل فعلا) ومنه الآية وبردائه مجاز بلا قرينة والاستدلال انما
هو على الحقيقة التي هي الاصل لا يعدل عنها بلا قرينة (وأستشكل) ضمن معنى أو رد لانه لا يتعدى
بعلی فعلا وبها في قوله (علي معنى كونه) أي الاسم (هو المسمى) أي عينه ونائب الفاعل (اضافته اليه
فانه يلزم منه اضافة الشيء إلى نفسه) في سبّح اسم ربك أو لا تضمن فعناه عدم ملتصا اذ الاشكال
الالتباس كما في القاموس فكأنه قال عدت اضافة الاسم إلى المسمى مشككة بناء على انه عين
المسمى وفيه تعسف (وأجيب بأن الاسم هنا بمعنى التسمية والتسمية غير الاسم لان التسمية هي

فجعلها عليه يومئذ
ولا بد من هذا التأويل
وحديث ابن مسعود
أنما يدل على هذا فإنه
في صحيح البخاري عنه
أنه قال إنهما صلاتان
محمديتان عن وقتهم
صلاة المغرب بعدما يأتي
الناس المزدلفة والفجر
حين يزيغ الفجر وقال
في حديث جابر في حجة
الوداع فصلى الصبح
حين تبين له الصبح
بأذان وإقامة

*(فصل) * ومنها وهم
أنه صلى الظهر والعصر
يوم عرفة والمغرب
والعشاء تلك الليلة
بأذان وإقامتين وروى
من قال صلاهما بإقامتين
بلا أذان أصلا وروى
قال جمع بينهما بإقامة
واحدة والصحيح أنه
صلاهما بأذان واحد
 وإقامة لكل صلاة

*(فصل) * ومنها وهم من
زعم

أنه خطب بعرفة خطبتين
يجلس بينهما ثم أذن
المؤذن فلما فرغ أخذ
في الخطبة الثانية فلما
فرغ منها أقام الصلاة
وهذا المبحث في شيء من
الاحاديث البتة وحديث
جابر صريح في أنه لما
أكمل خطبته أذن
بلال وأقام الصلاة فصلى
الظهر بعد الخطبة

(اللفظ) أي التلغظ بدليل قوله (بالاسم والاسم هو اللازم للمسمى فتغيرا) قال شيخنا فيه أن التسمية
بهذا المعنى مصدر فهي عبارة عن النطق بالاسم والنطق لا يتعلق به الذكركر فالأولى في الجواب أن يراد
بالسمية نفس اللفظ فيكون معنى سبج اسم ربك اذ كرم المعنى الذي هو الذات باللفظ الدال عليه
والإضافة بيانية انتهى وقد أجيب أيضا كما في شرح المقاصد بان معنى تسبيح الاسم تقديسه وتزنيه
عن أن يسمى به الغير أو عن أن يغيب عما يليق أو يذكر على غير وجهه التعظيم أو هو كناية عن
تسبيح الذات كقولهم سلام على المجلس الشريف والجناب المنيف وفيه من التعظيم ما لا يخفى أو لفظ
اسم مقحم كقوله * إلى الحول ثم اسم السلام عليهما واحتج من قال إن الاسم عين المسمى أيضا بقوله
تعالى بسلام اسمه يحيي ثم قال يا يحيي خذ الكتاب بقوة فنأدى الاسم قد دل على أنه المسمى (لأن النداء
هو طلب الإقبال من المنادى والإقبال لا يكون من اللفظ وإنما يكون من مسماه) (وجوابه أن المعنى
بأيها السلام الذي اسمه يحيي) ذهب المتأخرون إلى أن الاسم مغاير للمسمى وبعضهم صححه
واحتجوا بأنه (لو كان الاسم عين المسمى لكان النار احترق لسانه ومن قال العسل ذاق حلوانه)
والواقع خلافه وروى أن الاسم هنا اللفظ ولا نزاع فيه إنما النزاع في أنه هل يطلق ويراد به غيره فلا يلزم
ما ذكرنا بعض المحققين ليس مراد القائل أن الاسم عين المسمى أن اللفظ الذي هو الصوت عين
المعنى الذي وضع له اللفظ اذ لا يقوله عاقل وإنما مراده أنه يطلق اسم الشيء مراد به مسماه وهو كتمثيل
شائع والمسئلة مفردة بالتأليف وقد قيل لا طائل تحت هذا الخلاف فلا حاجة لنا بسط القول فيه والذي
صححه ابن السبكي وغيره أن الاسم هو المسمى (وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى) للعناية به
وبشأنه ولذا ترى التسميات في كلام العرب أكثر محاولة واعناء كما في الشامية يعني أنهم أكثر ما يحاولون
في التسميات تمييزها بالاسماء الكثيرة المميزة لها والدالة على شرفها لا سيما اذ لوحظت المناسبة بين كل
اسم ومسماه وهذا توطئة لقوله (وقد سمي الله تعالى نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم باسماء كثيرة في
القرآن العظيم وغيره من الكتب السماوية وعلى السنة أنبيائه عليهم الصلاة والسلام) فهي كالعلة
المتقدمة على معلولها وذكروا بعد هذا وضعوا أكثرها صفات قال ابن عبد البر الاسماء والصفات هنا
سواء (ثم إن أشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم) زاد الشامي وأجلها (محمد) ويأيه في الشهرة أحمد كما في
الفتح قال ومحمد منقول من صفة الحمد وفيه المبالغة والحمد الذي جدمرة بعد مرة كامدح قال الأعشى

الميك أبيت اللعن كأن وجيغها * إلى المساجد القرم الجواد الحمد

أي الذي جدمرة بعد مرة والذي تكاملت فيه الخصال المحمودة انتهى (وبه سماه جدمه عبد المطلب
وذلك) كما في الروض (أنه لما قيل له ما سميت ولدك قال محمد فقل له كيف سميت به باسم ليس لاحد من
آبائك وقومك) وعادة العرب الغالبة تسمية المولود باسم أحد آبائه (فقال لاني أرجو أن يحمد الله أهل
الأرض كلهم) وفي رواية أردت أن يكون محمدا في السماء الله وفي الأرض لحقه وقيل بل سمته أمه بذلك
لما رآته وقيل لما في شأنه وجع بان أمه لما نقلت ما رآته لجدمه سماه فو قعت التسمية منه بسببها وإذا كان
بسببها أصبح أنها سمته (وذلك لرؤيا كان رآها عبد المطلب) قبل المولد النبوي بزمان (كما ذكر حديثها
على الغير وإني العابر) اسم فاعل من عبر الرؤيا بمحققا سرها (في كتابه البستان قال كان عبد المطلب قد
رأى في المنام كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهره لها طرف في السماء وطرف في الأرض) هكذا ثبت
في النسخ الصحيحة وسقط في بعضها اسمها فإنه ثابت في الروض عن الكتاب المذكور (وطرف
في المشرق وطرف في المغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور) وعند أبي نعيم ومبارك
نور أزهر منها أعظم من نور الشمس بسبعين ضعفا وهي تزداد كل ساعة عظما ونورا وارتقاء (وإذا

(فصل) ومنها وهم

لاي نورانه لما صدق
أذن المؤذن فلما فرغ
قام فخطب وهذا وهم
ظاهر فان الاذان انما
كان بعد الخطبة

(فصل ومنها) وهم

من روي انه قدم أم سلمة
ليلة النحر وأمرها ان
توافيه صلاة الصبح بمكة
وقد تقدم بيانه

(فصل ومنها وهم من

زعم) انه أخر طواف
الزيارة يوم النحر الى
الليل وقد تقدم بيان
ذلك وان الذي أخره الى
الليل انما هو طواف
الوداع ومستند هذا
الوهم والله أعلم ان عائشة
قالت أفاض رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
آخر يومه كذلك قال
عبد الرحمن بن القاسم
عن أبيه عنها فحمل
عنها على المعنى وقيل
أخر طواف الزيارة الى
الليل

(فصل) ومنها وهم من

وهم وقال انه أفاض
مرتين مرة بالنهار ومرة مع
نساءه بالليل ومستند
هذا الوهم ما رواه عمرو
ابن قيس عن عبد الرحمن
ابن القاسم عن أبيه عن
عائشة أن النبي صلى الله
عليه وسلم أذن لأصحابه
فزاروا البيت يوم النحر
ظهيرة وزار رسول الله

أهل المشرق والمغرب كأنهم يتعلقون بها) وعند أبي نعيم ورأيت العرب والعجم لماساجدين وناسا
من قریش تعلقوا بها وقوم منهم يريدون قطعها فاذا دنوا منها أخذهم شاب لم أر أحسن منه وجهها ولا
أطيب ريحها فكسر أظفارهم وبقاع أعينهم فرفعت يدي لانا ولهمنا فلم أبل وقيل لي النصيب للذين
تعلقوا بها (فقصصها) على كاهنة قریش كمالا في نعيم (فعبثت) بكسر الموحدة مخففة في لغة القرآن أن
كنتم للرؤيا تعبرون ومثقلة فيما أنبت في الكشف اعتمادا على بيت أنشد المبرد في الكامل حيث
قال رأيت رؤيا ثم عبرتها وكنت للأحلام عبارة

(له بمولود يكون من صلبه) بواسطة ذكر ولد الم يقل من ذريته لئلا يتوهم أنه من أولاد البنات (يشيعه)
أهل المشرق وأهل المغرب) تعبير لتعلقهم بالشجرة (ويحمده أهل السماء والأرض) كأنه أخذ من
التعلق اذ من تعلق بشخص جده ولا يرد أنه غير لازم لاحتمال ان التعلق بالخوف منه لانه لا يخاف من
الشجرة لاسيما وقد أعجبهم نورها المؤدى لمزيد الحمد وعمم الحمد بأهل السماء والأرض ونخص التبعية
بالأرض لانهم كانوا على الضلال فأنقذهم منه بخلاف السماء فإيمانهم سابق على البعثة فالمناسب لهم
الحمد دون التبعية ولان ظهور آثارها من التكليف انما هو لأهل الأرض وأما أهل السماء ولو قلنا
بالراجح من بعثه اليهم فغير مكلفين بتفاصيل الأحكام (فلذلك سماه محمدا مع ما حدثته أمه) أمه (أمنة)
حين قيل لها انك قد حملت بسيد هذه الأمة فاذا وضعتيه فسميه محمدا) الى هنا كلام السهيلي (و)
أخرج ابن عبد البر في الاستيعاب (عن ابن عباس قال لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم) هو لم يدرك ذلك
فكانت جملة عن أبيه أو غيره (عق عنه عبد المطلب) يحزور يوم سابعه كافي الخميس وقيل بكبس
(وسماه محمدا فقبل له يا أبا الحارث) كنية عبد المطلب اسم أكبر بنيه (ما حملت على أن سميت محمدا ولم
تسمه بطم أبائه قال أردت أن يحمد الله في السماء) أن (يحمد الناس في الأرض) روى ابن شهاب
(عن محمد بن جبير بن مطعم) بن عدي بن نوفل القرشي النوفلي الثقة العالم بالأنساب من رجال الجميع
مات على رأس المائة (عن أبيه) جبير بن مطعم وموحد مصغر الصحابي العالم بالأنساب أسلم بن محمد بن عبد
والفتح وقيل في الفتح وتوفي سنة سبع أو ثمان أو تسع وخمسين (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لي أسماء) كذا رواه الأكثر عن الزهري عن شعيب عند الشيخين ومعمرو بن نونس وعقيل وسفيان
ابن عيينة عند مسلم والترمذي ورواه مالك في الموطأ عن الزهري ومن طريقه أخرجه البخاري أيضا
بلفظ لي خمسة أسماء ولم ينفردها مالك بل تابعه محمد بن ميسرة عن الزهري أخرجه البيهقي وأشار اليه
عياض نفيسة بزيادة ثقة غير منافية فيجب قبولها ولذا تعقب المحافظ وغيره من زعم أنهم من الرموي
كما يأتي وزعم أن الشامي قال رواية مالك ومحمد بن جبير وسفيان بإثباتهم وهم فلفظ الشامي وانما
وقعت هذه اللفظة في رواية مالك ومحمد بن ميسرة ثم ساق رواية كل منهما وذكروا في اللفظ خمسة وسبب
دخول الوهم على من نسب له ذلك أن الشامي لما ذكر رواية سفيان قال ان لي خمسة أسماء فوقعت
لفظة خمسة سبق قلم أو من النسخ بدليل حمزه بعد قليل جدا في مالك ومحمد كما هو الواقع فلما رأى
الأولى ظن تحريف الثانية فنقلها على ما تخيل صدقها وهو خطأ مخالف لما في الموطأ والصحاحين (أنا
محمد وأنا أحمد) أقول من الجدة قطع متعلقة للبالغة وبدأ بها لأنهم ما أشهر أسمائهم وقدم محمد لانه
أشهرهما (وأنا الشامي) بجاء مهملة (الذي يحمد الله في الكفر) ينزله لانه بعث والدينا مظلة بغيا هب
الكفر فأتى صلى الله عليه وسلم بالنور الساطع حتى محاه قال عياض أي من مكة وبلاذ العرب وما
زوى له من الأرض ووجد أنه يبلغه ملك أمته قال أو يكون المحو عام بمعنى الظهور والغلبة ليظهره على
الدين كله وفي الفتح استشكل بأنه سالتحى من جميع البلاد وأجيب بحمله على الأغلب أو على جزيرة

صلى الله عليه وسلم مع
نساءه له لاوهذا غلط
والصحيح عن عائشة
خلافه ذاناه أفاض
نهار القاضة واحدة
وهذه طريقة وخيمة
جداسلكها ضغاف
أهل العلم المتمسكون
بأذيله والله أعلم
(فصل ومنها وهم من
زعم) انه طاف للقدوم
يوم النحر ثم طاف بعده
للزيارة وقد تقدم مسند
ذلك وبطلانه

(فصل ومنها وهم من
زعم) انه سعى يومئذ مع
هذا الطواف واحتج
بذلك على أن القارن
يحتاج إلى سعيين وقد
تقدم بطلان ذلك عنه
وانه لم يسع الاسعيا
واحدا كما قالت عائشة
وجابر رضي الله عنهما
(فصل ومنها على القول
الراجح) وهم من قال انه
صلى الظهر يوم النحر
بمكة والصحيح انه صلاها
بمنى كما تقدم

(فصل) ومنها وهم
من زعم انه لم يسرع في
وادي محسر حين
وأفاض من جمع إلى منى
وان ذلك انما هو فعل
الاعراب ومستند هذا
الزعم قول ابن عباس
انما كان يبدو الايضاع
من أهل البادية كانوا
يقفون حائتي الناس

العرب أو أنه يحكى بسببه أو لا فاولا الى أن يضمحل في زمان عيسى فانه يرفع الجزية ولا يقبل الا الاسلام
وتعقب بان الساعة لا تقوم الا على شرار الناس ويحجب بحجوازان يرتد بعضهم بعد موت عيسى وترسل
الريح فتقبض روح كل مؤمن ومؤمنة فينثقلون في النار (وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على
قدمي) أي على أنرى أي أنه يحشر قبل الناس ويرجعه روايه نافع بن جبير بعثت مع الساعة أو المراد
بالقادم الزمان أي وقت قيامي على قدمي بظهور علامات الحشر اشارة الى انه لا نبي بعده ولا شريعة
واسند كل التفسير باقتضائه انه محشور فكيف يفسر به حاشر اسم فاعل وأجيب بان اسناد الفعل
الى الفاعل اضافة وهي تصح بادنى ملاسة فلما كان لأمة بعد أمته لانه لا نبي بعده فذهب الحشر اليه
لوقوعه عقبه أو معناه أول من يحشر كحديث أنا أول من تنشق الارض عنه أو على مشاهدتي قائم الله
شاهد على الامم وقيل معنى القدم السبب (وأنا العاقب) زاد يونس في روايته عن الزهري الذي ليس
بعده نبي وقد سماه الله رؤفار حيا قال البيهقي وقد سماه مدرج من قول الزهري قال المحافظ وهو كما قال
وكأنه أشار الى ما في آخر سورة براءة: أما قوله الذي ليس بعده نبي فظاهره الادراج أيضا لكن في
رواية ابن عبيدة هذا الترمذي وغيره بلفظ الذي ليس بعده نبي انتهى وجزم السيوطي على الموطأ
بأنه مدرج من تفسير الزهري لرواية الطبراني الحديث من طريق معمر الى قوله وأنا العاقب قال معمر
قلت للزهري ما العاقب قال الذي ليس بعده نبي وقال أبو عبيد قال سفيان العاقب آخر الانبياء انتهى
ولا يناقيه رواية بعده نبياء المتكلم لانها قد ترد على لسان المفسر حكاية عن لسان من فسر كلامه اذا
قوى نفسه بغيره عنده حتى كأنه نطق به وفي رواية نافع بن جبير فانه عقب الانبياء قال المحافظ وهو محتمل
لرفع والوقف انتهى وما يقع في نسخ وأنا العاقب فلانني بعده نبي وهو ماذ ليس في رواية من عزى له بقوله
(رواه الشيخان) البخاري بهذا اللفظ في التفسير ولفظ لي خمسة أسماء الخ في المناقب وسلم في فضائل
النبي صلى الله عليه وسلم (وقد روى على قدمي) بكسر الميم (بتخفيف الياء بالافراد وبالثديد) لاياء مع
فتح الميم (على التثنية قال النووي في شرح مسلم معنى الروايتين يحشرون على أنرى) وهو موافق لقوله
في الرواية الاخرى يحشر الناس على عقبي بكسر الموحدة مخفقا على الافراد ولبعضهم بالتشديد على
التثنية والموحدة مفتوحة كما في الفتح (وزماني ورساتي) كلاهما عطف على الياء من أنرى يعني أنهم
يحشرون بعد الزمان الذي بعث فيه اشارة الى انه لا نبي بعده ولا شريعة كما روى عيسى اذ انزل انما يحكم
بشره وهو واحد من أمته وقد علم عاريايت من الفتح أنهم اقولان في معنى القدم الاثر أو الزمان فكان
النووي رأى ان لا نافي بينهما فأتى الواو وقال ابن عبد البر أي وادامي وامامي أي أنهم يحشمون اليه
وينضمون حوله ويكونون امامه يوم القيامة قوله وراه قال الخليل حشرتهم السنة اذا ضمتهم من
البوادي (وفي رواية نافع بن جبير) بن مطعم النوفلي الثقة الفاضل روى له الجماعة ومات سنة تسع
وتسعين قبل أخيه محمد سنة (عند البخاري في تاريخه الاوسط والصغير والحماكم في مستدركه وصححه
وأبي نعيم في الدلائل وابن سعد) وكذا الامام أحمد (انه) أي نافع (دخل على عبد الملك بن مروان)
ابن الحكم الاموي المدني ثم الدمشقي كان طالب علم قبل الخلافة ثم اشتغل بها فغير طامات
في شوال سنة ست وثمانين وقد جاوز الستين (فقال) له (أتخصي أسماء رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتى كان جبير بن مطعم بعدها) كأنه لم يقل أول لا شتماره بينهم باسمه واسم أبيه
(قال نعم هي ستة فذكر الخمسة التي ذكرها) أخوه (محمد بن جبير وزاد الخاتم) بالهاء المعجمة
قال المحافظ لكن روى البيهقي في الدلائل من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري في حديث محمد
ابن جبير وأنا العاقب قال يعني الخاتم انتهى فهذا صريح انه بالمعجمة لان معناه بالهمزة أحسن

حتى قد علقوا القصاب

والعصى فاذا أفاضوا
تقعقوا فنقرت الناس
ولقد رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وان
ذفرى ناقته ليمس
بها ركه وهو يقول يا أيها
الناس عليكم السكينة فما
رأيتهن أرفعته يديها حتى
أتى منى رواه أبو داود
ولذلك أنكره طاوس
والشعبي قال الشعبي
حدثني أسامة بن زيد أنه
أفاض مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من عرفة
فلم ترفع راحلته رجلها
عادية حتى بلغ جمعاً قال
وحدثني الفضل بن
عباس أنه كان رديف
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في جمع فلم ترفع
راحلته رجلها عادية حتى
رمى الجمره وقال عطاء أنما
أحدث هؤلاء الأسراع
بريدون ان يفوتوا
الغبار ومن شاهد هذا الوهم
اشتهوا الايضاح وقت
الدفع من عرفة الذي
يفعله الاعراب وجفأة
الناس بالايضاح في وادي
محسر فان الايضاح هناك
بدعة يفعلها رسول الله
صلى الله عليه وسلم بل
نهى عنه والايضاح في
وادي محسر سنة نقلها

الانبياء كما يأتي وليس من معنى العاقب فتعين أن رواية نافع بالمعجمة ومراد المحفوظ بهذا الاستدراك أن
زيادة الحاتم وهم من بعض الرواة في حديث جبير لانه انما جاء تفسير العاقب لاسم ما برأسه فلا ينافي
قوله في خمسة أسماء وليس النزاع في انه من أسمائه فلا نزاع فيه ونظام النبيين بل في و روده في حديث
جبير فزعم ان اختلاف الاخوين باعثة بارسم اعلم ان اسميهما اذ ذكر هارثة خمسة وأخرى ستة فذكر كل
ما سمع لا يصح لانه علقى دفعته رواية البهقي (وفي حديث حذيفة) بن اليمان عند البخاري في التاريخ
والترمذي وابن سعد (أحد وعجودوا الحاشر والمقني) بفتح القاف وكسر الفاء المثبتة أي المتبع للانبياء
فكان آخرهم قال ابن الاعرابي وقال غيره هو بمعنى العاقب (وفي الرحمة) وكذا في حديث أبي موسى
عند مسلم وغيره لكنه لم يذكر الحاشر (ولفظ رواية أبي نعيم) من طريق عقبة بن مسلم عن نافع بن جبير
(هي ستة مجود وأحد وخاتم) بمعجمة (وحاشر وعاقب وماح فاما الحاشر فبعث مع الساعة نذير الكم بين
يدي عذاب شديد) أي قدامه لانه مبعوث في نسيم الساعة أي في البشر الذين تقوم عليهم الساعة وهم
أمته (وأما عاقب فانه أعقب الانبياء) أي جاء عقبهم فلا نبى بعده قال أبو عبيد قال سفيان العاقب آخر
الانبياء (وأما ما ح فان الله عز وجل محابه سيئات من اتبعه) بمغفرته لانه بلا سبب أو بالاسم التوبة
أن تصوح لمن صدرت منه وقبولها فيغفر له ان الله يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وهذا
يعارضه رواية الشيخين وأما الماسي الذي يحدو الله في الكفر لان محو أحدهما لا يمنع محو الآخر
وعجيب ترجى أن أبا نعيم لم تثبت عنده رواية الشيخين فان هذا لا يقال على مثل المحفوظ أبي نعيم وقد
صنف على كل من الصحيحين مستخرجا وفي الفتح في رواية نافع بن جبير عند البخاري في التاريخ
وغيره وأما الماسي فان الله محابه سيئات من اتبعه وهذا يشبه أن يكون من قول الراوي انتهى ويؤيده
رواية أبي نعيم هذه فانها ظاهرة في أن تفسير الثلاثة كلها من قول الراوي وعلى هذا فليس تفسير
للماسي بخلاف ما فسره الشارع لانه لا ينافيه كما علمت فكانه صلى الله عليه وسلم لم يخص الكفر
لظهور محوه برسالته (وذكر بعضهم) وهو ابن عساكر فقال يحتمل (ان العدد ليس من قول النبي
صلى الله عليه وسلم وانما ذكره الراوي بالمعنى) ويحتمل انه من لفظه صلى الله عليه وسلم ولم يلائم مقتضى
المحصر انتهى كلام ابن عساكر (وفيه نظر) كما قال ابن دحية قال المحفوظ (لتصر بحجة في الحديث) أي
حديث جبير المتقدم لكن من طريق مالك ومحمد بن ميسرة عن الزهري بقوله (ان في خمسة أسماء)
فقوله لي ونصه على عدتها قبل ذكرها صريح في انه من قوله صلى الله عليه وسلم (والذي يظهر انه أراد
ان في خمسة أسماء اختص بها الميثم بها أحد قبلي) كما استظهره ابن دحية وصدر به في الفتح معبراً بقوله
قبله بالهاء وهو أولى لانه تاويل لأحد حديث ورد بذلك (أو مشهور في الامم الماضية) والكتب المتقدمة
كما قال عياض والقرطبي وخزيمه النووي وحكاها عن العلماء لكن تعقب بان أسماء في الكتب المتقدمة
وعند علماء الامم الماضية أكثر من خمسة ويدفع بقوله مشهورة لانها وان كانت أكثر لكن المشهور
منها خمسة (لانه أراد المحصر فيها) بدليل نصه في روايات أخر على أكثر من أسمائه بالقرآن باتفاق
الشاهد المبشر النذير المبين الداعي الى الله السراج المنير وفيه أيضاً الذكر والرحمة والنعمة والهادي
والشهيد والأمين والمزمل والمدثر ذكره المحفوظ فلا يتوهم وقد نزل عليه ذلك في القرآن انه أراد المحصر
(وبهذا إيجاب عن الاستشكال الوارد) على الحديث (وهو ان المقرر في علم المعاني ان تقديم الجار والمجرور
يفيد المحصر لكن ورود الروايات بما هو أكثر) من خمسة (يدل على انه ليس حصر اطلاقاً الطريق في
ذلك ان يحتمل على حصر مقيد كما ذكر) من جملها على خمسة اختص بها أو مشهورة في الكتب وعند
علماء الامم الماضية وأجاب أبو العباس العزفي بفتح المهملة والزاي المعجمة وبالفاء بانه قبل أن يطلعه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جابر وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما والعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه وفعله عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وكان ابن الزبير يوضع أشد الأيضاع وفعله عائشة وغيرهم من الصحابة والقول في هذا قول من أثبت لاقول من نفي والله أعلم

*(فصل) * ومنها وهم طاوس وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليالي منى إلى البيت وقال البخاري في صحيحه ويذكر عن أبي حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت أيام منى ورواه ابن عريرة دفع النيام عاذن هشام كتابا قال سمعته من أبي ولم يقرأه قال وكان فيه عن أبي حسان عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة مادام بمنى قال وما رأيت أحدا واطأه عليه انتهى ورواه الثوري في جامعه عن ابن طاوس عن أبيه عن سلاوة وهوهم فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع إلى مكة بعد أن طاف للفاضة ورجع

الله على بقية أسمائه وقال العكبري خصبت لعلم السامع بما سواها أول غير ذلك وقيل المراد معظمه فحذف الصفة للعلم بها ووجه عظمتها اختصاصه بها وكونها في الكتب السالفة وأجاب السيوطي بأن قواعد الأصول أن مفهوم العدد لا يخصه وكم ورد في الأحاديث أعداد لم يقصد فيها المحصر كسبعة يظلمهم الله في ظل عرشه ووردت أحاديث بزيادة عليهم ويحضر في الآت من مناسبتهم وفي ذلك مما هو مشهور انتهى ومراعاة لا يخصه بالنسبة إلى عدم النقصان لا الزيادة حتى يوافق القول بحجية مفهوم العدد بالنسبة إلى ذلك أو بناء على قول الحنفية لا يحتاج به مطلقا (والله أعلم) بما أراد رسول الله (وروى النقاش) المحافظ أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد الموصلي ثم البغدادي المقرئ المفسر أحد الأعلام صاحب التصانيف منها التفسير ومع جلالته هو متروك في الحديث وحاله في القراآت أمثل قال البرقاني كل حديثه منكر وقال غيره تفسيره ملائ بالموضوعات مات سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة (عنه عليه الصلاة والسلام) في القرآن سبعة أسماء محمد) وما محمد إلا رسول محمد رسول الله ما كان محمد (وأحمد) ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد (ويس وطه والمزمل والمدثر وعبد الله) وأنه لما قام عبد الله يدعوه وهذا انصح حجة لمن جعل الأربعة نداء له بأسمائه والغرض منه قوله سبعة المفيد أن خمسة في حديث جبير من المحصر المقيلا المطلق وقد روى ابن عدي في الكامل عن جابر وغيره مرفوعا أن لي عند في عشرة أسماء فذكر الخمسة التي في حديث جبير وزاد أن رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم وأنا المقفي قفيت النبيين عامة وأنا فتم والقثم الكامل الجامع وروى ابن مردويه وأبو زعيم في الدلائل عن أبي الطغيلة رفعه في عشرة أسماء عند ربي أنا محمد وأحمد والقائم وأبو القاسم والمحشر والعاقب والماسح ويس وطه (وقد جاءت من ألقابه صلى الله عليه وسلم وسماته) لغة في الأسماء (في القرآن عدة كثيرة وتعرض جماعة تعدادها وبلغوا بها عددا مخصوصا فممن من يتلغسعا وتسعين موافقة) بكسر الفاء (عدد أسماء الله الحسنى الواردة في الحديث) المشهور يعني أنه اتفق أنه عدد الأسماء التي اطلع عليها فجاءت كذلك لانه اقتصر عليها موافقتها للأسماء الحسنى في العدد وان اطلع على غيرها (قال القاضي عياض وقد خصه الله تعالى بأن سماه من أسماء الحسنى بنحو ثلاثين اسما) ثم عدّها في فصل عقده لمسا بادلها من الكتاب والسنة ثمانيا وعشرين ثم قال في آخره وصف الله نفسه بالشارة والندارة يبشرهم وسماه مبشرا ونذيرا وذكر بعض المفسرين أن طه ويس من أسماء الله وبعضهم من أسمائه صلى الله عليه وسلم انتهى فهذه نكتة قوله بنحو ثلاثين أي تزدعها اسمين أو تنقص اثنين بالاعتبار وزادوا على ما ذكره أزيد من ضعفه وقد قال المصنف في المقصد السادس أن الله سماه من أسمائه الحسنى بنحو سبعين كما بينت ذلك في أسمائه انتهى وسترى بيان ذلك قريبا (وقال ابن دحية في كتابه المستوفى) اسم كتاب أفرد في الأسماء الشريفة (إذا فخص عن جلالها من الكتب المتقدمة والقرآن والحديث وفي الثلاثمائة) قال في الفتح وذكر ابن دحية في تصديقه المذكور أنها من القرآن والأخبار ووضبط ألفاظها وشرح معانيها واستطرد كعادته إلى فوائد كثيرة وغالبها صفات له صلى الله عليه وسلم (ورأيت في كتاب أحكام القرآن) وكذا في شرح الترمذي كلاهما (للقاضي أبي بكر بن العربي) المحافظ للعلامة محمد المالكي المشهور (قال بعض الصوفية لله تعالى ألف اسم وللنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم انتهى) قال الشامي والذي وقفت عليه من ذلك خمسة مائة اسم مع أن في كثير منها نظرا والمراد الأوصاف لانها كلها أعلام ووضعت له (في كل الأسماء التي وردت أو صاف مدح) وكثيرا ما يطلق الاسم على الصفة للتغليب أو لاشتراكها في تعريف الذات وتمييزها عن غيرها (وإذا كان كذلك فله صلى الله عليه وسلم من كل وصف اسم) قال ابن عساكر

الى منى الى تحين الوداع

والله أعلم

*(فصل) * ومنها انه

ودع مرتين ووهب من

قال انه جعل مكة دائرة

في دخوله وخروجه فبات

بذي طوي ثم دخل من

اعلاها ثم خرج من اسفلها

ثم رجع الى المصب

من بين مكة فكمالت

الدائرة

*(فصل) * ومنها وهم

من زعم انه انتقل من

المصب الى ظهر العقبة

فهذه كلها من الاوهام

نهنا عليها مفصلا ومجلا

وبالله التوفيق

*(فصل في هديه صلى

الله عليه وسلم) * في

المدايا والضحايا

والعقيقة وهي مختصة

بالازواج الثمانية

المذكورة في سورة الانعام

ولم يعرف عنه صلى الله

عليه وسلم ولا عن

النسابة هدى ولا أضحية

ولا عقيقة من غيرها

وهذا ما خوذ من القرآن

من مجموع أربع آيات

* احدها قوله تعالى

أحلب لكم بهيمة الانعام

* والثانية قوله تعالى

ويذكروا اسم الله في

أيام معلومات * الى

ما رزقهم من بهيمة

الانعام * والثالثة قوله

تعالى ومن الانعام جملة

وفرشاكلوا مما رزقكم

واذا اشتقت أسماء من صفاته كثرت جدا انتهى ويمكن ان هذا مستند من قال من الصوفية انها ألف
(ثم ان منها ما هو مختص به أو الغالب عليه ومنها ما هو مشترك بينه وبين غيره (وكل ذلك بين في
المشاهدة كما لا يخفى) وقال ابن القيم ينبغي أن يفرق بين الوصف المختص به أو الغالب عليه فيشتق له منه
اسم وبين المشترك فلا يكون له منه اسم يخصه قال شيخنا ولا منافاة لمحو أزان مراده اذا ورد مصدر أو فعل
معناه مشترك بينه وبين غيره ثم اشتق له منه اسم لا يكون مختصا به بل هو باق على اشتراكه ولكنه
يحمل عليه بقرينة (واذا جعلنا له من كل وصف من أوصافه اسما بلغت أسماء ما ذكر) ابن دحية من
الثمناثة (بل) بلغت (أكثر) وبل انتقالية (والذي رأيته في كلام شيخنا) المحافظ محمد بن عبد الرحمن
السخاوي (في القول البديع) في الصلاة على النبي الشفيع (والقاضي عياض في الشفاء وابن العربي
في القدس) على موطأ مالك بن أنس (والاحكام له) في كلام (ابن سيد الناس وغيرهم يزيد على
أربع مائة) قال السيوطي وكثير منها لم يرد بلفظ الاسم بل بصيغة المصدر أو الفعل وقد اعتبر ذلك
عياض وابن دحية وهو خلاف ما اعتبره الجمهور خصوصاً أهل الحديث في أسمائه تعالى انتهى وقتل
الغزالي الاتفاق وأقره في الفتوح على انه لا يجوز لنا ان نسميه صلى الله عليه وسلم باسم لم يسم به أبوه
ولا سمي به نفسه انتهى أي لا يجوز أن نختار له علما وان دل على صفة كمال ولا يرد على الاتفاق وجود
الخلاف في أسمائه تعالى لان صفات الكمال كلها ثابتة له عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم انما
يطلق عليه صفات الكمال الثلاثة بالشرف لوجوه زمام لم يرد به سماع لم يوصف باوصاف تليق بالله
دونه على سبيل الغفلة فيقع الواصف في محذور وهو لا يشعر (وقد سدرتها) الاسماء التي وقعت
عليها (مرتبة على حروف) الخط (المعجم) اسم مفعول من أعجمت الكتاب بالالف ازالت عجمته
بما عجزه عن غيره بنقط وشكل كما في المصباح وكأنه أراد لزالة الكاملة والافهى حاصلة بالنقط فيما
ينقط كجيم وباء فلا حاجة لزبادة والاهمال

*(حرف الالف) *

(وهي ا) استغنى المصنف بكتبها عن الترجمة لها أو كتابتها بصورة النطق بها وكذا بقية الحروف روما
للاختصار (الابر) أي الاكثر برا عن عده (بالله) قال الشامي هذا مما سماه الله به من أسمائه الحسنى
أي المحسن أو الصادق الوعد أو فعل تفضيل من بررت فلانا بالاكسر ابره برافانا بربو باراي محسن ويطلق
على الصدق الحديث لا يزال الرجل يصدق حتى يكتب عند الله بارا وهو صلى الله عليه وسلم حرم
أن يكون ابر الناس وأصدقهم وأكثرهم احسانا قال أبو علي المحامي اتفق أهل الادب على ان أصدق
بيت قالته العرب قول أبي اياس الدؤلي

فأحلت من ناقة فوق رحلها * ابر وأوفي ذمة من محمد

(الابطاحي) نسبة الى أبطح مكة وهو مسيل وادبها وهو ما بين مكة ومنى ومكة المصب سمي بذلك
لانه من قريش البطح أي النازلين بالبطح دون الظواهر التي هي خارج الحرم حول مكة وكان يقال
لعبد المطلب سيد الأبطح والابطاح وقال حسان في مدحه صلى الله عليه وسلم

وأكرم بيت في البيوت اذا انتمى * وأكرم جد أبطحى يسود

(أتق الناس) أفعّل تفضيل أي أكثرهم تقوى روى مسلم عن جابر بن عبد الله عن أنس بن مالك وأبرم
وأصدقكم حديثا وقوله يا أيها النبي اتق الله أمر بالدوام على التقوى وهي لغة قلة الكلام قاله ابن فارس
وقال غيره المخوف والحذر وأصلها اتقاء الشرك ثم المعاصي ثم الشبهات ثم ترك الفضلات أي ما كان من
الحلال المالحق لكنه زائد على الحاجة كما قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى

الشیطان انه لم يعد ومبين
ثمانية أزواج ثم ذكرها
الرابعة قوله تعالى هديا باع
الكعبة فدل على ان الذي
يبلغ الكعبة من الهدى
هو هذه الأزواج الثمانية
وهذا الاستنباط على ابن أبي
طالب رضي الله عنه
والذبايح هي قربان الى
الله وعبادة هي ثلاثة
الهدى والاضحية
والعقيقة فاهدى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الغنم وأهدى الابل
وأهدى عن نسائه البقر
وأهدى في مقامه وفي
عمرته وفي حجته وكانت
سنته تقليد الغنم دون
اشعارها وكان اذا بعث
بهديه وهو مقيم لم يحرم
عليه شيء كان منه
حلالا وكان اذا هدى
الابل قلدها واشعرها
فيمسح بصفحة سنامها
الايمان يسير حتى يسيل
الدم قل الشافعي رضي
الله عنه واشعار في الصفحة
اليمينى كذلك اشعر النبي
صلى الله عليه وسلم وكان
اذا بعث بهديه أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وسوله اذا أشرف على
هط بشئ منه أن ينحره
ثم يصبغ نعله في دمه ثم
يجعله على صفحته
ولا ياكل منه هو ولا أحد
من أهل رفقته ثم يقيم

يدع ما لا بأس به حذر المسابه بأس رواه أحمد وحسنه الترمذي وحقيقتهما التحرز بطاعة الله عن مخالفتها
واضافته الى الله في قوله هو أهل التقوى معنا أهل لان يتقى عقابه ويحذر عذابه وسئل على عنها فقال
هي الخوف من الجليل والعمل بالتزليل والقناعة بالقليل والاستعداد ليوم الرحيل (الاجود)
أفعل من الجود الكرم قال النحاس الجواد الذي يتفضل على من لا يستحق ويعطى من لا يسأل
ويعطى الكثير ولا يخاف الفقر قيل هو مرادف للسخاء والاصح ان السخاء أدنى منه وهو اللين عند
الحاجات (أجود الناس) يعطى ما قبله روى الشيخان عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس
وروى أبو يعلى عن أنس رفعه ألا أخبركم عن الأجود الله الأجود وأنا أجود بنى آدم (الاحمد) المنفرد
بصفات الكمال عن الخلق أو بالقرب من الحق من الاسماء الحسنى كما في رواية ابن ماجه فهو مما سماه
الله به منها فلا يشكل قول بعض اللغويين لا ينعى به غير الله تعالى لانه لم يستعمل صفة بل اسما
(الاحسن) مما سماه الله تعالى به من اسمائه قال تعالى فبقاركم الله أحسن الخالقين قاله النسفي وهو
أفعل من الحسن تناسب الاعضاء على ما ينبغي والمراد المستجمع صفات الكمال قال تعالى ومن أحسن
قولا ممن دعا الى الله روى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن البصري انه تلا هذه الآية فقال هذا جيب
الله صفوة الله هذا أحب أهل الارض الى الله اجاب الله في دعوته ودعا الناس الى ما اجاب الله فيه (أحسن
الناس) قال أنس كان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس رواه عبد بن حمزة
(أحمد) يأتي شرحه (أحمد بضم أوله وكسر المهملة ثم ياء تحتانية) كما ضبطه الشنقي وضبطه البرهان
بفتحها وسكون المهملة وفتح التحتية قال المصنف وهو المشهور كما يأتي لانه يحيد أمته عن النار
(الاحزاب الحجزات) كذا في النسخ بالباء والذي في الشامي الاخذ الحجزات بالاضافة اسم فاعل من
الاخذ وهو التناول روى الشيخان عن أبي هريرة رفعه انما مثلى ومثل أمي كمثل رجل استوقد ناراً
فجعلت الدواب والفراس والجنادب يقعن فيها وهو يذبحن عنها وأنا آخذ بحجزكم وأنتم تقتحمون فيها
الحجزات بضم المهملة (٢) وفتح الجيم ثم زاي جمع حجرة وهو حيث يثنى طرف الازار وهو النيفق من
السر او يل ومحلها الوسط فكانه قال آخذ بالواسطكم لانجيكم من النار فبر عنها بالحجزات استعارة بعد
استعارة (آخذ الصدقات) لانه كان يأخذها من أربابها ويقرقها على مستحقها قال تعالى خذ من
أموالهم صدقة الآية وان تزلت في الخلفين عن تبرك وفي صدقة التطوع التي هي من تمام توابعهم لكنها
عامة لغيرهم وفي الزكاة المفروضة ولذا قال مانعوها لان دفعها الامن صلاته سكن لنا (الاخر) أي آخر
الانبياء كما يأتي للمصنف وقول الشارح هو اسمه في الانجيل فيه أن الذي في الشامي اسم غيره هذا وهو
آخر انبياء زيادة ألف وباء فالف وقال هو اسمه في الانجيل معنا آخر الانبياء روى ابن أبي شيبة عن مصعب
ابن سعد عن كعب أول من يأخذ حلقة باب الجنة فيفتح له محمد صلى الله عليه وسلم ثم قرأ آية من التوراة
آخر يا قداميا الاولون والاخرون انتهى وقوله في الانجيل مخالف لقوله من التوراة (الاخشي) أفعل
تفضيل أي الاشد خشية أي خوفاً (الله) من غيره قال السيوطي هو ما خوذ من حديث أي داود والله اني
لا رجوان أكون أخشاكم لله واستشكاه العز بن عبد السلام بان الخشية والخوف حالة تنشأ عن ملاحظة
شدة النعمة الممكن وقوعها بالخائف وقد دل الدليل القاطع على أنه غير معذب قال تعالى يوم لا يخزي
الله النبي فكيف يتصور منه الخوف قال والجواب أن النسيان جائز عليه صلى الله عليه وسلم فاذا حصل
النسيان عن موجبات نفي العقاب حصل له الخوف ولا يقال اخباره بشدة الخوف وعظم الخشية عظيم

(٢) قوله وفتح الجيم مقتضى القياس الضم قال في الخلاصة

والسالم العين الثلاثي اسماً تمل اتباع عين فاء بما شكل

لأنه ومنعه من هذا
الكل سد الذريعة فانه
لعله بما قصر في حفظه
ليشارف العطب فينجره
وياكل منه فاذا علم انه لم
ياكل منه شيئا اجتهد في
حفظه وشرك بين أصحابه
في الهدى كما تقدم البدنة
عن سبعة والبقرة كذلك
وأباح لسائق الهدى
ركوبه بالمعروف اذا
احتاج اليه حتى يجده يظهر
غيره وقال على رضى الله
عنه يشرب من لبنها ما
فضل عن ولدها وكان
هديه صلى الله عليه وسلم
نحر الابل قياما مقيمة
معقولة اليسرى على
ثلاث وكان يسمى الله
عند نحره ويكبر وكان
يذبح نسكه بيده وربما
وكل في بعضه كما أمر عليا
رضي الله عنه أن يذبح
مابقي من المسائه وكان
اذا نحر الغنم وضع قدمه
على صفائحه ثم سمي
وكبر ونحر وقد تقدم انه
نحر يمي وقال ان فجاج
مكة كلها منحرو وقال ابن
عباس مناحر البدن بمكة
ولكن انزعت عن الدماء
ومنى من مكة وكان ابن
عباس ينحر بمكة وأباح
صلى الله عليه وسلم لامته
أن ياكلوا من هداياهم
وضحاياهم ويستزودوا
منها ونهاهم مرة أن يذخروا
منها بعد ثلاث لافه دفت

بالنوع لا بكثرة العدد أى اذا صدر منه الخوف ولو في زمن فرد كان أشد من خوف غيره والخشية الخوف
وقيل أعظمه والهيبة أعظم منها وعلى قدر علمه بالله كان خوفه انتهى (أذن خير) سمي بألة السمع كان
جمله أذن كما يقال للربينة عين قال تعالى ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم قال ابن عطية أى سماع خير
وحق لا غيره والمشهور اضافته وقرأ عاصم برفع خير وتنوين أذن قال وهو يوافق تفسير الحسن أى من
يقبل معاذيركم خير لكم قال العزفى وأما اسمه أذن خير فهو مما أعطاه من فضيلة الادراك ايمان الاصوات
فلا يبقى من ذلك خير ولا يسمع من القول الا أحسنه (أرجح الناس عقلا) روى أبو نعيم عن وهب بن
منبه قال قرأت في احد وسبعين كتابا فوجدت في جميعها ان الله لم يعط جميع الناس من بدله الدنيا الى
انقضائها من العقل في جنب عقل محمد صلى الله عليه وسلم الا كجبة رمل من بين جميع رمال الدنيا وان
محمد أرجح الناس عقلا وقال زهير بن صرد في مدحه

ان لم تداركهم ونعماء تنشرها * يا أرجح الناس حلما حين يختبر

(أرحم الناس) أفعل من الرحمة أى أكثرهم رحمة (بالعباد) مؤمنهم وكافرهم ووقع في الشامي بالعيال
بياء ولام والاول أعلم (الزهر) من الزهارة (وهو النير المنرق الوجه) يقال زهر الشئ يزهر بفتح تحتين
صفالونه واضاء وروى مسلم عن أنس كان صلى الله عليه وسلم أزهر المون قال النخوى معناه أبيض
مستنير فهو بمعنى حديث عائشة كان أبيض (أشجع الناس) من الشجاعة وهى شدة القلب عند
البأس ومر حديث كان أشجع الناس (الاصدق في الله) أى الاثبت والاقوى فلا أحد أثبت ولا أقوى
على الحق منه وهذا مما سماه الله به من أسمائه قال تعالى ومن أصدق من الله قيلا (أطيب الناس
ريحا) أى أذكاهم وأشدهم لان عرفه كان أطيب من المسك ومن أسمائه الاطيب بلاضافة فقيه ل
معناه وقيل معناه الافضل والاشرف (الاعز) بمهمله فعجمة أفعل من العز أى الكثير العزة وهى
الغلبة والقوة (الاعلى) أى الاكثر علواً أى رفعة على غيره قال النسفي هو مما سماه الله به من أسمائه
قال تعالى وهو بالا فوق الاعلى قال السيموطى لم يظهر لى وجه الاخذ منه لانا وان جعلنا الضمائر فى
فاستوى وفى وهو ودنا وتدل لى صلى الله عليه وسلم وهو قول مرجوح فى التفسير لم يصح جعل الاعلى
صفة له لان الضمير لا يوصف الاعلى رأى ضعيف وكانه جعله حالا من ضمير استوى وجمله وهو بالا فوق
مبتدأ وخبر حالا ايضا والتقدير فاستوى الاعلى أى عليا حال كونه بالا فوق وهو بعيد جدا ولم يظهر لى فيه
غير ذلك انتهى (الاعلم بالله) وبصفاته وما يجب له كما قال صلى الله عليه وسلم لم أنا أنفقكم وأعلمكم بالله
رواه البخارى وقال أنا أنفقكم الله وأعلمكم بحمد ود الله رواه أحمد (أكثر الناس) الذى فى الشامي الانبياء
(تبعاً) بفتح الفوقية والموحدة جمع تابع كما قال صلى الله عليه وسلم أنا أكثر الانبياء تبعاً يوم القيامة
وقال ان من الانبياء من ياتى يوم القيامة ممامعه مصدق غير واحد أخرجهما مسلم عن أنس (الاکرم)
المتصف بزيادة الكرم على غيره مما سماه الله به من أسمائه ووربك الا كرم وقال صلى الله عليه وسلم لم
أنا أكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر (أكرم الناس) كرم ولد آدم) ياتى شرح الثلاثة
للمصنف (المص) والم والمر ذكر الثلاثة ابن دحية قال الشامي والمشهور أنهم من أسماء الله تعالى
فان صح ما قاله كانت مما سماه الله به من أسمائه (امام الخيرات امام المتقين) أى الذين يقتدون به ويتبعون
هديه جمع متق وهو من اتقى الشرك والمخالفات روى ابن ماجه عن ابن مسعود تسميته بهما فى
حديث موقوف ولغظه اذا صليت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاحسنوا الصلاة عليه فانكم
لاتدرون لعل ذلك يعرض عليه قلوبنا قال قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك
على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير وهدى رسول

الرجة اللهم ابعثه المقام المحمود الذي يغبطه فيه الاولون والاخر^٢ون (امام الرسل امام النبيين) روى
الترمذي عن أبي بن كعب رفعه اذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم
غير فخر (الامام) المقتدى به سمي به لاقتداء الخلق به ورجوعهم الى قوله وفعله قال حسار يمدحه
صلى الله عليه وسلم

امام لهم يهديهم الحق جاهدا * معلم صادق ان يطيعوه يهتدوا

ويطلق لغة على المقتدى به في الخير وغيره والوحيد في جاعلك للناس اماما والمجمع وجعلنا للمتقين اماما
(الامر والناهي) اسم فاعل من الامر والنهي قال تعالى يا مرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وهو في
حقه فرض عين وفي حق غيره فرض كفاية قال العزفي وهذا لوصف على الحقيقة لله لكنه لما كان
الواسطة بينه وبين عبده اضيف ذلك اليه اذ هو يشاهد امر او ناهيا ويعلم بالدليل ان ذلك واسطة ونقل
من الذي له ذلك اوصف حقيقة انتهي وفي التنزيل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
(الامن) بالمد وكسر الميم بوزن صاحب الخالص التقي والشريف سمي به لان الله آمنه في الدنيا
والآخرة والله يعصمك من الناس يوم لا يخزي الله النبي (أمنة أصحابه) أي سبب لا منهم وطمانيتهم
من أمن البلاد اطمأن به أهلها روى البيهقي عن أبي موسى قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه
الى السماء فقال النجوم أمنة فاذا ذهبت النجوم اتى السماء ما توعدوا أنا أمنة لا أصحابي فاذا ذهبت اتى
أصحابي ما توعدون وأصحابي أمنة لا متى فاذا ذهبت أصحابي اتى أمتي ما توعدون قال الشامي أمنة بضم
الهمزة وفتحها وبفتح الميم الوافر الامانة الذي يؤتمن على كل شيء سمي بذلك لان الله ائتمنه على وحيه أو
المحافظ أي حافظ لأصحابه قيل من البدع وقيل من الاختلاف والفتن ولا ينافي هذا قوله صلى الله عليه
وسلم اذا أراد الله رجعة أمة قبض نبيها قبلها الاحتمال أن يكون المراد أنهم من المسخ والخسف ونحو
ذلك من أنواع العذاب وباتيان ما توعدون من الفتن بينهم بعد ان كان باها منسدا عنهم بوجوده
(الامين) ذكر ابن فارس سمي بذلك لانه حافظ الوحي قوى على الطاعة فاعيل بمعنى فاعل روى مسلم عن
أبي سعيد رفعه ألقاهموني وأنا أمين من في السماء يا بني خبر من السماء صباحا ومساء قال تعالى انه لقول
رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين نسب عياض لاكثر المفسرين أن الرسول هنا
محمد صلى الله عليه وسلم وقد كان يدعى بذلك في صغره لوقاره وصدق لهجته واجتنابه القاذورات
والادناس رقد مر قول قريش عند اعادة بناء البيت هذا الامين رضينا وقال كعب بن مالك فيه

أمين محب للامجاد مسوم * بخاتم رب قاهر للخواتم

أو بمعنى مأمون فعيل بمعنى فاعول من الائتمان وهو الاستحفاظ والوثوق بالامانة سمي بذلك لان الله
ائتمنه على وحيه وجعله واسطة بينه وبين خلقه وكساه من الامانة التي هي ضد الخيانة حلة وافرة
وتوجه بتاج الصدق المرصع بدررها الفاخرة (الامي) قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي وهو
الذي لا يكتب كما في الحديث انا أمة أمية لا تحسب ولا تكتب نسبة الى الام كانه على الحالة التي ولدته
أمه وهى في حقه معجزة وفي غيره معجزة قال عياض من وصفه بالامية ونحوها ما جرى عليه من الاذى
فان قصد بذلك مقصده من التعظيم والدلالة على نبوته كان حسنا ومن اراد ذلك على غير وجهه وعلم منه
سوء قصد لمحق بما تقدم أي بالسباب وسماه بعضهم أيضا الامي بفتح الهمزة وقرئ به قال ابن عطية
منسوب الى الام بمعنى القصد أي ان هذا النبي مقصود للناس ووضع أم يؤمونه بافعالهم وشرعهم فعلى
هذا يكون اسما آخر وقال ابن جني يحتمل انه بمعنى الامي غير تغيير النسب فيكون لغة أخرى لاسما
(أنعم الله) بفتح الهمزة وضم المهملة جمع نعمة في الاصل وهى الاحسان سمي بذلك لانه نعمة من الله على

الناس فاحب أن يوسعوا
عليهم وذكروا أبو داود من
حديث جبير بن نفير
عن ثوبان قال صلى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال يا ثوبان أصالح
لناكم هذه الشاة فازلت
أطعمه منها حتى قدم
المدينة وروى مسلم هذه
القصة ولغظه فيها أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال له في حجة الوداع
أصالح هذا اللحم قال
فأصلحته فلم يرز يا كل
منه حتى بلغ المدينة وكان
ربما قسم لحوم الهدى
وربما قال من شاء اقتطع
فعل هذا وفعل هذا
واستدل بهذا على جواز
النبذة في الشاة في العرس
ونحوه وفرق بينهما
بما لا يثبتين

فصل وكان من هديه
صلى الله عليه وسلم
ذبح هدى العمرة عند
المرودة وهدى القران
بني وكذلك كان ابن عمر
يفعل ولم ينجر هديه صلى
الله عليه وسلم قط الا بعد
ان حل ولم ينجره قبل
يوم النحر ولا أحده من
الصحابه البتة ولم ينجره
أيضا الا بعد طلوع
الشمس وبعد الرمي فهى
أربعة أمور مرتبة يوم
النحر أولها الرمي ثم

النجس ثم الحلق ثم الطواف وهكذا تبتها صلى الله عليه وسلم ولم يرخس في النجس قبل طلوع الشمس البتة ولا ريب ان ذلك مخالف لما فيه حكم الاضحية اذا بحت قبل طلوع الشمس * (فصل وأما ما فيه في الاضاحي) * فانه كان صلى الله عليه وسلم لم يكن يدع الاضحية وكان يضحي بكبشين وكان ينحرهما بعد صلاة العيد وأخبر أن من ذبح قبل الصلاة فليس من النسل في شيء وإنما هو لحم قدمه لاهله هذا الذي دلت عليه سنة وهديه لا الاعتبار بوقت الصلاة والخطبة بل بنفس فعلها وهذا هو الذي ندين الله به وأمرهم أن يذبحوا الجذع من الضأن والثني مما سواه وهي المسنة وروى عنه أنه قال كل أيام التشريق ذبح لكن الحديث منقطع لا يثبت وصله وأما نهيه عن ادخار لحم يوم الاضاحي فوق ثلاث فلا يدل على أن أيام الذبح ثلاثة فقط لأن الحديث لا يدل على نهى الذابح أن يدخر شيئا فوق ثلاثة أيام من يوم ذبحه فلو أخر الذبح

عباده وبثمة رجعت لهم وحصل بوجوده للخلق نعم كثيرة منها الاسلام والانقاذ من الكفر والامن من الخسف (الاول) يأتي شرحه للمصنف ويتبع في نسخ هذا زيادة الاخر وهي سهولانه قدمه قريبا (أول شافع) أي طالب للشفاعة (أول المسلمين) المقتدى به في الاسلام ذكره العزفي أي أول مساحي هذه الامة ما خوذ من قوله تعالى وأنا أول المسلمين (أول مشغم) بفتح الفاء الذي يشفع فتقبل شفاعته وهي السؤال في التجاوز عن المذنبين وفصل القضاء ونحوه (أول المؤمنين) أي المقتدى به في الايمان (أول من تشق عنه الارض) أي أول من يبعث من الخلق فذكر في ذا الحرف خمسة واربعين اسما منها خمسة من اسماء الله وزاد الشامي اسماء هي الاباج وموحدة وجيم الابيض الانقي الاجل أخير بحجيم لانه يجبر امته من النار ذكره العزفي عن بعض الصحف المنزلة قال الشيخ يعني السيوطي ولم أره لغيره وأخشى انه تصحف باحيد أحد بضم الهمزة اسم عدد معدول عن واحد واحد لانه واحد في أمور متعددة كسيادته على من سواه وانه ختام الانبياء وان شريعتهم اكل الشرائع انه واحد في خصائص ليست لغيره الاحشم مهملة ومعجمة أي اكثر الناس وقارا آخر ابا لم يضبطه الا أن رسمه هكذا وقد قدمت كلامه فيه أخونا خ أي صحيح الاسلام الادعج الادوم بفتح فسكون فاعل من المداومة على الشيء لا لزمته طاعة ربه الارجح أي الزد على غيره علما وفضلا الارحم بلاضافة الازج بفتح الزاي وشهد الجيم أي المقوس المحاجب لازكي لزي من الطهارة أي اطهر العالمين الاسد بفتح المعجمة والسين وشهد الدال المهملين من السداد وهو استقامة الاشديع من العذراء في خدرها الاشذب بسكون المعجمة وفتح النون فوحدة من الشذب وهو ورق الاسنان ورقة مائها وقيل رقتها وعودتها اصدق الناس لهجة الاطيب الاعظم الاغرم معجمة وراء أي الشريف الكريم أفصح العرب كذا ورد في حديث ذكره أصحاب الغريب بهذا اللفظ قال ابن كثير والشيخ ولم نقف على سند الاكليل أي التاج لانه تاج الانبياء ورأس الاصفياء فسمى به اشرفه وعلوه وألحاطة رسالته وشموهسا كما سمي الاكليل لاحاطته بالرأس الامجد فاعل من المجد وهو الشرف امام العالمين بفتح اللام امام العالمين جمع عامل أي اعباد امام الناس الامان الامنة الامة أي الجامع للخير المقتدى به أو المعلم للخير الممر الامعي الامي بالفتح بناء على انه الاسم لا الغنى في المضموم أنفس العرب أوفى الناس ذما ما بكسر المعجمة أي أكثرهم حرمة واسدهم الانور المتجرد أي المشرق وراء المتجر دم مقبوحة كل ما تجرد عنه من بدنه فيرى الاواء بشد الواو الاوسط أي العادل أو الخيار من كل شيء قال يا أوسط الناس طرا في مقاحرهم * واكرم الناس أميرة وأبا

الاولى أي بالمؤمنين من أنفسهم أي أخرى وأجدر في كل شيء من أمور الدنيا والدين أول الرسل أنه الله روى ابن المنذر عن مجاهد في قوله تعالى سنريهم آياتنا قال محمد صلى الله عليه وسلم لان العلامة الظاهرة انتهى باختصار

حرف (ب البر) بفتح الموحدة اسم فاعل من البر بالكسر وهو الاحسان والطاعة أو اصدق وقال صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق وعن ادريس عليه السلام من افضل البر ثلاثة الصدق في الغضب والجود في العسر والعفو عنه المقدرة سمي بر لانه من ذلك بمكان وهو من أسماء الله تعالى ومعناه الباطن في الاحسان والصادق فيما وعد (البارق ليط الباطن) يأتي شرحهما في المصنف (البرهان) روى ابن أبي حاتم عن سفيان بن عيينة في قد جاءكم برهان من ربكم قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وجزم به ابن عطية والنسفي ولم يحكي غيره وهو لغة المحجة وقيل المحجة النيرة الواضحة التي تعطى اليقين التام وهو صلى الله عليه وسلم برهان بالمعنيين لانه حجة الله على خلقه وحجة نيرة واضحة لمساءع من الآيات

الادخار وقت النهى ما
بينه وبين ثلاثة أيام
والذين حدوه بالثلاث
فهموا من نهيه عن
الادخار فوق ثلاث ان
أولها من يوم النحر
قالوا وغير جائز ان يكون
الذبح مشروعا في وقت
يحرم فيه الاكل قالوا ثم
نسخ تحريم الاكل فبقى
وقت الذبح بحاله فيقال
لهم ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم ينه الا عن
الادخار فوق ثلاث لم ينه
عن التضحية بعد ثلاث
فان أحدهما من الآخر
ولا تلازم بين ما نهى
عنه وبين اختصاص
الذبح بثلاث لوجهين
أحدهما أنه يسوغ
الذبح في اليوم الثاني
والثالث فيجوز له
الادخار الى تمام الثلاث
من يوم الذبح ولا يتم لكم
الاستدلال حتى يثبت
النهي عن الذبح بعد
يوم النحر ولا سبيل لكم
الى هذا الثاني أنه
لو ذبح في آخر جزء من
يوم النحر لم يساغ له
حينئذ الادخار ثلاثة
أيام بعده بمقتضى
الحديث وقد قال علي بن
أبي طالب رضي الله عنه
أيام النحر يوم الاضحى
وثلاثة أيام بعده وهو
مذهب امام أهل

والمعجزات الدالة على صدقه وهذا ما سماه الله به من اسمائه فإنه منها كما عند ابن ماجه (بشر) الذي في
الشامى البشر معرفا وقال معجزة محررة الانسان لظهور بشرته وهى ظاهر الجلد من الشعر بخلاف
سائر الحيوان لانها مستمرة بالشعر والصوف والوبرسمى به صلى الله عليه وسلم لم يلهه اعظم البشر
وافضلهم كما سمي بالناس من تسمية النحاص باسم العام قال تعالى قل انما أنا بشر مثلكم نبيه تعالى بذلك
على أن الناس منساوون في البشرية غير متفاضلين في الانسانية وانما يتفاضلون بما يتخضع صون به
من المعارف الجليلة ولذا قال بعده يوحى الى نبيه ما على الجهة التي حصل بها الفضل عليهم أى تميزت
عليكم وخصصت من بينكم بالوحى والرسالة (بشرى عيسى) بضم الموحدة وسكون المعجمة فعلى من
البشارة وهى الخبر السارى المبشر به في قوله وبشر ابرسول ياتى من بعدى اسمه أحمد وفى المستدرک
مرفوعا أنادعوة أبى ابراهيم وبشرى عيسى * (فائدة) الانبياء المبشرين بهم خمسة محمد وعيسى واسحق
ويعقوب ويحيى (البشرى) اسم فاعل من بشر كفرح وزناومعنى قال تعالى انا ارسلناك بالحق بشيرا
(البصير) أى العالم حكى السبكى في تفسيره انه هو المسيح البصير أن الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم لم
قال ومعنى وصفه به ما انه الكامل في الجمع والبصر الذين يدرك بهم الآيات التي يريها باها فوصفه
بذلك وهو نذير والاذنار بالاعقل وهما اعظم الحواس الموصلة اليه لانه لا كمال منته في الانذار
والاستدلال انتهى يعنى ان وصفه به ما بالحق المستفاد من تعريف الطرفين وسبق للدخ ففسره بما
يخصه به وبصيره مدحاله وهو كاقبل مع بعده لا حاجة اليه فلا يظهر أن المعنى المسيح لكلام الله
بلا واسطة البصير اى الناظر الى نور حاله بعين بصره وهذاع اختص به انتهى (البليغ) الفصيح
الذى يباغ بعبارته كنه ضميره (البالغ البيان) اسمان كأن الشامى لم يقف عليهما الغير المصنف فقال
ذكرهما شيعنا أبو الفضل القسطلانى انتهى ولم يزد لكنه ذكر آخر الحرف ما نصه البيان الكشف
والاظهار اى الفصاحة أو اجتماعها مع البلاغة أو اظهار المقصود بأبلغ لفظ أو هو معنى المبين أى المظهر
للناس ما أمروا به ونهوا عنه والموضع لهم ما خفي عليهم من أمر دينهم انتهى وهذا يقتضى قراءة البيان
بالجر بالاضافة الى البالغ فيكون اسماء واحد كباثر كيماء اضافيا فيخالف قوله ذكرهما بالثنائية
الظاهر في أنها اسمان (البينة) الحجة الواضحة قال تعالى حتى تأتيتهم البينة رسول من الله أى
محمد صلى الله عليه وسلم لم فرسول يدل أو عطف بيان قال ابن عطية والماء في البينة للبلاغة كهاه
علامة ونسابة قد كرأى عشره منها اسمان من اسماء الله وزاد الشامى السارح أى الفائق
اقرانه علما وفضلا راجع عليهم علما وحكما الباهر بموحدة آخره راء في قصص الكسائى أن الله قال
لموسى ان محمد اهو البدر الباهر أى لانه بهر بنوره نور الانبياء أى غلبه في الاضاء لكثرة الانتفاع
به والاقتناس منه أولانه غلب بحسنه جميع الخلق أولانه ظاهر الحجة الباهى آخره تحتية أى
الحسن الجميل البحر بلفظ خلاف البراهموم نفعه لانه طاهر في نفسه مطهر لغيره ممن اتبعه
لسعة كرمه البدء بدال مه ماله مه موزال سيد الذى يبدأه اذا عادت السادات البديع أى
المستعمل بالحسن والجمال وهو من اسمائه تعالى ومعناه موحداً شئ بلا آلة ولا مادة البدر اى
القمر الكامل تمام كماله وعالم شرفه وفى قصص الكسائى ان الله قال لموسى ان محمد اهو البدر
الباهر والنجم الزاهر والبحر الزاخر البرقيطس قال ابن اسحق وغيره هو محمد بالرومية قال
السيوطى بفتح الموحدة وكسرها وفتح القاف وكسر الغاء بمؤذما ذك كسر الباء وسكون الميم وضم
الهمزة وسكون المعجمة عزاه ابن دحية للتوراة قال الشيخ واخشى انه مؤذم بادهيم أوله فتعريف
قات ونقله ابن القيم عن نص التوراة ونص بعض شراحها من مؤمنى أهل الكتاب فصيح
ما قال الشيخ البهاء بالمدح والعز والشرف لانه شرف هذه الامة وعزها اليه بالوحدة كالعلى

البصرة المحسن وامام
 أهل مكة عطاء بن أنى
 رباح وامام أهل الشام
 الاوزاعي وامام فقهاء
 أهل الحديث الشافعي
 رحمه الله واختاره ابن
 المنذرو لان الثلاثة تختص
 بكونها أيام منى وأيام
 الرمي وأيام التشريق
 ويحرم صيامها فهي
 أخوة في هذه الاحكام
 فكيف تفتقر في جواز
 الذبح بغير ذن ولا اجاع
 وروى من وجهين
 مختلفين يشد أحدهما
 الآخر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال كل منى
 منحر وكل أيام التشريق
 ذبح وروى من حديث
 جابر بن عبد الله عن
 انقطاع ومن حديث
 أسامة بن زيد عن عطاء
 بن جابر قال يعقوب بن
 سفيان أسامة بن زيد عند
 أهل المدينة ثقة مأمون
 وفي هذه المسئلة أربعة
 أقوال هذا أحدها والثاني
 أن وقت الذبح يوم
 النحر ويومان بعدهما
 وهذا مذهب أحمد ومالك
 وأبي حنيفة رحمه الله
 قال أحمد هو قول غير
 واحد من أصحاب محمد
 صلى الله عليه وسلم وذكره
 الاثرم عن ابن عمر وابن
 عباس رضي الله عنهم
 الثالث أن وقت
 النحر يوم واحد وهو

المحسن العاقل انتهى واسقط عما ذكره المصنف المثير والبصير وما وقع في الشرح أن الشامي زاد البر
 سهولانه أول اسم ذكره المصنف في الحرف وتكلم عليه الشارح

حرف (ت التالى) المتبع لمن تقدمه قال تعالى ثم أوحينا إليك أن تبسح ليلة إبراهيم حنيفاً ثم من التلاوة
 وهي القراءة قال تعالى رسولاً منكم يتلو عليهم آياتنا أى القرآن (التذكرة) ما يتذكر به الناس
 ويثبت به الغافل قال تعالى وأنه لتذكره لامة متقين قيل المراد سيدنا محمد (التقى) فعيل من التقوى قال
 عياض وجد على الحجازة القديمة مكتوب محمد أتى مصلاح سيد أمين (التنزيل) بمعنى المنزل أى المرسل
 أو المنزل إليه أى الموحى اليه القرآن قال تعالى تنزيل من الله نيل محمد فهو بمعنى رسول من الله وقيل
 القرآن (التهامى) بكسر التاء نسبة الى تهامة من أسماء مكة وتهامة ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز
 سميت بذلك لتغير هواؤها قال ابن فارس من تهتم بفتح حين وهى شدة الحر وركود الريح فذكر خمسة
 أسماء وزاد الشامي التلقب ذكره العزفى وقال هو اسمه فى كتب الروم

حرف (ث ثانى اثنين) أى أحد اثنين وهما المصطفى والصديق أخذ من الآية وذكر ابن دحية
 الثمال ولم يتكلم عليه قال الشامي وهو بكسر المثلثة وخفة الميم العماد والمجا والمغيث والمعين والكافي
 قال جده يدحه وابيض يستقى الغمام بوجهه * شمال اليتامى عصمة للارامل
 أى يمنهم مما يضرهم قال ذلك جده وهو صلى الله عليه وسلم فى حال الطفولية لما توسمه فيه من الخير
 وتوسمه من البركة وقد تبدل بالظاهر على الباطن كما قال

وقل من ضمنت يومئذ برته * الاوفى وجهه للخبر عنوان

أو بضمها ومعناه المنقطع الى الله الواثق بكفائته انتهى وصوابه عمه فى الهابن فقد صرح صلى الله عليه
 وسلم أن من شئ البيت أبو طالب فى حديث رواه البيهقى وهو من قصيدته المشهورة وقوله لما توسمه
 يقتضى أنه لم يشاهد الاستسقاء به مع أنه إنما قاله عن مشاهدته فانه استسقى به فسقوا كما رواه ابن عساكر
 وقدم بسط ذلك فى أوائل المقصد الاول

حرف (ج الجبار) قال عياض وابن دحية أسماء الله به فى كتاب داود فقال تقدس فقل أيها الجبار فان
 ناموسك وشريعته مقرونة بهيمة يعينك ٢ ومعناه فى حقته تعالى المصلح للشيء أو المصلح بضرب من
 القهر أو العلى العظيم الشأن وقيل التكبر ومعناه فى حقته صلى الله عليه وسلم املاصلاحه للامة بالمداية
 والتعليم أو قهر أعدائه أو لعلو منزلته على البشر وعظم علمه ونفى عنه تعالى جبرية التكبر التى لا تليق به
 فقال وما أنت عليهم بجبار وياتى نحوه للمصنف (الجد) بفتح الجيم وضمه ها العظم الجليل القدر أو
 بكسر ها ونحوها أى صاحب المحظوظ العظيم عند الحق والمحظوظ عند الخلق
 أو بكسر ها فقط بمعنى الاجتهاد فى العبادة ودأب النفس فى طلب السيادة (الجواد) بفتح جمل شدة الواو
 وخفتها وهما اسمان له ذكرهما الشامي فقال الجواد بالشديد بالغة فى الجواد باله خفيف ثم قال الجواد
 بالتخفيف الكريم السخي الطائع الى صفة مشبهة من الجود وهى سعة الكرم والطاعة (الجامع)
 لجميع الخصال الحميدة اللائقة به أو للمعاني الكثيرة فى الالفاظ القليلة لانه أوفى جوامع الكلام أو نحوه
 لله تعالى بكلمات جامعة لانواع الحمد والثناء عليه فذكر أربعاً منها ثلاث من أسماء الله وأسقط الشامي
 الجامع وزاد الجليل صفة مشبهة أى العظيم أو من كلمات صفاته الجوهري بحجم معجمة ساقطة كجعفر
 العظيم المسماة المستدير الوجه الرحب الجبين الواسع الصدر وهذه الأوصاف مجتمعة فيه صلى الله

قوله ومعناه فى حقته صلى الله عليه وسلم الخ هكذا فى النسخ ولعل فيه حذفوا الاصل وكذلك معناه فى
 حقه تأمل اه

اختص به هذه التسمية
فدل على اختصاص
حكمها به ولو جاز في
الثلاثة لقبل لها أيام
النحر كما قبل لها أيام
الرمي وأيام منى وأيام
التشريق ولان العيد
يضاف الى النحر وهو يوم
واحد كما يقال عيد الفطر
* الرابع قول سعيد بن
جبير وجابر بن زيد أنه يوم
واحد في الامصار وثلاثة
أيام في منى لانهما ذلك
أيام أعمال المناسك من
الرمي والطواف والحلق
فكانت أياما للذبح
بخلاف أهل الامصار
* (فصل ومن هديه صلى
الله عليه وسلم) * أن من
أراد التضحية ودخل
يوم العشر فلا يأخذ من
شعره وبشره شيئا نبت
عنه النسي عن ذلك في
صحيح مسلم وأما
الدارقطني فقال الصحيح
عندي أنه وقوف على
أم سلمة وكان من هديه
صلى الله عليه وسلم اختيار
الاضحية واستحسانها
وسلامتها من العيوب
ونهي أن يضحي بعضاء
الاذن والقرن أي
مقطوع الاذن ومكسور
القرن النصف فزاد
ذكره أبو داود وأمر أن
تتشرف العين والاذن
أي ينظر الى سلامتها وان
لا يضحي بعوراء ولا مقابلة

عليه وسلم

حرف (ح حاتم) وفي الشفاء الحاتم بزادة أل وقال هو من أسمائه في الكتب السالفة حكاه كعب
الاحبار قال ثعلب ومعهما أحسن الانبياء خلقا وخلقا روى عن عياض وانتقذه لانه ليس بمعروف لغة
وانما هو القاضى كما هو في الصحاح وليتبعه استحيا من تفسير ثعلب فانه من أئمة اللغة على أن الذي في
الصحاح بمعنى القاضى بكسر الفوقية والاسم النريف بفتحها كما ضبط في نسخ معتمدة من الشفاء فلم
يتوارد على محل واحد (حزب الله) الحزب الطائفة من الناس وقيل جماعة فيها غلظ وحزب الله عبده
المتقون وانصار دينه مقاله الشامي بلفظه (الحاشي) يأتي للمصنف شرحه (الحافظ) من أسمائه تعالى
ومعناه في حقه صيانة جميع الموجودات عن العدم وصيانة المضادة بعضها عن بعض قال الغزالي
الحافظ من العباد من يحفظ جوارحه وقلبه ويحفظ دينه عن سطوة الغضب وصلابة الشهوة وخداع
النفس وغرور الشيطان وهو اسم فاعل من الحفظ وسمى به لانه الحافظ للوحي والامة ولا يقدح في
وصفه بالحفظ وقوع النسيان منه كما روى مسلم عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يسمع قراءة رجل في
المسجد فقال رحمه الله تعالى لقد أذكري آية كنت أنسيها لندرة ذلك منه والحكم انما هو للاغلب قاله
كاه الشامي وقد يمنع كون ذلك نسيانا حقيقة بل هو عدم تذكر يحصل الرجوع اليه بانى التفتت وعبر
عنه بالنسيان مجازا ثم كانه جعل وجه التسمية أعظم الامور والافعال كلام الغزالي يصلح وجه أيضا
لانه صلى الله عليه وسلم أقوى الناس حفظا لما ذكره بل لا ريب ولا سبيل للشيطان عليه بوجه فهو الحافظ
على الحقيقة من العباد (الحاكم كما أراه) علمه (الله) أخذه ابن دحية من قوله تعالى لتحكم بين الناس بما
أراك الله لكنه ذكر أن الاسم لفظ الحاكم فقط (الحامد) اسم فاعل من الحمد وهو الثناء على الله عما هو
أهله قال ابن دحية ذكره ابن كعب وقال ابن اسحق رأته صلى الله عليه وسلم قائلا يقول انك جئت
بخير البرية وسيد العالمين فاذا ولدته فسميه محمد قال اسمه في التوراة حامد وفي الانجيل أحمد (حامل لواء
الحمد) روى الترمذي عن ابن عباس رفعه أنا حبيب الله ولا فخر وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا
فخر واختلف في انه حقيق مسمى بذلك وعند الله علم حقيقة ودونه تنهى جميع المقامات ولما كان
أحمد الخلق في الدار بن أعطيه لياوى اليه الاولون والآخرين ولذا قال في حديث أنس آدم فمن دونه
تحت لوائى كما قاله الحب الطبرى والتوريشى أو معنوى وهو انفراد بالحمد يوم القيامة وشهرته به على
رؤس الخلائق كما جزم به الطيبي وتبعه السيوطى (الحامد لآلئته عن النار) اسم فاعل من حاد عنه ويحيد
مال أى المبدل لمعناه فان حاد اذا عدى بهمزة أو باء ونابت اللام هناعها كان معناه أبعد غيره والا
فعناه بعد عن الشيء (الحبيب) فاعل من الحببة بمعنى مفعول لانه محبوب لله أو بمعنى فاعل لانه محب له
تعالى (حبيب الرحمن) وردت تسميته به في حديث المعراج عن أبي هريرة عند البراء وغيره (حبيب الله)
ورد في عدة أحاديث قال عياض الحجة الميل الى ما يوافق الحب لى كن في حق المخلوق فاما المخلوق فحجته
لعبده تمكينه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهيمته أسباب القرب له وإفاضة رحمته عليه وقصواها
كشف الحجب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه بصيرته فيكون كما ورد في الحديث فاذا أحببته
كنت اسمه الذى يسمعه وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به (الحجازى) نسبة الى
الحجاز وهو مكة واليه وقراه ما سمي حجازا لانه حيز بين تهامة ونجد (الحجة البالغة) أى
الدلالة الكاملة التى لا نقصان فيها ولا انقصام لها (حجة الله على الخلائق) فى الفردوس بلا اسناد أنا
حجة الله وهو بمعنى البرهان (حرز الاميين) العرب أى حافظهم وما نفعهم من السوء وخضوا بالذكر
لانه لما كان منهم قصد زيادة الاعتناء بهم وتبنيها بالنبي اسراييل على عظم شأنهم ورفعتهم به هذا النبي

ولا شقاء والمقابله التي
 قطع مقدم اذنها والمذبرة
 التي قطع مؤخر اذنها
 والشقاء التي شقت
 اذنها والخرقاء التي خرفت
 اذنها ذكره أبوداود
 وذكر عنه أيضا
 أربع لا تجزى في
 الاضاحي العوراء البين
 عورها والمرضة البين
 مرضها والعرجاء البين
 عرجها والكسيرة
 التي لا تنقي والعجفاء
 التي لا تنقي أي من هزالها
 لا مخ فيها وذكر أيضا
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نهى عن
 المصفرة والمستاصلة
 والبخقاء والمشيمة
 والكسرى فالمصفرة
 التي يستاصل اذنها
 حتى يمددوصماخها
 والمستاصلة التي استؤصل
 قرنها من أصلها والبخقاء
 التي يبخق عينها
 والمشيمة التي لا تنبع
 الغنم عجفا وضعفا
 والكسرى الكسيرة
 والله أعلم
 * فصل وكان من هديه
 صلى الله عليه وسلم *
 أن يضحي بالمصلى ذكره
 أبوداود عن جابر أنه
 شهد معه الاضحي بالمصلى
 فلما قضى خطبته نزل
 من منبره وأتى بكبش
 فذبحه بيده وقال بسم الله

الذي يخرج منهم وأن غيرهم كالتابع لم يروى البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاصي والله انه
 لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن بأيتها النبي انما أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا
 للاميين الحديث (الحرمي) نسبة الى الحرم المكي (حريض) فعيل بمعنى فاعل من الحرض وهو شدة
 الارادة المطلوب (الحريض على الايمان) قال تعالى حريض عليكم أي على ايمانكم وهديتكم
 (الحسيد) فعيل بمعنى مفعول من أحسنني الشيء كفاي ومنه عطاء حسنا أو الشريف أو الكريم من
 الحسب محركا وهو ما يعدم من مفاخر الالاء أو الدين أو الكرم أو الشرف في الفعل أو الالاء وهو وصلي
 الله عليه وسلم متصف بجميع ذلك وهو من أسمائه تعالى قال الغزالي وليس للعبد مدخل فيه الا بنوع
 مجاز بأن يكون كافيا لفعله بعهده أو لتلميذه بتعليمه حتى لا يفتقر الى غيره انتهى وهو صحيح في حقه
 صلى الله عليه وسلم لم يأنه كاف لا متجميع ما يحتاج اليه في الدارين بحيث لا يحتاج الى غيره (الحفيظ)
 فعيل من الحفظ وهو وصون الشيء عن الزوال فان كان في الذهن فضده النسيان أو في الخارج فضده
 التضييع وهو من أسمائه تعالى وكلا المعنيين يصح اطلاقه عليه لان الاشياء محفوظة في علمه لا يطرأ
 عليه نسيان ويحفظ الموجودات من الزوال وقيل معناه الذي يحفظ سره من الاغيار وبصون ظاهره
 عن موافقة الفجار وأما قوله وما أنا عليكم بحفيظ فعناه استأحفظ أعمالكم وأجاز بكم عليها وقوله فما
 أرسلناك عليهم حفيظا أي لا تحفظهم حتى لا يقعوا في البقرة والمعاصي أولت حصي مساوهم وعيوبهم
 وذنبهم فتجاسمهم عليها وقد ذكر أن هذه الالة مذسوخة بآية القتال فهو بعبدا لمره حفيظ بالمعنى
 الاول بمعنى أنه يرد عنهم عنه ويقال لهم عليه وبالمعنى الثاني لأنه يشهد عليهم يوم القيامة وهو بلغ من
 الحافظ (الحق) يأتي في المتن وهو من أسمائه تعالى (الحكيم) لأنه علم وعمل وأذن لربه قاله العزفي
 فعيل من الحكمة قال تعالى يعلمهم الكتاب والحكمة ذلك ما أوحى اليك ربك من الحكمة
 والمتصف بالحكمة عاما وتعليمه حكيم وفي أن النبوة أو معرفة القرآن والفهم فيه أو الاصابة في
 القول أو العلم المؤدى الى العمل أو السنة أو خشية الله أقوال وهو عليه السلام حكيم بكل ذي المصالح
 وقيل بمعنى مفعول من الاحكام وهو الاتقان أو بمعنى فاعل من الحكم وهو المنع للاصلاح وهو أعلم من
 الحكمة وهو عليه السلام متقن الامور ومانع لامتد (الحكيم) قال ابن دحية ووصوف به في التوراة اسم
 فاعل للبالغة من لم يضم اللام اذا صار الحلم طبعه له وسجية من سجاياه قال أبو طالب يدحه

حليم رشيد عادل غير طائش * يوالى الهاليس عنه بغافل

وكان أحلم الناس وكل حليم قد عرفت منه زلة وحفظت عنه هفوة وهو صلى الله عليه وسلم لم يلازم يدمع
 كثرة الاذى الا صبر او على اسراف الجاهلية الا لما وهو من أسمائه تعالى ومعناه في حقه الذي
 لا يعجل بالعقوبة (حامد) في الشامي الحماد به الميم أو فتحتها مشددة وبالطاء المهملة فالف فتحتية (أوقال) شك
 (حياطا) بتقديم الياء والالف على الطاء ومعناه حامى الحرم وياتي في المصنف (جمعسق) ذكره ابن
 دحية ونقله المساوردي عن جعفر بن محمد ونقل عن ابن عباس أنه من أسماء الله (حفي) ذكره شيخه
 السخاوي الحفي بالتحريف وتبعه الشامي وقال البر اللطيف يقال حفيت بفلان وتحفيت به اذا أعنته في
 كرامته (الحمد) ذكره شيخه السخاوي وتبعه الشامي وبيض لشرحه ولم يثبته شيخنا لذلك فظنهما
 اسما واحدا وان حفي مضاف للحمد وليس كذلك فان الشامي ترجم أولا الحفي ثم ذكر بعده سبعة أسماء
 ثم ترجم الحمد وكتب عليه علامة السخاوي (الحنيف) ياتي للمصنف فذكر ثمانيا وعشرين منها خمسة
 من أسماء الله تعالى وزاد الشامي حاطا قال العزفي هو اسمه في الزبور والحامي أي المانع لامتته من

والله أكبر وهذاعني
وعن لم يضع من أمي
وفي الصحيحين أن النبي
صلى الله عليه وسلم
كان يذبح وينحر بالمصلى
وذكر أبو داود عنه أنه
ذبح يوم النحر كبشين
أقرنين أملحين وجواين
فلم يذبحهما فقال
وجهت وجهي للذي
فطر السموات والأرض
حنيفاً وما أنا من
المشركين إن صلاتي
ونسكي ومحياي ومماتي
للرب العالمين لأشرك
له وبذلك أمرت وأنا
أول المسلمين اللهم
منك ولك عن محمد وأمة
بسم الله والله أكبر ثم
ذبح وأمر الناس إذا ذبحوا
أن يحسنوا الذبح وإذا
قتلوا أن يحسنوا القتل
وقال إن الله كتب الاحسان
على كل شيء وكان من
هدى صلى الله عليه وسلم
إن الشاة تجزى عن
الرجل وعن أهل بيته
ولو كثرت عددهم كما قال
هطاء بن يسار سألت أبا
أيوب الأنصاري كيف
كانت الضحايا على عهد
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال إن كل الرجل
يضحى بالشاة عنه وعن
أهل بيته فيأكلون
ويطعمون قال الترمذي
حديث حسن صحيح
* (فصل في هديه صلى

الهدى والمحافظة لهم من الردي أوحى البيت والمحرم ببعده من أيدي ذى الجرم أولاه كان له أن
يحمي لنفسه وإن لم يقع منه ذلك حبس قال العزقي من أسمائه في الانجيل وتفسيره يفرق بين الحق
والباطل الحكم بفتحتين أي الحاكم أو المانع وهو من أسماء الله تعالى ومعناه الذي لا راد لحكمه قال
أفغير الله أتبعي حكماً أي مانعاً المحل بهم ملتين الأولى مضمومة والثانية مكسورة السيد الشجاع
أو كبير المرواة أو الرئيس الرزين كأنه مأخوذ من الحمول والاستقرار لأن القلق وقلة الثبات في مجلس
ليس من عادة السادات الحميد فعيل بمعنى حامد ومحمود صيغة مبالغة من الحمد وهو الثناء أي الذي حدث
أخلاقه ورزيت أفعاله أو الحمد لله بما لم يحمد به حامداً والكثير المحامد وهو من أسمائه تعالى ومعناه
الذي حمد نفسه أبدأ وحمده عباده أبداً أو المستحق للحمد لأنه موصوف بكل كمال ومول لكل نوال
الحنان بالتخفيف الرحمة المحي به ملة وتحتين الكثير الحياء روى الدارمي عن سهل بن سعد كان
صلى الله عليه وسلم حبيلاً لا يستل شيئاً إلا أعطى (الحى) أي الباقي المثلذ المنعم في قبره انتهى
* حرف (خ) الخبير) يأتي للأصنف من أسماء الله تعالى (خاتم النبيين) كافي التنزيل ولكنه
رسول الله وخاتم النبيين (خاتم المرسلين) ذكر العلماء في حكمة كونه خاتم النبيين والمرسلين أوجهاً
منها أن يكون الختم بالرحمة وإرادة الله أن لا يطول مكث أمته تحت الأرض أكراماً له وأن لا ينسخ
شريعته بل من شرفه نسخها لجميع الشرائع ولهذا إذا نزل عيسى انما يحكم بها (الخاتم) يأتي للأصنف
وذكر ابن دحية الخاتم بكسر التاء والخاتم بفتحها ونقل ذلك عن ضبط ثعلب وابن عساكر (الخازن
لمال الله) أخذه ابن دحية من حديث أبي هريرة رفعه والله ما آتيتكم من شيء ولا أمنتكم من شيء منه إن
أنا لا خازن أضع حيث أمرت رواه أحمد وغيره قال النووي معناه خازن ما عندى أقدم ما أمرت بقسمته
على حسب ما أمرت به والامور كلها بمشيئة الله (الخاشع) الخشوع افة السكون والتخضع التذلل قاله
الازهرى وقال ابن سيده خشع رمى ببصره الأرض وعند الصوفية الانقياد للحق وقيل قيام القلب
بين يدي الرب بهم مجموع وقال الحسن الخوف الدائم الملازم للقلب والجنيد تذلل القلوب لعلام الغيوب
والحكيم الترمذي الخاشع من خدعت نيران شهوته وسكن دخان صدره وأشرق نور التعظيم من قلبه
فخاست شهواته وحي قلبه فخشعت جوارحه قال القشيري على أن محل الخشوع القلب وهو قريب
من التواضع (الخاضع) ذكره ابن دحية قال الجوهري الخضوع التطامن والتواضع وقال الازهرى
الخضوع قريب من الخشوع لأن الخشوع للقلب وهو قريب من التواضع (الخالص) أي النقي من
الدنس (خطيب الانبياء) في حديث الشفاعة كنت امام النبيين وخطيبهم أي مقدمهم وصاحب
الكلام دونهم والخطيب الحسن الخطبة وهي الكلام المنشور المسجع مشقة من الخطب وهو
اللسان لأن العرب إذا ذاهمهم أمر اجتمعوا له وخطبت أسنتهم فيه أو من الخطابة لأنه يخاطب بالمر
والنبي أو من الخطب وهو ذوالألوان من كل شيء لا شتم لها على فنون الكلام (خطيب الامم) جمع
أمة (خطيب الوافدين على الله) جمع وافد ذكرهما السخاوي (الخليل) فعيل بمعنى فاعل من الخلعة
الصداقة والمحبة التي تخلت القلب وصارت خللاً أو من الخلعة بمعنى الاصطفاء لأنه يوالى ويعادى في الله
أو بمعنى الحاجة لا يقطعاه إلى ربه وقصر حاجته عليه (خليل الله) روى أحمد وغيره عن ابن مسعود
رفعه لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذني أباً بكر خليلي لا وإن صاحبكم خليل الله وروى أبو يعلى في حديث
المعراج أن الله قال له صلى الله عليه وسلم وإنى اتخذتك خليلاً وأطلق الخلعة على الله للقبالة ولأنها نصرته
إياه وجعله خير خلقه لا بمعنى الحاجة ادلا يجوز أن يقال الله خليل محمد من الخلعة التي هي الحاجة كما أفاده
الامام الواحدي (الخليفة) أي الذي يخلف غيره وينوب عنه والمساء للباة سمي بذلك وكذا آدم

الله عليه وسلم) *

في العقيقة في الموطن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن العقيقة فقال لأحب العقوق كانه كره الاسم ذكره عن زيد بن أسلم عن رجل من بني ضمرة عن أبيه قال ابن عبد البره أحسن أسانيده ما ذكره عبد الرزاق أنبأنا داود بن قيس قال سمعت عمرو ابن شعيب يحدث عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العقيقة فقال لأحب العقوق وكانه كره الاسم قالوا يا رسول الله ينسك أحدنا عن ولده فقال من أحب منكم أن ينسك عن ولده فليفعل عن الغلام شامان وعن الجارية شاة وضع عنه من حديث عائشة رضي الله عنها عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة وقال كل غلام رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى قال الامام أحمد معناه أنه محبوب عن الشفاعة في أبيه والرهينة في اللغة الحبس قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة وظاهر الحديث أنه رهينة في نفسه ممنوع محبوب عن خير براديه ولا يلزم من ذلك أن يعاقب على

وغيره لأن الله استخلفهم على عمارة الأرض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ أوامره منهم لأحاجة منه تعالى إلى ذلك بل لقصور ما استخلف عليهم عن قبول فيضه وتلقي أمره بغير واسطة (خير الانبياء) ذكره السخاوي وغيره أي أفضلهم (خير البرية) الخلق (خير خلق الله خير العالمين طاراً) ذكرهما ما بين دحية وذلك من الأحاديث والآثار المشهورة وهما أحدهما واحد والخلق مصدر بمعنى مخلوق وهو المبتدع الخزع بفتح الدال والراء (خير الناس) ذكره السخاوي قال الجوهري يقال رجل خير أي فاضل ولا يقال أخير لأن فيه معنى التفضيل وحذفت منه الهزة كما حذفت من أشر غالباً بالكثرة الاستعمال ورفضوا أخيراً وأشر الأفيما نذر كنواه * بلال خير الناس وابن الأخير (خير هذه الأمة) أخذه ابن دحية عمارواه البخاري عن سعيد بن جبير قال قال لي ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال تزوج فخير هذه الأمة أكثرها نساء يعني النبي صلى الله عليه وسلم (خير الله) بكسر الخاء وسكون التاء تحية المختار وقال الجوهري يقال محمداً خير الله من خلقه وخيرة بالنسبة أي مخته ومصطفاه أو بفتح الخاء مع سكون التاء محمداً أفضل الناس وأكثرهم خيراً فعدا أحد عشر من منها واحد من أسمائه تعالى وزاد الشامي الخافض أي خافض الجناح من الخفض التواضع ولين الجانب واخفض جناحك للمؤمنين أي تواضع لفقرائهم ووضفائهم وطب نفعا عن أغنيائهم أو الذي يخفض الجبارة بسوطة ويكسر الأكاسرة بياسه وهو من أسمائه تعالى خليل الرحمن ذكره السخاوي خليفة الله ذكره ابن دحية من قوله في حديث الاسراء نعم الخليفة حياة الله من أخ ومن خليفة وجاء طلاقه على الله في حديث اللهم أنت المصاحب في السفر والخليفة في الأهل فهو عا سماه به من أسمائه الخيرة بتحية الفضل والنفع لأنه حصل بوجوده خير كثير أو الفاضل يقال رجل خير كعذل وخير ككيس أي فاضل خير الخلق ذكره ابن دحية

* (حرف د * دار الحكمة) لقوله صلى الله عليه وسلم أنا دار الحكمة وعلى باهارواه الحاكم في المستدرک وصححه وزعم ابن الجوزي والذهبي أنه موضوع ورد بما يطول قال الحافظان العسلائي وابن حجر الصواب أنه حسن لا صحيح ولا موضوع (الداعي إلى الله) كما في التنزيل وداعياً إلى الله بأذنه سمى به لدعائه إلى طاعته والمحث عليهم أو قد وصف الله تعالى نفسه الدعاء والله يدعوا إلى دار السلام فهو عا سماه به من أسمائه (دعوة إبراهيم) كما قال صلى الله عليه وسلم أنا دعوة أبي إبراهيم يعني ربنا وأبعث فيهم رسولاً منهم الآية (دعوة النبيين) ذكره السخاوي (دليل الخيرات) فعندنا أو زاد الشامي الدماغ بمعجمة آخر لأنه دمع الباطل بالحق وكسر جيوش الشرك بسيف حجة الداني اسم فاعل من الدنو القرب ثم دنا فتدلى دعوة التوحيد أي صاحب قول لا اله الا الله أو الاعلام سمى به لأنه أعلم الناس أي دلهم على طريق الهداية أو بمعنى المدعوه به على إطلاق المصدر على اسم المفعول الدليل أي الهادي دهم بغوية وزن جعفر السهل الخلق والحسن الخلق انتهى

* (حرف ذ * الذاكِر) اسم فاعل من الذكِر وهو تمجيد الله وتقديسه وتسميته قال تعالى واذكِر ربك في نفسك تضرعاً وخفية ودون الجهر من القول الآية قال الرازي المعنى أنه يجب حصول الذكِر كل وقت وإدامة القلب لقوله ولا تسكن من العافلين وأنه لا ينبغي أن يغفل عن استحضار جلال الله وكبريائه لحظة واحدة جسم ما تطيقه القوى الانسانية وتحملة الطاعة البشرية ولا شك أنه صلى الله عليه وسلم أمس الخلق بذلك وأولاهم به وأحقهم بالاختصاص بذكر جلاله الكمال والاستغراق في مشاهدته الجلال فلذا سمى به (الذَكِر) بسكون الكاف القوى الشجاع الابي أو الثناء والشرف قال العزفي وابن دحية لأنه شريف في نفسه مشرف غير مخبر عنه به فاجتبهت له وجوه الذكِر لأنه قال

ذلك في الآخر فوان حدس
بترك أبيه العقيقة غما
يناله من عق عنه أبواه
وقد يفوت الولد خير
بسبب تقربط الابوين
وان لم يكن من كسبه كما
أن عند الجماع اذا سمى
أبوه لم يضرب الشيطان
ولده واذا ترك التسمية لم
يحصل للولد هذا الحفظ
وأضافان هذا انما يدل
على انها لازمة لا بد منه
فشيء لزومها وعدم
انفكاك المولود عنها
بالرهن وقد يستدل بهذا
من يرى وجوبها كالبيت
والحسن وأهل الظاهر
والله أعلم فان قيل فكيف
يصنعون في رواية همام
عن قتادة في هذا
الحديث ويديمي قال همام
سئل قتادة عن قوله
ويديمي كيف يصنع بالدم
فقال اذا ذبحت العقيقة
أخذت منها صدقة
واستقبلت بها أو داجها
ثم توضع على يافوخ
الصبي حتى تسيل على
رأسه مثل الخيط ثم
يغسل رأسه بعدو يحلق
قيل اختلف الناس في
ذلك فمن قائل هذا من
رواية الحسن عن سمرة
ولا يصح سماعه عنه
ومن قائل سماع الحسن
عن سمرة حديث العقيقة
هذا صحيح صححه
الترمذي وغيره وقد ذكر

تعالى قد أنزل الله اليكم ذكر ارسولا قال جماعة هو محمد صلى الله عليه وسلم فرسولا حال (ذكر الله) ذكره
السخاوي وقال مجاهد في الآية ذكر الله تطمئن القلوب انه محمداً وأصحابه (ذوالخوض المورود) ذكره
السخاوي أيضاً ويأتي ان شاء الله تعالى السكلام عليه في محله (ذوالخلق العظيم) قال تعالى وانك لعلى
خلق عظيم ويأتي أيضاً في محله (ذوالصراط المستقيم) كما قال وانك لتهدى الى صراط مستقيم صراط الله
(ذوالقوة) نقل عياض عن الجوهري في ذي قوة أنه محمد صلى الله عليه وسلم قال وهو عماما سماء به من أسمائه
تعالى (ذو مكانة) منزلة عليه عند ربه ليست غيره (ذو عزة) ذكره السخاوي (ذو فضل) وفي الشامي
الفضل أي الاحسان (ذوالمعجزات) الكثيرة الباهرة (ذوالمقام المحمود) وهو الشفاعة على المشهور
وبالغ الواحد في حكمه عليه اجماع المفسرين ويأتي ان شاء الله تعالى في محله بسطه (ذوالوسيلة) هي أعلى
درجة في الجنة فعيلة من وصل اليه اذا تقرب وتطلق على المنزلة العلية كما في مسلم ثم سلوا الله لي الوسيلة
فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد أو رجوان أكون هو * (لطيفة) قال السهيلي الإضافة بذى
أشرف من الإضافة بصاحب لانه يضاف بها الى التابع مثل ذى مال وصاحب يضاف بها الى المتبوع
مثل أبوه ريرة صاحب رسول الله ولا يقال النبي صاحب أي هريرة الاعلى وجهه ما ومن ثم لما ذكر
يونس في موضع الثناء والمدح قال تعالى وذا النون فاقى بذال الدالة على التشريف وأضيفت الى لفظ
النون الذي هو أشرف من لفظ الحوت لانه وان كان بعنايه لكنه ذكر دونه في حروف التهجي وأوائل
السور على جهة القسم زيادة في التشريف ومبالغة في التعظيم ولما كان المقصود من ذكره في سورة ذلك
قال ولا تكن كصاحب الحوت فذكر ثلاث عشرة وزاد الشامي الذخر بضم الذال وسكون المعجمة أي
الذخيرة لذكر أي كثير الذكر روى ابن ماجه عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يذكرك الله على كل
أحيائه الذكرك بفتح الحاء الجليل الخطر ومنه الحديث القرآن ذكر فذكره وقال في النهاية أي جليل
خطير فاجلوه ذواتها أي العامة لانها تاج العرب ذواتها ذوات الخطيم بفتح الحاء وهو الحجر المخرج
من البيت على الاصح أو ما بين الركن والباب سمي بذلك في الكتب السابقة لانه أنقذه من أيدي
المشركين وأخرج ما كان فيه من الاصنام وجعله محل عبادة ذوالسيف من أسمائه في الكتب السابقة
ذوالسكينة بالفتح والتحقيق الوقار والناقي في الحركة وقل الصفاني بكسر السين وشدا الكاف وهي
الرحمة ذو طيبة أي المدينة ذوالعطاي جامع عطية وهي الموهبة ذوالفتوح جمع فتح وهو النصر على
الاعداء ذو المدينة وهي طيبة ذوالقضب أي السيف الرقيق ذوالميسم بكسر الميم وسدون التعمية أي
العلامة أو الجمال أو الحسن أي ذو حسن وجمال ذوالهراوة بكسر الهاء العضا انتهى

* (حرف ر) (الراضع) ذكره السخاوي قال الشامي وفي ذكره من مثله نظر أي لانه ليس صفة
تعظيم مع اشعاره باحتياجه وقد يدفع بان المراد الراضع على صفة لم تقع لغيره من الهامه العدل
وأن له شريكاً وظهور آيات في رضاعه حتى كأنه الراضع الذي لم يرضع أحد سواه (الراضي)
وهو القانع بما أعطى أخذه ابن دحية من قوله ولسوف يعطيك ربك فترضى روى مسلم وغيره
أنه صلى الله عليه وسلم تلا قوله في ابراهيم رب انهم أضلن كثير من الناس فمن تبعني فانه مني
وقول عيسى ان تعذبهم فاعذبهم عبادك الآية فرفع يديه وقال اللهم آمين ويكي فقال الله يا جبريل
اذهب الى محمد فقل اناس ترضيك في أممتك ولا نسوءك قال ابن دحية هذا الحديث هو تفسير
الآية (الراغب) اسم فاعل من رغب اليه كسمع ابتهل وتضرع أو سأل قال تعالى والى ربك
٢ قوله ذلك هكذا في النسخ ولعل فيه سقطاً والاصل غـ يـ بذلك أي غير مقام الثناء والمدح تأمل اهـ

البخارى في صحيحه عن

جيب بن الشهيد قال قال لي محمد بن سيرين اذهب فسل الحسن عن سمع حديث العقبة فقال سمعته من سمرة ثم اختلف في التسمية بعد هل هي صحيحة أو غلط على قولين فقال أبو داود في سننه هي وهم من همام بن يحيى وقوله ويدي انما هو ويسمى وقال غيره كان في لسان همام لغة فقال ويدي وانما أراد أن يسمى وهذا يصح فان همام وان كان وهم في اللفظ ولم يسمه لسانه فقد حكى عن قتادة صفة التسمية وانه سئل عنها فاجاب بذلك وهو هذا لا تحمله اللغة بوجه فان كان لفظ التسمية هنا وهما فهو من قتادة أو من الحسن والذين أثبتوا لفظ التسمية قالوا انه من سنة العقبة وهذا مروي عن الحسن وقاتدة والذين منعوا التسمية كمالك رحمه الله والشافعي رحمه الله وأحمد رحمه الله واسحق رحمه الله قالوا ويدي غلط وانما هو يسمى قالوا وهذا كان من عمل الجاهلية فابطله الاسلام بدليل ما رواه أبو داود عن يزيد بن الحبيب قال كنا في الجاهلية اذا ولد لاحدنا غلام

فأرغب قال ابن مسعود أي فاجعل رغبتك اليه دون من سواه من خلقه وقال غيره أرغب اليه وسأله حاجتك وقيل تضرع اليه راهبا من النار راغب في الجنة (الرافع) الذي رفع به قدر أمته وشرفوا باتباع ملته وهو من أسمائه تعالى ومعناه الذي يرفع المؤمنين بالاسعاد ويخفف الكافرين بالابعاد (راكب البراق) ذكره ابن دحية وياقي الكلام عليه في المعراج (راكب البعير) وهو من أسمائه في الكتب السالفة (راكب الجمل) ورد في كتاب نبوة شعيب وهو ذو الكفل انه قال قيل لي قم فانظر ما ترى فأخبر عنه فقلت رأيت راكبين أحدهما على حمار والآخر على جمل فقال أحدهما لصاحبه سقطت بابل وأصنامها قال ابن دحية فراكب الحمار عيسى وراكب الجمل محمد لان ملائكة بابل انما ذهب بنبوته قال السيوطي ولذا قال النجاشي لما جاءه كتابه صلى الله عليه وسلم وآمن به اشهد أن بشارة موسى براكب الحمار كدشارة عيسى براكب الجمل قال ابن عباس ان قيل لم يخص براكب الجمل وقد كان براكب القرس والحمار فاجاب أن المعنى به أنه من العرب لامن غيرهم لان الجمل مركب للعرب يختص بهم لا ينسب الى غيرهم (راكب الناقة) هو من أسمائه في الكتب السالفة (راكب النجيب) ذكره في الاصطفاة (الرجة) قال أبو بكر بن طاهر زين الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم بزنة الراجعة فيكونه وجميع شمائله وصفاته رجعة على الخلق وحياته رجعة وموته رجعة كما قال صلى الله عليه وسلم حيا في خير لا يموت عاتي خيرا لكم وكما قال اذا أراد الله رجعة بأمة قبض نبيها قبلها فعملها فاسرطا وسلفا (رجة الأمة) ذكره السخاوي (رجة العالمين) قال تعالى وما أرسلناك الا رجعة للعالمين فهو رجعة لجميع الخلق المؤمن بالهداية والمنافق بالامان من القتل والكفر بتأخير العذاب عنه (رجة مهداة) بضم الميم روى المحاكم عن أبي هريرة رفعه انما أنا رجعة مهداة ولا طبراني بعثت رجعة مهداة قال ابن دحية معناه ان الله بعثني رجعة للعباد لا يريد لها عوضا لان المهدي اذا كانت هديته عن رجعة لا يريد لها عوضا (الرحيم الرسول) ياتي للصف الكلام عليهما (رسول الراحة) لما في رسالته من الراحة لعامة الناس وهي لغة زوال المشقة والتعب (رسول الرحمة) وردت تسميته بذلك في حديث موقوف على ابن مسعود عند ابن ماجه ومعناه واضح لانه ارسل رجعة (رسول الله) ذكره الشافعي ويصعب بعده وكأنه ماخوذ من قوله محمد رسول الله (رسول الملاحم) جمع ملحمة بفتح الميم وهو موضع القتال لانه ارسل بالجهاد والسيوف (الرشيد) من الرش بضم فسكون أو بفتح حتين وهو الاستقامة في الامور بمعنى راشد أي مستقيم أو بمعنى مرشد أي هاد قال تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم أي ترشد الى الدين القيم وهو من أسمائه تعالى وهو الذي تنساق تدبيراته الى غاياتها على سنن السداد من غير استشارة والارشاد أو الذي ارشد الخلق الى مصالحهم (الرفيع الذكر) قال تعالى ورفعنا لك ذكرك روى ابن حبان عن أبي سعيد رفعه أنا في جبريل فقال ان ربك يقول تدري كيف رفعت ذكرك قلت الله أعلم قال اذا ذكرت ذكركت معي قال في الوفاء ومعناه العلي أو رفيع الدرجات على غيره أو رفيع الذكرك بمعنى رفوعه أو رافع هذه الامة بالايمان بعد انخفاضهم بذل الكفر والعصيان فهو بمعنى الرفيع ومن أسمائه تعالى الرفيع (رفيع الدرجات) أخذه السيوطي من قوله ورفع بعضهم درجات والمراد محمد صلى الله عليه وسلم كما قال محمدا قال الرنخشي وفي هذا الابهام من تفخيم فضله واعلاء قدره ما لا يخفى لمسا فيه من الشهادة على انه العلم الذي لا يشبهه والمتميز الذي لا يلبس انتهى وقد أجاد القائل

وأقول بعض الناس عنك كناية * خوف الوشاة وأنت كل الناس

٢ قوله الرفيع الذكرك في نسخة من المتن بعده رافع الرتب وعليها فيكون المذكور عثمانيا وعشرين اه

بدمها فلما جاء الله بالسلام
 كننا نذبح شاة ونخلق
 رأسه ونطبخه نزعفران
 قالوا وهذا وأن كان في
 اسناده المحسن بن واقد
 ولا يحتاج فإذا انضاف
 الى قول النبي صلى الله
 عليه وسلم لم أميطوا عنه
 الاذى والدم أذى فكيف
 يأمرهم أن يلطخوه
 بالأذى قالوا ومعلوم أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 عفى عن الحسن والحسين
 بكبش كبش ولم يدمهما
 ولا كان ذلك من هديه
 وهدي أصحابه قالوا
 وكيف يكون من سنته
 تنجيس رأس المولود
 وأين لهذا شاهد وتظير في
 سنته وإنما يليق هذا
 باهل الجاهلية
 * (فصل) * فان قيل
 عقوقه عن الحسن
 والحسين بكبش كبش
 يدل على أن هديه أن على
 الرأس رأسا وقد صح
 عبد المحق من حديث
 ابن عباس وأنس أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 عفى عن الحسن بكبش
 وعن الحسين بكبش
 وكان مولد الحسن عام
 أحد والحسين في العام
 القابل منه وروى الترمذي
 من حديث علي رضي الله
 عنه قال عفى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن

ورفعه بمأخضه من بدائع الفضل الذي لم يؤته نبيا قبله (الرقيب) الذي يراقب الاشياء ويحفظها من
 المراقبة وهي المحفوظ قال بعض السادة المراقبة لم العبد باطلاع الرب وهو من أسمائه تعالى ومعناه المطلع
 على الضمائر العالم بما في السرائر (روح المحق روح القدس) قال ابن دحية ورد في الانجيل ومعنى
 القدس المقدسة أي الظاهرة من الادناس من اضافة الموصوف الى الصفة والمحق اما أن يراد به الله
 تعالى واطافة الروح اليه تشريف كما سمى عيسى روح الله أو يراد به النبي صلى الله عليه وسلم
 وتكون الاضافة للبيان أي روح هو المحق (الرقف) مما سماه من أسمائه ويأتي للصنف (ركن
 المتواضعين) وقع في كتاب شعيا قدس سبع وعشرين منها ستة من أسمائه الله تعالى وزاد الشامي الراحي
 من الرجاء ضد الخوف الرجل يفتح الرء وكسر الجيم وفتحها أي رجل الشعر كأنه مشط الرجيع أي
 الزائد على غيره في الفضل الرحب الكف أي واسع أو كثير العطاء وكان عليه السلام موصوفا بهما
 الرضى أي ذوالرضا وهو رضا الله على عباده رضوان الله بكسر الراء أي رضاه على عباده وقيل في
 قوله يهدي به الله من اتبع رضوانه أي اتبع رسوله الرفيق من الرفق وهو اللطف وكان صلى الله عليه
 وسلم منه بمكان الرهاب يقال للمبالغة من الرهب بضم فسكون أو بفتحتين وهو الخوف لامن الترهيب
 لان أمثلة المبالغة لا تبنى غالب الامن ثلاثي مجرول ولهمية عن الرهبانية فلا يصف بها نفسه وفي الحديث
 واجعلني لك شكارا رهابا رواه ابن ماجه الروح في الاصل ما يقوم به الجسد يسمى به لانه حياة
 الخلق بالهداية بعد موتهم بالضلال وقيل في تفسير يوم يقوم الروح أي محمد وقيل جبريل وقيل غيره
 * (حرف زه الزاهد) من أسمائه في الكتب القديمة روى عن أبي ذر رفعه الزهادة في الدنيا ليست
 بتحريم المحلل ولا اضعاء المال وليكن الزهادة في الدنيا أن لا تكون بما في يديك أو ثقب بما في يدي الله
 وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها أرغب فيها لو أنها بقيت لك (زعيم الانبياء) هو
 الكفيل المتحمل للأموال والضا من لامة بالفوز يوم النشور يسمى بذلك لكفالة الانبياء بالشفاعة
 العظمى (الزكي) أي الطاهر المبارك من الزكاة وهو الطاهرة أخذه ابن دحية من قوله تعالى يتلو عليكم
 آياتنا ويزكيكم ورد السيوطي بان الوصف من كى ترك لازكي نعم الاسم صحيح في حقه صلى الله عليه
 وسلم وفي حديث شطيح بن زكي (الزهمي) قال ابن دحية نسبة الى زهم وهي سقيا الله لمجده اسم عيل
 فهو أولى من نسب اليها (زين من وافي القيامة) ذكره عياض وفي حديث الضب قوله السلام عليك
 يا زين من وافي القيامة فذكر نجسا وزاد الشامي الزاجر من الزجر المنع والكف لانه يزجر عن المعاصي
 الزاهر أي المشرق اللون المستنير الوجه الزاهي أي الحسن المشرق أو الظاهر أمره الواضح برهانه المترفع
 بسماوات الهداية والفتوة المنزلة عمالا يليق بمنصب النبوة زلف بفتح الزاي ككتف أي الزليف بتحية بعد
 اللام من الزلف وهو القرب والتقدم الزين أي الحسن الكامل خلة وخلقا وهو لغة ضد الشين وزعم أنه
 زاد الربض غلط انما قال الشامي في اسم زعيم الانبياء روى أبو داود بسند صحيح عن أبي امامة مرفوعا أنا
 زعيم بييت في ربض الجنة لم ترك المرء وهو محق الربض بفتح الراء والباء وآخره ضاد معجمة أي أرض
 الجنة تشبيه برض المدينة وهو ما حوله انتهى بلفظ فحقه بالزاي ثم ظنه اسما وعارضه بان الذي في
 المصباح بالراء مع أن الشامي كما ترى انما ذكره ضبطا لا حديث الذي ذكره دليل على تسميته بالزعيم
 وضبطه بالراء

* (حرف س) السابق من السابق وهو التقدم وقديس معار السابق لاحراز الفضيلة ومنه والسابقون
 السابقون ومعناه الخالص الذي سارع الى طاعة مولاه وشق القيا في طلب رضاه أو السابق
 لفتح باب الجنة قبل الخلق (السابق بالخيرات) الدينية والدنيوية في الدنيا والآخرة (سابق

الحسن شاة وقال يا فاطمة

اخلق رأسه رة صدق
بنقة شهرة فضة فوزناه
وكان وزنه درهمان
بعض درهم وهذا وان لم
يكن اسنانه متصل
فحديث أنس وابن
عباس يكفيان قالوا
ولانه نسك فكان علي
الرأس مثله كالاضحية
وادم التمتع فالحجاب ان
أحاديث الشاتين عن
الذكر والشاة عن
الانثى أولى أن يؤخذ
بها الوجه أحدها
كثرتها فان رواها عائشة
وعبد الله بن عمرو وأم
كرزاة كعبية وأسماء
وروي أبو داود عن أم
كرزاة سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول عن الغلام شاتان
مكافيتان وعن الجارية
شاة قال أبو داود وسمعت
أحمد يقول مكافيتان
مستويتان أو مقاربتان
قلت هو مكافيتان بفتح
الفاء ومكافيتان بكسرهما
والحمدون يختارون
الفتح قال الزخشي
لا فرق بين الروايتين
لان كل من كافاته نقد
كافاك وروي أيضا عنها
ترفعه سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
اقروا الطير على مكاناتها
وسمعه يقول عن
الغلام شاتان مكافيتان

(العرب) كما في حديث أنس مرفوعا السابق أربعة أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم وسلمان
سابق الفرس وبلال سابق الحبش (الساجد) أخذه السيوطي من قوله ومن الليل فأسجد له وقوله
وكن من الساجدين أي داوم على عبادتك وخضوعك معهم (سبيل الله) أي طريقته الموصل اليه لانه
الموصل الى رضا الله الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله أي كتموا وابتعدوا عن سبيل الله عليه وسلم
وأخذه ابن دحية من قوله ويصدون عن سبيل الله في أحد القولين أنه رسول الله قال السدي ورواه ابن
أبي حاتم (السراج المنير) يأتي للمصنف (السرط المستقيم) القيم الواضح الذي لا عوج فيه سمى به لانه
الموصل اليه والصادق فيه قال ابن عباس في الآية هو رسول الله رواه الحاكم وصححه وكذا قاله أبو
العالية عند ابن جرير وغيره (السعيد) فعيل بمعنى فاعل سمي به لان الله أوجبه له السعادة من القدم
وحقق له السيادة على سائر الامم (سعد الله سعد الخلائق) ذكر الثلاثة السجدة حاوي لان الله أسعد
الخلائق باتباعه (السميع) فعيل بمعنى فاعل من السمع الذي هو أحد الحواس الظاهرة قال تعالى
لهم من آياتنا انه هو السميع البصير قيل الضمير له عليه السلام سمى بذلك لما شرفه في مسراه من
سماع كلام مولاه وهو من أسمائه تعالى ومعناه الذي يسمع السر وأخفى وسمعه تعالى صفة تتعلق
بالمسموعات (السلام) السالم من العيب المنزه عن الريب وهو في الاصل السلافة سمي به لسلامة هذه
الامة بل وغيره باوجوده من العذاب وأمنها من العقاب أو لسلامته من النقص والعيب وبزאתه من
الزبغ والريب وهو من أسمائه تعالى أي الذي سلمت من الشين ذاته وجلت عن النقص صفاته أو
مالك تسامى العباد من الممالك أو ذوالسلام على المؤمنين في الجنة أو الذي سلم خلقه من ظلمه أو سلم
المؤمنين من العذاب أو المسلم على المصطفين لقوله وسلام على عباده الذين اصطفى وهو في حقه صلى الله
عليه وسلم صحيح بالمعنى الاول والرابع والخامس واضع وليس الثالث والسادس بعيد في حقه أيضا
(السيد) الرئيس الذي يتبع ويذنب الى قوله أو الذي يلجأ اليه في الحوائج أو الملاجئ أو الفقيه العالم
أو الذي ساد في العلم والعبادة والورع أو فائق أقرانه في كل شيء وهو صلى الله عليه وسلم سيد بالصفات
الذكورية وهو من أسمائه تعالى قال النحاس ولا يقال لغيره الابلا تعريف قال النووي الاظهر جوازه
باللام وغيره المشهور برب علم أو صلاح ويكرهه غيره وعند الحاكم مرفوعا اذا قال الرجل للفاسق سيد غضب
ربه عز وجل (سيد ولد آدم) لقوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة رواه مسلم (سيد
المرسلين) بالنص الجلي (سيد الناس) لقوله في حديث الشفاعة أنا سيد الناس يوم القيامة وإنما يفيد
لظهور رسووده فيه لكل واحد بلا منازع ولا معاند بخلاف الدنيا فانزعاه الكفار وقال النووي وإنما
قال ذلك امتالا لقوله وأما بنعمة ربك فحدث لانه من البيان الذي يجب تبليغه لامتته ليعرفوه
ويعتقدوه (سيد الكونين) الدنيا والاخرة (سيد الثقلين) الانس والجن لانها كائنه للارض
وعليها أو لفضلها بالتميز الذي فيها على سائر الحيوان وكل شيء له وزن وقدر يتنافس فيه (سيف
الله المسلول) ذكره الشامي أيضا غايته انه حذف لفظ المسلول وزاد السيف بلاضافة وقال روي
الحاكم أن كعب بن زهير أنشده بانته سعاد حتى انتهى الى قوله

ان الرسول لسيف يستضاه به مهند من سيوف الهند مسلول

فقال صلى الله عليه وسلم من سيوف الله فذكر تسعة عشر فيها ثلاثة من أسماء الله وزاد الشامي السابط
بفتح المهملة وكسر الموحدة أي سبط الشعر السخى أي الكريم السديد بمهمات بمعنى فاعل من
السداد وهو الاستقامة أو بمعنى مفعول أي المسدد ثم أمته باصلاح أمورهم في الدنيا ورفع خللهم
بالشفاعة في الاخرة سر خليفطس قال العزفي هو اسم بالسريانية ومعناه معنى البرقيطس السري

وعن الجارية شاة ولا يضركم
أذ كراناك - من أم اناثا
وعنها أيضا ترفع عنه
الغلام شاتان مثلان وعن
الجارية شاة وقال
الترمذي حديث حسن
صحيح وقد تقدم
حديث عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده في
ذلك وعن عائشة أن
النبي صلى الله عليه وسلم
أمرهم عن الغلام
شاتان مكافيتان وعن
الجارية شاة قال الترمذي
حديث حسن صحيح
وروى اسمعيل بن
عباس عن ثابت بن
مجلان عن مجاهد عن
أسماء عن النبي صلى
الله عليه وسلم يعق عن
الغلام شاتان مكافيتان
وعن الجارية شاة قال
مهنا قلت لأحمد من
أسماء فقال ينبغي أن
تكون أسماء بنت أبي
بكر وفي كتاب الخلال
قال مهنا قلت لأحمد
حدثنا خالد بن خديش
قال حدثنا عبد الله بن
وهب قال حدثنا عمرو
ابن الحميرث أبو برب
موسى حدثه أن يزيد
ابن عبد الله المزني حدثه
عن أبيه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يعق
عن الغلام ولا يمس رأسه
بدم وقال في الأبل الفرع
وفي الغنم الفرع فقال

المبادر إلى طاعة ربه أو الشديد بالسلطان أي الحجبة والبرهان لانه حجة الله على عباده في الدنيا
والآخرة وبرهان في الدنيا السمي أي السامي أي العالي من السم والعلو السنايا بالقصر الضوء
الساطع أو النور اللامع أو بالمد وهو الشرف والعلو لانه شرف هذه الامة وفخرها أو هو صاحب الشرف
السند بمهملتين بينهما نون محركة الكبير الجليل الذي يعمد عليه ويقصد ويلجأ اليه السيف الخدم
معجمة تن كعظم القاطع الماضي سيف الاسلام لقوله صلى الله عليه وسلم أناسيف الاسلام وأبو بكر
سيف الردة واه الديلمي السيف

*(حرف ش) (الشارع) العالم الرباني العامل المعلم أو المظهر المبين للدين القيم اسم فاعل من الشرع
وهو الاظهار والتبيين وقد اشتهر اطلاقه عليه لانه شرع الدين والاحكام والشرع الدين كالشرعية وقد
وصف تعالى نفسه الكريم بقوله شرع لكم من الدين فهو مع اسماءه من أسمائه (الشارع) الطالب
للسقاة (الشكر) اسم فاعل من الشكر وهو الثناء على المحسن بما أولاه من المعروف أو تصور
النعمة واظهارها أو الامتلاء من ذكر المنعم وهو من أسمائه تعالى ويأتي للمصنف (الشاهد) العالم أو
المطلع المحاضر من الشهود المحضو قال تعالى أنا أرسلناك شاهداً أي على من بعثت اليهم مقبول القول
عليهم عند الله كما يقبل الشاهد العدل ويأتي له تسمية في المصنف (الشكور) كثير الشكر صيغة مبالغة
فعول بمعنى فاعل أو الذي يشيب الكثير على القليل وكان هذا من خصوصياته حتى لا يصير لاحد عليه
منة وهو من أسمائه تعالى أي الذي يعطي الجزيل على العمل القليل أو المثني على عباده اذا أطاعوه
أو المجازي على الشكر قال عياض الشكر من الخلق للحق معرفة احسانه وشكره لهم مجازاتهم على
أفعالهم فسماى جزاء الشكر شكر ايجاز والعلاقة المشاكلة كما سمي جزاء السيئة سيئة (الشكار)
يأتي مع ما قبله للمصنف (الشمس) يأتي أيضاً وكذا (الشهيد) وهو من أسمائه تعالى أي الذي لا يغيب
عنه شيء فذكر ثمانية نصفها من أسمائه الله تعالى وزاد الشامي المشفع بفتح الفاء الذي يشفع فيقبل
الشفيع ورد في مسلم الشافي أي المبرئ من السقم والالم والكاشف عن الامة كل خطب بهم ألم الشن
بفتح أوله وسكون المثلثة ونون أي عظيم الكفين والقدمين والعرب تمدح به وقال عياض نخيفها
أو الذي في أنامله غلظ بلا قصر وهو محمود في الرجال لانه أمكن للقبض الشديد واحد الاشياء صفة
مشبهة وهو البين الشدة أي القوة الشدق بالفتح وسكون المعجمة وفتح القاف البليغ المفوه وأصله
كبير الشذق وهو جانب القوم وميمه زائدة وروى مسلم عن سمرة كان صلى الله عليه وسلم ضليح الغنم
الشريف من الشرف العلوى العالى أو المشرف على غيره أي المفضل الشفاء بالكسر والمد البر من
السقم والسلامة لان الله أذهب ببركته الوصب وأزال بسماحة ملته النصب قال تعالى وشفاء لما في
الصدور قيل المراد محمد صلى الله عليه وسلم الشهاب بالكسر السيد الماضي في الامر أو النجم الماضي
لان الله حمى به الدين من كل معاند كما حمى بالشهب سماء الدنيا من كل شيطان مارد قال كعب
ان الرسول شهاب ثم يثبته * نور مضى له فضل على الشهب

الشهب بفتح فكسر السيد النافذ الحكم
*(حرف ص) (الصابر) اسم فاعل من الصبر حبس النفس عن الجزع وامساكها في الضيق
والفرع وفيه تعاريف كثيرة قال تعالى واصبر لحكم ربك وقال واصبر وما صبرك الا بالله وقد كان صلى
الله عليه وسلم أصبر الناس وروى ابن سعد عن اسمعيل بن عياش بالمعجمة قال كان صلى الله عليه وسلم
أصبر الناس على أقذار الناس (الصاحب) اسم فاعل من الصحبة وهي الماشرة والملازمة قال
تعالى ماضل صاحبكم وما غوى وما صاحبكم بمجنون قال ابن دحية وهو بمعنى العالم والمحافظة والاطيف
وقال العزفي سمي بذلك لما كان عليه لمن أتبعه من حسن الصحبة وجيـل المعاملة وعظيم المرواة

عبد الله بن يزيد المزي
 ولا هذا الحديث فقلت
 أنه كرهه فقال لا أعرفه
 وقصة الحسن والحسين
 رضى الله عنهم ما حديث
 واحد * الثاني أنه ما من
 فعل النبي صلى الله عليه
 وسلم وأحاديث الشافعي
 من قوله وقوله عام وفعله
 يحتمل الاختصاص
 * الثالث أنه ما تضمنه
 الزمعة فكان الأخذ بها
 أولى * الرابع أن الفعل
 يدل على الجواز والقول
 على الاستعجاب والأخذ
 به - ما يمكن فلا وجه
 لتعطيل أحدهما
 * الخامس أن قصة
 الذب عن الحسن
 والحسين كانت عام أحد
 والعام الذي بعده وأما
 كره سمعت من النبي
 صلى الله عليه وسلم
 ما رويته عام المدينة سنة
 ست بعد الذب عن
 الحسن والحسين قاله
 النسائي في كتابه الكبير
 * السادس أن قصة
 الحسن والحسين يحتمل
 أن يراد بها بيان جنس
 المذبح وأنه من الكباش
 لا تخصيصه بالواحد كما
 قالت عائشة ضحى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 عن نسائه بقرة وكن
 تسعا ومرادها الخمس
 لا التخصيص بالواحدة

والوقار والبر والكرامة وقد ورد إطلاق الصاحب على الله اللهم أنت الصاحب في السفر (صاحب
 الآيات) أي المعجزات (صاحب المعجزات) الكثيرة (صاحب البرهان) الحجج النيرة الواضحة التي
 تعطي اليقين (صاحب البيان) أي الكشف والإظهار كما قيل الفرق بينه وبين التبيان أنه الإظهار
 بالحجة والبيان إظهار بالحجة (صاحب التاج) اسم له في الإنجيل أي العمامة ويأتي للمصنف (صاحب
 الجهاد) أي القتال (صاحب الحجج) البرهان أي المعجزات التي جاء بها وهو من أوصافه في الكتب
 القديمة (صاحب الحطيم) وهو حجر البيت على الأصح كما قال البرماوي (صاحب المحوض المورود)
 يوم القيامة (صاحب الحاتم) أي خاتم النبوة ومروا الذي كان يلبسه ويأتي (صاحب الخير) ضد الشر
 لأنه لا يصدر منه شر حتى أن غزوه وقتله الكفار خير محض لإظهار الدين (صاحب الدر جة العالية
 الرفيعة) ذكره السخاوي ولا ينافيه قوله في المقاصد المحسنة أنه لم يره في شيء من الروايات لأن مراده فيما
 يقال عقب الأذان كما أفصح به فلا ينافي وروده اسما (صاحب الرداء) وطوله أربعة أذرع وعرضه
 ذراعان ونصف رواه أبو الشيخ من مرسل عروة (صاحب الأزواج الطاهرات) ذكره السخاوي
 (صاحب السجود للرب المأمود) وفي نسخة المعبود وأخرى المعبود والمحمود بالجمع لكن الذي ذكره
 السخاوي الأول (صاحب السرايا) الكثيرة (صاحب السلطان) أي النبوة قال عياض هو من أسمائه
 في الكتب المتقدمة وفي كتاب نبوة سعياء أثر سلطانه على كتفه قال ابن ظفروفي رواية العبرانيين يدل هذه
 على كتفه خاتم النبوة فهو المراد بالآثر (صاحب السيف) هو من أوصافه في الكتب المتقدمة أي
 صاحب القتال والجهاد وفيه أسيفه على عاتقه يجاها - ديه في سبيل الله روى أحمد عن ابن عمر رفعه بعثت
 بالسيف حتى يعبد الله لا شريك له * (الطيفة) * أنشأ العلامة الجمال بن نبانة مفخرة بين السيف والقلم
 ذكر فيها من مزايا السيف أن اليد النبوية حملته دونه (صاحب الشرع) الباقي الذي لم ينسخ أي مظهره
 ومبينه أضيف إليه لعدم ظهوره قبله (صاحب الشفاعة الكبرى) في فصل القضاء (صاحب العطايا)
 التي لا تحصر بلامن ولا أذى ولا مقابل (صاحب العلامات الباهرات) التي أذن لها حتى لا عادي
 ولكن من بضال الله فله من هاد (صاحب العلو والدرجات) في الدنيا والآخرة (صاحب الفضيلة)
 التي لم ينلها غير (صاحب الفرج) بفتح الراء ضد الشدة لأنه ماخر به أمر الاتوسل إلى ربه ففرج عنه
 وقرأه شيخنا بسكون الراء حيث قال له لسمي بذلك لحصانة فرجه مع تمام الشهوة فلا تميل نفسه إلى
 النساء على وجه يمنع عن كمال إقباله على الله (صاحب التضييب) أي السيف كما يأتي للمصنف (صاحب
 قول لا اله الا الله) من صفته في التوراة وإن يقبضه الله تعالى حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا
 الله (صاحب القدم) ذكره السخاوي (صاحب الكوثر) كما في التنزيل أنا أعطيناك الكوثر ويأتي
 الكلام عليه وروى الدارقطني بسند جيد عن عائشة مرفوعا من أراد أن يسمع خير الكوثر فليجعل
 أصبعيه في أذنيه قال المحافظ جمال الدين المزي أي من أراد أن يسمع مثل خبره (صاحب اللواء) أي لواء
 الحمد وقد يحمل على اللواء الذي كان يعقده للحرب فيكون كناية عن القتال (صاحب المحشر) بكسر
 الشين موضع المحشر وهو يوم القيامة كما قال الجوهري أي صاحب الكلمة فيه والشفاعة واللواء
 والمقام المأمود والكوثر و يظهر له خصائص جمة ليست غير (صاحب المدينة) لا اختصاصه بتطهيرها
 من اليهود قتلا واجلالا وإظهار الحق فيها وفتحها بالقرآن وتحريم صيدها وشجرها ومقامه بها حتى
 يحشر منها (صاحب المغفر) يأتي للمصنف (صاحب المغنم) ذكره السخاوي لأن الغنائم لم تحل لنبي قبله
 (صاحب المعراج) يأتي في مقصده (صاحب المظهر المشهود) أي المقام (صاحب المقام المأمود) وهو
 الشفاعة العظمى على الصحيح المشهور وبالغ الواحد في إجماع المفسرين عليه وتبعه ابن

فضل الذ ذكر على الانثى كما قال وليس الذكر كالانثى ومقتضى هذا التفاضل ترجيحه عليه في الاحكام وقد جاءت الشريعة بهذا الفضل في جعل الذكر كالانثى في الشهادة والميراث والدية وكذلك التحقت العقوبة بهذه الاحكام الثامن أن العقوبة تشبه العتق عن يماض بالاصل

المولود فانه رهن بعقيقته فالعقيقة تفكه وتعتقه وكان الاولى أن يعتق من الذ كرشاتين وعن الانثى بشاة كما أن عتق الانثيين يقوم مقام عتق الذ ذكر كما في جامع الترمذي وغيره عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا امرئ مسلم أعتق امرأ مسلمة كان فكاهه من النار يجزى كل عضو منه عضوا منه وأيا امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمات كانتا فكاهه من النار يجزى كل عضو منها عضوا منها وهذا حديث صحيح

(فصل) ذكر أبو

دحية هنا وزاد المبالغة فلم يقيد بالفسرين وقد بسط المصنف في المقصد الاخير الكلام فيه (صاحب المنذر) أي الازار وهو ما يشد به الوسط (صاحب المنبر) بكسر الميم من المنبر وهو الارتفاع (صاحب النعلين) في الانجيل وصفه بذلك (صاحب المراوة) بكسر الميم والعصا وبقي لا سنف (صاحب الوسيلة) درجة في الجنة كما في مسلم وقد مر (الصادق بما أمر الله) اسم فاعل من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا أخذ السيوطي من قوله تعالى فاصدع بما تؤمر أي ابن الامراء لا تخفي كما لا يهتم صدع الزجاجة المستعار منه ذلك التبليغ بجامع التأثير وقيل اظهره أو افضه أو فرق بالقرآن والدعاء الى الله وأوضح الحق وبينه من الباطل (الصادق) اسم فاعل من الصدق روى البخاري وغيره عن ابن مسعود حدثنا رسول الله وهو الصادق المصدوق قال ابن دحية كان الصادق المصدوق عالما اذ جرى مجرى الاسماء وهو من أسمائه تعالى قال ومن أصدق من الله حديثا وبقي في المصنف (الصبور) صيغة مبالغة من الصبر فعول بمعنى فاعل وهو الذي لا تحمله العجلة على المؤاخذه وكان شديد الصبر على أذى قومه مع حلمه عليهم امتثال لقوله تسليمة فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل وهو من أسمائه تعالى (الصدق) ذكره بعضهم أخذ من قوله وكذب بالصدق اذا جاءه (صراط الله) (صراط الذين أنعمت عليهم) حكاه الماوردي عن عبد الرحمن بن زيد في تفسير الآية (الصراط المستقيم) قاله الحسن وأبو العالية في تفسيرها كما يأتي للمصنف لانه الطريق الموصل اليه وبالسين لغة فيه كما مر (الصفوح) هو من صفحته في القرآن والتوراة والانجيل كما يأتي في المتن قال تعالى فاصفح الصفح الجميل فاعف عنهم واصفح وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي عند البخاري في بيان صفته في التوراة ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح (الصفوح عن الزلات) بالاعراض وترك التثريب والتجاوز قيل هو أبلغ من العفو لان الانسان قد يعفو ولا يصفح وقيل العفو أبلغ لانه اعراض عن المؤاخذه والعفو محو الذنب ومن لازمه الاعراض ولا عكس (الصفوة) بتثنية الصادق الحيار والخاصة وعند ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ألم أنت نبي الله وصفوته (الصفى) فاعل بمعنى مفعول وهو الذي يخبره الكبير من الغنيمة سمي به لان الله اصطفاه من خير خلقه كما مر أول الكتاب (الصالح) القيم بما يلزمه من الحقوق كما في المطالع وفي حديث الاسراء قول الملائكة له مرحبا بالصالح النبي الصالح وهي كلمة جامعة لما في الخير كله فعد نجمة وخسين منها اثنان من أسماء الله زاد الشامي صاحب التوحيد مصدرا وحدته اذا وصفته بالوحدانية قال بعضهم التوحيد الحكيم بان الله واحد والعلم بذلك صاحب زرم ذكره ابن دحية وابن خلوويه صاحب المدرعة ورد في الانجيل أي القتال والملاحم صاحب المشعر بفتح الميم وحكى الجوهري كسر الالف وقال ابن قرقول لم ير أي رواية قال النووي المعروف أنه مزدلفة كلها المصافيه من الشعائر وهي معالم الدين صاعد المراجع اسم فاعل من الصعود وهو الرقي الصديق أي الجميل صفة مشبهة من الصباحة وهي الحسن والجمال لانه أصبح الناس وأحسنهم الصدوق الذي يتكرر منه الصدق وهو الاخلاص وأول مراتبه استواء السر والعلانية الصديق بشد الدال أي المؤمن صيغة مبالغة من الصدق الصندي معملات بوزن عقرية السيد المطاع والبطل الشجاع أو الحليم أو الجواد أو الشريف الصين بالفتح وشدة التحمية وخفية النون من الصيانة حفظ الامور وحرزها لانه صان نفسه عن الدنس وحفظها عن طوارق الشك والمهوس

(حرف ض) الضارب بالحسام المثلوم يبيض الشامي للتكامل على معناه (الضحاك) الذي يسيل دماؤه العدو في الحرب كجاعة كما يأتي للمصنف (الضحوك) روى ابن فارس عن ابن عباس قال اسم النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة الضحوك القتال يركب البعير ويلبس الشملة ويجترى بالكسرة سيفة

داود في المراسيل قن

جعفر بن محمد عن أبيه
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال في العقيقة التي
عقها فاطمة عن الحسن
والحسين رضي الله عنهما
أن ابنيهما إلى بيت القابلة
برجل وكلوا وأطعموا
ولا تكسروا منها عظما

(فصل) وذكر ابن

أبي من حديث أنس

رضي الله عنه أن النبي

صلى الله عليه وسلم علق

عن نفسه بعد أن جاءته

النبوة وهذا الحديث قال

أبو داود في مسائله سمعت

أجد حديثهم بحديث

الهيثم بن جميل عن عبد

الله بن المثني عن ثمانية

عن أنس أن النبي صلى

الله عليه وسلم علق عن

نفسه فقال أجد عبد الله

ابن محرز عن قتادة عن

أنس أن النبي صلى الله

عليه وسلم علق عن نفسه

قال مهنا قال أجد هذا

منكر وضعف عبد الله

ابن المحرر

(فصل) ذكره أبو

داود عن أبي رافع قال

رأيت النبي صلى الله عليه

وسلم أذن في أذن الحسن

ابن علي حين ولدته أمه

فاطمة رضي الله عنها

بالصلاة

*(فصل في هديه صلى

الله عليه وسلم)*

في تسمية المولود وخاتمه

على عاتقه قال ابن فارس سمي بذلك لانه كان طيب النفس فكها على كثرة من يقد عليه من جفاة
العرب وأهل البوادي لا يراه أحد ذا ضجر ولا قلق ولكن لطيف في النطق رقيق في المسئلة ذكر ثلاثة
وزاد الشامي الضابط أي المحازم فهو راجع إلى معنى الحفيظ والمحافظة لانه يضبط ما يوحى إليه أي
يحفظه عن التغيير والتبديل الضارع المحاضع المتذلل المبتهل إلى الله لكثرة تضرعه وإبتئاله وخضوعه
واستكانته لعظمته قال تعالى واذكروا ربك في نفسك تضرع وخفية الضمين فعيل بمعنى فاعل وهو في
الاصول الكفالة والمراد الحفظ والرعاية لكفله بالشفاة لامتة حفظا ورعاية لهم الضيغ يفتح
المعجمتين بينهما ما تحتية ساكنة البطل الشجاع والسيد المطاع الضياء بالمد أشد النور وأعظمه
سمي به كالقرآن لانه يهدي بكل منه ما أصح باب العقول كما يهدي بالضوء في الظلمات قال عمرو بن
معد يكرب يمدحه

حكمة بعد حكمة وضياء * قد هدينا بنورهما من عماها

*(حرف ط * طاب طاب)* بالتكرير قال العزفي من أسماء في التوراة ومعناه طيب وقيل معناه ما
ذكر بين قوم الأطاب ذكره بينهم (الظاهر) المنزوع عن الناس يأتي للمصنف (الطبيب) فعيل بمعنى
فاعل من الطب وهو علاج الجسم والنفس بما ينزل السقم أي الذي يبرئ الأسقام وتذهب ببركته
جميع الآلام (طسم طس) ذكرهما ابن دحية والنسفي من أسمائه وجعاعة في أسماء الله (طه) ذكره
خلات في أسمائه وورد في حديث رواه ابن مرويه بسند ضعيف ويأتي للمصنف تفسيره وان المعتمد أنه
من أسماء الحروف (الطيب) بو زن سيد الطاهر أو الزكي لانه لا أطيّب منه ويأتي للمصنف وورد
اطلاقه على الله روى مسلم رفوعا أن الله طيب لا يقبل الاطياب اذ كرسعا وزاد الشامي الطراز المعلم أي
العلم المشهور الذي يهدي به سمي به لانه يهدي هذه الأمة كما يشرف الثوب بالطراز المعلم بالبناء للمفعول
المرسوم من العلامة وهي ما يميز به الشيء عن غيره الطهور كصبور أي الطاهر في نفسه المطهر لغيره لانه
سالم من الذنوب والعيوب مطهر لامتة

*(حرف ظ * الظاهر)* الجلي الواضح أو القاهر من ظهرف لان على فـ لان اذا قهره وهو من أسمائه
تعالى ومعناه الجلي الموجودات بالآيات والقدرة ويأتي للمصنف (الظفور) فعول بمعنى فاعل صيغة
مبالغة (من الظفر) بالتحريك (وهو الفوز) مجازا وأصله لغة من ظفر اذا نشب ظفره بالشيء على ما
يفيده الشامي لكن مقتضى المختار أن غمز الظفر انما يقال فيه التظفير من ظفر مثـ دد لا الظفر الذي
هو مصدر ظفر مخففا ثم هـ ذا الاسم ثابت في كثير من نسخ المصنف كما ذكرنا وسقط في بعضها فذكر
اسمين واحدا من أسماء الله تعالى

*(حرف ع * العابد)* اسم فاعل من عبد اذا أطاع قال تعالى واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين
ومواظبته على العبادة تواترت بها الأحاديث (العادل) المستقيم الذي لا جور في حكمه ولا ميل من العدل
مذا الجور (العظيم) الجليل الكبير وقيل عظمة الشيء كونه كاملا في نفسه مستغنيا عن غيره وهو من
أسماء الله تعالى (العاقى) المتجاوز عن السيئات الماسح بالزلات والمخاطبات (العاقب) أي آخر
الانبياء ويأتي للمصنف وكذا (المالم) اسم فاعل أي المدرك للحقائق الدنيوية والاخرية وهو من
أسمائه تعالى (علم الايمان) بفتحين علامته التي يهدي بها اليه (علم اليقين) أي علامته ودليله
والسبيل الموصل اليه واليقين بمعنى العلم الحقيقي والتحقيق وقد يكون مجرد علم وقد يكون مع كشف
وشه ودغم يختلف قوة وضعف بحسب الشعور بالغير وعدمه فلذا انقسم إلى علم اليقين وعين اليقين
وحق اليقين وهذا الاختلاف في اليقين من حيث هو وما يقينه صلى الله عليه وسلم فهو الأقوى الأعلى

قد تقدم قوله في حديث
قتادة عن الحسن عن
سمرة في العقيقة تذبح
يوم سابعه ويسمى قال
اليموني تذاكرنا لكم سمي
الصبي قال لنا أبو عبد الله
بروي عن أنس أنه يسمى
لثلاثة وأماسرة فقال
يسمى اليوم السابع
فاما الختان فقال ابن
عباس كانوا لا يختنون
الغلام حتى يدرك قال
اليموني سمعت أجد
يقول كان الحسن يكره
أن يختن الصبي يوم
سابعه وقال حنبل إن أبا
عبد الله قال وإن ختن يوم
السابع فلا بأس وإنما
كره الحسن لثلاثة يشبه
باليهود وليس في هذا شيء
قال مكحول ختن إبراهيم
ابنه اسحق لسبعة أيام
وختن اسمعيل لثلاث
عشر سنة ذكره الحلال قال
شيخ الإسلام ابن تيمية
فصار ختان اسحق سنة
في ولده وختان اسمعيل
سنة في ولده وقد تقدم
الخلاف في ختان النبي
صلى الله عليه وسلم متى
كان ذلك
* (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم) *
في الاسماء التي ثبتت
عنه صلى الله عليه وسلم
انه قال أخرج اسم عند الله
وجل يسمى ملك الاملاك
لاملك الا الله وثبت عنه

(العالم بالحق) أي الله سبحانه حق العلم أو بالحكامه ووحية كذلك (العامل) قال السيوطي لعلمه ماخوذ
من قوله قل يا قوم اعلموا على مكانتكم في عامل وروى الترمذي في الشمائل عن عائشة كان عمله ديمة
وأيكم يطيق ما كان يطيق (عبد الله) يأتي للمصنف مبدو ط (العبد) ماخوذ من نحو سبحان الذي أسرى
بعبدته سمي به لانه الكامل في العبودية (العدل) ذكره ابن دحية أي الدين الكافي في الشهادة والمستقيم
مصدر في الاصل وهو من أسمائه تعالى ومعناه البالغ في العدل ضد المجرور أو في الاستقامة أقصى غايته
أو الفاعل لما يربد الماضي حكمه في العبد (العربي) روى الحسن بن عرفة في حديث الاسراء أن
موسى قال مرحبا بالنبي العربي بنسبه الى العرب خلاف العجم (العروة الوثقى) العقد الوثيق الحكم في
الدين أو السبب الموصل الى الله يأتي للمصنف أن السلمي حكى انه صلى الله عليه وسلم المراد بالآية
(العزيز) جليل القدر أو الذي لا نظير له أو المعز لغيره كما يأتي للمصنف أو الممتنع الغالب وهو من أسمائه
تعالى (العفو) مثل العافي لكنه أبلغ منه دلالة على الكثرة والتكرير والعافي على أصل العفو
سمي به لانه أكثر الناس عفوا وتجاوزا وهو من صفاته في القرآن والتوراة والانجيل كما يأتي للمصنف
وقال حسان يمدحه في مرثيته

عفو عن الزلات يقبل عذرهم * فان أحسنوا فالله بالخير أجود
(العطوف) الشفوق لكثرة شفقه على أمته مورأفته بهم كما يأتي للمصنف قال حسان
عطوف عليهم لا يثني جناحه * الى كنف يحنو عليهم ويمهد

(العاليم) الذي له كمال العلم وثباته سمي به لما حاز من العلم وحواه من الاطلاع على ملكوت السموات
والارض والكشف عن الغيبات وأوتي علم الاولين والآخرين وأحاط بمافي الكتب المنزلة وحكم
الحكماء وسير الامم الماضين مع احتوائه على لغة العرب وغريب ألفاظها وضروب فصاحتها وحفظ
أماها وأمنها لها وأحكامها ومعاني أشعارها مع كماله في فنون العلوم صلى الله عليه وسلم وهو من
أسمائه تعالى (العلي) من أسماء الله فعيل من العلوه وهو البالغ في علو المرتبة الى حيث لا رتبة الا وهي
منحطة عنه وهو في حقه صلى الله عليه وسلم كذلك لكن تحمل الرتبة على اللاتفة بالشر (العلامة)
بالتخفيف الشاهد والعلم الذي يهتدى به ويستدل به على الطريق سمي بذلك لانه دليل على طريق
الهدى (عين العز) بمجمله مكسورة وزاى منقوطة أي العز كل مجوع فيه فلا عز الا بعزمه وجوز أنه العز
بضم المعجمة مقورا بـ لا نقط جع أغرم من الغرة أي خيار الخلق وأكرمهم من الانبياء والمرسلين
والملائكة اذ آدم من دونه تحت لوائه أو المراد بالغر أمته لبعثهم غرا محجلين أي انه أشرفهم ورئيسهم
والاول ابلغ وأولى (عبد الكريم) اسمه عند أهل الجنة (عبد الجبار) عند أهل النار ولا تخفى المناسبة
(عبد الحميد) عند أهل العرش (عبد الحميد) عند سائر الملائكة (عبد الوهاب) عند الانبياء (عبد
القهار) عند الشياطين (عبد الرحيم) عند الجن (عبد الخالق) اسمه في الجبال (عبد القادر) اسمه في
البر (عبد المهيمن) في البحر (عبد القدوس) عند الحميتان (عبد الغياث) عند الهوام (عبد الرزاق)
عند الوحوش (عبد السلام) عند السباع (عبد المؤمن) عند البراثم (عبد الغفار) عند الطيور كذا روى
عن كعب الجبار كما يأتي في المتن وهو من الاسماء التي ذكرت ثمانيا وثلاثين في هاستة من أسماء الله
تعالى وزاد الشامي العارف أي الصبور كما في الصحاح أو العالم العاضد أي المعين اسم فاعل من عضده
اذا أعانه وأصله الاخذ بالعضد ثم استعير للمعين يقال عضدته أي أخذت بعضده وقويته العائل الفقير
قال تعالى ووجدك عائلا فأغني أي بما أفاء عليك من الغنائم أو أغني قلبك وفي تسميته بالعائل بعد الغنى
نظر أي لنصه فيها على انه أغناه بعد ذلك فزال عنه ذلك الوصف فلا يجوز وصفه به بعد العدة بالضم

انه قال أحب الاسماء الى

الله عبد الله وعبد الرحمن
وأصدة هارث وهمام
وأقبحه ارب ومرت وندت
عنه انه قال لا تسمين
غلامك يسارا ولا
رباحا ولا نجحوا ولا أفلح
فانك تقول أنت هو
فلا يكون فيك - ول لا
وندت عنه انه غير اسم
عاصية وقال أنت جميلة
وكان اسم جويرية برة
فغيره رسول الله صلى الله
عليه وسلم باسم جويرية
وقالت زينب بنت أم
سلمة نهي رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن
يسمى بهذا الاسم فقال
لا تزكوا أنفسكم الله أعلم
بأهل البر منكم وغير اسم
أصم بزرعة وغير اسم
أبي الحكم بابي شريح وغير
اسم خزن جند سعيد
وجعله سهلا فاني وقال
السهل يوطأ ويمتن قال
أبو داود وغير النبي صلى
الله عليه وسلم اسم
العاصي وعز بروع - له
وشيطان والحكم وغراب
وخباب وشهاب فسماه
هشاما وسمى حراسلما
وسمى المضطجع المنبت
وأرضا عفرة - سماها
خضرة وشعب الضلالة
سماه شعب الهدى وبنو
الزينة سماهم بنو الرشدة
وسمى بني معاوية بني
الرشدة

الذخيرة المعدل كشف الشذائذ والبلايا المرصد لما طاة الحن والرزيا يسمى بذلك لانه ذخرا أمته في القيامة
والمتكفل لها بالنجاة ١ العزيز أي القوى الذي لا يغلب ولا يقهر أو الغالب العصمة بكسر فسكون
الذي يستمسك الاولياء بحبله وتلوذ العصاة بحماه فهي بمعنى عاصم كرجل عدل أي عادل أو بمعنى
معصوم اسم مفعول من العصمة كاللقمة بمعنى الملقوم وحقيةقتها كما في المواقف في حق الانبياء كلهم
صلوات الله عليهم وسلامه أن لا يخلق الله فيهم ذنبا عصمة الله في الفردوس بلا سندن أنس مرفوعا أنا
عصمة الله أنا حجة الله العفيف الكاف عن المكره والشبهة وهو أعنف الناس وموصوف به في
الكتب القديمة العلم بفتح حين المهتمدي به العماد السيد المعتمد عليه العمدية أي الشجاع البطل المطاع
العين تطلق بالاشترار على الباصرة تسمى به لانه ليعبر أمته بطرق الهدى أو لشرفها به على الامم كما
شرف الرأس بالعين على الجسد ودعوى الذهب وخيار كل شيء لانه أشرف الانبياء وأفضلهم ومنه فلان
عين الناس أي خيارهم وعلى السيد لانه سيد الناس والكبير في قومه لانه أجل الخلق وأعظمهم وعلى
الإنسان كقولهم ما بها عين أي أحد من تسمية الخاص باسم العام لانه عليه السلام أشرفهم وعلى المساء
الجاري لانه طاهر في نفسه مطهر لغيره وعلى الجماعة من الناس لمهاجرة وشدة جلالة صلى الله عليه وسلم
وعلى ينبوع المساء لعلوه وشرفه وكثرة نفعه عليه السلام انتهى ملخصا

* (حرف غ * الغالب) القاهر اسم فاعل من الغلبة القهر وهو من أسمائه تعالى أي البالغ مراده من
خلقه أحبوا أم كرهوا (الغفور) في التوراة من صفاته ولكن يعفو ويغفر وهو من أسمائه تعالى
وهو بمعنى الغفار أي الساتر لذنوب من أراد من المؤمنين فلا يظهرها بالعقاب عليها قال الغزالي الغفور
ينبغي عن نوع مبالغة ليست في الغفر فانه ينبغي عن تكرار المغفرة وكثرة الغفر عن وجودها
وكمالها فعنه كامل الغفران حتى يبلغ أقصى الدرجات ٢ قال ابن طلحة النحوي صيغ المبالغة
تفاوتت فغفور لمن كثر منه الفعل وفعل لمن صار له كالطبيعة (الغني) قال تعالى ووجدك عائلا
فأغني من الغني بالقصر وهو ارتفاع الحاجات وليس الاله سبحانه وقلتها كقوله صلى الله عليه وسلم
الغني غني النفس وكثرة المال كقوله ومن كان غنيا فليست عفف وهو من أسمائه تعالى أي الذي
لا يحتاج الى شيء ويحتاج اليه كل شيء قال الغزالي ومعناه في الخلق الذي لا حاجة له الا الله تعالى
وكذلك كان نبينا صلى الله عليه وسلم (الغني بالله) عن كل ما سواه (الغوث) النصير الذي
يستغاث به في الشدائد والملمات ويستعان به في النوازل والمهمات (الغيث الغياث) ذكرهما
ابن دحية والغيث المطر الكثير لانه كان أجود بالخير من الریح المرسله لكم استسقى فلمطر وافي
الحين فذكر سبحانه ثلاثا من أسمائه تعالى وزاد الشامي العظيم بطاين بوزن زبرجد
الواسع الاخلاق الخليم

* (حرف ف * الفاتح) يأتي للمصنف وهو من أسمائه تعالى لقوله وأنت خير الفاتحين وقال ثم يفتح
بيننا بالحق وهو الفاتح قاله عياض وغيره (الفار قليط وقيل بالباء) الموحدة أوله (و قد قدم) ويأتي
للمصنف (الفارق) قال العزفي هو اسمه في الزبور عنه يفرق بين الحق والباطل وقال عبد الباسط
البلقيني ٣ هو صيغة مبالغة والفارق اسم فاعل من الفرق وهو الفصل والابانة (الفاتح) بمعنى
الفاتح الا أنه أبلغ منه أو الناصر ومنه ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح أي النصر وهو من أسمائه تعالى

١ قوله العزيز في جعله زائدا نظرا فان المصنف قد ذكره

٢ قوله قال ابن طلحة الخ الذي يظهر من عبارته أنه بعكس ما قاله الغزالي تأمل اه

٣ قوله هو صيغة فيه نظرا اه

الباب لما كانت الاسماء
قوالب للعاني ودالة
عليها اقتضت الحكمة
أن يكون بينها وبينها
ارتباطا وتناسعا ما وأن لا
يكون معها بمنزلة الاجنبى
الخص الذى لا تعلق له
بها فان حكمة المحكم
تأتى ذلك والواقع يشهد
بمخلافه بل للاسماء تأثير
فى المسميات والمسميات
تأثر عن أسمائها فى
الحسن والقبح والخفة
والثقل واللاطفة
والكدافة كما قيل
وقل ان أبصرت عينك
ذا لقب

الا ومعناه ان فكرت فى
لقبه

وكان صلى الله عليه وسلم
يستحب الاسم الحسن
وأمر اذا أبردوا اليه بزيادته
أن يكون حسن الاسم
حسن الوجه وكان يأخذ
المعاني من أسمائها فى
المنام واليقظة كما رأى
انه وأصحابه فى دار عقبة
ابن رافع فاتوا برطب من
وطب ابن طاب فاوله بان
لهم العاقبة فى الدنيا
والرفعة فى الآخرة وان
الدين الذى قد اختاره
الله ثم قد أرطب وطاب
وتناول سهولة أمرهم يوم
المحديبية من مجى
سهيل بن عمرو اليه
وندى جماعة الى علي

أى الذى لا يعلق وجهه النعم بالعصيان ولا يترك إيصال الرحمة بالنسيان أو الذى يفتح على النفوس باب
توفيقه وعلى القلوب باب تحقيقه أو الذى يفتح بمعانيته كل معضل ويكشف بهدايته كل مشكل
(الفاروق) كثير الفرق بين الحق والباطل (الفجر) لتفجر الايمان منه كما يأتى للصنف (الفرط)
بفتح الراء لقوله صلى الله عليه وسلم أنا فرط لكم وأنا شهيد عليكم رواه البخارى وهو السابق الى المساء يهتدى
للواردين المحوض وسقى لهم فضر ب صلى الله عليه وسلم مثلاً من تقدم أصحابه يهتدى لهم ما يحتاجون اليه
كذا فسره أبو عبيد بن ربيعة رواه مسلم أنا الفرط على المحوض وقال معناه أنا أمامكم وأنتم ورائى وهو
يتقدم أمتة شافعا (الفصيح) فعيل من الفصاحة وهى لغة البيان واصطلاحا خلوص الكلام من
ضعف التأليف وتناثر الكلمات والتعقيد وهذا باعتبار المعنى واما باعتبار اللفظ فهو كونه على السنة
الفصحاء الموثوق بعربيتهم (فضل الله) المعنى بقوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان
الا قليلا فى قول حكاه الماوردى (فوائح النور) أى المظهر للعلوم الكثيرة فكان اظهرها لكل عا لم يفتح
فعبير بالجمع فعد عشر امثها اثنان من أسماء الله تعالى وزاد الشامى الفاضل أى المحسن الكامل العالم اذ
الفضل بر دمعنى العلم قال تعالى ولقد آتينا داود منا فضلا أى علما الغائى بالمعجز الخبير من كل شى لانه
خيار الخلق الفخر بالخاء المعجمة العظيم الجليل القدع بمهملتين بوزن جعفر الحسن الجميل الفرد أى
المنفرد بصفاته الجميلة الفضل الاحسان لانه فضل الله ومنته على هذه الامة بل وعلى غيرها أو الفاضل
أى الشريف الكامل الفطن بكسر الميم حلة الحاذق من الفطنة الفهم بضم الفيم بفتح القيس ٢ أو بدون
اكتساب الفلاح قال العزفى هو اسمه فى الزبور وتفسيره يحق الله الباطل قال السيوطى وكأنه غير
عربى اذ الفلاح لغة الفوز والنجاح قال النووى ليس فى كلام العرب أجمع للخير من لفظ الفلاح ولا
يبعد أن يكون هو اللفظ العربى سمي به لما جمع فيه من خصال الخير التى لم تجتمع فى غيره أولا نه سبب
الفلاح الفهم ككتف السريخ الفهم وهو لغة علم الشى وعرفانه بالقلب فتنة المسلمين ذكره السيوطى
وكانه أخذ من قوله صلى الله عليه وسلم أنا فتنة المسلمين رواه أبو داود والترمذى وحسنه

(حرف ق) القاسم أى الذى يقسم الامور فى جهاتها والمعطى اسم فاعل من القسم وهو العطاء روى
البخارى مرفوعا إنما أنا قاسم والله معطى (القاضى) المحاكم اسم فاعل من القضاء وهو فصل الأمور به
سمى به لان من خصائصه أنه يقضى بلا دعوى ولا بينة قاله ابن دحية مستدل بحديث فى مسلم وأن يحكم
لنفسه وولده وتقبل شهاده من شهد له كما فى قصة خزيمه ولا يكره القضاء ولا الافتاء فى حال غضبه
لعصمته (القائد) الطائع اسم فاعل من القنوت وهو لزوم الطاعة مع الخضوع أو الخاشع أو طويل
القيام فى صلاته (قائد الخير) بالمعز جالبه الى أمتة أو جالبهم اليه ودأبهم عليه أخذ السيوطى من قول
ابن مسعود قائد الخير فى حديث تعليمه الصلاة عليه المروى فى ابن ماجه وقد سبق لفظه (قائد الغر)
جمع أغر من الخيل ماله غرة أى بياض فى الجبهة (المجلى) بيض القوائم والمراد أمتة الى الجنة روى
الشيخان ان أمتى يدعون يوم القيامة أغرا مجلى من آثار الوضوء (القائل) المحاكم لانه ينفذ قوله
أو الهب بمهمل وموحدة من قال بالشى أى أحبه واختص به (القائم) هو بمعنى القيم أى (القاتل)
روى ابن فارس عن ابن عباس قال اسم النبي صلى الله عليه وسلم فى التوراة أجد الضحوك القتال
قال ابن فارس سمي به لمحرمه على الجهاد ومسا رعتة الى القتال (القتول) بمعنى ما قبله فانه لما
من صيغ المبالغة فاصلىح توجيها لا حده ماصلىح لا آخر (قثم) بضم قيم ففتح المثناة أى جامع
الخير كما قال عياض أو من القثم الاعطاء لمجوده وعطائه كما قال ابن الجوزى كما يأتى للصنف وكذا
(القنوم) وروى المحمري مرفوعا أنا نى ملك فقال أنت قثم وخلفك قثم ونفسك مطمئنة

٢ قوله أو بدون اكتساب هكذا فى النسخ باو ولا مغايرة بينه وبين ما قبله فاعلمها بحرفه عن أى تأمل اه

ثلاثة فقام رجل يحلبها

فقال ما اسمك قال مرة
فقال اجلس فقام آخر
فقال ما اسمك قال اظنه
حرب فقام اجلس فقام
آخر فقال ما اسمك
فقال بعش فقام احلبها
وكان يكره الامكنة
المنكرة الاسماء ويكره
العبور فيها كما رقي بعض
غزواته بين جبلين
فسال عن اسمائهما
فقالوا فاضع وغز فعذر
عنهما ولم يحز بينهما ولما
كان بين الاسماء
والمسميات من الارتباط
والتناسب والقربة
ما بين قوال الاشياء
وحقائقها وما بين
الارواح والاجسام من
العقل من كل منهما
الى الآخر كما كان اباس
ابن معاوية وغيره يرى
الشخص فيقول ينبغي
ان يكون اسمه كيت
وكيت فلا يكاد يخطئ
وضد هذا العبور من
الاسم الى مسماه كما سال
عمر بن الخطاب رضي
الله عنه رجلا عن اسمه
فقال جرة فقال واسم
أبيك قال شهاب قال
فتركتك قال بحرة النار
قال فابن مسكنك قال
بذات لظى قال اذهب
فقد احترق مسكنك
فذهب فوجد الامر كذلك
فغير عمر من الالتفات الى

(قدم صدق) قال زيد بن اسلم وغيره في قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق هو محمد
صلى الله عليه وسلم (القرشي) نسبة الى قر يش (القريب) الذي من الله تعالى قال ثم دنا فتدلى اومن
الناس لتواضعه وهو من اسمائه تعالى واذا سالك عبادي عنى فليقر بى اى بالعلم لا يخفى عليه شئ
من احوالهم (القمر) الكوكب المعروف لانه جلاظمة الكفر بنور الهداية (القيم) بالتحقية كما روى
في حديث عند الديلمي (ومعناه الجامع) لما كرم الاخلاق (الكامل) فيها أو الجامع لشمل الناس
بالبغية بينهم وجمع شتاتهم لان القيم يكون بمعنى السيد لقيامه بأمر الناس وامر الدين كما قال جريرة بضم
الجيم وفتح الراء وسكون التحتية فوحدة مصغر الاسدي لما قدم عليه صلى الله عليه وسلم

بدلت ديناً بعد دين قد يدنم * كنت من الذنوب كائن في ظلم

بأنيم الدين أقمننا نسقم * فان أصادف ما شافلسن أنتم

فهذا وجه الرواية ان صحت (و) لكن قال عياض في الشفاء (صوابه) ثم (بالمثلثة بدل الياء) فيما أرى
وهو أشبه بالتفسير لكن في كتب الانبياء ان داود قال اللهم ابعث لنا محمداً يقيم السنة بعد الفترة فقد
يكون القيم بمعناه انتهى أى بمعنى المقيم السخنة المح فيكون اسماً آخر غير ثم فعلى المصنف مؤاخذه لان
المصوب لم يحزم بالتصويب بل قال فيما أرى أى أظن ولم يستمر عليه بل استدرك والقيم من اسمائه
تعالى كما في حديث أنت قيم السموات والارض قال ابن دحية وهو بمعنى القائم وابلغ منه والفرق بينه
و بين القيوم والقيام انهما يختصان به تعالى لما فيهما من الابلية ولا يستعملان في غير المدح بخلاف
القيم (القوى) صفة مشبهة أى الشديد المتمكن وهو من اسمائه تعالى وباقى للمصنف فعد ثمانية عشر
فيها اثنان من اسمائه تعالى زاد الشامي القارى أى الكريم المجود اسم فاعل من القرى بالكسر مع
القصر وبالفتح مع المد وهو البذل للاضياف القاد بالهمز الذى يقود الناس أى يقدمهم فيسلط بهم
طريق الهدى ويعدل بهم عن سبيل الردى وفي الترمذى مرفوعاً وانا فائدكم اذا فرغوا قدما يا هو اسمه
في التوراة ومعناه الاول السابق القسم القطب

(حرف ل * كافة الناس) قال تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس قال الزمخشري الا رسالة عامة
محيطه بهم لانها اذا شملتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد (الكفيل) السيد المتكفل بأمو رقومه
واصلاح شأنهم فعمل من الكفالة الضمان لتكفله لأمته بالغفران والنجاة بما ادخلهم من الشفاعة
أو بمعنى مفعول كجرى وكحيل لان الله تكفل له بالنصر والظفر أو بمعنى الكفل وزن طفله وهو
الرحمة والنعمة لانه رحمة للخلق ونعمة لهم من الحق (الكامل في جميع أموره) خلقاً وخلقاً ومنه
العبادات وغيره وقد كان خلقه القرآن (الكريم) المجود المعطى أو الجامع لانواع الخير والشرف
أو الذى أكرم نفسه أى طهرها عن التدنس بشئ من المخالفة و مران أحد القولين في انه لقول رسول
كريم انه محمد صلى الله عليه وسلم ووجه المصنف فيما يأتى قريباً وهو من أسماء الله أى المتفضل أو
العفو أو العلى أو الكبير وكلها صحيحة في حقه صلى الله عليه وسلم (كهيص) ذكره ابن دحية في اسمائه
وغيره في أسماء الله تعالى فهى خمس واحد من اسماء الله تعالى وزاد الشامي الكاف بشد الغاء أى الذى
كف الناس عن المعاصى وليس بمعناه المرسل الى الناس كافة لان كائفة لا يتصرف منه فعلى فيكون
٢ اسم فاعل قاله ابن دحية الكافة أى الجامع المحيط والهاء للبالغة اسم فعل من الكف المنع أو مصدر
كالعافية الكافى اسم فاعل من الكفافية سد الخلة و بلوغ المراد في الامر لانه سد خلل أمته بالشفاعة يوم
الحساب وبلغهم رادهم أولانه كفى شر أعدائه فيكون المراد المكفى بفتح الميم وهو سائق كعيشة راضية

٢ قوله اسم فعل هكذا في النسخ ولعله محرف والاصل اسم فاعل اه

أرواجها ومعانيها كما عبر
النبي صلى الله عليه وسلم
من اسم سهيل الى سهولة
أمرهم يوم المحمدية
فكان الأمر كذلك وقد أمر
النبي صلى الله عليه وسلم
أمنه بتحسين أسمائهم
وأخبر أنهم يدعون يوم
القيامة بها وفي هذا والله
أعلم تنبيه على تحسين
الأفعال المناسبة لتحسين
الاسماء لتكون الدعوة
على رؤس الاشهاد بالاسم
الحسن والوصف المناسب
له وتامل كيف اشتق
للنبي صلى الله عليه وسلم
من وصفه اسمان
مطابقان لمعناه وهما
أحمد ومحمد فهو لكثرة ما
فيه من الصفات الحمودة
محمد وشرها وفضلها
على صفات غيره أحمد
فارتبط الاسم بالمسمى
ارتباط الروح بالجسد
وكذلك تكنيته صلى
الله عليه وسلم لآبي المحم
ابن هشام بابي جهل
كنية مطابقة لوصفه
ومعناه وهو أحم الخلق
بهذه الكنية وكذلك
تكنية الله عز وجل
لعبد العزى بابي لهب
لما كان مصيره الى نار
ذات لهب كانت هذه
الكنية أليق به وأوفق
وهو بها أحق وأخلق
ولما قدم النبي صلى
الله عليه وسلم المدينة

الكثير الصمت أى القليل الكلام فيما لا يجدى نفعا كنديدة قال ابن دحية هو اسم في الزبور
الكثرة في الأصل المال أو الشيء النفيس سمي به لنفاسته أولانه حصل له سعادة الدارين الكوكب
سيد القوم وفارسهم أو النجم المعروف سمي به لوضوح شريعته وشموه وملته
*(حرف ل * اللسان) المراد هنا المتكلم عن القوم سمي به لانه لشدة بلاغته وفصاحته كأن مجموعته
لسان وحكى أن المراد بقول الخليل واجعل لى لسان صدق في الآخرين محمد صلى الله عليه وسلم
والمعنى انه سال ربه ان يجعل من ذريته من يقوم مقامه بالحق ويدل عليه فاجبت دعوته بالمصطفى
وزاد الشامي اللبيب أى القطن العاقل الذكى اللسان بوزن كتف القصيح البليغ اللوذعى أى
الذكى القصيح المحيد الذهن كانه يلذع بالنار من توقد كانه الليث بثلاثة الشديد القوى أو السيد
الشجاع أو اللسان البليغ
*(حرف م * الماجد) المفضل الكثير الجود أو الحسن الخلق السمع أو الشريف اسم فاعل من المجد
وهو سعة الشرف وكثرة العوائد قال ياس بن سلمة بن الاكوع

سمع الخليفة ماجد وكلامه * حق وفيه رجة ونكال
وهو من اسمائه تعالى قال الغزالي الماجد والجيد هو الشريف لذاته الحميد فعاله الجزيل عطاؤه ججمع
معنى المجيل والوهاب والكريم (ما ذماذ) بيم فالج ذال معجمة منونة ثم ميم فالج معجمة أى طيب
طيب كما ياتي للمصنف قال الشمني والميم مفتوحة وهو غير مهموز (المؤمل) بفتح الميم أى المر جوخيره
(الماسي) فقدم معناه ويأتى للمصنف (المامون) بالهمزة اسم مفعول من الائتمان وهو الاستحفاظ أى
الذى يوثق بامانه وديانته سمي بذلك لانه لا يخاف من جهته (المانيح) المعطى اسم فاعل من منح اذا
أعطى الجزيل وأولى الجليل (الماء المعين) بفتح الميم وهو الظاهر الجارى على وجه الارض فعيل
بمعنى فاعل (المبارك) العظيم البركة وهى لفظ جامع لانواع الخير ومنه انا أنزلناه فى ليلة مباركة ويأتى
للمصنف وقال حسان

صلى الاله ومن يحف بعشره * والطيون على المبارك أحمد
سمى بذلك الماجد جعل الله فى حاله من البركة والثواب وفى أصحابه من الفضائل وفى أمته من زيادة القدر
على الامم (المبتل) المتضرع المتذل من الابتهاال التضرع وقيل فى قوله تعالى ثم نبتهل أى نخلف فى
الدعاء (المبرأ) المنزه المبعدين كل وصف ذميم (المبشر) اسم فاعل من البشارة الخبر السار وأما مبشرهم
بعذاب أليم فبمعنى انذرهم استعيرت البشارة للانذار بادخاله فى جنسها تها كما واستهزاء (مبشر
اليائسين) بمعنى ما قبله (المبعوث بالحق) أى المرسل به (المبعوث) اسم مفعول من البعث الارسل
(المبلغ) المؤدى الرسالة كما أمر يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك كما أشار له المصنف فيما ياتي
(المبيح) لأمته ما حرم على الأمم السابقة كما ياتي بيانه فى الخصائص (المبين) بكسر الباء وخفة الياء
السالك من أبان الشيء اذا أظهره كما قال تعالى حتى جاءهم الحق ورسول مبين وقل انى أنا النذير المبين
وبشد التحية اسم فاعل من التبين وهو الاظهار قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم أفادهما المصنف
فيما يجيى تبعا لعياض فقصر الشامي فى الاختصار على الثانى (المتين) القوى الشديد ومنه جبل متين
وهو من اسمائه تعالى أى القوى السلطان البالغ أقصى مراتب القدرة والامكان (المبتل) الخلفى
المنقطع الى الله بجمادته قال تعالى وتبتل اليه تبديلا (المتبسم) من التبسم وهو البشاشة لانه كان يلقي
الناس بالبشر وطلاقة لوجه مع حسن العشرة ويرحم الله الغافل

بشاشة وجه المرء - يمر من القرى * فكيف الذى ياتي به وهو ضاحك

واسمها يشرب لا تعرف

بغير هذا الاسم فغيره
بطيية لما زال عنها ما في
لفظ يشرب من التثريب
بما في معنى طيبة من
الطيب استحققت هذا
الاسم وازدادت به طيبا
أحرفا نرطيبها في استحقاق
الاسم وزادها طيبا الى
طيبها ولما كان الاسم
الحسن يقتضى مسماه
ويستدعيه من قرب قال
النبي صلى الله عليه
وسلم لبغض قبائل
العرب وهو يدعوه
الى الله وتوحيد يابى
عبد الله ان الله قد حسن
اسمكم واسم أبيكم فانظر
كيف دعاهم الى عبودية
الله بحسن اسم أبيهم
وبما فيه من المعنى
المقتضى للدعوة وقام
أسماء الستة المبارزين
يوم بدر كيف اقتضى
القدر مطابقة أسمائهم
لاحوالهم يومئذ فكان
الكفار شبيبة وعتبة
والوليد ثلاثة أسماء من
الضعف فالوليد له بداية
الضعف وشبهة له نهاية
الضعف كما قال تعالى الله
الذى خلقكم من ضعف
ثم جعل من بعد ضعف
قوة ثم جعل من بعد قوة
ضعفا وشبهة وعتبة من
العتب فدلّت أسماءهم
على عتب يحمل بهم
وضعف ينالهم وكان

(المتربص) ذكره الشمس البرماوى في رجال العمدة أخذ من قوله تعالى أمره أن يقول للكفار
فتربصوا انى معكم من المتر بصين أى انتظر واحصول ما تتمنونه لى فانى منتظر وعد ربي من النصر
عليكم والظفر بكم (المترحم) اسم فاعل من ترحم (المتضرع) فى الدعاء الخاضع لله (المتقى) اسم فاعل من
اتقى (المتلوع عليه) من التلاوة لأن جبريل كان يتلوعا عليه القرآن فى يدا رسله (المتجدد) قال تعالى ومن
الليل فتمجد به (المتوسط) المتردد فى الشفاعة بين الله وبين الامة (المتوكل) الذى يكمل أمره الى الله فاذا
أمره بشئ نهض بلا جزع قاله ابن دحية وهو من أسمائه فى التوراة كما فى البخارى عن عبد الله بن عمرو
ابن العاصى بلغنى أنت عبدى ورسولى سميتك المتوكل وفى التنزيل وتوكل على الله وتوكل على الحى
الذى لا يموت (المثبت) بكسر الباء مبني للفاعل أى لمن اتبعه على الدين أو بقته مبنيا للمفعول من
الثبت وهو التمكن والاستقرار قال تعالى ولولا أن ثبتناك سمى بذلك لأن الله ثبت قلبه على دينه وهما
اسمان له كما فى الشامية (محباب) وفى الشامى بزيادة أل أى والمعطى سؤله (محبب) اسم فاعل من أجاب
وزاده الشامى أل (المهتبي) اسم مفعول من الاجتباء وهو الاصطفاء كما فى الصحاح (المهجير) من أجار أى
أنقذ من استجار به وأغاث من استغاث به (المحرض) بكسر الراء المشددة فضاء معجمة على القتال
والجهاد أو العبادة أى المحث على ذلك قال تعالى يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال (المحرم) المتولى
عن الله التحريم كما قال السيوطى أو للظلم وهو مجاوزة الحد كما قال غيره (المحفوظ) من المحفظ لانه محفوظ
من الشيطان روى البخارى أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لى فشد على
بقطع الصلاة على فامكننى الله منه وفيه دليل على حفظه منه وسئل لم يفر منه كما قال صلى الله عليه وسلم
لعمرو ما قيلك الشيطان سالكا فجا الاسلك فجا غيره رواه الشيخان وأجيب بانه لما صم صلى الله عليه
وسلم منه ومن مكره وحفظ من كيدته وغذره وأمن من وسواسه وشربه كان اجتماعه به وهروبه منه سببين
فى حقه ولما لم يبلغ عمر هذه الرتبة العلية كان هروبه منه أولى فى حقه وأتقن لزيادة حفظه وأمكن لدفع
شره على انه يجوز جل الهارب من عمر على غير قرينه اما هو فلا يهرب منه بل لا يفارقه لانه وكل به كغيره
انتهى (المحلل) شارع الجلال وهو ما أذن فى تناوله شرعا (محمد) الاسم الاول كما ياتى (المحمود) المستحق
لان يحمد لاسكثرة خصاله الحميدة وياتى (المخبى) بكسر الباء المبلغ عن الله ما أوحى اليه (المختار) اسم
مفعول من الاختيار وهو الاصطفاء كما فى الصحاح روى الدارمى عن كعب الاحبار قال فى السطر الاول
من التوراة محمد رسول الله عبدى المختار لافظ ولا غليظ ولا صخاب بالاسواق ولا يجرى بالسبيبة السبيبة
(المخصوص بالشرف) الكامل (المخصوص بالعزيز) الكامل (المخصوص بالمجد) الكامل الذى لم يضل
غيره الى كل من الثلاثة فلا ينافى ان كل الانبياء لهم شرف وعز ومجد (المخلص) الصادق فى عبادته
الذى ترك الرياء فى طاعة الله قل الله أعبد مخلصا له دينى قال القشبرى الاخلاص افراد الحق بالطاعة
بالقصد أو تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين والفرق بينه وبين الصدق انه التنى عن مطالعة
النفس والاخلاص التوقى عن ملاحظة المخلوق والمخلص لاربابه والصادق لواعجابه (المدثر المدنى)
ياتيان للضعف (مدينة العلم) كما قال صلى الله عليه وسلم أنا مدينة العلم وعلى بابها رواه الترمذى والمحاكم
وصححه وغيرهما عن على والمحاكم أيضا والطبرانى وأبو الشيخ وغيرهم عن ابن عباس والصواب انه
حديث حسن كما قاله الحافظان العلاءى وابن حجر لا موضوع كما زعم ابن الجوزى ولا صحيح كما قال المحاكم
لكن من المحدثين من يسمى الحسن صحيحا (المدكر) المبالغ الواعظ اسم فاعل من التذكير الموعظة
والتبليغ وياتى استدلال المصنف له بقوله تعالى فذكر انما أنت مذكر (المدكور) فى الكتب السالفة
(المرتضى) الذى رضيه مولاه أى احبه واصطفاه (المرتلى) بكسر الفوقية اسم فاعل من رتل مضاعفا

أقرأهم من المسلمين
على وعبيدة والمحارث
رضي الله عنهم ثلاثة
أسماء تناسب أوصافهم
وهي العلو والعبودية
والسج الذي هو المحارث
فعلموا عليهم عبوديتهم
وسعيهم في حرب الآخرة
ولما كان الاسم مقتضيا
لمسماه ومؤثرافيه كان
أحب الاسماء الى الله
ما اقتضى أحب الاوصاف
اليه كعبد الله وعبد الرحمن
وكان اضافة العبودية
الى اسم الله واسم الرحمن
أحب اليه من اضافتها
الى غيرهما كالقاهر
والقادر فعبد الرحمن
أحب اليه من عبد القادر
وعبد الله أحب اليه من
عبد ربه وهذا الان
التعلق الذي بين العبد
وبين الله انما هو العبودية
المهضة والتعلق الذي
بين الله وبين العبد بالرحمة
المهضة فبرحمته كان
وجوده وكمال وجوده
والغاية التي أوجده
لاجلها أن يناله وحده
محبة وخوفا ورجاء
واجلا لا وتظيماف يكون
عبد الله وقد عبده لما
في اسم الله من معنى
الاهية التي تستحيل أن
تكون لغيره ولما غلبت
رحمته غضبه وكانت
الرحمة أحب اليه من
التعذيب كان عبد الرحمن

وهو الذي يقرأ القرآن على مهل وتؤدة مع تبخير الحروف والحركات قال تعالى ورتل القرآن
ترتلا روى الترمذي عن حفصة كان صلى الله عليه وسلم يقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون أطول من
أطول منها (المرسل) ذكره ابن دحية وغيره من قوله تعالى ويقول الذين كفروا لست مرسلات كفى بالله
شهيد الآية والفرق بينه وبين الرسول أن الأول لا يقتضى التتابع في الارسل بل قد يكون مرة واحدة
والرسول يقتضيه (المرتجى) بفتح الجيم من الرجاء أى الامل لانه الذي يرجوه الناس لكشف كربهم
وجلاء مصائبهم وأعظمها يوم القيامة في فصل القضاء قاله السيوطى قال عبد الباسط أو بكسر الجيم
اسم فاعل أى المؤمل من الله قبول شفاعته في أمته روى الشيخان مرفوعا لكل نبي دعوة مستجابة وأنى
اختبأت دعوى شفاعته لامتى فهمى نائله ان شاء الله تعالى من مات لا يترك الله شيئا (المرحوم) اسم
مفعول من رحم بالبناء للمفعول (المرتفع الدرجات) معناه ظاهر (المرء) مثلث الميم (وهو الرجل
الكامل المروءة) بالهمزة وتركه الانسانية قاله الجوهري وهو اسم جامع لكل الحاسن قيل هى صون
النفس عن الادناس وما يشينها عند الناس وقيل ان لا تعمل سرا ما تستحى منه علانية وقال جعفر
الصادق هى ان لا تطمع فتذل ولا تسأل فتثقل ولا تبخل فتشتم ولا تجهل فتخصم وعن عمر بن الخطاب
المروءة مروءة وان مروءة ظاهرة وهى الرياسة ومروءة باطنة وهى العفاف وهذا ليس بخلاف محقق بل كل
غير بما سنع له صلى الله عليه وسلم بذلك لانه منها يمكن قال زهير بن صرد

اثن علينا رسول الله في كرم فانك المرء ترجوه ونذكر

(المركى) أخذه السيوطى من قوله تعالى ويرزقهم أى يظهرهم من الشرك والآثام (المزمل) باق
لانه نف (المسبح) بمهملتين بينهما موحدة المهمل المجد اسم فاعل من التسبيح وهو تنزيه الحق عن
أوصاف الخلق وفرق بينه وبين التقديس والتنزيه بان التقديس تبعيد الرب عما لا يليق به الربوبية
والتنزيه تبعيده عن أوصاف البشرية والتسبيح تبعيده عن أوصاف جميع البرية (المستغفر) من غير
تأثم هذا بقية الاسم كما فى الشامي قال تعالى فسبح بحمده ربك واستغفره فلا تستغفار ليس لذنب كما أفاده
بل لظهار العبودية لله والشكر لما أولاه وباق بسطه فى الخصائص ان شاء الله تعالى وقد روى ابن السني
عن ابن عمر كنا نعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى المجلس الواحد مائة مرة يقولها قبل ان يقول شيئا رب
اغفر لى وتب على انك أنت التواب الرحيم (المستغنى) رقى الغنى معناه (المستقيم) اسم فاعل من
الاستقامة قال فاستقم كما أمرت أى استقامة مثل الاستقامة التى أمرت بها على جادة الحق غير عادل عنها أى
داوم على ذلك قال القشيري الاستقامة درجة بها كمال الامور وتماها ويبلغها حصول الخيرات ونظامها
وأول مدارجها التقويم وهو تاديب النفس ثم الاستقامة وهى تقريب الاسرار وقيل الخروج من
المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الحق على قدم الصدق (المسرى به) بضم
فسكون اسم مفعول من الاسراء لاختصاصه به كما باق (المسعود) اسم مفعول من أسعده الله أى أغناه
وأذهب تعبته قال ابن دحية ويجوز أنه بمعنى فاعل كالمحبوب بمعنى محب من ساعد كعلم وعنى سعادة فهو
سعيد ومسعود أى حصل له اليمن والبركة (المسلم) بكسر اللام الثقيلة المقوض الى الله بلا اعتراض
المتوكل عليه فى جميع الاعراض (المسلم) بفتح اللام المشددة من القتل والاعتقال والله يعصمك من
الناس (المشاور) اسم فاعل من المشاورة وهى استخراج الآراء ليعلم ما عند أهلها قال تعالى وشاورهم
فى الامر روى ابن ابي حاتم عن أبي هريرة ما رأيت أحدا أكثر مشورة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
(المشفع) بفتح الفاء الذى يشفع فيقبل (المشفوع) ذكره ابن دحية قال السيوطى ولم يظهر لى معناه لانه
لا يصح أن يكون من الشفاعة لان اسم المفعول منها مشفع من شفع (المشفع) بضم الميم وفتح المعجمة

أحب اليه من عبد القاهر

(فصل) ولما كان كل عبدا متحررا كالارادة والمهم بمبدأ الارادة ويسترب على ارادته حركته وكسبه كان أصدق الاسماء اسم همام واسم حارث اذ لا ينفعك مسماهما عن حقيقة معناه ولما كان الملك الحق لله وحده ولا ملك على الحقيقة سواه كان أخضع اسم وأوضعه عند الله وأغضبه له شاهان شاه أى ملك الملوك وسلاطان السلاطين فان ذلك ليس لاحد غير الله فتسمية غيره بهذا من أبطل الباطل والله لا يحب الباطل وقد ألقى بعض أهل العلم بهذا قاضي القضاة وقال ليس قاضي القضاة الا من يقضى الحق وهو خير القاضين الذى اذا قضى أمرا انما يقول له كن فيكون ويلى هذا الاسم فى الكراهة والقبح والكذب سيد الناس وسيد الكل وليس ذلك الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة كما قال أنا سيد ولد آدم ولا فخر ولا يجوز لغيره ان يقول عن غيره انه سيد الناس وسيد الكل كما لا يجوز انه سيد ولد آدم

(فصل) ولما كان

والقاء المشددة هامة وروى بقاف بدل القاء الحمد بالسريانية كما يأتى للمصنف (المشهود) اسم مفعول الذى تشهده أو امره ونواهيته وتحضره قال تعالى وشاهدوا مشهودة وحكى القرطبي ان الشاهد الانبياء والمشهود النبي صلى الله عليه وسلم قال وبيانه واذا أخذ الله ميثاق النبيين الى قوله وأنا معكم من الشاهدين (المشير) اسم فاعل من أشار عليه اذ انصح له وبين له الصواب سمي بذلك لانه الناصح المخلص فى نصحه (المصباح) السراج واحد أعلا لام الكواكب سمي به لانه أضأ به الآفاق (المصارع) الذى يصارع الناس بقوته أى يطرحهم أو أصله بالسين فايدلت صاد أى المبادر للشيء المقبل عليه لىكن يؤيد الاول مارواه البيهقي انه صلى الله عليه وسلم صارع أبا الاسيد كددة الجحى فصرعه وبلغ من شدة أبى الاسيد انه كان يقف على جلد البقرة ويحاذيه عشرة من تحت قدميه فيتمزق الجلد من تحته ولا يتزخرخ فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الى المصارعة وقال ان صرعتنى آمنت بك فصرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يؤمن نقله المصنف فى المقصد الثالث (المصافح) اسم فاعل من المصافحة الاخذ باليد قال النووى هى عند التلاقي سنة مجمع عليها ويستحب معها البشاشة بالوجه والدعاء بالمغفرة (مصحح الحسنة) لان شرط صحتها الايمان به (المصدوق) يأتى للمصنف (المصطفى) من أشهر أسمائه ومضى المقصد الاول أحاديث فيها ان الله أصطفاه على خلقه (المصلح) اسم فاعل من أصلح ازال الفساد وأوضع سبيل الرشاد وهو مصلح للدين بازلة الشرك وللخلق بالهداية (المصلى عليه) بفتح اللام من الله وملائكته (المطاع) المتبع الذى ينقاد له قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأحد القولين فى قوله مطاع ثم أمين انه النبي صلى الله عليه وسلم (المظهر) نقله ابن دحية عن كعب قال السيوطى يحتمل انه بكسر الهاء اسم فاعل لانه طهر غيره من دنس الشرك وبقبحها اسم مفعول لانه طهر ذاتا ومعنى ظاهر او باطنا وباقى بمعناه للمصنف (المظهر) بالمعجمة وكسر الهاء شرايع الاحكام ودين الاسلام والامارات البينات (المطاع) المشرف على المغيبات العالم بها (المطيع) المنقاد لربه اسم فاعل من اطوع الانقياد وقد ورد به حديث ابن ماجه عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يقول رب اجعلنى شاكرا لك ذكرا لك رهابا لك مطوعا ولك محببا اليك أو اها منيبا (المظفر) المنصور على من عاداه (المعز) ذكره ابن دحية من قوله ويعزروه ويوقروه وقوله فالذين آمنوا به وعزروه ونصره وقوا حب الله تعزيره وتوقيره وكرامه ومعنى يعزروه يحلوه أو يبالغوه فى تعظيمه أو يعينونه وترى براء من العز (المعصوم) قال تعالى والله يعصمك من الناس (المعطى) الواهب المتفضل اسم فاعل من العطاء وهو الالة وهو من أسمائه تعالى (المعقب) قال السيوطى كانه بفتح العين وكسر القاف المشددة بمعنى العاقب لانه عقب الانبياء أى جاء بعدهم قال غيره أو من أعقب اذا خلف عقبه بقاء عقبه من فاطمة الى يوم القيامة (المعلم) بكسر اللام المرشد للخير والهداية قال حسان معلم صدق أن يطيعوه بهتدوا (معلم أمته) ما لم يكونوا يعلمون (المعلم) اسم مفعول قال تعالى وعلمك سالم تكن تعلم كما يأتى للمصنف (المعلن) المظهر بدعوته فى حديث على فى صفة الصلاة عليه المعلن الحق بالحق (المعل) الذى رفع على غيره اسم مفعول من التعلية الرفع (المفضال) صيغة بالغة من الافضال وهو الجود والكرم (المفضل) قال السيوطى يحتمل انه بوزن المكرم فيكون بمعنى الذى قبله وانه بوزن المقدس أى المفضل على جميع العالمين وقال غيره أى المشرف على غيره اسم مفعول من التفضيل وهو التثنية والتكريم سمي بذلك لان الله فضله على جميع الخلائق وخصه بالرتب (المفتاح) الذى يفتح به المغلاق (مفتاح الجنة) لانه أول من يفتح له صلى الله عليه وسلم (المقتصد) بكسر المهملة المستقيم اسم فاعل من الاقتصاد افعال من القصد وهو استقامة الطريق أو العدل (المقتنى) كما فى حديث عند ابن عدى وانا المقتنى فقيت النبيين عامة ولذا قال (بعض)

شيء للنفس وأقبحها
عندها كان أفبح الاسماء
حربا ومرتوة على قياس هذا
حفظه وحزن وما أشبههما
وما أجدر هذه الاسماء
بتأثيرها في مسمياتها كما
أثر اسم حزن الحزونة في
سعيد وأهل بيته
❖ (فصل) ❖ ولما كان
الانبياء سادات بني آدم
وأخلاقهم أشرف
الاخلاق وأعمالهم
أشرف الاعمال كانت
أسماءهم أشرف الاسماء
فندب النبي صلى الله
عليه وسلم أمته الى
التسمي باسمائهم كما في
سنن أبي داود والنسائي
فهذه تسميات الاسماء
الانبياء ولولم يكن في ذلك
من المصالح إلا أن الاسم
يذكر بمسماؤه ويقتضي
التعلق بعنايه لكن في به
مصلحة مع ما في ذلك من
حفظ أسماء الانبياء
وذكرها وان لا تنسى
وان يذكر أسماءهم
باوصافهم وأحوالهم
❖ (فصل) ❖ وأما النسب
هن تسمية الغلام بيسار
وأفصح ونجيب ورباح فهذا
لمعنى آخر قد أشار اليه في
الحديث وهو قوله فانك
تقول أئمة هو فيقال لا والله
أعلم هل هذه الزيادة من
تمام الحديث المرفوع
أو مدرجة من قول

فقا النبيين) أي جاء على أثرهم فوقف على أحوالهم وشرائعهم فاختار الله له من كل شيء أحسنه وكان في
قصصهم له ولائته عبر وفوائد المراد أنه آخرهم وخاتمهم وعليه المصنف فيما يأتي (المقدس) بفتح
المهملة سماه الله به في الكتب السابقة أي المظهر من الذنوب المبرأ من العيوب أو المظهر من الاخلاق
السيئة والاصناف الذميمة ويأتي للمصنف (المقري) بالهمزة الذي يقرئ غيره القرآن وفي الصحيح
أنه صلى الله عليه وسلم قال لابي بن كعب ان الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن أي أعلمك كما يقرأ الشيخ
على الطالب ليقبده لا ليقبض منه وفيه منقبة لابي (المقسط) اسم فاعل من أقسط اذا عدل وهو من
أسمائه تعالى أي العادل في حكمه المصنف المظلم من الظالم (المقسم) اسم فاعل من أقسم حلف لانه كان
لا يقسم الا فيما يرضى ربه ولا يكون الا صادقا بارا فسحق به اشعارا بانه المحقق بذلك الوصف دون غيره
(المقصود من غايه) قال تعالى نحن نقض عليك أحسن القصص (المقفي) بضم الميم وفتح القاف وكسر
الفاء المشددة ورد في حديث حذيفة عند أحمد وغيره برجال ثقات مرفوعا (وقيل بزيادة تاء) فوقية (بعد
القاف كما تقدم) قريبا وقاله بعض شراح الشفاء عن الطيبي وكان الشامي لم يقف عليه بزيادة التاء لغير
المصنف فعزاه له حيث قال ذكره شيخنا أبو الفضل بن الخطيب (مقييل العشرات) أي عارف الزلات
لمن صدرت منه فلا ينقم لنفسه وانما يغضب اذا انتهكت حرمت الله ويقال للزلة عشرة لانها سقوط في
الاثم وقد روى أحمد وأبو داود عن عائشة مرفوعا أقيلو اذوى الهيئات عشراتهم الا في الحدود ورواه الشافعي
وابن حبان بلفظ أقيلو اذوى الهيئات زلاتهم قال الشافعي نقلا عن أهل العلم هم الذي لا يعرفون بالشر
فتزل باحدهم الزلة وقال الماردي في عشراتهم وجهان أحدهما الصغائر والثاني أول معصية زل فيها
مطيع (مقيم السنة بعد الفترة) كما هو نص الزبور كما يأتي للمصنف ومعناه في التوراة (المكرم) بشد
الراء وخفتها لانه أكرم الخلق على الله (المكتفي) بالله أي الذي أسلم أموره اليه وتوكل عليه (المكتفي)
اسم مفعول أي الذي كفاه الله مهماته أي أغناها عن التعب في دفعها بنصره وقيامه بامر وكفى الله
المؤمنين القتال أغناهم عنه (المكين) فاعيل من المكنة ويأتي للمصنف وكذا (المكي الملاحى) نسبة
الى الملاحم جمع ملحمة وهو القتال لانه بعث بالسيف والجهاد (ملقى القرآن) على أمته أي مبلغه
اليهم أو بمعنى المتلقى أي المتصدي لسماعه حين ينزل قال الله تعالى وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم
عليم وتخصيص القرآن بالذكر لانه المعجزة العظمى فلا ينافي مشاركتها لغيره في الالتقاء (الممنوح)
المعطى ولسوف يعطيك ربك فترضى قال البيضاوي وعد شامل لما أعطاه من كمال النفس وظهور الامر
واعلاء الدين ولما ادخره له مما لا يعلم كنهه سواء (المنادي) بكسر الدال الداعي الى الله وتوحيده قال ابن
جربج في قوله تعالى ربنا اننا نسبحك ما نديا هو محمد صلى الله عليه وسلم ورواه ابن أبي حاتم أو بفتح الدال
أي المدعو الى الله لئلا الاسراء على لسان جبريل وهو ما اسما له كما في الشامي (المنتصر) من ربه على
أعدائه وفي نسخة المنتظر بالطاء المعجزة أي لجميع الامم لاحذ الله الميثاق على الانبياء وأممهم ان من
أدركه يؤمن به وينصره فكل نبي مع أمته كانوا ينتظرون زمانه (المنجي) من اتبعه من النار (المنذر)
من الانذار وهو الابلاغ مع تخويف قال تعالى انما أنت منذر خاص أي لست بقادر على
هداية الكفار لاعام لان له أوصافا أخرى كالبشارة (المنزل عليه) ظاهر المعنى (المنحمن) بضم
فككون ففتح فكسر فشد وقيل بفتح الميمين أي محمد بالسرياني كما يأتي للمصنف (المنصف) بضم
أوله وسكون النون وكسر المهملة العادل وكان أشد الناس انصافا (المنصور) المؤيد اسم
مفعول من النصر التأييد (المنيب) المقبل على الطاعة (المنير) اسم فاعل من أنار اذا أضاء
أي المنور قلب المؤمنين بما جاء به (المهاجر) لانه هاجر من مكة الى المدينة (المهدي) معناه

الصالحين وبكل حال فان

هذه الاسماء لما كانت
قد توجب تطهير
تذكر هذه النفوس
ويصدها عما هي بصده
كما اذا قلت لرجل أعندك
يسار او رباح أو فلاح قال
لا تطير أنت وهو من
ذلك وقد تقع الطيرة لا
سيما على المتطيرين فقل
من تطير الا ووقعت به
طيرته وأصابه طائرته كما
قيل

تعلم انه لا طير الا

على متطير وهو الثبور
واقترضت حكمة الشارع
الرؤف بامته الرحيم بهم
أن يمنهم من أسباب
توجب لهم سماع
المكروه أو وقوعه وأن
يعدل عنها الى أسماء
تحصل المقصود من غير
مفسدة هذا أولى مع ما
ينضاف الى ذلك من
تعلق ضد الاسم عليه
بان يسعى يساراً من هو
من أعسر الناس ونجحا
من لا نجاح عنده ورباحا
من هو من الخاسرين
فيكون قد وقع في الكذب
عليه وعلى الله ومرض آخر
أيضا وهو أن يطالب
المسمى بمقتضى اسمه
فلا يوجد عنده فيجعل
ذلك سبب الذم وسببه كما
قيل

سموك من جهلهم

سديدا

واضح (المهدي) بكسر الدال اسم فاعل من أهدي بمعنى هدى وهو المرشد والدال على طريق
الخير قال تعالى ويهديك صراطا مستقيما وقال حسان برثيه

جزعا على المهدي أصبح ناويا ياخير من وطئ الثرى لا تبعده

أو بفتح الدال اسم مفعول من أهدي الشيء يهديه فهو مهدي وهما اسمان له كما في الشامي (المهداة)
بضم أوله وفتح الدال قال صلى الله عليه وسلم إنما أنا رجلة مهداة رواء البيهقي (المهيمن) يأتي للمصنف
وهو من أسمائه تعالى أي الشاهد الحافظ أو المؤمن أو الأمين أو القريب أو القائم على خلقه وهو صلى
الله عليه وسلم لم يهمن بمساعدة الأخير على انه يصح عليه أيضا انه القائم على خلق الله (المؤمن) بفتح
الميم الثانية الذي يؤمن امانته ويرغب في ديانتها لانه حافظ للوحي مؤتمن عليه أو على هذه الامة أي
شاهد عليها (المؤتي جوامع الكلم) يأتي الكلام عليه في الخصائص (الموحى اليه) على صفات عديدة
كأمر أوائل الكتاب (الموصل) اسمه في التوراة ومعناه مرحوم (الموقر) ذو الحلم والزنازة وقد كان
أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئا من اطرافه (المولى) أي السيد المنعم الناصر المحب وهو من
أسمائه تعالى و يأتي استدلال المصنف له بقوله أنار لي كل مؤمن (المؤمن) به مزة وتبديل أو وتخفيفا
لسكونها بعدضة وهي لغة الحجاز المتصرف بالإيمان و يأتي للمصنف (المؤيد) بفتح التحتية المنصور
أي المقوى المعان هو الذي أيديك بنصره وبالمؤمنين أو بكسر هاء أي الناصر أو القوى أو الشديد
وهما اسمان له كما في الشامي (الميسر) المسهل للدين اسم فاعل روى مسلم عن جابر رفوعا أن الله
بعثني ميسرا فعدما ثقة واثنين وأربعين فيهما من أسماء الله تعالى ستة وزاد الشامي أسماء هي المؤمن
بالمزمز أي المقصود الذي يؤم كل راج جاء لغة في الميم بالياء المؤيد بالكسر المتبع الذي يتبعه
غيره أي يقتدى به المتلو اسم مفعول من التلو وهو المتابعة المتمكن أي المتمكن في الأرض
الذي اطاعه الناس واتبعوه المتهم بكارم الاخلاق المتمم بالبناء للفعل خلقا وخلقا المثبت بفتح
الموحدة لأن الله ثبت له على دينه الجادل أي المحكم المتقن للامور أو المحاجج المجيد الرفيع القدر
أو الكريم وهو من أسمائه تعالى المحجة حادة الطريق من الحجج القصود والميم زائدة المحكم بفتح
الكاف المشددة أي المحكم وهو القاضي المحيد من حاد عن الشيء اذا عدل عنه لانه حاد عن الباطل
وأتبع الحق أو من احاد لانه عدل بامته الى الطريق المستقيم الخبت الخاشع المختص اسم مفعول لان
الله اختصه لنفسه واستأثر به على خلقه أو اسم فاعل لاختصاصه بملازمة العبادة واستثناؤه بزيادة حب
الله وقر به المختص بالقرآن المختص بآتي لا تنقطع الختم اسم مفعول من تختم اتخذ خاتما الخضم بضاد
معجمة وزن منبر السيد الشريف العظيم المنيف مرجة لقوله صلى الله عليه وسلم بعثت مرجة
وملحمة رواء أبو نعيم المزمزم بضم الميم الأولى وفتح الثانية أي المغسول قلبه بماء زمزم المرشد
المهدي الدال على طريق الهدى مرغمة وقع في الصحاح بعثت مرغمة أي مذلا للكفر حتى يلمصق
بالرغام بالفتح التراب ثم استعمل في الذل والعجز المرغب اسم فاعل لانه يبحث على الطاعة مزيل
الغمة الكرب والشدة المستجيب أي المطيع أو بمعنى مستجاب فعيل بمعنى مفعول لوجوب طاعته
واجابته ولو في الصلاة ولا تبطل المستعبد من العود والالتجاء الى الله المسدد أخذه السيوطي من قوله
تعالى لسعيا أسدده لكل جميل المسيح المبارك باليونانية أو الذي يمسح العاهات فيبرئها المشذب
بمعجمتين آخره موحدة الطويل المعتدل القائمة المشرد اسم فاعل بالعدو وهو التنكيل وتعجم داله

٢ قوله من أهدي بمعنى هدى الخ لم يذكر أهدي بهذا المعنى في الصحاح ولا في القاموس على ان مقتضى
قوله قال تعالى ويهديك الخ انه اسم مفعول من هدى تأمل اه

والله ما فيك من سداد

أنت الذي كونه فسادا
في عالم الكون والفساد
فتوصل الشاعر به ذا
الاسم الى ذم المسحوق
ولي من أبيات شعر
وسميته صا لحافاغندي
بضد اسمه في الوري
سائرا

وظن بان اسمه سائر
لاوصافه فغدا شاهرا
وهذا كما ان من المرح ما
يكون ذما وموجبا
اسقوط مرتبة الممدوح
عند الناس فانه يمدح بما
ليس فيه فقط البه
التفوس بما مدح به
وتظنه عنده فلا تحده
كذلك فتقلب ذما ولو
ترك بغير مدح لم تحصل
له هذه المفسدة وشبه حاله
حال من ولي ولاية سيئة
ثم عزل عنها فانه ينقص
مرتبة عما كان عليه
قبل الولاية وينقص في
نفوس الناس عما كان
عليه قبلها وفي هذا قال
القائل

اذا ما وصفت امرأ امرئ
فلا تغل في وصفه واقصد
فانك ان تغل تغل الظن
ن فيه الى الامد لا بعد
فينقص من عظمته

لفضل المغيب عن
المشهد

وأمر آخر وهو ظن المسمى
واعتياده في نفسه انه

وبه قرأ ابن مسعود فشرذهم المسيح بضم الميم وكسر المعجمة وسكون التحتية ففهمه أي بادي
الصدر من غير تطامن بل بظنه وصدره سواء قال عياض ولعله بفتح الميم بمعنى عريض الصدر كما في
الرواية الأخرى المصدق اسم فاعل المذعن المنقاد لما أمر به لتصديقته جبريل فيه ما أخبره به عن ربه
المصدق بالبناء للفعول لأن أمته صلتته المصون المضخم بمعجمتين وزن منبر السيد الشريف
المضري بمعجمة نسبة إلى مضر جده الماضي أي المنير المعروف أي معزوف الله أي بره واحسانه
أوصاحب المعروف المعجم بالبناء للفعول أي صاحب العمامة وهو من أسماء في الكتب السابقة
المعين الناصر أو كثير المعونة المعاضدة والمساعدة المغرم بالضم يسكون المعجمة أي المحب لله من
الغرام وهو الولوع بالشئ والاهتمام به المغنم بمعجمة ونون وزن جعفر الخيار من كل شئ المغنى
الحسن المتفضل قال تعالى وما نعلموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله وفيه تشريقه صلى الله عليه
وسلم وتبظيمه والتبنييه على علو مقامه وهو عظم شأنه حيث ذكره معه في إيصال الصنيع إلى عباده
وجعله مغنيا لهم عما فتح الله على يديه وأفاءه من الغنائم المفخم بشد المعجمة المفتوحة الموقر المعظم في
الصدور والمهاب في العيون المفاج مجيم كعظم أي الثنايا وهو تباعد ما بين الاسنان المفاج اسم فاعل
من الفلاح الفوز المقدم بالفتح لأن الله قدمه على الانبياء خلقه ورتبة وشرفا المقدم بالكسر لأن
أمته قدمت بسببه أي فضلت على غيرها المقوم بفتح الواو أي المستقيم أو بمعنى القيم الحكام بفتح
اللام المشددة لأنه كلمة ليلة المعراج الملائكة المعجمة الملبى بضم الميم وفتح اللام وموحدة المطيع
أو المخلص أو المحيى أو المحب الملبى بالميم مهموز زى الملاذ المليك فعيل وهو من أسماء تعالى
أي القادر على الإيجاد والاختراع أو ضابط الامور المتصرف الملك بكسر اللام الذي يسوس الناس
ويدير أمرهم أو ذو العز والسلطان وهو من أسماء الله تعالى أي المستغنى في ذاته ووصفاته عن الكون
والموجودات ولا غنى لاحد عنه أو القادر على الاختراع والابداع الملبى باللام مهموز زى الغنى بالله
عما سواه أو الحسن حكمه وقضاؤه الممنوع الذي له منعة أي قوة تمنعه من الشيطان والاعداء أو الذي
منعه الله العدا والردي المنتجب بالميم المنتخب بالخاء المعجمة كلاهما بمعنى المختار المنجد المعين
الناصر أو مرتفع القدر المنقذ بنون ففان فمعجمة الخالص من الشدايد لأنه ينقذنا بالشفاعة يوم القيامة

قال حسان يدل على الرحمن من يقتدي به * وينقذ من هول الخزي أو يرشد
منة الله لغد من الله على المؤمنين الآية وخصوصا بالذكر لأنهم المستمعون بمبعثه المهاب بالضم الذي
يخافه الناس اعظم بأسه وسلطانه المذهب بالمعجمة المطهر الاخلاق الخالص من الاكدار المورود
حوضه أي يوم القيامة مودود اسمه في صحف ابراهيم الموعظة ما يتعظ به ويتذكر الموقن من أيقن
المر فهمه وثبت في ذهنه ميذهيد قال العز في هو اسمه في التوراة الميزان حكى محمود الكرماني في قوله
تعالى بالحق والميزان أنه محمد صلى الله عليه وسلم الميم بفتح التحتية كعظم المقصود لان الخلق تؤم حياه
يوم القيامة وتقصدها جهة لنيل السلامة اه باختصار

هـ (حرف ن * النابذ) اسم فاعل من النبذ يسكون الباء وفتحها طر ح الشئ لقلة الاعتداده قال تعالى
فانذ اليهم على سواء أي اطر ح عهدهم على طريق مستو بان تظهر اليهم نبذ بحيث يعلمون انه قطع
ما بينك وبينهم ولا تناجزهم بالحرب وهم يتوهمون بقاء العهد (الناجز) المنجز لما وعد وكان من
ذلك بمكان (الناس) لقوله تعالى أم يحسدون الناس المفسر) عند عكرمة ومجاهد (بعلية) الصلابة
والسلام) رواه عن ابن جرير سمى به من تسمية الخاص بالعام لأنه أعظمهم وأجلهم أو جمعه ما فيهم
من الخصال الحميدة (الناسخ) اسم فاعل من النسخ لغة أزال الشئ بشئ يعقبه واصطلاحا رفع الحكم

كذلك فيقع في تركية

نفسه وتعظيمها

وترفعها على غيره وهذا

هو والمعنى الذي هي

التي صلى الله عليه وسلم

لأجله أن يسمى به وقال

لا تركوا أنفسكم الله أعلم

بأهل البر منكم وعلى هذا

فتذكره التسمية بالتق

والمتي والمطيع والطائع

والراضي والمحسن

والخالص والمذنب

والرشد والسديد وأما

تسمية الكفار بذلك

فلا يجوز التمكن منه

ولادعاهم بشيء من هذه

الاسماء ولا الأخبار عنهم

بها والله عز وجل يغضب

من تسميتهم بذلك

❖ (فصل) هو وأما الكنية

فهى نوع تكرم للكنى

وتنويه به كما قال الشاعر

أكنيته حين أناديه

لاكرمه

ولا ألقبه والسوأة للقب

وكنى النبي صلى الله

عليه وسلم صهيبا بنى

يحيى وكنى عليا رضى الله

عنه باني ترابا إلى كنيته

باني المحسن وكانت أحب

كنيته إليه وكنى أبا أنس

ابن مالك وكان صغيرا

دون البلوغ باني عمير

وكان هديه صلى الله

عليه وسلم تكنية من له

ولد ومن لا ولده ولم

يثبت عنه أنه نهي عن

كنية الألقبة باني

الشرعى بخطاب لانه صلى الله عليه وسلم لم ينسخ بشر بعته كل البشر اثنع وقد وصف الله نفسه بالنسخ في قوله ما ننسخ من آية (الناسخ) لانه نشر الاسلام وأظهر الشرائع كباقي المصنف قال غيره وهو بمعنى المحاشير (الناصح) ما خوفي من قول الانبياء ليس له الاسراء مرحبا بالنبي الا نهي الذي بلغ رسالة ربه ونصح لآئمة (الناصر) بضاد معجمة المحسن من النصارة المحسن والروثق (الناطق بالحق) بالقرآن على أحد الاقوال في الحق خص لانه أعظم ما نطق به (الناهي) اسم فاعل من النهى والزجر عن الشيء والاخر به تقدم في الاثر (نبي الاحمر نبي الاسود) أى الانس والجن أو العجم والعرب لقوله صلى الله عليه وسلم لم بعثت الى الاحمر والاسود (نبي التوبة) وهى الرجوع والانابة لرجوع الامم بهدائه بعد التفرق الى الصراط المستقيم كباقي المصنف (نبي الحرمين) مكة والمدينة (نبي الراحة) بمهملتين رجوع النفس بعد الاعياء والتعب وسكونها أو السهولة لانه أراح أمته من نصب الشرك أولا لانه خفف بشرعهما كان مشددا في شرع غيره من التكليف الشاقة كقتل النفس في التوبة (نبي الرحمة) باقى للمصنف (النبي الصالح) كما قال له الانبياء ليس له الاسراء مرحبا بالنبي الصالح (نبي الله) ومر أنه يسبح أى يضار رسول الله فلا تتعسف (نبي الرحمة نبي الماحمة) الحرب والقتال (نبي الملاحم) جمع الماحمة وتانى الثلاثة للمصنف وفى مسلم وأحمد وغيرهما أنا نبي الرحمة ونبي التوبة ونبي الماحمة وفى رواية نبي الرحمة (النبي النجم) ياتيان للمصنف وانه سمي به لانه يهتدى به كما يهتدى بالنجم (النجم الثاقب) المضى الذى يشق بنوره وإضاءته ما يقع عليه حكمى السلمى انه صلى الله عليه وسلم المراد فى الآية قال المصنف فيما يأتى والجميع انه النجم على ظاهره للاهتداء به كالنجم (نحى الله) مناجية يقال للواحد والجمع قال تعالى وقر بنسائه نجيا وخلصوا نجيا ولم يأخذوا أحدا من ذلك كما زعم اذ ضمير قر بناء لموسى فكيف يؤخذ منه اسم لمحمد وإنما ذكره دليلا على أنه يقال للواحد (الناذر) المخوف من عواقب الامور وياق للمصنف (الذئب) ذو الذئب العريق ومعلوم أن ذئبه أشرف الانساب من جهة أبويه معا وتقدم ذلك (نصيح) فاعيل بمعنى فاعل من النصع (ناصح) اسم فاعل بمعناه (النعمة) بالكسر الحالة المحسنة (نعمة الله) باقى للمصنف وكذا (التقيب النقي) الخالص من الدناس المنزه عن الارجاس (النور) باقى أنه أحد القولين فى قد جاءكم من الله نور (نور الامم أى الهادى لها الذى أوصلها) الى الحق كما وصل النور الى المطلوب قال عياض سمي صلى الله عليه وسلم بالنور لوضوح أمره وبيان نبوته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين بما جاء به انتهى وهو من أسمائه تعالى أى خالق النور ومنور قلوب المؤمنين بالهداية والسموات والارض بالانوار (نور الله الذى لا يطفأ) أى حجته الدالة لخلق على ما فيه صلاحهم من توحيده وتقديسه عن الولد والشرىك ونحوهما واتباع أوامره واجتناب نواهيه وغير ذلك وقيل فى قوله تعالى يريدون أن يطفئوا نور الله انه محمد صلى الله عليه وسلم فعاد أربعاء وثلاثين فيها واحد من أسماء الله تعالى وزاد الشاى الناسك العابد اسم فاعل الناصب ذكره ابن دحية قال السيوطى يحتمل أنه ماخر ذ من قوله تعالى فاذا فرغت فانصب أى اتعب فى الدعاء والتضرع وأن معناه المبين لاحكام الدين من النصب بضم فقطع العلامات فى الطريق يهتدى بها أو المقيم لدين الاسلام من نصبته اذا أئمة قال غيره أو الناصب المرتفع أو للحرب أى المقيم لها والجهتد فى الطاعة ناصر الدين بالاضافة أى مانعه من طعن الكفرة الناظر من خلفه بفتح الميم على أن من موصولة أى الذين وراءه أو بكسر هاء على أنها جارة أى يبصر من ورائه كما مامه نبي زمر النبائون فوحدة مهموز الشان العظيم والخطب الجسيم وقيل انه المراد بقوله عن النبأ العظيم وقيل القرآن النجيب الكريم أو المختار النجيد بدال مهمة الدليل المساهر أو الشجاع الماضى فيما يعجز عنه غيره التذنب بالفتح وسكون المهملة فوحدة

القاسم فصنع عنه انه قال
تسموا باسمي ولا تكنوا
بكنيتي فاختلف الناس
في ذلك على أربعة أقوال
(أحدها) انه لا يجوز
التكنية بكنيته مطلقا
سواء أفردها عن اسمه
أو قرنها به وسواء حياه
وبعد ماته وعمدتهم
عموم هذا الحديث
الصحيح وإطلاقه حكى
البيهقي ذلك عن الشافعي
قالوا ولان النهي إنما
كان لان معني هذه
الكنية والتسمية
مختصة به صلى الله عليه
وسلم وقد أشار الى ذلك
بقوله والله لا أعطى أحدا
ولا أمتنع أحدا وإنما أنا
قاسم أضع حيث أمرت
قالوا ومعلوم ان هذه
الصفة ليست على الكمال
لغيره واختلف هؤلاء في
جواز تسمية المولود بقاسم
فأجازها طائفة ومنعه
آخرون والمخيرون نظروا
الى ان العلة عدم مشاركة
النبي صلى الله عليه وسلم
فيما اختص به من
الكنية وهذا غير موجود
في الاسم والمانعون
نظروا الى ان المعنى الذي
نهى عنه في الكنية
موجود مثله هنا في
الاسم سواء أوهو أولى
بالمنع قالوا في قوله إنما
أنا قاسم اشعار بهذا
الاختصاص (القول

أى النجيب الظريف ن ذ كر ابن عساكر عن بعضهم في قوله تعالى ن والقلم انه اسم له صلى الله
عليه وسلم وقيل من أسماء الله تعالى
* (حرف ه ه الهادي) بمعنى الهداية والدعاء كما يأتي للمصنف وهو من أسمائه تعالى أى الذى بصبر عباده
طريق معرفته حتى أقر وأبرو بيته أو هادى كل أحد الى ما لا بد له منه (هدى) وأدخل الشافعي عليه آل
أى الرشاد والدلالة ولقد جاءهم من ربهم الهدى مصدر سمى به مبالغة (هدية الله) التى أوصلها لعباده
فضلا عليهم وروى أحمد بن حنبل عن الله بعثني رحمة للعالمين وهدى للعالمين (الهاشمي) نسبة الى جد أبيه
فهو أربع واجد من أسمائه تعالى وزاد الشافعي الموجود كصبر وكثير التمجيد اللهم بالضم الملك العظيم
الهمة بالكسر وتفتح واحدة المهمم المين بتفتح فسكون مخفف الساكن المتشد
* (حرف و و الوجيه) ذو الوجهة والوجه عند الله (الواسط) ذكره ابن دحية قال الجوهرى فلان
وسيط في قومه اذا كان أوسطهم نسباً وأرفعهم محلاً والواسط الجوهر الذى وسط القلادة (الواسع)
الجوهر الكثير العطاء من الوسع مثله الواو كالسعة وهى الجدة والطاقة وهو من أسمائه تعالى أى المحيط
بكل شئ أو الذى وسع رزقه جميع خلقه أو وسعت رحمته كل شئ أو المعطي عن غنى أو العالم أو الغنى
(الواصل) البالغ فى النهاية والشرف ما لا يعلمه الا الله (الواضع) المزيل والقاطع اسم فاعل من الوضع
أعم من الخط قال تعالى ويضع عنهم أصرهم أى يزيله ويقطعه والاصر الثقل الذى بأصر صاحبه أى
يحسسه عن الحركة وهو مثل الثقل تكايف بنى اسرائيل وصعدوا به كقتل النفس فى صحة التوبة وقطع
الأعضاء الخاطئة (الواعد) اسم فاعل من الوعد اذا أطلق فى الخير والوعيد فى الشر الالقرينة كالشارة
والنذارة (الواعظ) قال تعالى إنما أعظكم بواحدة ابن فارس الوعظ التخويف الخليل التذكير بالخير
وماترقت له القلوب الجوهرى النصع والتذكير بالعواقب (الورع) بكسر الراء التقي اسم فاعل من الورع
اتقاء الشبهات (الوسيلة) ما يتقرب ويتوسل به الى ذى قدر وهو وسيلة الخلق الى ربهم (الوفى) الكامل
الخلق التام الخلق من الوفاء وهو أوفى الناس بالعهد وأوفاهم ذمة وهو من أسمائه تعالى (الوفى) بمعنى
الوفى لكمال خلقه وخلقاً ورجحانه على غيره عقلاً قال حسان

واف وماض شهاب يستضاه به * بدر أنار على كل الاناجيل
(ولى الفضل) أى مولى الاحسان والبر (الولى) الناصر أو الوالى أو المتولى مصالح الاممة القاسم بها قال
تعالى إنما وليكم الله ورسوله أو المحب لله أو المتصف بالولاية وهى كشف الحقائق وقطع العلائق
والتصرف فى باطن الخلق قال القرطبي لولى معنيان فعيل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله أمره
ولا يكله الى نفسه لحظته بمعنى فاعل وهو الذى يتولى عبادة الله وطاعته فيجربها على التوالى ولا
يتخلل بينها عصيان وهو من أسمائه تعالى وهو الولي الحميد الله والى الذين آمنوا أى يتولى نصرهم
ومعونتهم وكفايتهم ومصالحهم فهى ثلاثة عشر فيها اثنان من أسماء الله زاد الشافعي الواجد بالحميم
العالم أو الغنى من الجدة الاستغناء وهو من أسمائه تعالى أى العالم أو الغنى الذى لا يفتقر الى المال
أو الملك أو المحاكم أو الشريف القريب وهو من أسمائه تعالى الوسيم بمحملة وتحتية كأمير الحسن
الوجه الجميل الوصى بالمحملة الخليفة القاسم بالاربع بعده لقيامه بالتبليغ والرسالة بعد عيسى الذى
بشربه وأخبر برسالته وحض على اتباعه الوهاب من الهبة بذل المال بلا عوض وهو من أسمائه تعالى
أى الذى يعطى على قدر الاستحقاق ولا يقبض ما فى يمينه من كثرة الانفاق انتهى وهو بيان لمعناه فى
حقه تعالى والافهواة كثير الهبة مستحق أو غيره

* (حرف ي ي اليربى) نسبة الى يرب اسم المدينة الشريفة فى الجاهلية وقد ورد النهى عن

الثاني) ان النبي عن

الجمع بين اسمه وكنيته
فاذا اُفرد أحدهما عن
الآخر فلا بأس قال
أبو داود باب من رأى ان
لا يجمع بينهما ثم ذكر
حديث أبي الزبير عن
جابر ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال من تسمى
باسمى فلا يكتنى
بكنيتي ومن اكتنى
بكنيتي فلا يتسم باسمي
ورواه الترمذي وقال
حديث حسن غريب
وقد رواه الترمذي أيضا
من حديث محمد بن
عجلان عن أبيه عن أبي
هريرة وقال حسن صحيح
ولفظه نبي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان
يجمع أحد بين اسمه
وكنيته ويسمى محمد
أبا القاسم قال أصحاب
هذا القول فهذا عقيد
مفسر لمافي الصحيحين
من نهيه عن التكني
بكنيته قالوا ولان في الجمع
بينهما مشاركة في
الاختصاص بالاسم
والكنية فاذا اُفرد
أحدهما عن الآخر زال
الاختصاص (القول
الثالث) جواز الجمع
بينهما وهو المنقول عن
مالك واحتج أصحاب هذا
القول بما رواه أبو داود
والترمذي من حديث
محمد بن الحنفية عن علي

تسميتها بذلك كما مر غير مرة (يس) باقى للصنف بسطه وقد اسبغ ثبات من العبد أن فيها من الاسماء
الحسنى ستة وخمسين اسما أعني الواردة في حديثي الترمذي وابن ماجه وان نظرت الى غيرها مما اختلف
كيس وطه والم وما يصح إطلاقه عليه على رأى من قال به كانت تجوس سبعين وهو مراد المصنف بقوله في
المقصد السادس انه ذكر هنا نحو سبعين من أسماء الله الحسنى انتهى يعنى بالمعنى اللغوى اذا سماؤه جل
وعلا كلها حسنى لا بالنظر الى الواردة في الحديث من عدوها وزاد الشامي اليه من اليتيم موت الاب قبل بلوغ
الولد أو من الانفراد كدرة يثيمية كما قيل في قوله تعالى ألم يجدك يتيما ما أى واحدا في قرين عديم النظر
انتهى ومذهب مالك لا يجوز عليه هذا الاسم

* (وكنيته) * قال المحافظ بضم الكاف وسكون النون من الكناية تقول كنيته عن الامر اذا ذكرته
بغير ما يستدل به عليه صريحها واشتهرت الكنى للعرب حتى ربما غلبت على الاسماء كما في طالب وقد
يكون للواحد كنية فاكثروا قد يشتهر باسمه وكنيته جميعا فالاسم والكنية واللقب يجمعها العلم بفتح حين
وتتغير بان اللقب ما أشعر بمدح أو ذم والكنية ما صدر باب أو أم وما عدا ذلك فالاسم انتهى وقال ابن
الاثير في كتابه الموضع الكنية من الكناية وهى ان تتكلم بالشئ وتريد غير هجى بها الاحترام المكنى بها
واكرامه وتعظيمه كى لا يصح في الخطاب باسمه ومنه قول الشاعر
أكنيه حين أناديه لا كرمه * فلا ألقبه والسواة للقب

ولقد بلغنى ان سبب الكنى في العرب انه كان لهم ملك من الاول ولده ولد تسم فيه النجاة فشغفه به
فلما نشأ وصاح لأدب الملوك أحب ان يقر له موضعا بعيدا عن العمارة يقيم فيه ويتخلق باخلاق
مؤدبيه ولا يعاشر من يضيع عليه بعض زمانه فبنى له في البرية منزلا ونقله اليه ورتبه له من يؤدبه بأنواع
الآداب العلمية والمملكية وأقام له حاجته من الدنيا وأضاف له من اقرانه بنى عمه وغيرهم ليؤنسوه
ويحببوا له الادب بالموافقة وكان الملك كل سنة يمضى له ومعه من له عنده ولد فيسال عنه من ابن الملك
فيقال له هذا أبو فلان وهذا أبو فلان للصبيان الذين عنده فيعرفهم باضافتهم الى أبنائهم فظهرت الكنى
في العرب انتهى (المشهور) ولذا بدأ بها (أبو القاسم) باسم أكبر أولاده عند الجمهور وقال العزفى وغيره
لانه يقسم الجنة بين أهلها يوم القيامة وقيل لقوله عليه السلام انى جعلت قاسما أقسم بينكم (كجاء)
تكنيته بابي القاسم (في عدة أحاديث صحيحة) كقول أبي هريرة في الصحيح قال أبو القاسم وقال أنس
كان صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت صلى الله عليه وسلم فقال انى لم أعزك
انما دعوت فلانا فقال سمو باسمى ولا تكنوا بكنيتي رواه الشيخان وظاهره المنع وهو المشهور وعن
الشافعى مطلقا وقيل يختص بمن اسمه محمد حديث نهى أن يجمع بين اسمه وكنيته ومذهب مالك
وأكثر العلماء كما قال عياض في شرح مسلم الجواز مطلقا والنهى مختص بزمانه لانه صلى الله عليه وسلم
لمجاعة أن يسموا من يولد لهم بعده محمد أو يكنوه بابي القاسم وبسط ذلك في الخصائص ان شاء الله تعالى
(ويكنى بابي ابراهيم) باسم آخر أولاده (كجاء في حديث أنس) عند البيهقي (في مجي جبريل اليه عليهما
الصلاة والسلام) لما وقع في نفسه من تردد ما بور الغلام الذى أهدي مع مارية عليها فبعث عليا ليقتله
فوجدته ممسوحا فرجع فاخبره صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله الذى صرف عنا أهمل البيت (وقوله
السلام عليك يا أبا ابراهيم) لفظ البيهقي وابن الجوزى عن أنس لما ولد ابراهيم من مارية كاد يقع في
نفس النبي منه حتى أتاه جبريل فقال السلام عليك يا أبا ابراهيم وعند الطبراني من حديث ابن عمرو بن
العاصي في القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب ألا أخبرك ما أمران جبريل أتاني
فاخبرني ان الله برأها وقرى بها مما وقع في نفسى وبشرني ان في بطنها غلاما ممتنى وانه أشبه الناس بي

رضي الله عنه قال قلت
يا رسول الله ان ولد لي
ولد من بعدك أسميه
باسمك وأكنيه بكنيته
قال نعم قال الترمذي
حديث حسن صحيح
وفي سنن أبي داود عن
عائشة قالت جاءت امرأة
الى النبي صلى الله عليه
وسلم فقالت يا رسول الله
اني ولدت غلاما فسميته
محمد او كنيته أبا القاسم
فذكر لي أنك تذكره
ذلك فقال ما الذي أحل
اسمي وحرم كنيتي أو
ما الذي حرم كنيتي
وأحل اسمي قال هؤلاء
وأحاديث المنع منسوخة
بهذين الحديثين (القول
الرابع) ان التكني
بأبي القاسم كان ممنوعا
منه في حياة النبي صلى
الله عليه وسلم وهو جائز
بعد وفاته قالوا وسبب
النهي انما كان مختصا
بحياته فانه قد ثبت في
الجميع من حديث
أنس قال نادى رجلا
بالقبيل يا أبا القاسم
فالتفت اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله اني لم أهنك
انما دعوت فلانا فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم تسما باسمي ولا
تكنوا بكنيتي قالوا
وحديث علي فيه إشارة
الى ذلك بقوله ان ولد لي

وأمرني ان أسميه ابراهيم وكناني بأبي ابراهيم ولولا كره ان أحول كنيتي التي عرفت بها التكنيت بأبي
ابراهيم كما به كني في جبريل (وبأبي الارامل) جمع أرملة لشدة احتياجهن والارملة العزباء ولو غنية خلأفا
للازهرى ويحتمل أن المراد الفقراء لإطلاق الارمل على الفقير وهي كنيته في التوراة (فيما ذكره ابن
دحية) عن أبي الحسن سلام بن عبد الله الباهلي في كتاب الذخائر والاعلاق في آداب النفوس ومكارم
الاخلاق (وبأبي المؤمنين فيما ذكره غيره) قال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم
وقرأ أبي بن كعب وهو أب لهم أي كأبيهم في الشفقة والرأفة والمحنو (واعلم انه لا سبيل) طريق لا تق
(لنا أن نسمو عب شرح جميع هذه الاسماء الشريفة) ولا يقدر الخبر يمكن لانها كلها مشروحة ولقوله
(لان في ذلك تطويل لا يفي بنا الى العدول عن غرض الاختصار) الذي هو قصصنا في ذال الكتاب
(فلنذكر) بلام الطلب المراد بها مجرد الاختصار بما جاز ان نحو فليمد له الرحمن ولنحمل خطاياكم (من ذلك
ما يفتح الله تعالى به) يسوقه ويرسله أي ياله هنا ياه من اطلاق السبب وارادة السبب اذ فتح الباب
سبب الخروج ما يحظ به (بما يدل على ما سواه) ولو بالاشارة (وبالله أستعين) أطلب المعونة وهي
تحصيل ما لا يتأتى الفعل دونه كافتقار الفاعل وتصوره لما يريد فعله وحصول آلة ومادة يفعل بها أي
الآلة في المادة وتحصيل ما يتيسر به الفعل ويسهل كالراحلة في السفر للقادر على المشي (ف) أقول
(أول ذلك ما) وصف (له عليه الصلاة والسلام) من معنى الحمد الذي هو اسمه (صفة مخصوصة له) هي
الحمد الذي هو كالجنس لانه الوصف بالجميل فيشمل سائر أسمائه وصفاته دون أولية شيء منها بخلاف
اسمه (المنبئ عن ذاته الشريفة) المشتملة على جميع الصفات (الذي سائر أسمائه وأوصافه) جمع صفة
بمعنى الاثر القائم به كالعلم والحلم والاسماء الدالة عليها كالعاقب (راجعة اليه وهو في المعنى واحد وله في
الاشتقاق صيغتان) لقطان دالان على ذاته لا الصيغة الاصطلاحية التي هي قديم بعض الحروف
والحركات على بعض كما أفاده قوله احدهما (الاسم المبني صيغته على صيغة أفعل) ٢ حال من صيغته
(المنبئة) المخبرة والكاشفة (عن الانتهاء الى غاية ليس وراءها منتهى وهو اسمه أحد) لانه أفعل تفضيل
حذف المفضل عليه قصد التعظيم نحو الله أكبر أي من كل شيء ثم نقل ولحظ أصله فلا يرده عليه انه علم
فيكيف يقيده ما ذكره وزعم انه للتفضيل لا بالمبالغة لان لها صيغا مخصوصة رتبانه وهم ومن قال ليس
بمنقول من المضارع ولا من أفعل التفضيل فهو كاجروا صغر فغيه نظرا لا يخفى (و) ثانيتهما (الاسم
المبني على صيغة التفعّل المنبئة) المخبرة الدالة (على التضعيف والتكثير) عطف تفسير (الى عدد
لا ينتهي له الاحصاء) أي لا يصل اليه الضبط بالعرب حيث لا يبقى من أوصافه التي تعدد (وهو اسمه
محمد) لان زنة مفعّل بشدة العين كعظم ومبجل موضوع للتكثير فان اشتق منه اسم فاعل فعنه من
كثر صدور الفعل منه كعلم أو اسم مفعول فعنه من تكرر وقوع الفعل عليه ولذا (قال السهيلي) في
الروض (محمد منقول من الصفة) وغلط من قال مرتجل ووجه بانه لم يستعمل الاعلما ورد بقول الاعشي
الى المساجد القرم الجواد الحمد (فالحمد) أي الوصف الذي هو محمد فلا يرده انه علم ولا تدخل
عليه الالام (في اللغة هو الذي يحمده بعد حمد) الى ما لا نهاية له فلا يقف جمده على حد (ولا يكون
مفعول) بشدة العين المفتوحة (مثل مضرب) لمن كثر عايله الضرب (ومدح) لمن كثر المدح له (الامن
٢) قوله حال من صيغته لعل الصواب انه ظرف لغو متعلق بقوله المبني تأمل وقوله بعد ذلك وزعم
اخ أنظر ما وقع هذه الجملة هنامع انه عين ما قبله في المعنى فتدبر وقوله بعد ذلك أيضا على صيغة التفعّل
صوابه التفعّل وقوله على التضعيف اعلمنا نسخة الشارح التي شرح عليها كما يشعر به قوله في التقدير
الده في بعض نسخ المتن عن التضعيف وهي الموافقة لقوله المنبئة كما لا يخفى اه

من بعدك ولد ولم يسأله

عن بولده في حياته
ولكن قال على رضى الله
عنه في هذا الحديث
وكانت رخصة لى وقد شد
من لا يؤبه لقبه فخرج
التسمية باسمه صلى الله
عليه وسلم قياسا على
النسب عن التكنى بكنيته
والصواب أن التسمية
باسم جازز والتكنى
بكنيته ممنوع عنه والمنع
في حياته أشد والجمع
بينهما ممنوع منه
وحديث عائشة غريب
لا يعارض بمثله الحديث
الصحيح وحديث على
رضي الله عنه في صحته
نظروا للترمذي فيه نوع
تساهل في التصحيح
وقد قال على أنها رخصة
له وهذا يدل على بقاء
المنع لمن سواه والله أعلم
(فصل) هو وقد كره
قوم من السلف والخلف
الكنية بابي عيسى
وأجازها آخرون فروى
أبو داود عن زيد بن أسلم
أن عمر بن الخطاب ضرب
ابناله يكتنى بأبي عيسى
وأن المغيرة بن شعبه
تكنى بابي عيسى فقال له
عمر أما يكفيلك أن تكنى
بابي هبه الله فقال أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كنانى فقال أن
رسول الله قد غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر

تكرر منه) من التعليل أى من أجله (الفعل) وهو الضرب والمدح في المثالين (مرة بعد أخرى) فلا يرد
أن المناسب له بدل منه أو معناه تكرر منه الفعل أى الخصال المحمودة التى جدد بسببها (وأما أجد وهو
اسمه عليه الصلاة والسلام الذى سمي به على لسان عيسى وموسى) خصهما الشهرة في كتبهما والافنى
الشفاء أن أجد أى في الكتب وبشرت به الانبياء (فانه منقول أيضا من الصفة التى معناها التفضيل
فغنى أجد أجد الحامدين له وكذلك هو فى المعنى) فاسم مطابق لمعناه (لانه يفتح عليه فى المقام
المحمود) وهو مقام الشفاعة العظمى الذى يحمد فيه الاولون والاخرون (بمحمد) جمع محمدا بمعنى
جد (لم يفتح على أحد قبله) أى يلمه الله بمحمد عظميته لم يلمهها غيره وأصل الفتح ضد الغلق فاستعير
للإلهام (فيحمد ربه بها) كما قال صلى الله عليه وسلم (وكذلك يعقله لواء الحمد) الحقيقى وعلم حقيقته عند
الله أى لواء يتبعه كل حامد ومجود وأصحاب الحمد من لهم الشفاعة يومئذ كالانبياء أو هو تمثيل لشهرته
فى الموقف وعدم التأويل أسد كما قيل (قال) السهيلي (وأما محمد ففتح قول من صفة أيضا وهو فى معنى
مجدول ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار) للدلالة فعل على ذلك (فالحمد هو الذى جدمرة بعد مرة) الى
غير نهاية أو الذى تكاملت فيه الخصال الحميدة (كما أن المكرم من أكرم مرة بعد مرة وكذلك الممدح
ونحو ذلك) من كل ما هو على صيغة مفعول (فاسم مطابق لمعناه والله سبحانه وتعالى سماه به قبل أن
يسمى به) عند الناس ولفظ الروض قبل أن يسمى به نفسه فهذا (علم) بفتح حين دليل (من أعلام)
أدلة نبوته عليه الصلاة والسلام إذ كان اسمه صادقا عليه فهو صلى الله عليه وسلم مجود فى الدنيا بما
هدى له ونفع به من العلم والحكمة (بيان لما هدى ونفع) وهو مجود فى الآخرة بالشفاعة العظمى
حين أباهار وساء الانبياء (فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضيه اللفظ) بالوضع العربى (ثم انه لم يكن محمدا)
أى لم يثبت له ذلك الوصف (حتى كان أجد) لانه (جد ربه فنبأه وشرفه فلذلك تقدم اسم أجد على الاسم
الذى هو محمد فذكره عيسى فقال) ومبشر برسول يأتى من بعدى (اسمه أجد) وقال الراغب خصه
عيسى به ولم يصفه بغيره تنديها على أنه أجد منه ومن قبله لما شتمل عليه من الخصال الجيلة والاخلاق
الجميدة التى لم تكمل لغيره (وذكره موسى) فى حديث مناجاته الطويل (حين قال له ربه تلك أمة أجد
فقال اللهم اجعلنى من أمة أجد فاجدد كرم قبل ان يذكر محمد لان جدمه لربه كان قبل حمد الناس له)
تعالى لانه أول من أجاب يوم ألت بر بكم بقوله بلى (فلما وجدو بعث كان محمد بالفضل وكذلك فى
الشفاعة يحمده ربه بالحمد التى يفتحها عليه) يلمها له (فيكون أجد الحامدين لربه) أجلهم حمدا (ثم
يشفع فيحمد على شفاعة) من الاولين والاخرين (فانظر كيف ترتب) وجد (هذا الاسم) أجد
(قبل الاسم الآخر) محمد (فى الذكر والوجود فى الدنيا والآخرة تلح لك الحكمة الالهية فى
تخصيصه بهذين الاسمين) وهى أنه خصه بهما لقيامه بمرتبة الحمد قبل الناس وجدهم له على ذلك
(انتهى) كلام السهيلي (وقال القاضى عياض كان عليه الصلاة والسلام أجد قبل ان يكون محمدا كما وقع
فى الوجود لان تسمية أجد وقعت فى الكتب السالفة) المراد غالبا فلا ينافى ان فى بعض ما اسمه محمد
وفى بعضها الجمع بين محمد وأجد (وتسميته محمد وقعت فى القرآن وذلك انه جدمه قبل ان يحمده
الناس) وكذلك فى الآخرة يحمده ربه فيشفعه فيه حمده الناس وقد خص بصورة الحمد ولواء الحمد
والمقام المحمود وشرع له الحمد بعد الاكل والشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر وسميت أمته
الحامدين فحمت له معانى الحمد وأنواعه صلى الله عليه وسلم (انتهى) كلام عياض بما زنته مما يخصه منه
فى الفتح (وهذا ما وافق لما قاله السهيلي وذكره فى فتح البارى وأقره عليه وهو يقتضى) صراحة
(سبئية أجد خلافا لدعاء) العلامة محمد بن أبى بكر (بن القيم) فى كتابه جلاء الافهام والممدى من

وانا في جملتنا في سلم يرل

يكنى بابي عبد الله حتى
هالك وقد كنى عائشة بام
عبد الله وكان لسانه
أيضا كنى كأم حبيبة
وأم سلمة

﴿فصل ونهى رسول
الله صلى الله عليه
وسلم﴾ عن تسمية
العنب كرمًا وقال الكرم
قلب المؤمن وهذا لأن
هذه اللفظة تدل على
كثرة الخير والمنافع في
المسمى بها وقلب المؤمن
هو المستحق لذلك دون
شجرة العنب ولا يكن
هل المراد انتهى عن
تخصيص شجرة العنب
بهم هذا الاسم وإن قلب
المؤمن أولى به منه فلا
يمنع من تسميته بالكرم
كما قال في المسكين
والرقة وب والمفلس أو
المراد أن تسميته بهذا
اتخاذ الجهر المحرم منه
وصف بالكرم والخير
والمنافع لأصل هذا
الشراب الخبيث المحرم
وذلك ذريعة إلى مدح ما
حرم الله وتبجيل النفوس
عليه هذا محتمل والله
أعلم بما راد رسوله صلى الله
عليه وسلم والأولى أن
لا يسمى شجرة العنب
كرما

﴿فصل وقال صلى الله
عليه وسلم﴾ لا يغلبكم
الاعجاب على اسم صلاتكم

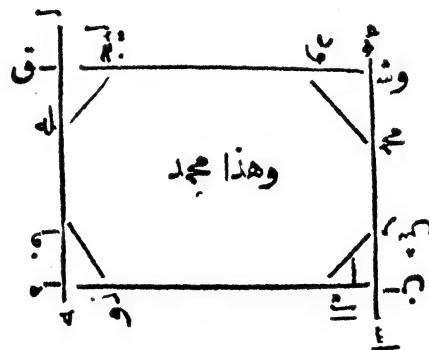
سبعية محمد ونسبة القائل بسبعية أجد إلى الغلط واستدل بان في التوراة تسميته ما ذماذ وصرح بعض
شروحه من مؤمنى أهل الكتاب بان معناه محمد وانما سماه عيسى أجد لان تسميته به وقعت متأخرة
عن تسميته بمحمد في التوراة ومقدمة على تسميته في القرآن ف وقعت بين التسميتين محفوفة بهما
وقد مر ان هذين الاسمين صفتان في حقهما والوصفية فيهما لا تنافي العلمية وان معناه ما مقصود ف عرف
عند كل أمة بأعرف الوصفين عندها انتهى ملخصا قال الشامي ووردت آثار كثيرة تشهد لما قاله
ابن القيم وفي حديث أنس عند أبي نعيم ان الله سماه محمد اقبل الخلق بالفي ألف عام كما يأتي لا عنف فهذا
ما يشهد له (وذكر ابن القيم في اسمه أجدانه) اختلف فيه ف قيل هو بمعنى فاعل أي جد الله أ كثر من
غيره فعناه أجد الحامدين (وقيل فيه انه بمعنى مفعول ويكون التقدير أجد الناس أي أحق الناس
وأولادهم ان يحمد فيكون كحمد في المعنى لكن الفرق بينهما ان محمدا هو الكثير الخصال التي يحمد
عليها وأجد هو الذي يحمد أكثر مما يحمد غيره فحمد في الكثرة والعلمية وأجد في الصفة والكيفية
فستحق من الحمد أكثر مما يستحقه غيره أي أفضل جد جده البشر فالاسمان واقعان على المفعول
قال وهذا القول (أبلغ في مدحه وأكمل معنى) قال أعني ابن القيم وهو الراجح المختار (فلو أريد معنى
الفاعل لسمى المحمد) بدل أجد فلا ينافي انه من أسمائه كما مر أو لم يصح عنده تسميته بالمحمد (أي كثير
الحمد فانه صلى الله عليه وسلم كان أكثر الناس جدا لربه فلو كان اسمه أجد باعتبار جده لربه) كما قال من
قال انه بمعنى فاعل (لكن الأولى المحمد كما سميت بذلك أمته) أي بالمحمدين (وأيضا فان هذين
الاسمين انما اشتق من أخلاقه وخصائله الحمودة التي لاجلها استحق ان يسمى محمد أو أجد) لان من
كثرة جده لربه وقد تعقب بانه تخصيص بلا مخصص وبان بناء اسم التفضيل من المفعول شاذ كما شغل
من ذات النحيين وكون حمدا يبلغ من أجد كما اقتضاه كلاله لا وجه له وأجيب بانه سلك ذلك لسلامته
من التكرار والترادف الذي هو خلاف الأصل وترجيحه على أجد ليس لا بلغة بل لانه أكثر
وأقدس وأما شذوذ فواردا لكنه سمع من العرب وأول من قال العود أجد خدش بن حابس (وقال
القاضي عياض) في الشفاء (في باب تشريحه تعالى له عليه السلام باسمه من أسمائه
الحسن) وقبله أيضا في الباب الذي قبله وهو باب في أسمائه وما تضمنته من فضيلته (أجد بمعنى أكبر
بالموحدة أي أجدل كما عبر به في الباب الأول (من جدد) بفتح فكسر بمعنى للفاعل (وأجدل) أعظم
وعبر في الباب الأول بأفضل (من جدد) بالبناء للمفعول فيه لف ونشر مرتب فالأول راجع إلى اسم
أجد والثاني لمحمد (ثم ان في اسمه) مستأنف ليس من كلام عياض (محمد) بالجرح بدل وفي نسخة
محمد بالنصب بفتح دير أعني على جواز قطع البدل أو جعل الاسم بمعنى التسمية فنصبه به
(خصائص) اسم ان مؤخر (منها كونه) جاء (على أربعة أحرف ليوافق اسم الله تعالى)
بالنصب مفعول مقدم وفاعله (اسم محمد) لان نسبة الموافقة للطاري على غيره أوفق من
نسبتها إلى الأصل وقدم المفعول هنا لان ذاته تعالى مقدمة على سائر الأشياء فلا أول لوجوده
فقدمت في اللفظ (فان عدة الجلالة أربعة أحرف كحمد ومنها قيل ان محمدا كرم الله به لا دمي
أن كانت صورته) تصويره (على شكل كتب هذا اللفظ) فلا يرد أن كتب مصدر الذي
هو فعل الفاعل أي تحرير يده فلا يصح جعله صورة لانسان لانه بمعنى تصويره كما علم والاضافة
حقيقية أو كتب بمعنى مكتوب بدليل لفظ شكل فالاضافة بيانية أو من اضافة الأعم إلى الأخص
(فالميم الأولى رأسه) أي بمنزلة كما عبر به الشامي (والجاء جناحه) أي يده وبه عبر
الشامي وفي القاموس الجناح اليد والجمع أجنحة وأجنح وظاهرة انه حقيقي (والميم سرته

والدال رجله (زاد الشامي و باطن الحاء كالبطن وظاهرها كالظهر) وجمع الاليتين والمخرج كاليمين
وطرف الدال كالرجلين وفي ذلك أنشد

له اسم صـ و ر الـ جـ من ر بـ جـ * خـ لا تـ قـه عليه كما تراه

له رجل وفوق الرجل ظهر * وتحت الرأس قد خلقت يده

قال وفيه تكلف (قيل ولا يدخل النار من يستحق دخوله) أعادنا الله منها لا معوخ الصورة اكراما
لصورة اللفظ) وفي نسخة من يستحق والاولى اولى لانه انما يدخلها بعض المستحقين لا كلهم لمغفرة
الله سبحانه لاكثر المذنبين كما أخبر عن أصلها بقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولا ينافية قوله ان الله
يغفر الذنوب جميعا لانه ولو بعد تعذيب كما في البيهقي قال وتعيده بالتوبة خلاف الظاهر ويبدل على
اطلاقه فيما عدا الشرك ان الله لا يغفر أن يشرك به الآية (حكاها) أى قوله قيل انه عمأ كرم وقوله
قيل ولا يدخل (ابن مروزق والاول) أى قوله عمأ كرم (ابن العماد في كتابه كشف الاسرار) وفيه أيضا
ان الشيطان سخرت لاسليمان بذكر اسمه صلى الله عليه وسلم (ومنها أنه تعالى اشتقه من اسمه المحمود)
أى سماه به في الازل ليبدل على المناسبة بين الاسمين ثم ألمه عند وجوده لمجده (كما قال حسان بن ثابت)
الانصارى شاعره المؤيد بروح القدس ياتى ذكره في شعرائه (أعز عليه للنبوة خاتم) (كائن (من الله)
أى موجوده وكائن (من نور) صفتان لحاتم فلم يتخذ حرفا ج ۲ بمجرور واحد (يلوح) يظهـ ر
(ويشهد) يشاهد (وضم الاله اسم النبي الى اسمه * اذا قال في الخمس المؤذن أشهد) وهذا من خواص
هذا الاسم أيضا وهو أن الله قرنه مع اسمه (وشق) مبنى للفاعل من شق الشيء اذا جعله قطعتين أى
اشتق (له من اسمه) يقطع الممزة للضرورة اسمها (ليجعله) يعظمه (فذلوالعرش محمود وهو ذا محمد)
وذكر الشمس التثاني عن بعض أهل العلم أن من كتب هذا البيت بوردة وعلمه على من تعسرت
ولادتها وضعت في الحال وهذه صفة كتابته



انتهى

(وأخرج البخارى في تاريخه الصغير من طريق علي بن زيد) بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان
القرشى التيمى البصرى ضعيف وهو المعروف بعلى بن زيد بن جدعان ينسب أبوه الى جده مات سنة
احدى وثلاثين ومائة وقيل قبلها (قال كان أبوطالب يقول
وشـ قـ له من اسمـه ليـ جـ له * فذلوالعرش محمود وهو ذا محمد)

۲ قوله بمجرور واحد لعل الصواب بعامل واحد اهـ

ألا وانها العشاء واتمـ
يسمونها العتمة وصح
عنده انه قال لو يعلمون
ما في العتمة والصبح
لاتوهما ولو حبوا فليل
هذا ناسخ للنع وقيل
بالعكس والصواب
خلاف القولين فان العلم
بالتاريخ متعذر ولا
تعارض بين الحديثين
فانه لم ينه عن اطلاق
اسم العتمة بالكلية
وانما نهى عن أن يجر
اسم العشاء وهو الاسم
الذى سماها الله به في
كتابه ويغلب عليها اسم
العتمة فاذا سميت
العشاء وأطلق عليها
احيانا العتمة فلا بأس
والله أعلم وهذا محافظة
منه صلى الله عليه وسلم
على الاسماء التى سمي
الله بها العبادات فلا
يجوز ويؤثر عليها غيرها
كأنفع له المتأخرون في
هجران ألفاظ النصوص
وايثار المصطلحات
الحادثة عليها ونشأ بسبب
هذا من الفساد ما لله به
عليه وهذا كما كان يحافظ
على تقديم ما قدمه الله
وتأخير ما أخره كما بدأ
بالصفا وقال ابدؤا بما
بدأ الله به وبدأ في العيد
بالصلاة ثم جعل النحر
بعدها فآخبر أن من ذبح
قبلها فلا نسك له تقديمها
لمبدأ الله في قوله فصل

لربك واتخسر وبدأ في
أعضاء الوضوء بالوجه
ثم اليدين ثم الرأس ثم
الرجلين تقديما لما
قدمه الله وتأخير لما
آخره وتوسيطا لما
وسطه وقدم زكاة الفطر
على صلاة العيد تقديم
لما قدمه الله في قوله قد
أفلح من ترك ذكرا
اسم ربه فصلى ونظائره
كثيرة

٢ (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم) في
حفظ المنطق واختيار
اللفاظ كان يتخير في
خطابه ويختار لامتة
أحسن ألفاظ وأجلها
وألطفا وأبعدا من
ألفاظ أهل الجفاء
والغلظة والفحش فلم
يكن فاحشا ولا متفحشا
ولا صخابا ولا فظا وكان
يكره أن يستعمل اللفظ
الشريف المصون في حق
من ليس كذلك وان
يستعمل اللفظ المهيين
المذكور في حق من
ليس من أهله فمن الأول
منعه أن يقول للمنافق
يا سيدنا وقال فان لم يكن
سيدا فقد أسخطتم ربكم
عز وجل ومنعه أن
يسمى شجرة العنب
كرما ومنعه تسمية أبي
جهل بابي الحكم وكذلك
تفسيره لاسم أبي الحكم
من العصابة بابي شريح

فتوارد حسان معه أو ضمنه شعره وبه جزم في الخيوس ومن أخواصه أيضا أنه لا يصح إسلام كافر إلا به
وتعين الاتيان به في الشاهد عند قوم فيهما وإن سفينته نوح جرح به وان آدم تكفى به في الجنة دون سائر
بنيه وأنه يخرج منه بالضرب والبسط عدد المرسلين ثلاثمائة وثلاثة عشر لأن الميم إذا كسرت فهي ميم
والحرف المشدد بحرفين فهي ثلاث ميمات بمائتين وسبعين ودال بخمسة وثلاثين والحاء بمائة
بلا تسكير (وقد سماه الله تعالى بهذا الاسم قبل الخلق بالفي ألف عام) أي مدة لوقدوت بالزمان كان
مقداره ذلك والافضل الخلق لاليل ولانهار وقد مر بسط ذلك أول الكتاب (كما ورد في حديث أنس
ابن مالك من طريق أبي نعيم) متعلق بوردي عن الذي رواه أبو نعيم الحافظ أحمد بن عبد الله (في مناجاة
موسى) عليه السلام وهو حديث طويل يأتي ان شاء الله تعالى الإلمام به في خصائص الامة وروى
ابن أبي عاصم في السفة وأبو نعيم عن أنس ان الله قال يا موسى انه من لقيني وهو جاهل بمحمد أدخلته النار
فقال موسى ومن محمد قال يا موسى وعزني وجلالي ما خلقت خلقا أكرم على منه كتبت اسمه مع اسمي
على العرش قبل أن أخلق السموات والارض والشمس والقمر بالفي ألف سنة (وروى ابن عساكر
عن كعب الاحبار قال أنزل الله على آدم عصفرا بعدد الانبياء والمرسلين) خاص على عام على أن الرسول
لا يكون الا من الناس ومن عطف أحد الامر من الذين بينهم ما عموم وخصوص من وجه بناء على أنه
قد يكون ملكا لظاهر قوله الله يصطفي من الملائكة رسله لا من الناس (ثم أقبل على ابنه شيث فقال
أي) بفتح الهمزة وحرف نداء القريب (بنى أنت خليفتي من بعدى فخذها) أي الخلافة (بعمارة
التقوى) أي بعمار تلك اياها بالتقوى فيها بان تقوم بحق الخلافة (والعروة الوثقى) العقد المحكم
ثانث الاوثق ما خوذ من الوثاق بالفتح وهو جيل أو قيد يشده الاسير والدابة مستعمارة للتمسك بالحق
(فيكم ما ذكرت الله تعالى فاذا كرا الى جنبه اسم محمد فاني رأيت اسمه مكتوبا على ساق العرش) أي
قوائمه (وأنا بين الروح والطين) قال بعضهم أي بين العلم والجسم (ثم اني طفت السموات فلم أرفى
السموات) لم يقل فيها تشوقا (موضعا لا رأيت اسم محمد مكتوبا عليه وان ربي أسكنني الجنة فلم أرفى
الجنة) كذلك لم يقل فيها تشوقا وتلذذا بذكره لانه ألقها وشاهد فيها النعيم العظيم

سعاد التي أضناك حب سعاد (قصر او لا غرة الا وجدت اسم محمد مكتوبا عليه) أي المذكور (ولقد رأيت
اسم محمد مكتوبا على فخور) جمع فخور موضع القلادة من الصدر ويطلق على الصدر أي على صدور
(الحور والعين) ضخام العيون كسرت عينه بدل ضخمها المجانسة الياء ومفرد عيناء كجمره (وعلى
ورق قصب آجام) جمع أجمة الشجر المتف أي على أغصان شجر (الجنة) والقصب كل نبات لسانه
أنايب وكعوب كما في مختصر العين (وعلى ورق شجرة طوى) ثابث الاطيب شجرة في الجنة
(وعلى ورق سدره المنتهى) وهما من عطف ٢ المجزء على الكل لانهم مامن جملة شجر الجنة (وعلى
أطراف الحجب) الاستار التي في الجنة أو الهلات التي لا يتجاوزها الراي الى ما وراءها ان صح ما روى
من أن ثمة سبعين ألف حجاب مسيرة كل حجاب خمسة مائة عام لانها في حق الخلق أما الخالق
فخزئه عن أن يحجب شيئا ولم يصح في ذلك غير ما في مسلم حجاب النور كإسطه المصنّف في مقصد
المعراج (وبين أعين الملائكة فاكثرت ذكره فان الملائكة من قبل أي من قبل روي لذللك
(تذكره في كل ساعاتها بيت مفرد) لا أذكر قبله ولا بعده شيئا (بدا) ظهر (محمد من قبل
نشأة آدم) أي ظهوره (فاسماؤه في العرش من قبل تكتب) خص العرش لانه أعظم
ما كتبت عليه (وروي في جزء الحسن بن عرفة) بن يزيد العبدى أبي على البغدادي

٢ قوله المجزء على الكل هكذا في النسخ وحقه المجزئي على الكل كما لا يخفى اه

وقال ان الله هو المحكم

والله المحكم ومن ذلك
نبيه للمملوك أن يقول
أسيدته أو لسيده ربي
وربى وللسيد أن يقول
لمملوكه عبدى وتكن
يقول المالك فتاى
وفتاى يقول المملوك
سيدى وسيدتى وقال لمن
ادعى انه طيب أنت
رفيق وطيبها الذى
خاتمها والجاهلون
يسمون الكفار الذى
له علم بشئ من الطبيعة
حكيمًا وهو من أسفه
الخلق ومن هذا قوله
للخليب الذى قال من
يطع الله ورسوله فقد
رشد ومن يعصهما فقد
غوى بشئ الخليب
أنت ومن ذلك قوله لا
تقولوا ما شاء الله وشاء فلان

بباض بالاصل

ولكن قولوا ما شاء الله
ثم ما شاء فلان وقال له
رجل ما شاء الله وشئت
فقال أ جعلتني لله ندا قل
ما شاء الله وحده وفى
معنى هذا الشرك المنهى
عنه قول من لا يتوقى
الشرك أنا بالله وبلى وأنا
فى حسب الله وحسبك
ومالى إلا الله وأنت وأنا
متوكل على الله وعليك
وهذا من الله ومنك والله
لى فى السماء وأنت لى فى
الارض والله وحياتك
وأما هذا من الالفاظ
التي تجعل قائلها الخلق

الصدوق المتوفى سنة سبع وخمسين ومائتين وقد جاوز المائة (من حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لما عرج بي إلى السماء ما ردت بسماء الا وجدت) قال المصنف تفسيره
(أى علمت اسمى فيها مكتوبا) زاد أبو يعلى والطبرانى لا اله الا الله قبل قوله (محمد رسول الله وأبو بكر
من خلفي) وقد أبعده المصنف النجعة فحديث أبى هريرة هذا رواه أبو يعلى والطبرانى وآخر جبهه البراء
من حديث ابن عمر باسانيد ضعيفة لكن قال السيوطى انه حديث حسن لكثرة طرقه (ووجد على
الحجارة القديمة مكتوب محمد تقي مصلح أمين ذكره فى الشفاء وعلى حجر بالخط العبرانى) بكسر العين
أ تبرك (باسمك اللهم) أى يا الله (جاء الحق من ربك) أى جاءنى هذا اللفظ (بلسان عربى مبين) (بىن) لا
اله الا الله محمد رسول الله) فباسمك متعلق بمقتضى لا يقول جاء الحق لا يهاجمه أن الكافى ربك راجع
لقوله باسمك (وكتبه موسى ان عمران) عليه الصلاة والسلام (ذكره) محمد (بن ظفر) بفتح المعجمة
والفاء (فى) كتاب (البشر) بخير البشر (عن معمر) بن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم العلم المشهور
(وشوهه ذلك ذكره فى الشفاء فى بعض بلاد خراسان مولود ولد على أحد جبينيه) تنفية جبين (مكتوب
لا اله الا الله وعلى الآخر محمد رسول الله و) شوهه (ببلاد الهند) بنواحي مالكيين وهى قصبة الهند شجرة
عظيمة لها (ورد أحره مكتوب عليه بالابيض لا اله الا الله محمد رسول الله) ذكره صاحب مسالك
الامصار عن أبى سعيد المغربي انه أخبر بذلك من دخل الهند (وذكر العلامة) محمد بن محمد (بن مرزوق) فى
شرح البردة (عن عبد الله بن صوحان) قال (عصفت) يفتحات أى اشتدت (بنار) ينجح فى الحج (جمع
لجنة معظم ماء) بحر الهند فارسى فى جزيرة قرأ فيها وورد أحرزكى الرائحة طيب الشم وفيه مكتوب
بالابيض لا اله الا الله محمد رسول الله وورد أبيض مكتوب عليه بالاصفر براءة من الرحمن الرحيم) توصل
(الى جنات النعيم) فهو صله محمد ذوف (لا اله الا الله محمد رسول الله و) روى (فى تاريخ) الكمال (بن
الديم) لمحب وهو عمر بن أحمد صاحب كمال الدين الحلبى وبها ولد وبرع وساد وصار أوحده عصره
فضلا ونيلا ورياسة وألف فى فقه الحنفية والحديث والادب ونار ينجح حلب ومات بمصر وكذا رواه ابن
هسا كرى فى تاريخ دمشق كلاهما (عن) أبى الحسين (على بن عبد الله)

(المشامى الرقى) بفتح الراء وشد القاف نسبة الى الرقة مدينة على الفرات (انه وجد) بالبناء للفاعل
(بعض قرى الهند وردة كبيرة) فلغظه فى التاريخ حين دخلت بلاد الهند فرأيت فى بعض قرىها شجرة
ورد أسود تنفتح عن وردة كبيرة (طيبة الرائحة سوداء عليها مكتوب بخط أبيض لا اله الا الله محمد رسول
الله أبو بكر الصديق عمر الفاروق قال فشككت فى ذلك وقالت انه معمول نعمت) قصدت (الى وردة
لم تنفتح فكان فيها مثل ذلك وفى البلد منه شئ كثير وأهل تلك القرية يعبدون الحجارة لا يعرفون الله
تعالى) قاله تعجبهم منهم حيث جعل الله بعض حجته عليهم فى شجرهم ولا يذكرون ومن يضلل الله فلا
له من هاد (وقال أبو عبد الله بن مالك دخلت بلاد الهند ففسرت) حتى وصلت (الى مدينة يقال لها انميلا)
بنون أوله (أو نميلة) بمثلثة كذا بهامش (فرأيت شجرة كبيرة تحمل ثمر الكالوزاه قشرها إذا كسرت ثمرته
خرج منها ورقه خضر اعطوية مكتوب عليها بالحجرة لا اله الا الله محمد رسول الله وأهل الهند يتبركون بها
ويستسقون بها اذا منعوا الغيث) المطر (حكاه القاضى أبو البقاء بن الضياء فى منسكه و) نحوه مع زيادة
(فى كتاب روض الرياحين) مؤلف حسن قال فيه بلغنا أن المؤمنين لا يعذبون فى قبورهم لى له الجمعة
ويومها رجعة من الله وشرفا للوقت (للباقى) بكسر الفاء ومهمله نسبة الى يافع بطن من حمير الامام
القدوة عبد الله بن أسعد عفيف الدين اليمنى ثم المكي ولد بطن قبيل السبع عمانية ونشأ بها تاركا للعب
الاطفال ثم اشتغل بالعلم حتى برع ثم حج وحبب له الخلوة والسيادة ومات بمكة سنة ثمان وستين

نداء الخالق وهي أشد
منعاً وقبحاً من قوله ما
شاء الله وشئت فأما إذا
قال أنا بالله ثم بك وما شاء
ثم شئت فلا بأس بذلك
كما في حديث الثلاثة
لا بلاغ في اليوم إلا بالله
ثم بك وكما في الحديث
المتقدم الاذن أن يقال
ما شاء الله ثم شاء فلان
(فصل وأما القسم
الثاني) وهو أن يطلق
ألفاظ الذم على من ليس
من أهلها فمثل نهيته صلى
الله عليه وسلم عن سب
الدهر وقال إن الله هو
الدهر وفي حديث آخر
يقول الله عز وجل
يؤذي ابن آدم فيسب
الدهر وأنا الدهر بيدي
الأمر أقلب الليل والنهار
وفي حديث آخر لا
يقولن أحدكم يا خبيثة
الدهر وفي هذا ثلاث
مقاصد عظيمة: أحدها
سبه من ليس بأهل أن
يسب فان الدهر خلق
مسخر من خلق الله
منقاد لأمره مذل لتسخير
فما به أولى بالذم والسب
منه * الثانية أن سبه
متضمن للشرك فانه
انحسابه لظنه انه يضر
وينفع وانه مع ذلك ظالم
قد ضر من لا يستحق
الضرر وأعطى من لا
يستحق العطاء ورفع
من لا يستحق الرفعة

وسبعمائة) عن بعضهم انه وجد في بلاد الهند شجرة تحمل ثمرها كالوزن زاه قشر اذا كسرت يخرج منه ورقة
خضراء طرية مكتوب فيها بالحجارة لا اله الا الله محمد رسول الله كتابة جليلة وهم يتبركون بها) ويستسقون
(قال فحدثت بذلك أبا يعقوب الصياد فقال ما أستعظم هذا) لأعده عظيمه لا في شأهت أعظم منه وهو
أنى (كنت أصطاد على نهر الأبله) بضم الهزة والموحدة وشدة اللام بلد قرب البصرة (فاصطدت
سمكة) فرأيت مكتوباً (على جنبها الايمن لا اله الا الله وعلى جنبها الايسر محمد رسول الله) ووجهه كونه
هذا أعظم أن الورق يكتب عليه عادة بخلاف السمك الذي في الماء (فلما رأيتهما أذنتها في الماء احتراماً
لها) وفي تاريخ الخطيب عن عبد الرحمن بن هرون المغربي قال ركبنا ببحر المغرب فوصلنا الى موضع
يقال له البرطون ومعنا غلام فصاد بصنارة سمكة قد شرب فاذا مكتوب على أذن الواحدة لا اله الا الله وفي
قفاها وخلف أذن الاخرى محمد رسول الله وكان أبين من نقش على حجر والسمكة بيضاء والكتابة
سوداء كأنها كانت بحبر فقد ذفناها في البحر (وعن بعضهم بما ذكره ابن عروبة في شرح بردة
الابوصيري) تقدم أن صوابه البوصيري لانه مذسوب الى بوصير (انه أنى بسمكة فرأى في إحدى
شحمتي أذنهما لا اله الا الله وفي الاخرى محمد رسول الله وعن جماعة منهم وجدوا بطيخة صفراء فيها
خطوط شتى بالابيض خاتمة ومن جملة الخطوط بالعربي في أحد جنبها الله وفي الآخر عز (غلب) أجد
بخط بين لا يشك فيه عالم الخط وانه وجد في سنة تسع) بغوقية فسين (أوقال سبع بالوحدة) بعد السنين
(وثمانمائة حبة غلب مكتوب فيها بخط بارع) زائد في الحسن (بلون أسود محمد وفي كتاب النطق
المفهوم لابن طغرىك السيف عن بعضهم انه رأى في جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كثير طيب الرائحة
مكتوب فيه بالحجارة والبياض في الخضرة) خضرة الورق (كتابة بيينة واضحة خلقة آية تدعها الله تعالى
بقدرته) دفع لتوهم أن أحداً نقشها بنحو عود (في الورقة ثلاثة أسطر الاول لا اله الا الله والثاني محمد
رسول الله والثالث ان الدين عند الله الاسلام قال) عبد الله بن مسلم (بن قتيبة) الدينوري البغدادي
صاحب التصانيف (ومن أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم انه لم يسم أحد قبله باسمه محمد صيانة من الله
تعالى لهذا الاسم كما فعل يحيى عليه السلام اذ لم يجعل له من قبل سمياً) مسعى باسمه وعدم من أعلام
النبوة لانه بعد الأعلام باسمه مع انها أعلام منقولة فلا يرد أن كثير من الأعلام للأنبياء وغيرهم لم يسبق
تسمية غيرهم بها كما قدم وشيت ونوح (و) سر (ذلك انه تعالى سماه في الكتب المتقدمة وبشر به
الأنبياء) أهمهم (فلو جعل اسمه مشتركاً فيه لوقعت الشبهة) وهكذا جزم عياض بأن أجد لم يسم به غيره
قبله انتهى وهو قول الأكثر والصواب والقول بان الخضر اسمه أجد مر دودواه كما قال ابن دحية وأجد
ابن غجيان بضم المعجمة وسكون الجيم لأصل له وقيل سمي قبل الاسلام بزمان طويل أجد بن ثمامة
الطائي وأجد بن دومان وأجد بن زيد ومن القبائل بنو أجد في همدان وطى وكايل ولا يمكن لم يكن
قريباً من عهد من سمي به صيانة له (الا أنه لما قرب زمنه وبشر أهل الكتاب بقربه سمي قوم
أولادهم بذلك) بمحمد (رجاء أن يكون هو) المسمى به (هو) أى النبي المشر به فهو الاولى اسم يكون
والثانية خبرها (والله أعلم حيث يجعل رسالته) اقتباس لبيان انه لم يقدّم ذلك اذ ليس كل محمد رسول
ولا كل فاطمة يتول وأنشد غيره

(ما كل من زار الحى سمع النداء * من أهله أهلاً بذلك الزائر)

أى ما كل من زار مكاناً محمداً تلقاه أهله بالقبول وقالوا له أهلاً فاهلاً ٢ مفعول سمع ومن أهله متعلق
(٢) قوله مفعول سمع لعل الاولى جعله بدلاً من النداء الواقع مفعولاً لسمع وقوله ومن أهله الخ غير متعين
بل يصح تعلقه بسمع تأمل اه

وحرّم من لا يشعشع

الحمرمان وهو عند شاميّة
من أظلم الظلمة وأشعار
هؤلاء الظلمة الخونة في
سبه كثيرة جدا وكثير من
الجهال يصرح ببلعنه
وتقبّحه الثالثة أن
السب منهم أم غاية غ
على من فعل هذه الأفعال
التي لو اتبع الحق فيها
أهواءهم لفسدت
السموات والأرض وإذا
وقعت أهواؤهم جددوا
الدهر وأثنوا عليه في
حقيقة الأمر قرب الدهر
تعالى هو المعطى المانع
المحافظ الرافع المعز
المدل والدهر ليس له
من الأمر شيء فسبتم
للدهر مسبة لله عز وجل
ولهذا كانت مؤذية للرب
تعالى كما في الصحيحين
من حديث أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم لم قال الله تعالى
يؤذيني ابن آدم يسب
الدهر وأنا الدهر فسأب
الدهر دائر بين أمرين لا بد
له من أحدهما ما سبه الله
أو الشرك به فانه اذا
اعتقد ان الدهر فاعل مع
الله فهو مشرك وان
اعتقد ان الله وحده هو
الذي فعل ذلك وهو
يسب من فعله فقد سب
الله ومن هذا قوله صلى
الله عليه وسلم لم لا يقولن
أحدكم تعس الشيطان

بالندا قال عياض ثم حمى الله كل من تسمى به أن يدعى النبوة أو يدعيها أحد له أو يظهر عليه سبب
يشك أحد في أمره حتى تحققت السماتان له صلى الله عليه وسلم (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) اقتباس
ثان مؤ كد لا أول فاتهم وهدية من فضله تعالى ليس الا ٣ (وذكر عدهم القاضى عياض) في الشفاء
(سنة) محمد بن احيحة وابن مسامة الانصارى وابن البراء وابن مجاشع وابن جرّان وابن خراعى (ثم قال
لاسابع لهم) بناء على ما وقف عليه (وذكر أبو عبد الله) الحسين بن أحمد (بن خاويه) الامام المشهور أحد
افراد الدهر صاحب التصانيف المتوفى سنة تسعين وثلاثمائة (في كتاب ليس) وهو ثلاث مجلدات
موضوعه ليس في كذا الا كذا وتعب عليه المحافظ مغطاي بعضه في مجلد سماه ليس على كتاب ليس
كما في المزهرة (و) بعده (السهيلي في الروض انه لم يعرف في العرب من تسمى محمدا قبل النبي صلى الله
عليه وسلم) لم الاثلاثة (ابن مجاشع وابن احيحة وابن جرّان) قال المحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله
في فتح الباري (وهو حصر مردود) من عياض في ستة ومن السهيلي ومتبوعه في ثلاثة (والعجب ان
السهيلي متأخر الطبقة عن عياض) لو فاته سنة أربع وأربعين وخمسائة والسهيلي سنة احدى وخمسين
وخمسائة (ولعله لم يقف على كلامه) لفظ الفتح وعجب من السهيلي كيف لم يقف على ما ذكره عياض
مع كونه قبله (قال ولقد جمعت أسماء من تسمى بذلك في جزء مفرد فبلغوا نحو العشرين لكن مع تكرار
في بعضهم وهم في بعض فيتلخص منهم خمسة عشر نفعا وأشهرهم محمد بن عدي) بالذال (ابن ربيعة
ابن سواة) بمهملة كحذافة (ابن جشم) بضم الجيم وفتح المعجمة (ابن سعد بن زيد مناة) وفي نسخة
عبد مناة وهي تصحيف فالذي في الفتح زيد مناة (ابن تميم) التميمي (السعدي) نسبة الى جده سعد
المدكور قال المحافظ روى حديثه البغوي وابن سعد وابن شاهين وابن السكن وغيرهم عن خليفة بن
عبد الصمد النصري قال سألت محمد بن عدي كيف سماك أبوك في الجاهلية محمدا قال سألت أبي عما سألتني
فقال خرجت رابع أربعة من تميم انا أحدهم وسفيان بن مجاشع ويزيد بن عمرو وأسامة بن مالك تريد
الشام ففرنا على غدير عند در فاشرف علينا الدبر في فقال لنا انه يبعث منكم وشيكا نبي فصار عوا اليه
فقلنا ما اسمه قال محمدا فاما أنصر فناول ذلك كل منا ولد فسماه محمدا لذلك (ومهم محمد بن احيحة بضم
الهمزة وفتح المهملة) أي جنسها فشمع الحماين بينهما تحتية ساكنة (ابن الجلاح بضم الجيم وتخفيف
اللام آخره) حاء (مهملة الاوسى) ذكره عبدان المروزي في الصحابة وقال بلغني انه أول من سمى محمدا
في الجاهلية ووجهه في الاصابة وعده فيمن ذكر في الصحابة غلطا وقال في الفتح وكأنه أي عبدان تلقى
ذلك في قصة تبع لما حاصر المدينة وخرج اليه احيحة المذكور وهو والمخبر الذي كان عندهم فاخبره ان
هذا بلدي يبعث يسمى محمدا فسمى ابنه محمدا قال وذكر البلاذري محمد بن عقبة بن احيحة فلا أدري
أهما واحد ينسب مرة الى جده أم هما اثنان زاد في الاصابة ثم رأيت في رجال الموطأ لا ي عبد الله محمد بن
يحيى الحذاء قال لا احيحة ابن يسمي عقبة وعقبة ابن يسمي محمدا ومحمد بن يسمي أم فضالة بن عبيد
الصحابي المشهور وابن يسمي المنذر استشهد يوم بئر معونة فالظاهر أن محمد بن عقبة مات قبل الاسلام
انتهى (ومحمد بن اسامة بن مالك بن حبيب بن العنبر) بن تميم العنبري التميمي قال في الاصابة لا صحبة له
لانه مات قبل البعثة بدهر وغلط أبو نعيم فعده صحابيا (ومحمد بن البراء) بفتح الموحدة والراء تليها مة قال
في المقتفى كذا رأيت مصححا (ويقال البر) بشدة الراء ليس بعدها ألف كما ضبطه البلاذري (ابن
طريف) بمهملة تين بوزن رغيث (ابن عتوارة) بضم المهملة وكسر هاء فوقية ساكنة فواو مفتوحة
فالف فراء فهاء (ابن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة البكري) نسبة الى جده بكر المذكور

(٣) قوله وذكر عدهم في بعض نسخ المتن وقد عدهم واهله أولى تأمل اه

فانه يتعاطم حتى يكون
مثل البيت فيه قول بقوي
صرعته ولو كان ليقل
بسم الله فانه يتعاطم
حتى يكون مثل الذباب
وفي حديث آخر ان العبد
اذا لعن الشيطان يقول
انك لاتعن ملعنناو مثل
هذا قول القائل اخري
الله الشيطان وقبح الله
الشيطان فان ذلك كله
يفرحه ويقول علم ابن
آدم اني قد نلت به بقوي
وذلك مما يعينه على
اغوائه ولا يفيد شيئا
فارشد النبي صلى الله عليه
وسلم من مسه شيء من
الشيطان أن يذكر الله
تعالى ويذكر اسمه
ويستعين بالله منه فان
ذلك أنفع له وأغيظ
للشيطان
* (فصل من ذلك نهيه
صلى الله عليه وسلم) * أن
يقول الرجل خبثت
نفسى ولكن ليقل لقست
نفسى ومعناها واحد
أى غثت نفسى وساء
خلقها فذكره لهم لفظ
الخبث لما فيه من القبح
والشناعة وأرشداهم الى
استعمال الحسن وهجران
القبائح وابدال اللفظ
المكروه باحسن منه ومن
ذلك نهيه صلى الله عليه
وسلم عن قول القائل
بعد فوات الامر لو أنى فعلت
كذا وكذا وقال انها

(العتواري) نسبة الى جده المذكور أيضا وغفل ابن دحية فعده فيهم محمد بن عتوارة وهو نسب لجده
الاعلى كما في الفتح وعده في الاصابة فيمن ذكر في الصحابة غلطوا وان أباموسى المدينى ذكره في الذيل
أى فغلا (ومحمد بن الحرث بن حديج) بمهملتين فتحية فيهم مصغر (ابن حويص) ذكره أبو حاتم
السجستاني في كتاب المعمرين وقال انه أحد من سمى محمدا في الجاهلية وله قصة مع عمر ذكره في
الاصابة في القسم الثالث فيمن أدرك النبي ولم يره فلا صحبة له (ومحمد بن حرماز) بكسر المهملة وسكون
الراء وآخره زاي كما رأيت به بخط مغلطى في الزهرو والمخايط ابن حجر والعيني في شرحيهما على البخارى
خلاف لما في بعض نسخ سقيمة من الاشارة وتبعها الحلبي في حاشية الشفاء من انه ابن حرمان ذكره الشامي
قال واسم الحرمان الحرث (بن مالك) بن عمرو بن تميم (اليعمرى) ذكره أبو موسى في الذيل وانه أحد من
سمى محمدا في الجاهلية ورد في الاصابة بانه لا يلزم من ذلك ادراكه الاسلام قال وقد استدركه ابن دحية
على شيخه السهيلي لكن قال بدل التميمى اليعمرى (ومحمد بن حران بن أبى حران) واسمه (ربيعه)
ابن أبى ربيعة) واسمه (مالك) الجعفي المعروف بالشويعر) مصغر شاعر ذكره المرزبانى فقال هو
أحد من سمى محمدا في الجاهلية وله قصة مع امرئ القيس وانه لقبه الشويعر ببنت قاله وعده في الاصابة
فيمن ذكر في الصحابة غلطوا (محمد بن خزاعي) بضم الخاء وفتح الزاي المعجمتين فالجاهلية فتحية
اسم بلفظ النسب (ابن علقمة بن حرابة السلمى من بني ذكوان) بطن من سليم ذكره ابن سعد عن علي
ابن محمد عن سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق قال سمى محمد بن خزاعة طمعا في النبوة وذكره الأثير
ان أبرهة الحبشى توجه وأمره ان يغزو بني كنانة فقتلوه فكان ذلك من أسباب قصة الغيل وذكر ابن
سعد لا خيمه قيس بن خزاعي أبياتا فيه يقول فيها

فذاكم ذو التاج مناجد * ورايته في حومة الموت تخفق

وغلط من عده في الصحابة (ومحمد بن خولى) بالخاء المعجمة وسكون الواو (الممداني)
ذكره ابن دريد وليس بصحابي كفاى الاصابة (ومحمد بن سفيان بن مجاشع) التميمى قال عياض يقال
انه أول من سمى محمدا قال في الاصابة ليس بصحابي لموته قبل البعثة بدهر لان من عاصر النبي صلى الله
عليه وسلم من ذريته بينه وبينه عدة آباء منهم الاقرع بن حابس بن عقيل بن محمد بن سفيان كما بينه ابن
الانثير (ومحمد بن اليعمى) بضم التحتية وسكون الميم كذا ضبطه أبو على الغساني وابن
ما كولا وزاد أن أصحاب الحديث يضمنون الميم وحكى القاموس انه منقول من المضارع قال بعضهم
٢ وأل مقارنة لقله لادالة بعد العلمية فانه شاذ قبلها كقوله بالحكم الترضى حكومته (الازدى) نسبة
الى الازد من اليمن قال عياض ونسب اليعمى تقول انه أول من سمى بذلك وغلط من عده صحابيا
كما في الاصابة (ومحمد بن يزيد بن عمرو بن ربيعة) التميمى عده في الاصابة فيمن ذكر غلط في الصحابة
(ومحمد بن الاسيدى) بضم الهمزة وفتح السين المهملة وكسر التحتية الثقيلة (ومحمد الفقيمي) بضم
الفاء وفتح القاف وسكون التحتية ذكرهما ابن سعد ولم ينسبهما أبابا كثر من ذلك وعدهما في الاصابة
فيمن ذكر في الصحابة غلطوا وسقط من قلم المصنف الخامس عشر وهو في الفتح ولفظه (ومحمد بن عمرو
ابن مغفل) بضم أوله وسكون المعجمة وكسر الفاء ثم لام والدهيب بموحدين مصغر وهو على شرط
المذكورين فان لولده صحبة ومات في الجاهلية انتهى (ولم يدركوا الاسلام الا الاول) وهو محمد بن عدى
(ففي سياق خبره) الذى قدمته فيه من سؤاله أباه لم سماه محمدا (ما يشعر بذلك) بادراكه الاسلام وقد
ذكره ابن سعد والبغوى والباوردى وغيرهم في الصحابة وأنكره ابن الانثير على ابن منده وتبعه الذهبي

(٢) قوله وأل مقارنة الى قوله قبلها هكذا في النسخ ولا يخفى ما فيه اه

فقال لا وجه لذكره فيهم قال في الاصابة ولا انكار عليه لان سيانته يقتضى أن له محبة (والا الرابع) هو كما
 ترى محمد بن البراء وقد عده في الاصابة فيمن ذكره غلطاً في الاصابة وان أبا موسى المديني ذكره في الذيل
 أي فغلط قال وذكره محمد بن حبيب فيمن سمى محمد اقبل الاسلام انتهى في الاصح قوله (فهو صحابي
 جزما) ولم أره في الفتح الذي المصنف ناقلاً عنه (وفيمن ذكره عياض) من الستة (محمد بن مسلمة
 الانصاري) الاوسي الصحابي الشهير (وليس ذكره بجيد فانه ولد بعد) ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم
 بازيد من عشرين سنة) والكلام فيمن تسمى قبل ولادته فلا يصح ذكره وهكذا تعقبه مغلطاً اي كنهه
 قال بازيد من خمس عشرة سنة وهو أنسب بقول الاصابة ولد قبل البعثة باثنتين وعشرين سنة في قول
 الواقدي وهو عن سمي محمد في الجاهلية انتهى فتكون ولادته بعد المولد النبوي بشمان عشرة سنة
 فهي أزيد من خمسة عشر لا عشرين وأجيب بان مراد عياض من ولد في الجاهلية وسمى محمد انتهى
 وابن مسلمة منهم وهو جواب لين باباه قول عياض الى أن أشاع قبل ميلاده صلى الله عليه وسلم ان نبيا
 سيبعث فعلى هذا فالذي خاص للقاضي خمسة فقط (لكنه ذكره ولو كلاً منه المتقدم) أي قوله لا سابع لهم
 ويقال أول من سمي به محمد بن سفيان واليمن تقول بل (محمد بن اليحمد) الازدي (الماضي) في كلام
 المصنف لا القاضي (فصار من عنده ستة لا سابع لهم) كما قال وقد انتقد عياض أيضاً بان هذا زائد على
 الستة فهو سابع وكيف يقول لا سابع لهم (انتهى) كلام المحافظ ابن حجر باختصار واما اسمه عليه
 الصلاة والسلام محمود بالرفع بدل من اسمه (فاعلم أنه) أي الشأن والحال وفي نسخة بلاض - مير وليس ثم
 رابط ربط الخبر بالمبتدأ فينبغي تقديره (من أسماء الله تعالى الحسنى - مدومعناه محمود) فهو فعيل بمعنى
 مفعول لاستحقاقه الحمد (لانه تعالى حمد نفسه وحمده عباده) ببناء الفعل للفاعل فيه - ما و ذكر الأول
 توطئة للثاني وبياناً لانه الحمد والحقيقي وحمده غيره له انما هو باق داره عليه - وخلقته فكأنه في الحالين حمد
 نفسه (وقد سمي الرسول صلى الله عليه وسلم بمحمود) لان كلاً منهما اسم مفعول دال على مبالغة في كونه
 محموداً (و) كما أفاد هذا الاستنباط تسميته بمحمود (كذا وقع اسمه) أي تسميته بمحمود (في زبور داود)
 عليه السلام وهذا يقتضى أنه ليس من أسماء الله وجرم المصنف فيما سبق بانه من أسمائه منشد أقول
 حسان فذوالعرش محمود وهذا محمد ولا يرد هذا على عياض متبوع المصنف هنا لانه أورد هذا
 الكلام دليلاً على ما سماه الله به من أسمائه الحسنى وهو ليس منها فاحتاج الى أخذه من الحديث قال
 الى نحو هذا أشار حسان فذكر البيت على أن بيته ليس بقاطع لاحتمال أن معناه مسمى بمحمود
 أو موصوف بالحمد (وأما الماسح في الحديث) المتقدم أوائل المقصد (بمعنى الكفر) ولفظه وأنا
 الماسح الذي يحو الله في الكفر وعجيب نقله عن غير المصنف وما بالعهد من قدم وورأى في رواية
 أخرى فان الله محابه سيئات من اتبعه وانه لا تعارض لان محو أحدهما لا يمنع محو الآخر وسلف أيضاً
 دفع استشكاله بانه ماسح من كل البلاد باجوبة (ولم يمح الكفر باحد من الخلق ماسح بالنبي) أي محو
 كحواه (صلى الله عليه وسلم فانه) أنقذ الناس من الضلال الى الهدى لانه (بعث والارض) أي أهلها
 (كلهم كفار) لا يرد الحضر والياس على حياتهم لانهم الماسح يخالط أهل الارض لم يعد من أهلها ولا
 المتمسكون بمسالم يبدل من الشرائع لقلتهم جداً فكأنه لا وجود لهم وانسخ جميع الشرائع بالحمدية ولا
 يرد أن نوحاً عليه السلام محو الكفر بدعوته التي اغرق الكفار لانه باهلا كهم وهما - مداهم وقد
 كانوا (ما بين عباد أو ثمان) وخرجت بين هناعن معناها هو الوسط الى الانتهاء بحجازا علاقته المشابهة اذ
 المتوسط بين شيئين ينتهي الى كل منهما والمعنى وهم منقسمون الى هذه الاقسام (ويهودون نصارى
 ضالين) صفة لنصاري فقط لان شر بعثهم كانت باقية قبل بعثته لكنهم لما حرفوا وبدلوا صاروا

من القدر قليل هذا حق
ولكن هذا ينفع قبل
وقوع القدر المكره وأما
إذا وقع فلا سبيل إلى
دفعه وإن كان له سبيل
إلى دفعه أو تخفيفه بقدر
آخر فهو أولى به من قوله
لو كنت فعلمته بسبل
وظيفته في هذه الحالة
أن يستقبل فعله الذي
يدفع به أو يخفف
ولا يتمنى ملامطه في
وقوعه فإنه عجز محض
والله يلوم على العجز
ويحب الكيس ويأمر به
والكيس هو مباشرة
الاسباب التي ربط الله بها
مسبباتها النافعة للعبد في
معاشه ومعاذته فهذه
تفتح عمل الخير والامر
وأما العجز فإنه يفتح عمل
الشر طان فإنه إذا عجز
عما ينفعه وصار إلى
الاماني الباطلة بقوله لو كان
كذا وكذا لو فعلت كذا
يفتح عليه عمل الشيطان
فإن باب العجز والكسل
ولهذا استعاذ النبي صلى
الله عليه وسلم منهما وهما
مفتاح كل شر ويصدر
عنهما الملمم والحزن
والبخس وضلع الدين
وغلبة الرجال فصدرها
كلها عن العجز والكسل
وعنواها ولهذا قال
النبي صلى الله عليه وسلم
فإن لو تفتح عمل الشيطان
فألمني من أعجز الناس

ضالين فكأنهم ليسوا على شريعة لاصفة لمن قبلها إلا عبادة الاوثان لا يتوهم فيهم سوى الضلال حتى
ينص عليه وكذا اليهود والنصارى شريعتهم بعيسى (وصابغة) قال في الكشف قوم خرجوا من اليهودية
والنصرانية وعبدوا الملائكة وقال غيره طائفة تمل إلى النصرانية واعتقدوا تأثير الافلاك وقدم العالم
والهيئة الشمس وغير ذلك وأنكروا الرسالة في البشر عن الله ولم ينكروها في الكواكب (ودهرية)
بفتح الدال ملحدين (لا يعرفون ربا ولا معادا) على الوجه الواجب على الموحدين معرفته الذي منه
امتناع الشر كقوله فلا ترد أن أهل الكتابين والوثنيين يعترفون بالرب ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله
(وبين عبادة الكواكب وعبادة النار) كالمانوية والمجوس (وفلاسفة لا يعرفون شرائع الانبياء ولا
يقرون بها فحاشا) الله (برسوله حتى أظهر دينه على كل دين) كما قال ليظهره على الدين كله بملوه
وغلبته على الاديان بنسخها وبيان ما غير وبطلانها وعلو أهلها على من عداهم بتسليطهم عليهم
وقهرهم والقاء الرعب في قلوبهم كما هو مشاهد (وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار) يعني عم جميع الدنيا
كما عاين ذلك مع مزيد الظهور البين كما أشار به بقوله (وسارت دعوته مسيرة الشمس في الاقطار) فهو
مع ما فيه من عذوبة اللفظ بيان أن البلوغ لم يكن مع خفاء بل مع شدة الظهور الغالب الذي لا يمكن
امكانه ولا دفعه (ولما كانت البحار هي المساحة للادراة) الاوساخ (كان اسمه عليه الصلاة والسلام
فيها المساحي) وبقي أن اسمه فيها عبد المهيمن فاستقيد منها أن له فيها اسمين (واما الحاشر فمفسر أيضا
في الحديث المتقدم) (بأنه الذي يحشر الناس على قدمي) بالافراد والثنائية روايتان كما مر (أي يقدمهم
وهم خلفه) كما قاله الخطابي وابن دحية ثم تجيء كل نفس فتنبه ويرجع رايه يحشر الناس على عقي
وحديث أنا أول من تنشق عنه الارض (وقيل على سابقته) بأن يتقدمهم أي أنه يحشر قبل الناس
ويرجع رايه نافع بن جبير وأنا حاشر بعثت مع الساعة قال في القاموس يقال له سابقته في هذا الامر أي
سبق للناس فيه (وقيل قدمه وحوله أي يجتمعون اليه في القيامة) قاله ابن عبد البر ناقل قول الخليل
حشرهم السنة اذا ضمتهم من البوادي (وقد كان حشره) في الدنيا (لاهل الكتاب اخرجهم لهم من
حصونهم وبلادهم من دار هجرته الى حيث اذا قهم الله من شدة الحشر ما شاء في دار الدنيا) واستمر
ذلك قائما بهم (الى ما اتصل لهم بذلك في برزخهم) قيل فلما سمى الحاشر قال بعضهم وهو ضعيف دراية
ورواية (وهو أول من تنشق عنه الارض فيحشر الناس على أثره واليه يلجئون في حشرهم) هذا شبه
أنه أوردته تقوية للاقوال الثلاثة التي قدمها وهي متقاربة في الحقيقة (وقيل على سببه) أي كونه
السبب فيه لتقدمه عليهم فذنب له لكونه السبب فيه ثم يقفون في الحشر حتى يشفع لهم فهو حاشرهم
في ذا الحشر الثاني الى مقرهم من الجنة أو نارهم لهذا مر في شرح الحديث وذكر السيوطي وغيره أن
الله وصف نفسه بالحشر في قوله ويوم نحشرهم وقوله وحشرناهم قال فيكون هذا الاسم محاسنا لله به من
أسمائه (وأما العاقب) في حديث جبير المتقدم في المتن عن الصحيحين فلا تبعه النجعة (فهو الذي جاء
عقب الانبياء فليس بعده نبي لان العاقب) لغة (هو الآخر أي عقب الانبياء) وقد أسلفت أن في بعض
روايات الصحيح وأما العاقب الذي ليس بعده نبي وأنه مدرج من تفسير الزهري كما بينه الطبراني في
روايته وأيا ما كان فله تفسيره فزبه لانه أدري بما روى مع مزيد انقائه وقيل العاقب عند العرب من يخلف
سيد القوم فعنه خلية الله لانه أحق بخلافته من جميع الخلق (وقيل وهو اسمه في النار) بين أهلها
(فاذا جاء) الى النار (لمحرمه شفاعته) لتعديله قدمه على ملو له وهو (نجدة النار) بفتح الميم (وسكنت)
وكان وجه المناسبة أنه لما سكنت عقب مجيئه انتهى عذاب من شفع فيه وكان له آخر عذابهم فسمى عاقبا

وأفلسهم فإن الله -

رأس أموال المفالس
والعجز مفتاح كل شر
وأصل المعاصي كلها
العجز فإن العبد يعجز
عن أسباب أعمال
الطاعات وعن الأسباب
التي تعرضه عن المعاصي
وتحول بينها وبينه فيقع
في المعاصي فجمع هذا
الحديث الشريف في
استعاذته صلى الله عليه
وسلم أصول الشر
وقروعه ومباده وغاياته
وموارده ومصادره وهو
مشمول على ثمان
خصال كل خصلتين منها
قصر ينتان فقال أعوذ
بك من الهم والحزن وهما
بياض بالاصل
قصرين فان المذكور
الوارد على القلب ينقسم
باعتبار سببه إلى قسمين
فانه إما أن يكون سببه
أمر ماضٍ فهو يحدث
الحزن وإما أن يكون
توقع أمر مستقبلي فهو
يحدث الهم وكلاهما من
العجز - فإن ماضى
لا يدفع بالحزن بل بالرضا
والجد والصبر والإيمان
بالقدر وقول العبد قدر
الله وما شاء فعل وما
يستقبل لا يدفع أيضاً
بالحزن بل إيماناً أن يكون له
حيلة في دفعه فلا يعجز
عنه وإما أن لا تكون له
حيلة في دفعه فلا يجزع
منه وهو يلدس له ليل يسه

٢ والاضافة يكفي فيها أدنى ملاسة لكن قال بعضهم هذا غريب ضعيف (كأروى أن قوماً من جملة
القرآن يدخلونها فيهم الله ذكر محمد صلى الله عليه وسلم) لما أرادهم من تعذيبهم - (حتى يذكروهم
جبريل عليه السلام) أكراماً لهم لمجملهم القرآن بالمبادرة إلى تخفيف عذابهم - (فيذكرونه) صلى الله
عليه وسلم لم يأت اسم كان لا بخصوص العاقب وان سمي به فيها على ما فيه وعلى هذا فيجوز أن الضمير
في قوله فاذا جاء راجع على اسمه لا بقيد العاقب لكنه فيه فقط خلاف الظاهر لانه يصير معنى جاء ذكر
(فيذكرونه فتخمد النار) بضم الميم (وتنزوى عنهم) تنجمع وتبعد (وأما المتقى) بكسر الفاء المشددة
(فكذلك) أي تسميته بالعاقب أي هو بمعناه كما قاله شمر (أي في آثار من سبقه من الرسل) بشد
الفاء أيضاً ثم قفيها على آثارهم (وهي لفظة مشتقة من القفو) بفتح القاف وسكون الفاء لا بضمة هـ
وشد الواو وان كانا مصدرين لان الاشتقاق انما هو من الجرد لا المزيد (يقال قفاه يقفوه اذا تآخروا عنه
ومنه قافية الرأس) مؤخره (وقافية البيت) لا آخره والقافية من كل شيء آخره (فالمتقى أي قفي من قبله من
الرسل) أعاده وان علم من أول كلامه توطئة لقوله (فكان خاتمهم وآخرهم) وقال ابن الاعراب (أي
المتبع للأنبياء لان معنى قفي تبع انتهى وفيه من الفضل له صلى الله عليه وسلم أنه وقف على أحوالهم
وشرائعهم فاختر الله له من كل شيء أحسنه وكان في قصصهم له ولائته عبر وفوائد) وأما الاول فلانه
أول الانبياء خلقاً كما (أول الكتاب) (وكأنه أول في البدء فهو أول في العود فهو أول من تنشق عنه
الارض) في الخروج من القبور وللحشر (وأول من يدخل الجنة وهو أول شافع وأول مشفع) أي
مأذون له في الشفاعة المقبولة (كما كان في أول البدء في عالم الذر أول مجيب اذ هو أول من قال بلى) أنت
ربنا (اذ أخذ به الميثاق على الذرية الادمية) كما هو نص الآية لا الملائكة وغيرهم من الحيوانات لانهم
ليسوا محلاً للخالفة ولا الجن (فاشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم فهو صلى الله
عليه وسلم الاول) السابق (في ذلك كله على الاطلاق) لم يتقدمه أحد في شيء منه (وأما الآخر فلانه آخر
الانبياء في البعث كما في الحديث) عند ابن أبي حاتم وغيره عن أبي هريرة كتب أول الانبياء خلقاً وآخرهم
بعثوا وروى ابن سعد من مرسل قتادة كنت أول الناس في الخلق وآخرهم في البعث وهذا الاسم
مما سماه الله به من اسمائه الحسنى وان كان معنى الاول في حقه تعالى السابق للأشياء قبل وجودها
بلا بداية والآخر للأشياء بعد فناءها بلانهاية قال عياض وتحقيقه أنه ليس له أول ولا آخر وقد غفل
وجمدن اعترض على عياض بانه لا مناسبة بينهما فانهما في حقه تعالى غيرهما في حقه صلى الله عليه
وسلم فكفاه شرف اسميته باسماءه وشاركته في اللفظ وان اختلف المعنى ومثل هذا لا يخفى حتى
يعترض به (وأما الظاهر فلانه ظهر) غلب (على جميع الظاهرات ظهوره) فاعل ظهور (وظهر على
الاديان دينه فهو الظاهر في وجوه الظهور كلها) والظهور العلو والغلبة وقيل معناه الجلى الواضح
الذي لا يخفى على عاقل ظهوره (وأما الباطن فهو المطلع على بواطن الامور بواسطة ما يوحيه الله تعالى
اليه) وقال الشامي كأن معناه في حقه صلى الله عليه وسلم الذي لا تدرك غاية مقامه وعظم شأنه الذي
خصه الله به لقصور العقول عن ذلك وهما أيضاً اسماء الله به من أسماء ومعنى الظاهر في حقه الجلى
الوجود بالآيات والقدرة والباطن المنزه عن الابصار فلا تراه أو المطلع على بواطن الامور فلا يعتر به فيها
اشتباه أو الباطن بذاته الظاهر بما يات وقيل الذي لا تدرك كنهه العقول ولا تدركه الحواس (وأما
القانع الخاتم) بفتح التاء وكسر هاء ذكرهما ابن دحية عن ضبط ثعلب وابن عساكر فاما بفتحها فعناه
أحسن الانبياء خلقاً ولانه صلى الله عليه وسلم جلال الانبياء كالتختم الذي يتجمل به وأما بالكسر

٢ قوله واصله الخ لعل المراد الاضافة للغوية والافه وحمل نظر تامل اه معجزة

ويأخذله عدته ويتأهب
له أهبطه الاثنية
ويستجن بجنة حصينة
من التوحيد والتوكل
والانطراح بين يدي
الرب تعالى والاستسلام
له والرضا به وبأني كل
شيء ولا يرضى به دبا فيما
يجب دون ما يكره فاذا
كان هكذا لم يرض به ربا
على الاطلاق فلا يرضاه
الرب له عبدا على الاطلاق
فألم والمخزن لا ينفعان
العبدا البتة بل مضرتما
أكثر من منفعتهما
فانهما يضعفان العزم
ويوهنان القلب ويحولان
بين العبد وبين الاجتهاد
فيما ينفعه ويقطعان
عليه طريق السير أو
ينكسانه الى وراء أو
يعوقانه ويغفانه أو
يحجبانه عن العلم الذي
كأما رآه شمر اليه وجد
في سيره فها جل تعجل
على ظهر السائر بل ان
عاقبه لهم والمخزن عن
شهواته وارادته التي
تضره في معاشه ومعهاده
انتفع به من هذا الوجه
وهذا من حكمة العزيز
الحكيم أن سلاطين
المجندين على القلوب
المعرضة عنه الفارغة
من محبته وخوفه ورجائه
والانابة اليه والتوكل
عليه والانس به والقرار
بإسبه والانقطاع إليه

فهو اسم فاعل من ختمت الشيء أتمته وبلغت آخره فمعناه آخر الانبياء وهو الذي شرح عليه المصنف
واستدل بقوله (ففي حديث الاسراء عن أبي هريرة) مرفوعا (من طريق الربيع بن أنس) البكري
البصري نزيل خراسان صدوق له أو هام وزعي بالشيع مات سنة أربعين ومائة أو قبلها وروى له أصحاب
السنن الاربعة (قول الله تعالى له) فيما خاطبه به ليلة المعراج (وجعلتلك فاتحا وخاتما) أي أول الانبياء
وآخرهم (وفي حديث أبي هريرة أيضا في الاسراء قوله صلى الله عليه وسلم) حين انثى على ربه (وجعلني فاتحا
وخاتما) فهو الذي فتح الله به باب الهدى بعد أن كان مرتجيا) بضم الميم وسكون الراء وفتح الفوقية وجيم
خفيفة ولا تشدد عند الجوهري وغيره وحكي بعضهم تشديدها أي مقفلا (وقفع أمصار الكفر) مكة
وخبر والمدينة والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكملها وأخذ الجزية من مجوس هجر
ومن بعض أطراف الشام وهاداهر قل والمقوقس وملوك عمان والنجاشي الذي ملك بعد صاحبه ثم
فتح أيام الصديق بصري ودمشق وبلاذخ واران وما والاها ثم في أيام عمر فتح البلاد الشامية كلها
ومصر وكثيرا قليم فارس وكسر كسرى وفر إلى أقصى ملكه وفر هرقل إلى القسطنطينية ثم في زمن
عثمان فتحت مدائن العراق وخراسان والاهواز وبلاد المغرب بتمامها ومن المشرق إلى أقصى بلاد
الصين وقتل كسرى وباده ملكه بالسكية ثم امتدت الفتوحات بعده إلى الروم وغيرها ولم تزل الفتوحات
تتجدد إلى الآن (وقفع به أبواب الجنة) مجاز في الدنيا وحقبة يوم القيامة (وقفع به أعيناعيا) الكفر
عن طريق الهدى فلا تراه حتى رأت آيات الله الباهرة (وآذانا صما) عن سماع الحق فلا تسمعه سماع
قول فسمعته وانقادت له (وقلوبا غلغا) جمع أغلف أي مغشاة غلغاة فلا تسمع الحق حتى استنارت لقبوله
ووعته (وقفع به طرق العلم النافع وطرق العمل الصالح) فسلكتهم ما المؤمنون بعد أن غلغوا كما قال
على رضى الله عنه الفاتح لما استغلق (و) فتح به (الدنيا) فحكمه فيها ووجل أهلها على المحجة البيضاء
ومنعهم من التعدي والظلم (والآخرة) فأنه فتح به البعث وباب الجنة والسفاعة والجواز على الصراط
(والقلوب والاسماع والابصار) بفتح الهمزة جمع بصير نور العيون (والابصار) بكسر هاء مفرد بصائر
نور القلوب أي النظر في الامور بالمعرفة التامة والمقام مقام خطاية فلا يعاب فيها الاطناب أو أراد بفتح
الاعين والآذان أو لا يمنع المشاهدة ووصول الصوت وفتح القلوب ازالة الغلاف عنها وكفى بذلك عن
زوال الكفر أو أراد بفتح الثلاثة ثانيا خلق قوة فيها بعد زوال الكفر بحيث صاروا يشاهدون المعقولات
كانها صور محسوسة ثم هذا كله بيان للفاتح (وقديكون المراد) به (المبدأ) بضم الميم وفتح الموحدة وشد
الدال المهملة وهمزة كضبطه البرهان في المقتنى فيكون (المقدم) تفسيره وقال غيره ان كان رواية
والافيحوز فتح الميم وسكون الموحدة وخفة الدال بمعنى أول (في الانبياء والخاتم لهم) كما قال عليه الصلاة
والسلام) فيماروا ابن سعد وغيره (كنت أول النبيين في الخلق) لخلق نوره قبلهم (وآخرهم في
البعث) باعتبار الزمان ثم لا يشكل عليه أنه لا اختصاص لما ذكره غير الاخير به لان وقوعه منه على أتم
وجه لا يشار كغيره على أنه لم يزل لابد في اسمائه من اختصاص معانيه وذكر عياض أن الفاتح
هنا الخاتم أو لا بواب الرحمة على أمته أو لبصائرهم لمعرفة الحق والايان أو المبتدئ بهداية لامة أو المبدأ
المقدم في الانبياء قال السيوطي أولانه فتح الرسل لانه أولهم خلقا وفتح الشفاعة بقدرته اقترانه باسم
الخاتم انتهى وهذه المعاني كلها مجتمعة فيه صلى الله عليه وسلم ولذا ساق غالبا المصنف بالواو والمشاركة
(وأما الرؤف الرحيم في القرآن) العظيم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) أي منكم وروى ابن مردويه عن
أنس انه صلى الله عليه وسلم قرأها بفتح الفاء وقال أنا أنفكم نسبوا صهرا وحسبا (عزيز) شديد
(عليه ما عنتم) عنتمكم أي مشقتكم ولقواكم المكره (حر يص عليكم) أن تهتدوا (بالمؤمنين

ليزدها بما يذليلها به من
 الموم والموم والاعزان والالام القلبية
 عن كثير من معاصيها
 وشهواتها المردية وهذه
 القلوب في سجن من
 الجحيم في هذه الداروان
 أريد بها الخمر كان حظها
 من سجن الجحيم في
 معادها ولا تزال في هذا
 السجن حتى تتخلص
 الى فضاء التوحيد
 والاقبال على الله والانس
 به وجعل محبته في محل
 ذيب خواطر القلب
 ووسوسة بحيث يكون
 ذكره تعالى وحبه وخوفه
 ورجاؤه والفرح به
 والابتهاج بذكره هو
 المستولى على القلب
 الغالب عليه الذي متى
 فقدته فقد قوته الذي
 لا قوام له الا به ولا بقاء له
 بدون ولا سبيل الى
 خلاص القلب من هذه
 الآلام التي هي أعظم
 أمراضه وأفسدها له الا
 بذلك ولا بلاغ الا بالله
 وحده فانه لا يوصل اليه
 الا هو ولا يأتي بالحسنات
 الا هو ولا يصرف
 السيئات الا هو ولا يدل
 عليه الا هو واذا أراد
 عبده لا مرها له فانه
 اليجاد ومنه الاعداد
 ومنه الامداد واذا أقامه
 في مقام أي مقام كان
 في جملة أقامه فيه

رؤف) شديد الرحمة (رحيم) يريد لهم الخير (وهو فعول من الرأفة وهي) لغة (أرق من الرحمة) اذهى
 رقة القلب والرأفة شدة الرحمة وأبلغها (قوله أبو عبيدة) معمر بن المثنى الامام الانغوى قال ابن دحية
 وخاصتها انها دفع المسكاره والشداثد والرحمة اطلب المحاب ولهذا قدمت الرأفة عليها وقال غيره الفرق
 بينهما ان الرأفة احسان مبدؤه شفقة المحسن والرحمة احسان مبدؤه وفاقة المحسن اليه (والرحيم فعيل من
 الرحمة) وهي في كلام العرب العطف والاشفاق وهو صلى الله عليه وسلم أرحم الخلق وأعطفهم
 وأشفقهم وأرقهم قلبا (وقيل) في معنى الآية (رؤف بالمطيعين رحيم بالمذنبين) يستغفر لهم ويتجاوز
 عن سيئاتهم الا في الحدود ومع أقامتها عليهم يمنع من أذاهم ثم هو في قبره تعرض عليه أعمال أمته
 ويستغفر لهم ثم هو يوم القيامة همه كله أمته فيشفع فيهم حتى لا يبقى منهم أحد في النار وهذا من
 سماه الله به من أسمائه المحسني لكننا بهذا المعنى محال عليه فيؤول باللازم وهو ارادة الخیر لاهله واعلم
 ما لا يستحقه العبد من الثواب ودفع ما يستوجب من العقاب (وأما الحق المبين فقال الله تعالى) بل
 تمتع هؤلاء وآباءهم (حتى جاءهم الحق ورسول مبين) مظهر لهم الاحكام الشرعية وهو محمد صلى
 الله عليه وسلم (وقال تعالى وقل اني أنا النذير) المهد من عذاب الله أن ينزل عليكم (المبين) لكم أمور
 دينكم أو البين الانذار (وقال تعالى قد جاءكم الحق من ربكم وقال تعالى) فقد كذبوا بالحق لما جاءهم
 من الله (قيل المراد) بالحق في الآيات (محمد عليه الصلاة والسلام) كما قال تعالى واعلموا ان الرسول حق
 وفي حديث الشفاعة ومحمد حق وتكذيبه بتكذيب رسالته وما حاه (وقيل) المراد به (القرآن)
 بدليل التكذيب (ومعناه هنا ضد الباطل) من حق بمعنى ثبت (والمحقق) بفتح القاف وكسرها
 كفي النسيم أي الثابت (صدقه وأمره) شأنه وما يجب ثبوته له وما يستحيل عليه مما هو معلوم في صفات
 النبوة تفسير لما قبله أو معنى آخر وفي البيضاوي الحق الثابت الذي لا يسوغ انكاره فمع الاعيان
 والافعال الصائبة والاقوال الصادقة من قولهم حق الامر اذا ثبت ومنه ثوب محقق محكم النسخ
 (والمبين) بكسر الموحدة وسكون التحتية (البين) الظاهر الذي لا يخفى (أمره ورسالته) من بان اللازم
 والوصف به على هذا مجاز (أو) هو (المبين) بشد التحتية مكسورة (عن الله ما بعثه به) للخلق كافة
 وعداه لتضمينه معنى المبلغ أو هو حال بتمديد ناقلا (كما قال تعالى تبين للناس ما نزل اليهم) من شرائعه
 وأحكامه وهذا على انه من أبان المتعدي وقد أفاد المصنف تبعا للقاضي بسوق الآيات انه يطلق عليه
 المبين بالتخفيف والتشديد وهو بالتخفيف كالحق مما سماه الله به من أسمائه كما قال عياض وغيره
 أي الموجد المتحقق أمره والهيته أو الموجد للشيء على حسب مقتضى حكمته والمبين البين أمره
 والهيته أو المبين لعباده أمر دينهم ومعادهم (وأما المؤمن) وهو من أسمائه تعالى التي سماه بها ومعناه في
 حقه المصدق وعده وقوله ولعباده المؤمنين ورسوله أو الموحدة نفسه شهد الله أنه لا اله الا هو أو المؤمن
 عباده في الدنيا الظلم والمؤمنين في الآخرة من العذاب وفي حقه صلى الله عليه وسلم المتصف بالايمان
 والمصدق وعدا وقولا والمؤمن أمته الظلم (فقال تعالى ومنهم) أي المنافقين (الذين يؤذون النبي)
 بعبية ونقل حديثه (ويقولون) اذانهم وعن ذلك لتلايبلغه (هو أذن) أي يسمع كل قيل ويقلب له فاذا
 حلقنا له ان لم نقل صدقنا (قل) هو (أذن) مستمع (خير لكم) لا مستمع شر (يؤمن بالله ويؤمن
 للمؤمنين) فيما أخبر به لا لغيرهم (أي يصدق) لعلمه بخلوصهم واللام لتضمينه معنى يذعن أو مزيدة
 للفرق بين ايمان التسليم وغيره (وقال عليه الصلاة والسلام) في حديث عند البيهقي (أنا أمانة) بفتح
 الهمزة وضمة هام صدمعني الايمان أو بزنة المبالغة كرجل عدل فيقع على الواحد وغيره (الصحابي) أي
 مؤمن لهم ومحصل لهم الطمأنينة فاذا ذهبت أي أصحابي ما يوعدون ومر الكلام على هذا الحديث

وَحُكْمُهُ أَقَامَتُهُ فِيهِ وَلَا يَلِيقُ بِهِ غَيْرُهُ وَلَا يَصْلُحُ لَهُ سِوَاهُ وَلَا مَانِعٌ لِمَا أَعْطَى اللَّهُ وَلَا مَعْطَى لِمَا مَنَعَ وَلَا يَمْنَعُ عَبْدُهُ حَقَّهُو لِّلْعَبْدِ فَيَكُونُ بِمَنْعِهِ ظَالِمًا بَلْ مَنَعَهُ لِيَتَوَسَّلَ إِلَيْهِ بِمَحَابِهِ لِيُعْطِيَهُ وَلِيَتَضَرَّعَ إِلَيْهِ وَيَتَذَلَّ بِسَبِيلِهِ وَيَتَمَلَّقَهُ وَيُعْطَى فَقَرَّةً إِلَيْهِ حَقُّهُ بِحَيْثُ يَشْهَدُ فِي كُلِّ ذَرَّةٍ مِنْ ذُرَاتِهِ الْبَاطِنَةُ وَالظَّاهِرَةُ قَاتِلَةٌ تَامَةٌ إِلَيْهِ عَلَى تَعَاقُبِ الْإِنْفَاسِ وَهَذَا هُوَ الْوَاقِعُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَأَنْ لَمْ يَشْهَدْ فَلَمْ يَمْنَعْ عَبْدُهُ مَا الْعَبْدُ مَحْتَاجٌ إِلَيْهِ بِخِلَافِ مَنْهُ وَلَا نَقْصٌ مِنْ خَزَائِنِهِ وَلَا اسْتِثْنَاءٌ رَأْيُهُ بِمَا هُوَ حَقٌّ لِلْعَبْدِ بَلْ مَنَعَهُ لِيُرِدَهُ إِلَيْهِ وَلِيُعْزِزَهُ بِالتَّذَلُّلِ لَهُ وَلِيُغْنِيَهُ بِالْإِفْتِقَارِ إِلَيْهِ وَلِيُجْبِرَهُ بِالْإِنْكَسَارِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِيُذِيقَهُ بِمِرَارَةِ الْمَنَعِ حَلَاوَةَ الْخُضُوعِ لَهُ وَلَذَّةَ الْفَقْرِ وَلِيُلبَسَهُ خِلْعَةَ الْعِبَادِيَّةِ وَيُولِيَهُ بِعِزِّهِ أَشْرَفَ الْوَلَايَاتِ وَلِيَشْهَدَهُ حُكْمَتَهُ فِي قُدْرَتِهِ وَرَحْمَتَهُ فِي عِزَّتِهِ وَبِرِّهِ وَأَطْفَفَهُ فِي قَهْرِهِ وَأَنْ مَنَعَهُ عَطَاءَ وَعِزُّهُ تَوَلِيَّةٌ وَعَقُوبَتُهُ تَأْدِيبٌ وَأَمْتَعَانُهُ مَحَبَّةٌ وَعُطِيَّةٌ وَتَسْلِيَةٌ أَعْدَائِهِ عَلَيْهِ سَائِقٌ بِسَوْقِهِ إِلَيْهِ وَبِالْجَلَّةِ فَلَا يَلِيقُ بِالْعَبْدِ خَيْرٌ مَا أَتَمَّ فِيهِ وَحُكْمُهُ وَجِيدُهُ أَقَامَاهُ فِي مَقَامِهِ

(فهذا معنى المؤمن) أشار إلى أنه يكنى في صحته إطلاق الأسماء عليه وورد ما يدل عليه ولو بلفظ الفعل (وأما المهيمن) وهو من الأسماء المحسنة أيضا معنى المؤمن أو الشاهد أو الشهيد أو الحافظ أو المتعالي أو الشريف أو المصدق أو الوالي أو القاضي أو الرقيب فتلك عشرة (فقال تعالى وأنزلنا إليك الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بأنزلنا (مصدق لما بين يديه) قبله (من الكتاب) بمعنى الكتب (ومهيمننا عليه قال ابن الجوزي) عبد الرحمن بن علي أبو الفرج الحافظ المشهور (في زاد المنيبر) في علم التفسير (أن ابن أبي نجيج) عبد الله بن يسار المكي الثقة في مولاهم الثقة (روى عن مجاهد) كما أخرجه ابن جرير في قوله تعالى (ومهيمننا عليه قال) مجاهد وقرأها بفتح الميم الثانية بمعنى للأفعول (مجد) صلى الله عليه وسلم (مؤمن على القرآن قال) ابن الجوزي (فعل على قوله) أي مجاهد (في الكلام تقدير محذوف كأنه قال وجعلناك يا مجاهد مهيمننا عليه) بناء على أن المصدر هو مصدقنا حال من الكتاب لأن المجرور بالحرف في اليك والاقيل لما بين يديك وزعم أنه التغات من الخطاب إلى الغيبة بعيد من نظم القرآن كما قال أبو حيان لـ كن جواز ابن عطية أن يكون مصدقا ومهيمننا حالين من الكاف فلا حاجة للتقدير لأن الحال إذا تعددت لم تعدد عطفها بالواو بلا تقدير محذوف ولا يختص هذا بقراءة مجاهد كما ادعى ابن الجوزي تبعا لابن جرير بل يأتي على قراءة الجمهور وبكسر الميم الثانية (وسماه) عمه (العباس بن عبد المطلب في شعره) المتقدم في غزوة تبوك (مهيمننا في قوله

حتى احتوى بيتك المهيمن من * خندف عليها تحتها النطق.

وروي ثم اغتدى بيتك المهيمن فيـل أراد) العباس (يا أيها المهيمن) ولولا هذا لم يكن اسما (قاله) عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري البغدادي الإمام المشهور (القتبي) بضم القاف وفتح الفوقية بعدها موحدة نسبة إلى جده قتيبة المذكور (والإمام أبو القاسم) عبد الكريم بن هوازن (القشيري) نسبة لقشير قبيلة مضره المصنف وتبرأ منه فعزاه لقائليه تبعا لعياض لأنه تكلف ضعيه لأن المعروف بال لا ينادى وتقدير أيها مع تقدير حرف النداء لا يرتضيه نحوى ومرا للمصنف في تبوك أنه أراد ببيتته شرفه والمهيمن نعمته أي احتوى شرفك الشاهد على فضلك أعلى مكان انتهى ولا نقل في هذا كما ادعاه من زعم أنه أنقل من جعله منادى فقد استعمل الفصحاء البيت بمعنى العز والشرف كقوله

ان الذي سمك السماء بني لنا * بيتا دعائه أعز وأطول

(وأما العزيز) وهو من أسماء الله به من أسمائه (فعناه) في حقه تعالى الممتنع الذي لا يدرك ولا ينال أو الغالب وفي حقه وحق عبده ورسوله (جلالة القدر) كان الظاهر جليل لكنه لاحظ أنه ما خوذ من جلالة وحرف الجر يحذف إذا لوحظ ذكره (أو الذي لا نظير) لا مثل (له) ولا يعادله شيء (أو المعز لغيره) فاعيل بمعنى مفعول وهو عزيز عريضة ولذا أخرجه المصنف (وقد استدل القاضي عياض) في الشفاء (له) هذا الاسم بقوله تعالى والله العزة ورسوله (وفسره بقوله أي الامتناع وجلالة القدر ومن هنا دخل لفظ جلالة على المصنف فجعلها تفسير للعزيز مع أن عياضا كما نرى جعلها للعزة (أي فجائز) بمعنى يجوز (أن بوصف النبي صلى الله عليه وسلم بالعزيز والمعز لم يحصل العز به) لغيره ولم يقل وله لأن هذا هو الذي يخفى أخذه من الآية وأما وصفه بالعزيز فظاهر فيه فهذه أظهر من نسبة له (ولقائل أن يقول هذا الوصف للمؤمنين أيضا لشمول العطف أيهم) تصرح بقبوله وللمؤمنين (فلا اختصاصا للنبي صلى الله عليه وسلم) بهذا الوصف (والغرض اختصاصه قال اليميني) محشى الشفاء (وعجيب من القاضي عياض كيف خفي عليه مثل هذا) مع ظهوره (وبجواب باختصاصه عليه الصلاة والسلام برتبة من العز ليست لغيره) وأيضا فان المؤمنين ذكر ووايطريق التبج فعزتهم ليست إلا من عزته

الذي لا يلبس بشواه
ولا يحسن أن يتخطاه
والله أعلم حيث يجعل
مواقع عظمته وفضله
والله أعلم حيث يجعل
رسالته وكذلك فتنا
بعضهم ببعض ليقولوا
أهؤلاء من الله عليهم من
بيننا أليس الله باعاً لم
بالشاكرين فهو سبحانه
أعـلم بمواقع الفضل
ومحال التخصيص
ومحال الحرمان فبحمده
وحكمته أعطى وبحمده
وحكمته حرم فمن رده
المنع إلى الافتقار إليه
والتذلل له وتعلقه
انقلب في حقه عطاء ومن
شغله عطاؤه وقطعه عنه
انقلب في حقه منعه
فكل ما شغل العبد عن
الله فهو مشؤم عليه وكل
مارد إليه فهو رحمة به
والرب تعالى يريد من
عبده أن يفعل ولا يفعل
الفضل حتى يريد سبحانه
من نفسه أن يعينه كما قال
تعالى وما تشاؤون إلا أن
يشاء الله رب العالمين فهو
سبحانه أراد منا الاستقامة
دائماً واتخاذ السبيل
إليه وأخبرنا أن هذا
المراد لا يقع حتى يريد من
نفسه اعانتها عليها
ومشيئتها لنا فها ارادنا
أرادته من عبده أن يفعل
وأرادته من نفسه أن
يعينه ولا سبيل له إلى

(والله أعلم) على أنه لم يقل لا بد في أسمائه من اختصاص معانيها به (وأما العالم) اسم فاعل من علم أي
المدرک للحقائق الدنيوية والأخروية (والعليم) اسم فاعل للباغة الذي له كمال العلم وثباته وهما هما
سماءه تعالى من أسمائه (والمعلم) اسم مفعول من التعليم أو اسم فاعل وهما السمان كما مر في السرد
(ومعلم أمته) بكسر الهمزة والميم المرشد لهم للخير والهدى عليه واسم يدل للاولين ولثالث على أنه اسم مفعول
بقوله (فقال تعالى وعلمت ما لم تكن تعلم) أرشد ذلك وهذا إلى ما لم يكن لك به علم ولا سبق لك فيه
معرفة من حوادث الامور وضمائر القلوب وأسرار الغيوب وأمر الدين والاحكام وشرائع الاسـلام وعلى
الاخيرين أو الاخير بقوله (وقال تعالى ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه من الاحكام
(ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) من المواعظ وأخبار من مضى وأحوال القيامة ومقدماتها وغير ذلك
عما لا طريق له سوى الوحي غير المتلو ولذا أعيد الفعل لتغايرهما (وأما الخبير) وهو عاين سماء الله تعالى
به من أسمائه (فخبرناه) في حق الله ورسوله (المطلع) الواقف على (كنه) بضم فسكون أي حقيقة (الشيء)
العالم بحقيقته (وهي ذاته لا غايته كما قيل وهو في حق الله واضح وفي حق رسوله كذلك باطلاع الله تعالى
له بوحيه (وقيل) معناه (الخبير) بكسر الباء أي أنبياءه ورسوله بكلامه المنزل عليهم وعباده يوم القيامة
بأعمالهم فإنه لا يعزب عن علمه شيء وفي حق رسوله بما نزل عليه من القرآن وغيره (فقال) الفاء للتعليل
أي لقوله (تعالى) ثم استوفى على العرش الرحمن (فاسئل به خبيراً) عالماً أي عنه والضمير لما قبله من
خلق السموات والارض والاسـماء (قال القاضي بكر) بفتح الموحدة ابن محمد (بن العلاء) بن زياد
القشيري وأمه من ولد عمران بن حصين أبو الفضل البصري ثم المصري أحد كبار الفقهاء المالكية
وعلماء الحديث صاحب التصانيف مات بمصر سنة أربع وأربعين وثلاثمائة وقد جاوز الثمانين بأشهر
(فيما ذكره في الشفاء) عياض (المأمور بالسؤال) في الآية (غير النبي صلى الله عليه وسلم) من كل من
يتأتى منه السؤال لا النبي لأنه المخاطب (والمسؤل الخبير هو النبي صلى الله عليه وسلم) لأنه العالم بحقيقة
ما ذكر دون غيره فدل على تسميته خبيراً (وقال غيره) غير القاضي بكر (بل السائل النبي صلى الله عليه وسلم)
لأنه المخاطب به (والمسؤل الله عز وجل فأنبي صلى الله عليه وسلم خبير بالوجهين المذكورين)
أي على التفسيرين فالبايع معني على أو ظرفية أما الاول فظاهر لاطلاقه عليه ولأنه لو لم يكن خبيراً لم يؤمر
بسؤاله وأما الثاني فأنه في السؤال دال على اعلامه به (قيل) في تعليل تسميته خبيراً على تفسيره
بالعلم بالحقيقة أو بالخبر (لأنه صلى الله عليه وسلم على غاية من العلم بعلمه الله من مكنون علمه وعظيم
معرفة) أي سمى بذلك لما أعلمه به من الحقائق والمغيبات التي أطلعها عليه ابوحيه وما جملته عليه من
المعرفة العظيمة (مخبر لأمته بما أذن له في اعلامهم به) دون ما لم ياذن من الاسرار الالهية وهذا باعتبار أنه
عالم قبل السؤال وما قبله باعتبار ما أحاط به بعد سؤاله فاسترقا (وأما العظيم) وهو من أسمائه تعالى أي
الجليل الشأن والذي كل شيء دونه أو البالغ أقصى مراتب العظمة فلا تنصـوره الافهام ولا تحيط
بعظمته الاوهام أو الذي ليس لعظمته غاية ولا لكبريائه نهاية سبحانه (فقال الله تعالى في شأنه) بهـ حزة
وأبد لها ألفاً (وانت لعل على خلق عظيم) فجمع الله تعالى له من محاسن الاخلاق ما لا يتصور في سواه وإذا
وصف خلقه بالعظيم فقد وصفه به فهو من أسمائه فلا يراد به صفة للخلق لاله وان العظمة مختصة بالله
أو هو توطئة لقوله (ووقع في أول سفر) بكسر فسكون كتاب (من التوراة عن اسمعيل) نبي الله ابن
خليله وكان الظاهر أن يقال في حق اسمعيل فكأنه صفة سفر أي فيه ما يصدر عن اسمعيل (وسيلد
عظيماً) من الولادة وهو المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه العظيم الذي ولده اسمعيل (لامه عظيمة) وفيه
مبالغة في وصفه بالعظمة اذ جعل أتباعه عظماء فبالكـبر وهذا هو الذي في الشفاء والنسخ الصحيحة

الفعل الابهـ هذه الارادة
ولا يملك منها شيئا فان
كان مع العبد روح أخرى
نسبتهما الى روحه
كنسبة روحه الى يده
تستدعي بها ارادة الله
من نفسه أن يفعل به ما
يكون به العبد فاعلا
والا فله غير قابل للعطاء
وليس معه اناء يوضع فيه
العطاء فمن جاء بغير اناء
رجع بالحجرمان ولا يلومن
الانفسه والمقصود أن
النبي صلى الله عليه وسلم
استه اذن لهم والحزن
وهما قرينان ومن العجز
والكسل وهما قرينان
فان تخاف كمال العبد
وصلاحه عنه اما ان
يكون لعم قدرته عليه
فهو عجز أو يكون قادرا
عليه لكن لا يريد فهو
كسل وينشأ عن هاتين
الصفتين فوات كل خير
وحصول كل شر ومن
ذلك الشر تعطيه له من
النفع ببدنه وهو الحجـ بن
وعن النفع بماله وهو
البخل ثم ينشأ له بذلك
غلبتان غلبة بحق وهي
غلبة الدين وغلبة بباطل
وهي غلبة الرجال وكل
هذه المفاسد ثمرة العجز
والكسل ومن هذا قوله
في الحديث الصحيح
للرجل الذي قضى عليه
فقال حسبي الله ونعم
الوكيل فقال ان الله يلم

من الشامية نقلا عنها وعن ابن دحية بلام بعد هادال من الولادة وعظيما مفعول فلا عليك عما يقع في
نسخ سيدا وعظيما أو وسيله عظيمة أو سيدا بدل اللام عظيما فانه كله من تحريف النسخ وان
تكلف توجيهه الاولتين بان المعنى بعثناه سيدا فانه فاسد لان الضمير لا سمعيل وليس القصد الاخبار عنه
والا كان لا معنى لذكره اذ جازا على تسمية المصطفى بعظيم والثالثة بان المعنى سيدا على المحوض فانه
فاسد كذلك فانه هو محجور دخيالات تقوم في العقول دون مراجعة النقول (فهو صلى الله عليه وسلم عظيم)
كما وصف به في التوراة أي جليل شأنه كامل في ذاته وصفاته (وعلى خلق عظيم) كما وصف به في القرآن
(وأما الشاكر) اسم فاعل (والشكور) كثير الشكر وهو من أسمائه تعالى ان ربنا الغفور الشكور أي
المعطي الثواب الجزيل على العمل القليل أو المثني على المطيعين (فقد وصف صلى الله عليه وسلم نفسه
بذلك) لما صلى حتى تورمت قدماه فقيل له أنت كافر هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر (فقال
أفلا أكون عبدا شكورا) رواه الشيخان (أي أترك تهجدى فلا أكون عبدا شكورا) فالاستفهام
الانكاري يدل على انه وصف ثابت له (والمعنى ان المغفرة سبب لكون التهجد شكرا فكيف أتركه وعلى
هذا فتكون الغاء للسمية وقال القاضي عياض في الشفاء بنفسه ير القوله (شكورا أي معترفا) مقرا
(بنعم ربي عالما بقدر ذلك) أي قدر عظمها لا عددها قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (مثنيا
عليه) بلساني وأردكاني (مجهدا) بزنة متعبا أي باذلا جهـ دى وطاقتي ومتعبا (نفسى في الزيادة من ذلك)
الاعتراف والثناء (لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم) من النعم التي شكرتموها وعدا من لا يخلف الميعاد
(وأما الشكار فهو أبلغ من شاكر) ومن شكور لانه يني عن وجود الشكر وكما له وشكار يني عن تكرار
الشكر وكثرته وصيرورته كالطبيعة له وصرح أبو بكر بن طلحة النحوي بتفاوت صيغ المبالغة كما مر
(وفي حديث ابن ماجه) عن ابن عباس (أنه صلى الله عليه وسلم لم كان من دعائه رب اجعلني لأشكارا)
قيل الشاكر الذي يشكر على العطاء أو على الموجود والشكور الذي يشكر على البلاء أو على المفقود
* وحكى ان شقيقا البلخي سال جعفر الصادق عن الفتوة فقال ما تقول أنت فقال ان أعطينا شكرينا
وان منعنا صبرنا فقال جعفر هكذا تفعل كلاب المدينة فقال شقيق يا ابن رسول الله في الفتوة عندكم
فقال ان أعطينا آثارنا وان منعنا شكرينا (وأما الكريم) وهو من أسمائه تعالى أي الكثير الخير أو
المتفضل أو العفو أو العلي وهي صيغة في حقه صلى الله عليه وسلم (والاكرم) من الاسماء المحسنى كافي
رواية ابن ماجه وفي التنزيل اقرأ وربك الاكرم أي الزائد في صفة الكرم على غيره وقد قال صلى الله عليه
وسلم أنا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر رواه الدارمي (وأكرم ولد آدم فسماه الله به) بالكريم
(في قوله تعالى) في سورة الحاقة فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون (انه) أي القرآن (لقول رسول
كريم أي محمد صلى الله عليه وسلم) أضيف اليه لنزوله عليه وتلقى الامه له عنه (وليس المراد به جبريل
عليه السلام لانه تعالى لما قال انه لقول رسول كريم ذكر بعده انه ليس بقول شاعر ولا كاهن) اذ قال
سبحانه وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن ولو قال المصنف لانه تعالى قال بعده وذكر
اللفظ الى هنا لا غناه عن التكرار وحكاية القرآن بالمعنى (والمشركون لم يكونوا يصفوا) بحذف النون
للتخفيف وفي نسخ بالنون وهو أولي (جبريل عليه السلام بذلك) الشعروا الكهانة (فتعين أن يكون
المراد بالرسول الكريم هنا محمد صلى الله عليه وسلم كما سيأتي ان شاء الله تعالى بيانه في مقصد أي
التنزيل) السادس وأما في سورة التكو يرفذكر المصنف في المقصد المذكور ترجيح انه جبريل ونسب
عياض لاكثر المفسرين أنه محمد صلى الله عليه وسلم قيل ولا حاجة لاثباته بهاتين الآيتين المختلف فيهما
لانصافه صلى الله عليه وسلم عليه الكريم وبمعناه في الاحاديث الصحيحة (وقال عليه الصلاة والسلام

على العجز ولكن عليك
بالمكيس فاذا غلبك أمر
فقل حسبي الله ونعم
الوكيل فهذا قال حسبي
الله ونعم الوكيل بل بعجزه
من المكيس الذي لو قام
به لفضي له على خصمه
فلو فعل الأسباب التي
يكون بها كياس ثم غلب
فقال حسبي الله ونعم
الوكيل لكانت الكلمة
قد وقعت موقعا كما أن
ابراهيم الخليل لما فعل
الأسباب المأمور بها ولم
يعجز بتركها ولا ترك
شي منها ثم غلبه عدوه
وألقوه في النار قال في
تلك الحال حسبي الله ونعم
الوكيل ف وقعت الكلمة
موقعا واستقرت في
مظانها فاثرت أثرها
وترقب عليها مقتضاها
وكذلك رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأصحابه
يوم أحدسوا قيل لهم بهذا
أنصر أفرهم من أحدان
الناس قد دججوا لكم
فاخشوهم ففتحهم
وخرجوا للقاء عدوهم
وأعطوهم المكيس من
نفوسهم ثم قالوا حسبي
الله ونعم الوكيل فاثرت
الكلمة أثرها واقتضت
موجبها ولهذا قال تعالى
ومن يتق الله يجعل له
مخرجا ويرزقه من حيث
لا يحتسب ومن يتوكل
على الله فهو حسبه فعمل

أنا أكرم ولد آدم) أي أشرف من الأنبياء وغيرهم دلائل تسمية بهذا الاسم وبالأكرم وقد تمت له دليلا
آخر (وأما الولي والمولى) بفتح الميم واللام وهما من أسمائه تعالى وهو الولي الحميد الله ولي الذين آمنوا
ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ومعناهما الناصر أي الذي ينصرهم على أعدائهم قال تعالى انما وليكم
الله ورسوله والذين آمنوا أي ناصركم ولم يقل أولياؤكم لأن نصرتهم واحدة أولان الناصر انما هو الله
وغيره بنبعته وعانته كما قال وما النصر الا من عند الله (فقال عليه الصلاة والسلام) كما رواه البخاري
عن أبي هريرة (أنا ولي كل مؤمن) ناصره ومتولينه والقائم بمصالحه وفي البخاري أيضا من فوعا ما من
مؤمن الا وأنا أولى به في الدنيا والآخرة فمن ترك مالا فله نصيبته من كانوا فان ترك دينا أو ضياعا فليأتني
فانا مولاه وقال صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه رواه الترمذي وحسنه (وأما الامين) فعمل
بمعنى مفعول مباغلة أو بمعنى فاعل من آمن ككرم فهو أمين (فقد كان عليه الصلاة والسلام يعرف به)
من صغره (وشهر به قبل النبوة وبعدها) فكانت توضع عنده الودائع والامانات ومن ثم لما هاجر خلف
عليه اليؤدى عنه الودائع وبسماء الله في قوله مطاع ثم أمين في أحد القوالين وسماه به كدب بن مالك في
شعره (وهو أحق العالمين بهذا الاسم) لوقاره وصدق لمجته واجتنابه الأذناس والقاذورات وقوته على
الطاعات ولانه الحافظ للوحي كما قال (فهو أمين الله على وحيه ودينه وهو أمين من في السماء والارض)
أمره وحكمه وقدر مشر ح هذا الاسم مبدسوطا (وأما الصادق) اسم فاعل من الصدق (والمصدق) اسم
مفعول من صدق المتعدي كقوله صدق وعده (فقد ورد في الحديث) الصحيح (تسميته بهما) فقال
ابن مسعود حدثنا رسول الله وهو الصادق المصدق أخرجه البخاري وغيره وكذا ورد في عدة أحاديث
ولا يضر كونها موقوفة لان الموقوف يقال له حديث قال ابن دحية كان الصادق المصدق علما واضحا
له اذ جرى مجرى الاسماء (ومعناها غير خفي) وهو أنه صادق في نفسه وصدق الأنبياء والكتب التي
قبله وليس يكذب عند الناس وقد روى الترمذي والحاكم عن علي ان أبا جهل قال للنبي صلى الله عليه
وسلم ان لا تكذب ولكن لا تكذب ما جئت به فانزل الله فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله
يجحدون (وكذلك الاصدق) ورد في الحديث ومعناها غير خفي وهو أنه فعل تفضيل للباغلة اذ لا أحد
أقوى ولا أثبت على الحق منه فهو الاصدق (وروى) على ما ذكره عياض في أوائل الشفاء وقال
السيوطي في تخرجه لم أجده (انه عليه الصلاة والسلام) كذبه قومه خزن فقال له جبريل عليه السلام
انهم يعلمون انك صادق) والفضل ما شهدت به الأعداء أتى به دليلا على انه يسمى الصادق كما قال
جبريل وانه كان معروفا به عند أعدائه كما هو ظاهر (وأما الطيب) بوزن سيد الطاهر أو الزكي لانه لا
أطيب منه قلبا وقال باوقد روى الترمذي في الشمائل عن أنس ما شمت مسكاظ ولا عطر اكان أطيبي
عن عرقه وورجحه صلى الله عليه وسلم (وماذا نعيم) مقتوحة (ثم ألف) غير مهموز وفيها كما اقتصر عليه
عياض فتبعه المصنف وروى مؤذموذبا وبذلك اعزاه العزفي لمصنف ابراهيم وميذميذبتحتية فيهما
عزاه أيضا العزفي للتوراة (ثم ذال معجمة منونة) وقال البرهان في المقتنى ساكنة (ثم ميم ثم ألف ثم ذال
معجمة) كذلك منونة أو ساكنة (كذا رأيت لبعض العلماء) وبه ضبطه الحافظ برهان الدين الحلبي في
شرح الشفاء لانه أبدل منونة بساكنة وقال عقب ضبطه بذلك المنيد أنه الرواية ما نصه لكن ينبغي
ضم ذاله لانه اسم غير منصرف للعلمية والعجمة وتقديره أنت ما ذماذ أو يا ما ذ (ونقل العلامة) أجدين
محمد بن علي بن حسن بن ابراهيم الشهاب (الحجازي) الانصاري الخزرجي الفاضل الاديب الشاعر
البارع صاحب التهانيف أجاز له العراقي والميتى مات في رمضان سنة خمس وسبعين وثمانمائة
(في حاشيته على الشفاء عن السهلي ضم الميم واشمام الهمة ضمة بين الواو والالف مدودة وقال)

التوكل بعد التقوى
الذي هو قيام الاسباب
المأمور بها فحينئذ ان
توكل على الله فهو حسبه
وكما قال في موضع آخر
واتقوا الله وعلى الله
فليتوكل المؤمنون
فالتوكل والمحسب بدون
قيام الاسباب المأمور بها
عجز زحاض فان كان
مشوبا بنوع من التوكل
فهو توكل عجز فلا ينبغي
للعبد أن يجعل توكله
هجزا ولا يجعله ليعجزه
توكله بل يجعل توكله في
جملة الاسباب المأمور بها
التي لا يتم المقصود الا بها
كلها ومن ههنا غلط
طائفتان من الناس
* أحدهما زعمت أن
التوكل وحده سبب
مستقل كاف في حصول
المراد فطلت له الاسباب
التي اقتضتها حكمة الله
الموصلة الى مسبباتها
فوقعوا في نوع تقرير
وعجز بحسب ما عطلوا
من الاسباب وضعف
توكلهم من حيث ظنوا
قوته بانفسه مراده عن
الاسباب فجمعوا اللهم كله
وصبروه هما واحدا وهذا
وان كان فيه قوة من هذا
الوجه ففيه ضعف من
جهة أخرى فكلام أقوى
حائب التوكل باقراده
أضعفه التقرير في
السبب الذي هو محمل

السهيل (تقاتله عن رجل أسلم من فلما بني اسرائيل وقال) هذا المسلم العالم (معناه طيب طيب)
والسكرار للأكيد أو المراد طيب في نفسه أو ديناه وطيب في صفاته وآخرته وكونه اسما واحدا مثل
مرمر أو مر كـب خلاف الاصل وزعم ان دله مهملة لم يقله أحد وقول التلمس اني يحتمل انه مأخوذ من
المأذو وهو العسل الابيض لملاوته في ذاته وصفاته أو من المأذعني الدرع اللينة السهلة لانه حصن
حصين للعالمين ردبانه يقتضي انه عربي ولم يقل أحد قط (ولاريب) لاشك (انه صلى الله عليه وسلم
طيب الطيبين وحسبك) كافيك (انه كان يؤخذ من عرقه ليطيب به فهو صلى الله عليه وسلم طيب
الله الذي نفحه) بالقاء والمحاء المهملة نشره (في الوجود فتعطرت به الكائنات) أي الموجودات
(وسمت) علت وارتفعت (واغتذت) بذال معجمة (به القلوب فطابت وتنسمت) بسين مهملة من
النسيم ومعجمة من الذنم وهو وكفى القاموس طيب الرائحة (به الارواح فنمت) زادت (وأما الطاهر)
بالطاء المهملة النقي من النقائص والادناس الحسية والمعنوية حتى قال قوم بطهارة فضلالته وهو المعتمد
(والمطهر) بفتح الهاء وكسر هاء على ما يأتي (والمقدس) بفتح الدال وكسر هاء فته تبع العياض بقوله
(أي المطهر من الذنوب) تفسير اللسان اسماء الثلاثة بناء على ان الاخيرين بفتح الهاء والدال (كما قال الله
تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) منه ويأتي الكلام على هذه الآية (أو الذي يطهر به)
بالبناء للمفعول (من الذنوب وينزهه باتباعه) يتبعه بسببه (عنها) بناء على انه ما بكسر الهاء والدال
أي الطهر من اتبعه وهما احتمالا ان كما قاله السيوطي ومر كلامه ونحوه تفسير المصنف هذا (كما قال
تعالى ويزكهم) يطهرهم من الذنوب (وقال) تعالى (ويخرجهم من الظلمات) الكفر والمعاصي (الى
النور) الايمان والتقوى والطاعة بارشادهم وتوفيق الله ببركته صلى الله عليه وسلم (أو يكون مقدسا
بمعنى مطهر من الاخلاق الذميمة) بالمعجمة أي المذمومة (والاوصاف الدينية) المحقرة التي لا تليق
بجنايه صلى الله عليه وسلم من التقديس وهو التطهير وقيل معناه المفضل على غيره وقيل تقديسه
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (وأما العفو) المبالغ في العفو عن السيئات وهو محوها وازالتها ولذا
قيل انه أبلغ من العفو لانهم من الغفر وهو الستر ولا يلزم منه الازالة (والصفوح) صيغة مبالغة من
الصفح وهو الاعراض عن الذنب كما في الصحاح (فعناهما واحد) كما قال عياض من حيث ان حاصل
معنى كل الاعراض عن السيئات وان قيل الصفوح أبلغ لان الانسان قد يعفو ولا يصفح وقيل العفو
أبلغ لان الصفح اعراض عن المؤاخذة والعفو محو الذنب ومن لازمه الاعراض ولا عكس (وقد وصفه
الله بهما في القرآن) اذ مر بهما فيه فقال فاعف عنهم واصفح كما سيقول فامتثل صلى الله عليه وسلم الامر
وتخلى به فيقتضي الاتصاف به على أبلغ وجه وأتمه اذ كان جملة له لانه لا يعصى له أمر فلا مرد أنه لم يصفه
في القرآن انما أمر ولوسلم اتصافه لا يقتضي كونه على وجه المبالغة التي دل عليها فاعول والامر لا يقتضي
السكرار على الاصح (والتوراة والانجيل كما في حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي) الصحابي ابن
الصحابي (عند البخاري) عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو فقلت أخبرني عن صفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال أجل والله انه لم يوصف في التوراة ببعض صفته في القرآن الحديث وفيه
(ولا يجزى بالسيئة السيئة) فلا يسي لمن أساء اليه (ولكن يعفو ويصفح) فقد وصفه بهما في الكتابين
(و) أما في القرآن فقد (أمره تعالى بالعفو كما قال تعالى خذ العفو) بناء على ان المراد به الصفح
لما روى انه سأل جبريل ما عذا قال لأدرى حتى أسأل ربي فسأله ثم رجع فقال ابن ربك أمرك أن تصل
من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وتحسن الى من أساء اليك ذكره البغوي والقرطبي

التوكل فان الله وكل

محله الاسباب وكماله بالتوكل على الله فيها وهذا توكل المحراث الذي شق الارض والقي فيها البذر فتوكل على الله في زرعها وابنائها فهذا قد أعطى التوكل حقه ولم يضعف توكله بتعطيل الارض وتخليتها بورا وكذلك توكل المسافر في قطع المسافة مع جده في السير وتوكل الاكياس في النجاة من عذاب الله والفوز به وانه مع اجتهادهم في طاعته فهذا هو التوكل الذي يترتب عليه اثره ويكون الله حسب من قام به وأما توكل العجز والتفريط فلا يترتب عليه أثره وليس الله حسب صاحبه فان الله انما يكون حسب المتوكل عليه اذا تقاه وتقواه فعل الاسباب المأمور بها الاضاعتها والطائفة الثانية التي قامت بالاسباب ورأت ارتباط المسببات بها شرعا وقدرا وأعرضت عن جانب التوكل وهذه الطائفة وانالت بما فعلته من الاسباب مانالته فليس لها قوة أصحاب التوكل ولا عون الله لهم وكفايته اياهم ودفاعه عنهم بل هي مخذولة عاجزة بحسبها

والذي عليه الاكثر أن العفو المال الفاضل عن نفقة العيال كما في قوله يستلونك ماذا ينفقون قل العفو ثم نسخت بآية الزكاة فلا شاهد فيها ولذا أتى بدليل ثان بقوله (وقال تعالى فاعف عنهم واصفح) فامتثل الامر حتى صار جبلته فأفاد الوصف بهما وهو اطن للعفو والصفح منه لا تحصى والمصنف تابع لعمياض ولم يذ كر شياعن الانجيل لان الراوى الصحاحى صرح بان ذلك في التوراة (وأما العطوف فهو الشفوق) حقيقة على مقتضى المصباح والتمام وسلك صرح الشامي بانه مجاز فقال صدقة شبهة من العطف وهو الانشاء يقال عطف الغصن اذا مله ثم استعير لليل والشفقة اذا عدى بعلى واذا عدى بعن كان على الضد من ذلك (وسمى به عليه الصلاة والسلام لكثرة شفقه على أمته ورأفته بهم) كما قال حسان عطوف عليهم لا يثني جناحه * الى كنف يحضون عليهم ومعه

(وأما النور) وهو من أسمائه تعالى أى ذوالنور وخالقه أو منور السموات والارض بالانوار أو قلوب المؤمنين بالهداية قاله عياض وغيره وهو المشهور وذهب الغزالي والمحكياء الى انه حقيقة في ذات الله لان معناه الظاهر بنفسه المظهر لغيره وقال الاشعرى نور ليس كالانوار (فقال تعالى قد جاءكم من الله نور) وكتاب مبين (قيل) النور هنا (محمد صلى الله عليه وسلم) لظهور آياته (وقيل القرآن) لازالته ظلمة الكفر والجهل (فهو) أى المذكور من كل من (نور الله الذى لا يطفأ) حكاهما عياض وغيره على حد سواء فثبتهم المصنف ولكن الاصح الاول فقد اقتصر عليه الجلال وقد التزم الاقتصار على الاصح ولا يشك كل عليه افراد الضمير في قوله يهتدى به الله من اتبع رضوانه مع تغيرهما وعطفهما بالاولر جوعه اليهما معا باعتبار المذكور أو لانهما معا كالشيء الواحد وهداية أحدهما عين هداية الآخر وقد صرح الفراء بجواز مثله جوزا مطردا وبه وردت آيات كثيرة وأنشد عليه

رما فى باكر كنت منه والذى * برياه من هول الطوى دمانى

وقال ابن عباس عند ابن مردويه وابن عمر عند الطبري وسعيد بن جبير وكعب الاحبار في قوله تعالى مثل نوره كشكاة المراكب انوارها عند صلى الله عليه وسلم (وأما السراج) المنير (فسماهوا الى به في قوله وسراجا منيرا) مفعلا من أنار انارة وهو راجع الى النور سمي بذلك على نهج الاستعارة أو التشبيه البليغ كما قال (لوضوح أمره) كالسراج المنير الذى لا يخفى (وبيان نبوته) أى كونها ظاهرة تضى ضوء السراج في الليلة الظلمات (وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين) به (بما جاء به) فاستضاءوا به من ظلمات الجهالة واقتمسوا من نوره أنوار البصائر لان الله أمدها بنور نبوته كما أمده بنور السراج أنوار الابصار (فهو نير في ذاته) ناظر لاسمه النور (منير لغيره) ناظر للسراج (فهو السراج الكمال في الاضاءة) الذى أضاءت الدنيا بنوره ومضى ظلام الكفر بظهوره (ولم يوصف بالوهاب كالشمس) حيث وصفت به في قوله تعالى وجعلنا من نارها سراجا منيرا (لان المنير هو الذى ينير من غير احراق بخلاف الوهاب) أى الوقاد فقطه يكون مع احراق أولان المراكب بالسراج الشمس لانه الغاية في النيران أولانه بعث في زمان يشبه الاليل من ظلمات الكفر والجهل فكشفه بنور اليقين والهداية وقال القاسمى أبو بكر بن العري قال علماؤنا سمي سراجا لان السراج الواحد يؤخذ منه السراج الكثيرة ولا ينقص من ضوءه شئ وكذلك سراج الطاعات أخذت من سراج به صلى الله عليه وسلم ولم ينقص من أجره شئ وفسر السراج أيضا بالهجة والهادى لانه حجة الله الظاهرة كالسراج على الخلائق وهاديهم الى الدين القويم (وأما الهادى) وهو من أسمائه تعالى كما مر (فمعنى الدلالة) أى ذو الدلالة لانه اسم فاعل من هدى هداية وهى الدلالة ان تعدت بحرف الجر والوصول ان تعدت بنفسها قال الراغب أصل معنى الهداية الدلالة بلطف المايوصل أو الموصلة على المخلاف المشهور وهى أنواع ما يعم كل مكلف

مافاتها من التوكل
فالقوة كل القوة في
التوكل على الله كما قال
بعض الساف من سره
أن يكون أقوى الناس
فليتوكل على الله فالقوة
مضمومة لا توكل
والكفاية والمحاسب
والدفع عنه وانما ينقص
عليه من ذلك بقدر
مانقص من التقوى
والتوكل والافح تحققة
بهم لا بد أن يجعل الله له
مخرجاً من كل ماضق
على الناس ويكون الله
حسبه وكافيه والمقصود
أن النبي صلى الله عليه
وسلم أرشد العبد إلى ما فيه
غاية كماله ونيل مطلوبه
أن يحرص على ما ينفعه
ويبتذل فيه جهده
وحينئذ ينفعه التحسب
وقول حسبي الله ونعم
الوكيل بخلاف من عجز
وفسوط حتى فاتته
مصالحته ثم قال حسبي
الله ونعم الوكيل فإن الله
يلومه ولا يكون في هذا
الحال حسبه فانما هو
حسب من اتقاه ثم
توكل عليه

فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم في
الذكر وكان النبي صلى
الله عليه وسلم أكل
الخناق ذكر الله عز وجل
بل كان كلامه كله في
ذكر الله وسواه وكان

من العقل والعلوم الضرورية ودعاؤه إياهم على السنة رساله والتوفيق الذي يختص به من اهتدى
والتي في الآخرة في قواه الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لا نقدر إلا بالهدى والذائق تارة
واثبتت أخرى انتهى (والدعاء) أي الدعوة ومنه قوله ولا لكل قوم هاد أي داع وتطلق على خلق
الاهتداء وهو التوفيق وذلك مختص بالله ولذا قال لا تهدي من أحببت ومعنى الدلالة والدعاء على غيره
كما قال تعالى له وانك تهدي تدل وتدعو (إلى صراط مستقيم) لا عوج فيه طريق الإسلام الموصلة
إلى سعادة الدارين على القراءة المشهورة بالبناء للغافل وقرئ شاذاً للمعول فهو والله (وقال تعالى فيه
وداعيا إلى الله بأذنه) أي إرادته وتيسيره والأذن يستعمل مجازاً مشهوراً في ذلك وعبراً أولاً لأنه
خطاب يقال قال له كذا إذا خاطبه وثانياً بفيه أهدم الخطأ لأنه في حقه ووصفه فسقط زعم أنه لا وجه
لتغاير المتعلقين (وأما البرهان) الحجة الواضحة النيرة التي تعطي اليقين وهو من أسمائه تعالى كما في
رواية ابن ماجه (فقال تعالى يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم قبل محمد صلى الله عليه وسلم) كما
فسره به سفيان بن عيينة وجزم به ابن عطية والذوق في الجلال فهو المعتمد (وقيل معجزاته وقيل
القرآن) وهو أجل معجزاته وعلى كل منها يصح تسميته بالبرهان كما لا يخفى (وأما النقيب فرى) عند
الحاكم في المستدرک من طريق الواقدي عن ابن أبي الرجا (أنه صلى الله عليه وسلم لما مات نقيت بني
النجار أبو أمامة أسعد بن زرار) الخ زحى النجاري شهد العتبة بن وبقال أنه أول من بايع ليلة العتبة
مات على رأس تسعة أشهر من الهجرة في شوال كما في نفس هذه الرواية المذكورة (وهو مد) بفتح الحيم
والمهملة حزن (عليه صلى الله عليه وسلم) فجاء بنو النجار فلو أيا رسول الله مات فقمنا فنقب علينا
فقال أتمم أخوالى (ولم يجعل عليهم نقيباً بعده وقال أنا نقيبكم فكانت من مفاخرهم) المجلية (والنقيب
هو شاهد القوم وناظرهم وضمينهم) وأمينهم لأنه صلى الله عليه وسلم شهيد على أمته وناظر لما عملوا
وضمن لهم الجزاء الأوفى على العمل الصالح والتجاوز عن السيئات والشفاعة حتى يدخلهم الجنة ولو
بعد تهم ذنب وفي الشامة أصله لغة النقب القوم هو الذي ينقب عن أخوالهم فيعلم
ما خفي منها (وأما الجبار) وهو من أسمائه تعالى كما مر عناه (فسمى به) بالبناء للجهول أي سماه الله
(في مزامير داود) أي الصحف الإلهية المنزلة عليه (في قوله من زمر ورأى ربه وأرعبين) مخاطباً به صلى الله
عليه وسلم لتنزيله منزلة الموجودات تحققة عنده (تقلد) أمر (أيها الجبار سيفك) أي اجعل حائله
على عاتقك واجعله كالقلادة وفيه إشارة إلى أنه سيؤثر بالجهد (فان ناموسك) الوحي النازل عليك
أو عظمتك في قلوب الناس (وشرائعك) جمع شريعة ونسخة شرايك تحريف فالذي ذكره
عباس وابن دحية شرائعك وقال في شرح الشفاء يحمل أنه عطف نفسه ولذا وحده الخبر في
قوله (مقرونة بهيمة يمينك) أي بالخوف من سيفك فكيف كان كرهه أو تجوزاً ليمين عمافيه
سمى بذلك (لأنه الجبار) أي المحاهد القتال (الذي جبر الخلق بالسيف على الحق وصر فهم عن
الكفر جبراً) أو لأصل لاجته أمته بالهداية والتعليم أو لتهرأه أدائه أوله لمنزلة على الخلق
وعظم خطره وهو من أسمائه تعالى به هذه المعاني الثلاثة كما في الشفاء ومعنى التكبر (قال
القاضي عياض وقد نفي الله عنه في القرآن جبرية) بفتح الباء وسكونها ووصوب قال أبو عبيدانه
مولد وإضافتها إلى (التكبر) احترازاً عن الجبرية بمعنى الجبر بخلاف القدرة (التي لا تليق
به) لأنهم آمن صفات الله التي لا تناسب غيره (فقال وما أنت عليه من جبار) لا تكبر ولا متعاطم
بل أنت لين حين تدعوهم برفق وتهديهم بناء على أن الآية محكمة وقيل معنى ما بسط وبه فسرهما
ابن عباس وغيره وهي منسوخة بآية القتال لأنهم لم يذكروا آية مدنية قال السيوطي فيكون

أمره ونهيته وشريعته
 للامة ذكر الله له
 واخباره عن أسماء الرب
 وصفاته وأحكامه
 وأفعاله ووعدوه وعيده
 ذكر أمره له ونأوه
 عليه بالآلاء وتمجيده
 وتحميده وتسيده ذكر
 منه له وسؤاله ودعائه
 إياه ورغبته ورهبته
 ذكر الله منه له وسكوته
 وصمته ذكر الله بقلبه
 فكان ذا كرام الله في كل
 أحواله وكان ذكر الله
 يجري مع أنفاسه قائما
 وقاعدا وعلى جنبه وفي
 مشيه وركوبه ومسيره
 ونزوله وطلعه وإقامته
 وكان إذا استيقظ قال
 الحمد لله الذي أحيانا
 بعدما أماتنا وإليه
 النشور وقالت عائشة
 كان إذا ذهب من الليل
 كبر عشر أوجده الله عشر
 وقال سبحان الله وبحمده
 عشر أو سبع مائة الملائكة
 القديسة عشر
 واستغفر الله عشر
 وهل من عشر أتم قال
 اللهم إني أعوذ بك من
 ضيق الدنيا وضيق يوم
 القيامة عشر أتم يستفتح
 الصلاة وقالت أيضا كان
 إذا استيقظ من الليل قال
 لا اله الا انت سبحانك
 اللهم استغفرك لذني
 وأسألك رحمتك اللهم

حينئذ جبار يعني المسلط به أمره بالقتال وهو المناسب لسياق الزور (وأما الشاهد) العالم أو المطلع
 الحاضر (والشاهد) العليم أو العدل المزمع وهو من أسمائه تعالى أي الذي لا يغيب عنه شيء أو الشهيد
 يوم القيامة بما علم قال ابن الأثير فعيل من ابذية المبالغة في فاعل فأذا اعتبر العليم لم يطلقوا فهو العليم فإذا
 أضيف إلى الأمور الباطنة فهو الخبير أو إلى الظاهر فهو الشهيد انتهى (فسما الله تعالى بهما)
 فسما به بالشاهد (في قوله أنا أرسلناك شاهدا) حال مقدرة أي مقبول لا شاهد تلك (على من بعثت إليهم)
 ولهم (بتصديقهم) وتكذيبهم ونجاتهم ووضلالهم (بالشاهد) في قوله تعالى ويكون الرسول عليه
 شهيدا (معدلا) كما قال البيضاوي (روى) عند من لم يعناه (ان الامم يوم القيامة يجحدون) ينكرون
 (تبليغ أنبيائهم) لعل المراد أكثر الامم وقد روى الشيخان عن أبي سعيد رفعه يدعي نوح يوم القيامة
 فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيقال لا مته هل بلغكم فيقولون ما أتانا من نذير فيقال من يشهد لك فيقول
 محمد وأمة فيشهدون انه قد بلغ ولا جد والنسائي يبيح النبي يوم القيامة ومعه الرجل والنبي ومعه
 الرجلان وأكثر من ذلك فيقال لهم هل بلغت الحديث (في طاب لهم الله بدينه التبليغ وهو أعلم بهم)
 اذ لا يغيب عنه شيء (اقامة للحجة على المنكرين فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون)
 للانبياء أنهم قد بلغوا (فيقول الامم عرفتكم) فانه كما لا تدر كواصرنا (فيقولون علمنا ذلك باخبار
 الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيمثل على حال
 أمته) أهم عدول فتقبل شهادتهم (فيشهد بعد التهم) وفيه فضيلة له صلى الله عليه وسلم لان الانبياء
 يستلون ولا يستل هو ولا أمته اذ لم ينكر واتباعه بل شهدوا للانبياء (وهذه الشهادة وان كانت
 لهم) للامة الحمدية بالعدالة (لكن لما كان الرسول كالقريب) المحافظ (المهيمن) المراقب كذا في النسخ
 والذي البيضاوي المؤتمن (على أمته عدى بعلى) التضمينه معنى رقيقا كما قال بعضهم لكن ظاهر
 الكلام ان مجرد كون اللفظ بمعنى آخر يعدى بما يعدى به ما هو بمعناه وليس من التضمين (وقدمت
 الصلة) أي قوله عليه السلام (للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم قاله البيضاوي) في سورة
 البقرة (وأما الناصر) المظهر للشيء بعد طيه اسم فاعل من النشر وهو البسط ومنه نشر الصحيفة
 والحديث والسحاب (فسمى به لانه نشر الاسلام وظهر شرائع الاحكام) وقيل انه بمعنى المحاشر (وأما
 المزمع فاصوله المزمع) لانه من تزل (فادغمت التاء) بعد قلبها (في الزاى) وسمى به لما روى أنه عليه
 الصلاة والسلام كان يفرق) بفتح الراء يخاف (من جبريل عليه السلام) ويتزل بالثياب أول ما جاءه
 لانه خشى الموت من شدة الرعب أو تغيير الكفار له أو ان يقتلوه أو عدم الصبر على أذاهم أو تكذيبهم
 إياه أو المرض أو دوامه أو العجز عن رؤية الملك أو مفارقة الوطن كما تقدم مبسوطا في بدء الوحي (وقيل)
 سمي به لان جبريل (أتاه وهو) صلى الله عليه وسلم مزمع (في قطيعة) كسائه نخل (وقال السدي)
 بالضم وشهد الدال اسم عيل بن عبد الرحمن المفسر المشهور (معناه) أي قوله تعالى يا أيها المزمع (يا أيها
 النائم وكان متلفعا في ثياب نومه) لما جاءه (وعن ابن عباس يعني المزمع بالقرآن) على الاستعارة
 (وعن عكرمة بالنبوة وقيل) انه (من الزمل) بفتح الزاى وسكون الميم (بمعنى الحمل) مصدرا من الزمل الشيء
 حمله (ومنه) قيل للبعير (الزاملة) لانه يحمل متاع المسافر والماء للبلابة كفا في المصباح (أي المتحمل
 بأعباء) بالفتح ائقال (النبوة وعلى هذا) المذكور من تفسير ابن عباس وعكرمة وما بعده (يكون
 التزل مجازا) لان حقيقة التلف بالثياب (قال السهيلي) الامام حافظ الشافعي عبد الرحمن (ليس
 المزمع باسم من أسمائه) صلى الله عليه وسلم (يعرف به وانما هو مشتق من حاشته التي كان التلبس)
 حاصلا (بها حالة الخطاب والعرب اذا قصدت الملاطفة بالمخاطب) بالفتح (بترك المعاتبه نادوه باسم

رُد في علما ولا ترغ قلبه
بعد اذهديتي وهب لي
من لدنك رحمة انك
انت الوهاب ذكرهما
أبو داود وأخبر أن من
استيقظ من الليل فقال
لا اله الا الله وحده
لا شريك له المالك وله
المجد وهو على كل شيء
قدير الحمد لله وسبحان الله
ولا اله الا الله والله أكبر ولا
حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم ثم قال اللهم
اغفر لي أودعاء آخر
استجيب له فان توتوا
وصلي قبلت صلاته ذكره
البخاري وقال ابن عباس
عنه صلى الله عليه وسلم
ليله مبيتة عنده انه ما
استيقظ رفع رأسه الى
السماء وقرأ العشر الآيات
الخواتيم من سورة آل
عمران ان في خلق
السموات والارض الى
آخرها ثم قال اللهم لك
المجد أنت نور السموات
والارض ومن فيهن ولك
المجد أنت قيم السموات
والارض ومن فيهن ولك
المجد أنت الحق ووعدك
الحق وقولك الحق ولقاؤك
حق والجنة حق والنار حق
والنبيون حق ومحمد حق
والساعة حق اللهم لك
أسلمت وبك آمنت
وعليك توكلت واليك
أنتوبك خاصمت
واليك جاؤك فاغفر لي ما

مشتق من حالته التي هو عليها) حال النداء (كقول النبي صلى الله عليه وسلم) لما جاء بيت فاطمة
فلم يجدها فقام ابن عمك قالت كان بيني وبينه شيء فغاضبني فخرج فلم يقل عندي فقال صلى
الله عليه وسلم لانسان انظر أين هو فقال هو في المسجد راقد فقام صلى الله عليه وسلم فقال (علي رضي الله
عنه وقد نام واصل) بكسر الصاد (جنبه بالتراب) وفي رواية فخلص ظهره الى التراب قال الحافظ وكأني
نام أو لا على مكان لا تراب فيه ثم انقلب فصار ظهره على التراب أو سفي عليه التراب فجعل صلى الله عليه
وسلم يحسبه عنه ويقول (قم يا ابا تراب) وفي رواية اجلس يا ابا تراب مرتين والحديث في الصحيحين
وغيرهما عن سهل بن سعد قال سهل وما كان اعلى ايم احب اليه منه (اشعار ابائه ملاطفه) لما كان
بينه وبين الزهراء من المغاضبة (فقوله يا أيها المزمّل فيه تانيس وملاطفة وأما ما روى عن عائشة
رضي الله عنها انها قالت كان متزلا مطا) بكسر فسكون كساء (طوله أربعة عشر ذراعا نصفه على وأنا
نائة ونصفه عليه في كذب صراح) خالص (لان نزول يا أيها المزمّل) كان (بمكة في أول مبعثه ودخولها
بعائشة كان بالمدينة) وانما الوارد عن عائشة لما نزلت يا أيها المزمّل قم الليل الا قليلا قام واسنة حتى
ورمت اقدامهم فنزلت فاقرؤا ما تيسر منه أخرجه الحاكم وروى ابن جرير مثله عن ابن عباس وغيره
وهو مرسل لانهم لم يدر كاذب ام لا لكنه موصول حكما (وأما المدثر فاصله المتدثر) لانه من تدثر اذا تلغف
في الدثار وهو الثياب (فادغم التاء في الدال) بعد القلب (وروى) في الصحيحين من حديث جابر
ولا يقال في مثله روى (انه عليه الصلاة والسلام قال كنت بحراء) بكسر الحاء وخفة الراء والمد والذ كبر
والصرف على الصحيح جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة اميال ولغظ الشيخين جاورت بحراء شهر اقلما
قضيت جواري هبطت (فنوديت فنظرت عن يميني) فلم أر شيئا (و) نظرت عن (شمالي فلم أر شيئا)
ونظرت خلفي فلم أر شيئا (فنظرت فوقى فاذا هو) أي المنادي المستفاد من نوديت ولغظ الصحيحين
فاذا الملك الذي جاء في بحراء (على عرش) أي سرير كرسي (بين السماء والارض) وأتى
بقوله (يعني الملك الذي ناداه) لذكراه رواية بالمعنى (فرعبت) منه بضم الراء وكسر العين مبنى للفعول
واقصر عليه النووي وللأصملي بفتح الراء وضم العين أي فزعفت قال الحافظ وهذا يدل على بقية بقيت
معه من الفزع الاول ثم زالت بالتدريج (ورجعت الى خديجة فقلت دثر وني دثر وني) مرتين هكذا في
الصحيحين في التفسير وللبخاري زملوني زملوني ورجعت الاولى باتفاقها واثباتها كما قال الزركشي
أنسب بقوله (فنزل جبريل وقال يا أيها المدثر) ايناساله وتلطفا والمعنى يا أيها المدثر بشيابه على الصواب
الذي عليه الجمهور كما قال النووي (وعن عكرمة يا أيها المدثر بالنبوة وانقالمها وقد نثرت هذا الامر)
كالمدثر بالثياب (فقم) به مقام تميم فهو مجاز وروى الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس ان الوليد
ابن المغيرة صنع طعاما لقريش فلما اكوا قال ما تقولون في هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وبعضهم
كاهن وبعضهم شاعر وبعضهم سحر يثر فخرن صلى الله عليه وسلم وقنع رأسه وتدثر فأمر الله يا أيها
المدثر الى قوله ولربك فاصبر (وقيل ناداه بالمزمّل والمدثر في أول امره) بالتبليغ بعد ثلاث سنين لاني
أول ما أوحى اليه كما توهمه من جعلها أول ما نزل كما مر بسطه (فلا مشرع) في الانذار والتبليغ (خاطبه
الله تعالى بالنبوة والرسالة) أي يا أيها النبي يا أيها الرسول اجلاله وتبجيلا ولم يناده باسمه في القرآن
ويرحم الله القائل

ودعا جميع الرسل كلا باسمه * ودعاك وحدك بالرسول وبالنبي

وذكر السهيلي أيضا نحو ما روي المزمّل من أنه ملاطفة وتأنيس على عادة العرب كقوله عليه
السلام لمخديفة قم يا نومان فلو ناداه تعالى باسمه أو بالامر المجرد من الملاطفة وهو في تلك الحالة لهالة ذلك

قدمت وما أخرت وما أنزلت

فما أعلنت أنت الهى
لا اله الا أنت ولا حول ولا
قوة الا بالله العلى العظيم
وقد قالت عائشة رضى
الله عنها كان اذا قام من
الليل قال اللهم رب
جبرائيل وميكائيل
واسرافيل فاطر السموات
والارض عالم الغيب
والشهادة أنت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه
يختلفون اهـ فى لما
اختلف فيه من الحق
بأذنك انك تهدى من
تشاء الى صراط مستقيم
وربما قالت كان يقع
صلاته بذلك وكان اذا
أوترختم وتره بعد فراغه
بقوله سبحان الملك
القدوس ثلاثا ويمد
بأثلاثه صوته وكان اذا
خرج من بيته يقول بسم
الله توكلت على الله اللهم
انى أعوذ بك أن أضل أو
أضل أو أزل أو أزل أو
أظلم أو أظلم أو أجهل أو
يجهل على حديث صحيح
وقال صلى الله عليه وسلم
من قال اذا خرج من بيته
بسم الله توكلت على الله
ولا حول ولا قوة الا بالله
يقال له هدى وكفى
ووقيت وتنحى عنه
الشیطان حديث حسن
وقال ابن عباس عنه ليلة
مبיתה عنده انه خرج الى
صلاة الفجر وهو يقول

فلما بدأه بالمدثر علم رضاه عليه وهو مطلوبه وبه كانت تهون عليه الشدايد فان قيل كيف ينتظم يا أيها
المدثر مع قم فانذروا الرابط بينهما فى البلاغة قلنا من صفته ما قاله صلى الله عليه وسلم أنا النذير العريان
والنذير المحذوثر وبه والتدثر ضده ففيه اطباق بين والثناء بديع وسمانة فى المعنى وجزالة فى اللفظ
انتهى (وأما طه فروى النقاش عنه عليه الصلاة والسلام فى القرآن سبعة أسماء ذكر منها طه) كما
تقدم لفظه قبل سر دال اسماء (قيل هو اسم الله تعالى) حكاه عياض وغيره ونقل عن ابن عباس فيكون
مما سمى به من أسماء الله تعالى (وقيل معناه يارجل) أى رجل وحرف النداء مقدر معه ورواه البيهقى عن
ابن عباس وقال به جماعة وهى بالنبطية وهى لغة سواد العراق أو السريانية أو الحبشية أو عك أو عكل
خلاف بسطه المصنف فى المقصد السادس وقال فيه ان الزمخشري قال كان أصله يا هـ ذاق قلبوا الياء طاء
واقصر واعليه وان أباحيان رده بانه لا يوجب فى لسان العرب قلب ياء النداء طاء ولا حذف اسم الإشارة
وابقاءها التنبية (وقيل) معناه (يا انسان) نقله البغوى عن الكاكي وقال انه لغة عك وغار يارجل من
حيث شموله لغة الانثى لفظا وان كان المراد الذى ذكر صلى الله عليه وسلم (وقيل) معناه (يا طاهر) من
كل ذنب وغيب (يا هادى) الى كل خير فكل حرف منه بعض اسم فهو اسم مركب من اسمى حرفين
كما قيل فى الم (يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وهو مروي عن الواسطى) أبى بكر محمد بن موسى الامام
العارف من كبار أتباع الجنية دله تكلم فى أصول التصوف حسن وكرامات توفى بمرو بعد العشرين
ونائما وهذا المروي عنه نقله عياض فى الباب الاول ولفظه قال الواسطى أراد يا طاهر يا هادى فقول
الشامى بعد ان حكاه بقيل ذكره الواسطى أى القيل استنبط اطماع عند نفسه لا حكاية عن بعضهم بل فظ
قيل كما توهم (وقيل معناه يا مطعم) بضم الميم وسكون الطاء اسم فاعل من أطمع (الشغاعة للامة
ويا هادى الخلق الى الملة) وهذا من غط ما قبله من ان كل حرف بعض اسم (وقيل الطاء فى الحساب بسبعة
والهاء بخمسة وذلك أربعة عشر فكأنه قال يا بدر) فان الباء باثنين والدال باربعة والراء بثمانية
(وهذه) الاقوال الثلاثة التى بعد يا انسان (من محاسن التأويل) وصرح فى المقصد السادس وقد ذكر
الاقوال الثلاثة بان هذه الاقوال لا يعتمد عليها اذ هى كما قال المحققون من بدع التفسير ويحتمل هنا
عود اسم الإشارة لما قبل الثلاثة أيضا لقوله (لكن المعتمد انهما من أسماء الحروف) التى رجح
جماعة انها مما استأثر الله بعلمه (وأما يس فحكى أبو محمد مكي) بن أبى طالب بن محمد القيسى الفقيه
المالكي الاديب المقرئ غلب عليه علم القرآن وكان راسه خافية أخذ عن ابن أبى زيد والنقاسى
بالقيروان ورجل ورجح فاخذ عن ابن فارس وابراهيم المروزي وجماعة ثم عاد الى قرطبة فعلاذكره
ورجل الناس اليه من كل قطر وله تعانيف كثيرة وروى عنه ابن عتاب وغيره مات سنة سبع وثلاثين
وأربع مائة (انه روى) بالبناء للمفعول (عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لى عند ربى) أى فى علمه يعنى
انه الذى سماه اعتناء وتكريرا (عشرة أسماء ذكر منها يس) ولفظه أنا محمد وأحمد والفتح والخاتم
وأبو القاسم والمحاضر والعاقب والماسح ويس وطه أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم عن أبى الطغفيل
وضعه ابن دحية وتبعه السيوطى بان فيه أبا يحيى وضاع وسيف بن وهب ضعيف قال الشامى وليس
كذلك فان أبا يحيى التيمى اثبان اسمعيل بن يحيى الوضع الجمع على تركه وليس هو الذى فى سند هذا
الحديث واسمعيل بن ابراهيم التيمى كذاسمى هو وأبوه فى رواية ابن عساكر وهو كما قال الحافظ فى
التقرير ضعيف انتهى أى لا وضاع فيكون فى سنده ضعيفان فهو ضعيف فقط ورواه البيهقى عن
محمد بن الحنفية مرسلاتية ضد وقول السهيلي لو كان من أسمائه لقيل يس بالضم رده تلميذه ابن دحية
بانه غير لازم مع أنه قرئ بالضم أيضا (وقد قيل معناه) يا (انسان بلغة طي) قاله ابن عباس والحسن

اللهم اجعل في قلبي نورا واجعل في لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل من خلقي نورا ومن أمانتي نورا واجعل من فوقني نوراً واجعل من تحتي نوراً اللهم أعظم لي نورا * وقال فضل ابن مرزوق عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خرج رجل من بيته إلى الصلاة فقال اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق منسأى هذا إليك فإني لم أخرج بطرا ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة وإنما خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك أن تغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت الأوكل الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته وذ كر أبو داود عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل المسجد قال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم فإذا قال ذلك قال الشيطان حفظ مني سائر اليوم وقال صلى الله عليه وسلم إذا دخل

وغيرهما (وقيل ب) اللغة (الحديثية) قاله مائل (وقيل بالسريانية) حكاه السكاكي وقيل بل بلغة كلب (وأصله كما قاله البيضاوي وابن الخليل) الامام غير الدين الرازي (وغيرهما) كالزنجشري (يا أنيسين فاقصر على شطره) بعضه (للكثرة النداء به) كما قيل م الله في أيمن الله (وقيل) حين اقصر (يس) وهذا اللفظ الزنجشري وتبعه البيضاوي بادئاه بلغة قيل ولفظ الرازي وتقريره أن تصغير انسان انيسين ٢ وكانه أخذ الصدر وحذف العجز وقيل يس فعلى هذا يكون الخطاب معه صلى الله عليه وسلم ويدل عليه انك لمن المرسلين (لكن تعقب) المتعقب أبو حيان (بانه لا يعلم) بالبناء للفعول (أن العرب قالوا في تصغيره انيسين) كما ادعاه الزنجشري وموافقوه (وأن الذي نقل عنهم في تصغيره انيسيان بياء بعده ألف) قال أعني أبا حيان فدل على أن أصله انيسان لأن التصغير يراد الاشياء إلى أصولها ونحوه في المصباح وظاهرهما أنه لم يسمع في تصغيره الا هذا السكت قال شيخنا في التقرير هو معارض بنقل الرازي والزنجشري وغيرهما لانهم من مثبوتين وأبو حيان ناف فيقدم المثبت لأن الثاني لم يصحبه دليل نفيه وأما قوله الذي نقل عنه لم يبق اعتبارا باللفظ (وبأن التصغير ممنوع في حق النبوة لنصهم) أي العلماء (على أن التصغير لا يدخل في الاسماء العظيمة شرعا) كاسماء الله وأنبيائه لا يهاهم التصغير وإن جاء للتعظيم في قوله دويهة لانه انما جاء فيما يجوز تصغيره فصغروه تلطفا منهم كما قيل ما قلت حبيبي من التحقير * بل يعذب اسم الشيء بالتصغير

وأجاب شيخنا في التقرير باحتمال جواز دخوله فيها لا بقصد التحقير لكنه مجرد احتمال صادقه النص قال المصنف في المقصد السادس نصوا على أن التصغير لا يدخل في الاسماء المعظمة شرعا ولذا حكى أن ابن قتيبة لما قال المهيم من مصغره ومن وأصله مؤمن فابدلت الهمزة هاء قيل له هذا يقرب من الكفر فليتب الله فأنه انتهى وهذا صريح في صحة قوله هنا لنصهم من النص ويقع في بعض النسخ لنصهم بزيادة ميم وموحدة على انه تعليل لا امتناع في حق النبوة أي لنصهم العظيم ثم ما بعده علاوة مفيدة للترقي والمعنى فاذا كان كذلك في حق كل عظيم فالصطفى أولى (وباقى فريد ذلك ان شاء الله تعالى في الفصل الرابع من النوع الخامس من أنواع المقصد السادس وعن ابن الحنفية) محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي الثقة العالم المدني المتوفى بعد الثمانين من رجال السنة اشتهر بامه (معناه) يا محمد وعن أبي العالية (رفيع براء فقام صغرا بن مهران بكسر الهمزة والياء بكسر الراء وفحتمية التابعي الثقة معناه (يا دجول) والمراد به محمد صلى الله عليه وسلم (وعن أبي بكر الوراق) معناه (يا سيد البشر) ويلزم منه سيادته على غيرهم لشرف نوع الانسان حتى على الملك على الاصح المرتضى (وعن جعفر الصادق) اصدقه في مقاله ابن محمد الباقر بن علي بن الحسين (يا سيد مخاطبة له عليه الصلاة والسلام) بفتح الطاء والنصب بفعل مقدر أي خاطبه به مخاطبة مخصوصة والتوجيه من جعفر كما في الشفاء قائلا (وفيه من تعظيمه) وتمجيده (على تفسير يا سيد مافيه) قال شارحه فيه ايجاز ومبالغة أي فيه أمر عظيم لا يمكن الوقوف عليه كقوله الحاققة الحاققة لوصفه بالسيادة المطلقة المفيدة للعموم في المقام الخطائي فيفيد تفوقه على من سواه لانه واسطة كل خير وهو اكتفاء ببعض الكلمة عن باقيها وسمع من العرب حكاه سيبويه وغيره فيقولون ألا تبايعني ألا تفعل فيقول بلى فأى أفعل وفي الحديث كفى بالسيف شأى شاهدا وقال التجاني التحقيق انهم يكتبون ببعض حروف الكلمة معبرين باسم بعض حروفها كقوله

* قلت لما قفي فقالت قاف * أي وقفت فيحتمل أن يسه برعنه باسمين من أسماء حروفه لا باسماء كما قاله الرازي وإن كانت العرب قد كتبت ببعض الكلمة كقوله * كانت مناها بارض لا يبلغها *

(٢) قوله وكانه أخذ الح لعل الاولى العكس تأمل اه

أحدكم المسجد فليصل
 وليسلم على النبي صلى الله
 عليه وسلم وليقل اللهم
 افتح لي أبواب رحمتك
 فاذا خرج فليقل اللهم اني
 أسئلك من فضلك وذكر
 عنه أنه كان اذا دخل
 المسجد صلى على محمد
 وآله وسلم ثم يقول اللهم
 اغفر لي ذنوبي وافتح لي
 أبواب رحمتك فاذا خرج
 صلى على محمد وآله وسلم
 ثم يقول اللهم اغفر لي
 ذنوبي وافتح لي أبواب
 فضلك وكان اذا صلى
 الصبح جلس في مصلاه
 حتى تطلع الشمس يذكر
 الله عز وجل وكان يقول
 اذا أصبح اللهم بك
 أصبحنا وبك أمسينا
 وبك نحيا وبك نموت
 واليك النشور حديث
 صحيح وكان يقول
 أصبحنا وأصبح الملك
 لله والحمد لله ولا اله الا الله
 وحده لا شريك له
 الملك وله الحمد وهو على
 كل شيء قدير أسألك
 خير ما في هذا اليوم وخير
 ما بعده وأعوذ بك من
 شر هذا اليوم وشر ما بعده
 رب أعوذ بك من الكسل
 وسوء الكبر رب أعوذ
 بك من عذاب في النار
 وعذاب في القبر واذا
 أمسى قال أمسينا وأمسى
 الملك لله الى آخره ذكره
 مسلم وقال له أبو بكر

أى منها ياها و قوله * درس المناجاة العاقلان * أى المنازل ونظائره كثيرة وليس من ترخيم غير المناجاة بل
 من ذكر حرف من كلمة إشارة الى بقية ما انتهى مخلصا (وأما الفجر فقال) لا امام أبو العباس أحمد بن محمد
 ابن سهل (الزاهد البغدادي المعروف بالادمي قيل كان يحتم كل ليلة ختمه وصحب المجنيدات
 سنة تسع أو إحدى عشرة وثلاثمائة) في قوله تعالى والفجر وليال عشر الفجر محمد صلى الله عليه وسلم
 لان منه فجر الايمان) يفتح التاء ضم الحيم الثقلية مصدر و يفتح الحيم فعل فالإيمان بالبحر والرفع من
 فجر الصبح طلع قاله ابن رسلان أما على تشبيه الايمان بالنور المشرف من أفق الوحي الماسح الظلمة
 الكفر أو استعارة مكنية المشبه بالماء واثبات التفجر له تخييل قاله الدجى وقال غيره الاحسن أن
 يشبه الصبح وأنواره بماء فجر ثم يستعار ذلك لشهرته لما ظهر منه صلى الله عليه وسلم لم من الدين
 والتوحيد كما قال ابن تيميم أنظر الى الصبح المنير وقد بدا * يغشى الظلام بمائه المتدفق
 عرقت به زهر النجوم وانما * سلم الملال لانه كالزورق
 (وهو تاويل غريب) لانه خلاف الظاهر والقرآن والا حديث لا يعدل عن ظاهرها لا بدليل (لم ير
 لغيره) وقد اعترضوه بأنه مع غرابته بعيد محل بالانتظام فان عطف ليال عشر عليه بالواو من غير جهة
 جامعة كقولك الشمس ومראה الارنب واليازنجبان محدثة محل بالبلاغة وأجيب بان من فسر الفجر به
 يفسر الليالي بعشر رمضان وقد كان صلى الله عليه وسلم يحتمل فيهما في العبادة والخيرات اتى لا تحصى
 فيصير المعنى على هذا أقسم محمد صلى الله عليه وسلم في حالته التي جدد في عبادتي والتقرب الي فيها وأى
 مناسبة أتم من هذه (أو) لكن (الصواب) وهو قول المحققين من المفسرين أنه على حقيقة وهو (الفجر
 المفسر بالصبح) أو فلقه (في قوله تعالى والصبح اذا تنفس) امتدحتي صيرها رايدا وهو بتقدير
 مضاف أى صلاة الفجر والليالي العشر عشر ذى الحجة فلا شاهد في الآية على أنه من أسمائه صلى الله
 عليه وسلم (وأما القوي) من الصفات المشبهة أى الشديدا المتمكن وهو من أسمائه تعالى ومعناه القادر
 كما قال الخطابي وعياض (فقال تعالى ذى قوة) على تبليغ ما حمّله من الوحي أى القرآن (عند
 ذى العرش مكين) أى مكين المنزلة رفيع المحل عند ربه (قيل محمد وقيل جبريل عليهما الصلاة والسلام
 وسيأتي في المقصد الثالث ما في ذلك) وهو ترجيح انه جبريل (وأما ما قاله ابن عطاء) نسبة الى جده كما علم
 (في قوله تعالى ق والقرآن المجيد أقسم بقوة بلب جيبه محمد صلى الله عليه وسلم) فق معنى قوة على
 نهج الاكتفاء كقوله * قلت لها في فقلت قاف * (حيث حمل) تحمل وأطاق (الخطاب) من الله
 (والمشاهدة) له سبحانه ليلة الاسراء أو مشاهدة الملائكة ومهابته مما تهده الجبال أو مشاهدة التجليات
 القلبية (ولم يؤثر ذلك فيه) أى لم يصعب ويشق عليه حتى يمنعه من تحمل مثله (لعلو حاله) تعليل لما
 قبله أى أن له حالا في ثبات الجنان ورفعة الشأن لما رسخ في قلبه من اليقين (فلا يخفى ما فيه) اذا اشعار
 له بذلك بل صرح فيه أنه أقسم بالقرآن ولفظ ق يحتمل أنه أقسم به أيضا وأنه اسم للسورة أو الجبل أو
 الامر أو غير ذلك فاستنباط مثل ذلك من مجرد لفظ لا يدل عليه لا ينبغي في القرآن وقد عورض بالمثل
 فقيل لا يجوز أن يكون من قدرة الله (وأما التحم فعن جعفر) الصادق (ابن محمد) الباقر (بن علي) زين
 العابدين (بن الحسين) السبط ابن علي رضى الله عنهم أن جعفر أقال (في تفسير قوله تعالى والنجم انه
 محمد صلى الله عليه وسلم) وإن معنى قوله (اذا هوى اذا نزل من السماء ليله المعراج) من الهوى يفتح الهاء
 وشد الياء وهو الذهاب في الجدار ٢ لا يضره الا انه الذهاب في ارتفاع وقال جعفر أيضا الجهم قلب
 ٢ قوله لا يضره ا ح لعله قول والا قد سوى في القاموس بين المفتوح والمضمر وجعلها بمعنى السقوط
 فليحذر ا ح

الصديق رضي الله عنه
 م في بكلمات أقول لمن اذا
 أصبحت واذا أمسيت
 قال قل اللهم فاطر
 السموات والارض عالم
 الغيب والشهادة رب
 كل شيء ومليكه ومالكه
 أشهد أن لا اله الا أنت
 أعوذ بك من شر نفسي
 وشر الشيطان وشر كه
 وأن أقترب على نفسي
 سواء أوجره الى مسلم قال
 قلها اذا أصبحت واذا
 أمسيت واذا أخذت
 مضجعت حديث صحيح
 وقال صلى الله عليه وسلم
 ما من عبد يوق - - - وفي
 صباح كل يوم ومساء
 كل ليلة بسم الله الذي
 لا يضر مع اسمه شيء في
 الارض ولا في السماء
 وهو السميع العليم ثلاث
 مرات الا لم يضره شيء
 حديث صحيح وقال من
 قال حين يصبح وحين
 يمسي رضيته بالله ربا
 وبالإسلام ديناً وبمحمد
 نبياً كان حقاً على الله أن
 يرضيه صححه الترمذي
 والمحاكم وقال من قال
 حين يصبح وحين يمسي
 اللهم اني أصبحت
 أشهدك وأشهد حجة
 عرشك وملائكتك
 وجميع خلقك انك أنت
 الله الذي لا اله الا أنت
 وان محمد عبداً
 ورسولك أعقبني الله

محمد هوى انشرح من الانوار وقال أيضاً في هوى انقطع عن غير الله كما في الشفاء (وحي) أبو عبد الرحمن
 محمد بن الحسين الأزدي (السلمي) يضم ففتح نسبة الى جد له اسمه سليم النيسابوري المحافظ المحدث
 الورع الزاهد الصوفي صاحب التصانيف نحو المائة سمع الاصم وغيره وعنه المحاكم وغيره وهو ثقة كما
 قال الخليل قال السبكي وهو الصحيح ولا عبرة بقول القطان انه كان يضع للصوفية وله كرامات وتوفي
 سنة اثنتي عشرة وأربعمائة (في قوله تعالى والسماء والطارق وما أدراك) أعلمك (ما الطارق) مبتدأ
 وخبر في محل المفعول الثاني لا دري وما دمدا الأولى خبرها وفيه تفخيم لسان الطارق هو (النجم
 الثاقب) الماضي كأنه يشق الظلام لشدة أضائه أبهمه ثم فسره للتعظيم (ان النجم هنا محمد صلى الله
 عليه وسلم) فسماه النجم وأقسم به قال النعماني في الآية الأولى ويعجبني هذا التفسير لوجه فانه صلى
 الله عليه وسلم نجم هداية خصوصاً لما هدى اليه من فرض الصلاة تلك الليلة وقد علمت منزلتها من
 الدين ولانه أضاء في السماء والارض والتشبيه بسرعة السير ولانه كان ليلاً وهو وقت ظهور النجم فلا
 يخفى على ذي بصر وأما أبواب البصائر فلا يمترون كالصديق (و) لكن (الصحيح) في الآيتين (ان
 المراد به النجم على ظاهره) أي الثريا كما اختاره ابن جرير والزنجشري وصححه السمين لانه علم لها بالغلبة
 قال عمر ابن أبي ربيعة

أحسن النجم في السماء الثريا * والثريا في الارض زين السماء

أو الزهرة أو كل نجم وقيل غير ذلك في الآية الأولى وفي الثانية أيضاً الثريا أو كل نجم أو زحل (و) انما
 (سمى به) صلى الله عليه وسلم على التشبيه بالبليغ أو الاستعارة من مطلق النجم أو من نجم مخصوص
 (لانه يهتدي به في طرق الهدى كما يهتدى بالنجم) أولانه استنارت به ظلمات الجاهل فان خص بزحل
 فوجه الشبه الاضائة مع الرفعة (وأما الشمس) وهي في الاصل الكوكب الناري (فسمى بها عليه
 الصلاة والسلام) لما لم يرفى الكتاب ولا السنة تسميته بها وجه التسمية بقوله (لكثرة نفعه وعلو رفعة
 وظهور شريعته) كالشمس فانها ظاهرة مرتفعة كثيرة النفع (وجلاله قدره وعظيم منزلته) لانه لا يحاط
 بكماله (تعليق للذين قبله) حتى لا يسع الرائي له أن ينظر اليه ملء عينيه اجلاله كما أن الشمس في الرتبة
 أرفع من غالب الكواكب (أتى بالغالب لان زحل أرفع منها لانه في السابعة وعليه قول الطغرائي
 فان علاني من دوني فلا أسف * الى اسوة بانحطاط الشمس عن زحل

(لانها في السماء السادسة) عند المحققين من متأخري أهل الهيئة وقيل في الرابعة حكاه القرطبي وجرم
 به ابن كثير وصحح ابن العماد انها في السماء الدنيا (والارتفاع بها أكثر من غيرها كما لا يخفى) لانها
 تنضج الزرع وتشد الحب وترطب البدن (ولا يدركها البصر) بل تكاد تخطفه وتغميه (الكبرج) لها
 حتى قيل انها قدر الارض مائة وستين مرة وقيل وخمسين وقيل وعشرين أولان نور الانبياء مستمد من
 نوره كما قال البوصيري

وكل آي أتى الرسل الكرام بها * فانما أعلمت من نور ربهم

كما ان سائر الكواكب مستمدة من نور الشمس وعلى هذا يتفرع قوله (فلما كان سائر الكواكب
 يستمد من نورها) قال الشامي بمعنى ان نورها ما كان مغمر في نور الشمس فكأنه مستمد منه وال
 فهي جوهر رشقاف لالون لها مضيئة بذواتها أو بكواكب أخرى مستمرة عنا لنشاهد ها
 الا القمر فانه كبد في نفسه انتهى (اناسب تسميته عليه الصلاة والسلام بها) وقال أبو بكر بن
 العربي في وجه الشبه بالشمس أوجه منها لا تطلع حتى يتقدمها الفجر الاول

قوله زين السماء قد أشهد هذا البيت أيضاً في موضع آخر من هذا الكتاب وقال زين النساء فليظن اه

ربه من النار وان قالها
 مرتين أعتق الله نصفه
 من النار وان قالها ثلاثا
 أعتق الله ثلاثة أرباعه
 من النار وان قالها أربعاً
 أعتقه الله من النار
 حديث حسن وقال من
 قال حين يصبح اللهم ما
 أصبغ بي من نعمة أو
 بأحد من خلقك فقلت
 وحده لا شريك لك
 الحمد ولك الشكر فقد
 أدى شكر يومه ومن
 قال مثل ذلك حين يمسي
 فقد أدى شكر ليلته
 حديث حسن وكان
 يدعو حين يصبح وحين
 يمسي بهذه الدعوات اللهم
 اني أسألك العافية في
 الدنيا والآخرة اللهم
 اني أسألك العفو
 والعافية في ديني ودنياي
 وأهلي ومالي اللهم استر
 عوراتي وآمن روعاتي
 اللهم احفظني من بين
 يدي ومن خلفي وعن
 يميني وعن شمالي ومن
 فوقي أعوذ بعظمتك
 أن اغتال من تحتني
 صححه الحامد وقال اذا
 أصبح أحدكم فليقل
 أصبحنا وأصبح الملك
 لله رب العالمين اللهم اني
 أسألك خير هذا اليوم
 فتحه ونصره ونوره
 وبركته وهدايته وأعوذ
 بك من شر ما فيه وشر ما
 بعده ثم اذا أمسى فليقل

والثاني مدبر بن بها وكذلك لم يبعث صلى الله عليه وسلم حتى بشرت به الانبياء والمرسلون ووصفته
 الكتب المنزلة ومنها ان للشمس احوافا واشراقا وكذلك كان صلى الله عليه وسلم لبعثته نور يشرق
 في قلوب أوليائه وليسوفه نار تحرق قلوب أعدائه ومنها ان فيها هداية ودلالة وكذلك صلى الله عليه
 وسلم هدى من الضلالة ودل على الرشاد ومنها انها سيدة الاقوال الفلكية وهو صلى الله عليه وسلم
 سيد الانبياء (وأما النبي والرسول فن) أي وجه تسميته بهما ان من (خصائصه صلى الله عليه وسلم)
 كإخراجه عياض وغيره (انه خاطبه تعالى بهما في القرآن) ولم يخاطبه فيه باسمه في النداء وذكر في الخبر
 لانه ورد مورداً للتعين كقوله محمد رسول الله ومحمد الرسول لان صاحب هذا الاسم هو الرسول ونحو
 قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة لم يرد هذا المورد لم يذكر اسمه (دون سائر انبيائه) فانه
 خاطبهم باسمائهم يا آدم يا نوح يا ابراهيم يا داود يا زكريا يا عيسى يا يحيى (ثم ان النبوة
 بالهمز ماخوذة من النبأ وهو الخبر ودلالة همز تسهيلة) بأبدال الهمزة واو او ادغامها في ما بعدها (أي)
 سمي بالنبي الماخوذ من النبأ لاجل (ان الله أطلععه على غيبه واعلمه انه نبيه فيكون) معني (نبياً منبأ)
 بفتح الباء فهو فعيل بمعنى مفعول (أو يكون) بمعنى (مخبر عما بعثه الله وممنشأ) بكسر الباء للناس
 (بما أطلع الله تعالى عليه) فهو فعيل بمعنى فاعل (وبغير الهمز) وهو الاكثر قيل مخفف الهمز
 بقلب همزة وقيل انه الاصل فيكون مشتقاً من النبوة بفتح النون وسكون الباء وهو ما ارتفع من
 الارض لان رتبته رفوعة على سائر الخلق كما قال (أي ازاله رتبة شريفة ومكانة عند الله منيعة) زائدة
 في الارتفاع عطف تفسير لرتبة (قال الشيخ بدر الدين الزركشي في شرح البردة وكان ناقص) بن
 عبد الرحمن ابن أبي نعيم القاري المدني الاصل صدوق ثبت في القراءات توفي سنة تسع وستين
 ومائة (يقرأ النبي بالهمزة في جميع القرآن والاختيار) من حيث اللغة أو العربية لا النقل لتواتره
 (تركه) للحديث الآتي (وهو لغة) عطف على معلومها أي انه لغة (النبي صلى الله عليه وسلم) لم
 التي هي سجية له فلا ينافي نطقه بغيرها لتواتر الهمز عنه أيضاً (وقد جاء في الحديث ان رجلاً قال يا نبي
 الله يعني بالهمزة فقال) صلى الله عليه وسلم لم (لست نبي الله) بالهمز (ولكن نبي الله) بلا همز قال
 الزركشي (فانكر الهمز لانه لم يكن من لغته عليه الصلاة والسلام وقال الجوهري) الامام المشهور وأبو
 نصر اسمعيل بن حماد (والصغاني) الحسن بن محمد العلامة الشهير ولد سنة سبع وسبعين وخمس مائة
 ومات سنة تسعين وست مائة وفي اللب الصغاني بمهمله ومعجمة نسبة الى الصغانيات بلاد وراء
 نهر جيحون والى صاغان قرية بمرو (انما أنكره لان الاعرابي اراد ان يخرج من مكة الى المدينة)
 فيحتمل انه اراد باطريدا من بلده الى غيرها لانه (يقال) كما حكاه أبو زيد عن العرب (نبأت) بالهمز
 (من ارض الى ارض اذا خرجت منها الى أخرى) فلذا نهى لانه لا يكونه ليس من لغته وهذا هو الاحسن فانه
 صلى الله عليه وسلم لم كان مخاطب كل ذي لغة بليغة بلغته اتساعاً في الفصاحة كما يأتي للصنف ولم ينسك
 على أحد لغته ولا نهى عنها فكيف ينسكركم الله - حمز الذي نزل عليه بمجرد كونه ليس لغته السجية له
 (وتكلم جماعة من القراء في هذا الحديث وقدر واه الحامد في المستدرک عن أبي الاسود عن أبي ذر وقال
 صحيح على شرط الشيخين وفيه ما قاله) الحامد (نظر فان فيه الحسين) بن علي بن الوليد (المعني كذا قاله
 بعضهم) تبرأ منه لانه ثقة عابد أخرجه الستة كما في التعريب فلا يصح قوله (وليس من شرطهما) ولعله
 تصحيف عليه فان الامام الذهبي قال انه حديث منكر وفي سنده جرير بن أعين وليس بثقة (ورواه
 أبو عبيد) القاسم بن سلام بالشديد البغدادى الامام المشهور والمحافظة الثقة الفاضل المتوفى سنة
 أربع وعشرين ومائتين فقال (حدثنا أبو محمد بن سعد) الانصاري الاشعري أبو سعد المدني نزى بغداد

مثل ذلك حديث حسن
 وذكروا أن أبا داود عنه أنه
 قال لبعض بنياته قولي
 حين تصبحين سبحان
 الله وبحمده ولا حول ولا
 قوة إلا بالله العلي العظيم
 ما شاء الله كان وما لم يشأ
 لم يكن أعلم أن الله على
 كل شيء قدير وأن الله قد
 أحاط بكل شيء علما فانه
 من قالهن حين يصبح
 حفظ حتى يمسي ومن
 قالهن حين يمسي حفظ
 حتى يصبح وقال لرجل
 من الانصار ألا أعلمك
 كلاما إذا قلته أذهب الله
 همك وقضى عنك دينك
 قلت بلى يا رسول الله
 قال قل إذا أصبحت وإذا
 أمسيت اللهم اني أعوذ
 بك من الهم والحزن
 وأعوذ بك من العجز
 والكسل وأعوذ بك من
 الجبن والبخل وأعوذ
 بك من غلبة الدين وقهر
 الرجال قال فقلتهن فذهب
 الله همي وقضى عني
 ديني وكان إذا أصبح
 قال أصبحنا على فطرة
 الاسلام وكلمة الاخلاص
 ودين نبينا محمد صلى الله
 عليه وسلم وملة أبينا
 ابراهيم خنيفا مسلما ونا
 كان من المشركين هكذا
 في الحديث ودين نبينا
 محمد صلى الله عليه وسلم
 وقد استشهد كل واحد منهم
 وله يحكم نظائره كقوله

صدوق سأت على رأس المائتين روى له النسائي (عن حمزة) بن حبيب (الزيات) القاري الكوفي
 التميمي مولا لهم صدوق زاهد روى له مسلم والاربعة ولد سنة ثمانية ومات سنة ست أو ثمان ومجسبن
 ومائة (عن جرير) بن عبد الحميد (ابن اعين الكوفي) مولى بن شيبان ضعيف روى بالرقص
 (أن رجلا الحديث وهذا منقطع) وقد وصله الحماكم عنه عن أبي الاسود عن أبي ذر (انتهى) كلام
 الزركشي وعطف على قوله ثم ان النبوة على سبيل اللغ والنشر المرتبة قوله (والرسول انسان) ذكر
 حرا كمل معاصريه الا الانبياء (بعثه الله الى الخلق بشريعة مجددة يدعو الناس اليها) فخرج من دعا الى
 شريعة من قبله كانبيا بني اسرائيل فانهم كانوا يدعون الى شريعة موسى فهم انبياء لا رسل لكن نوقض
 باسمه عيل فانه أرسل بشريعة أبيه وقد قال تعالى وكان رسولا نبيا فان صح ارسله بشريع أبيه في الآتية
 مجاز (واختلاف هل هما) النبي والرسول (يعني أو بمعنى) ذكره بعد التعريف بوجه جريانه على كل
 قول وليس بمراد فالاولى تأخير عن الاقوال وان يقول يعرف على الاول (فقال بالاول قوم من تدلين
 بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي فان ثبت لهما معا الارسال) بقوله ارسلنا (وعلى هذا
 فلا يكون النبي الارسل ولا يكون الرسول الانبيا) فيشترط في النبي على هذا أن يؤمر بالتبليغ ما أوحى
 اليه (وقال آخرون بالثاني) وهو التغير وان الرسول اخص من النبي (وانهما يجتمعان في النبوة التي
 هي الاطلاع على الغيب) بناء على انهما من النبوة ومنه بالاكسر (والاعلام بخواص النبوة) على انه
 منبأ بالفتح على ما مر (أو الرفع بمعرفة ذلك) عطفت على الاطلاع بناء على ان النبوة أصل مستعمل
 (وحوز درجتها) وفي نسخة مدحتها (وافترقا) الانسب بسابقة ويفترقان (في زيادة الارسال وحجتها من
 الآتية نفسها) وهي (التفريق بين الاسمين اذ لو كانا شيئا واحدا) كما دعي الاولون (لما حسن تكرارهما
 في الكلام البليغ) اذ التكرار بلا فائدة محض بل بالصلاح (و يكون المعنى) على رأى الآخر بن (وما
 ارسلنا من نبي الى أمة أو نبي ليس بمرسلا الى احد) لا ينافي قوله ارسلنا لجواز انه بمعنى أوحينا اعم
 من كونه امر بالتبليغ أم لا ومن رسول ولا نبي بيان لمقدر هو وما أوحينا الى احد وهو ذاتي الية القلاقة
 ومثله لا يعيبه الخصم في المناظرة والذي قاله غيره في هذا المقام ان في الآية اضماء أى ولا نبانا
 من نبي كقوله

ورأيت روحك في الوعى متقلدا سيقا ورحما

أى وحاملا ربحا (وذهب آخرون الى ان الرسول من جاء بشرع مبتدا) بان كان له كتاب أو نسخ لبعض
 شرع من قبله (ومن لم يات به) نان لم يكن له ذلك (نبي غير رسول وان اربابا بلاغ) لشرع من قبله
 (والانذار) به وقيل الرسول من يات به الملك بالوحي والنبي يقال له ولمن يوحي اليه في المنام والذمة بينهما
 على هذا كهي على الثاني لكن اختلاف في جهة الافتراق فهي على هذا عدم محي الملك وكون الوحي
 مناما وعلى الثاني عدم الامر بالتبليغ (والصحيح) القول الثاني (أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا)
 فهو اخص (نعم نوزع في هذا بانه كلام يطلقه من لا تحقيق عنده فان جبريل عليه السلام وغيره
 من الملائكة المكرمين بالارسال رسل) لقوله تعالى ولقد جاء رسلنا براهيم بالوطا نارسل ربك
 الله بصطف من الملائكة رسلا (لأنبياء) لانه لم يرد اطلاق الانبياء عليهم فلا يصح ان
 الرسول اخص (فالاقتضال) أى التخلص (عنه) عن هذا الذي نوزع به (بان يقيده الفرق
 بين الرسول والنبي بالرسول البشرى) لا لما كي اذ ليس الكلام فيه وجزم بهذا أى انه لا يسمى
 الملك نبيا عياض والنووى والمخاف وغيرهم ولا يرد انهم محزون عن الله ولهم عند الله رتبة
 فيصنع تسميتهم انبياء لان على التسمية لا تطردوا الا لزم أن تسمى الصحابة انبياء لانهم أمه بربوا

بالحق والاحكام ولهم عند الله شرف ومكانة وهذا باطل اجاعا والعلماء انما اخذوا وجه التسمية
لوروده انا وحينما اليك الآية وكان صديقا نبيا وفي اسمعيل وموسى وكان رسولا نبيا ولم يرد تسمية
الملائكة الا بالرسول فلا يقاس عليه ما لم يرد مجرد صحة المعنى اذ المسئلة نقلية لاعلمية واما استدلال
بمضمون بان الله اوحى اليهم لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وهذه حقيقة النبوة البشرية
يوحى الى الواحد منهم بشرع يخصه لا يتعداه الى غيره فذو رعب بان النبوة ليست مجرد الوحي كما ياتي عن
القرافي (ثم ان النبوة والرسالة ليستا ذاتا لنبى) أى لازما لما هيته لا ينفك عنه (ولا وصف ذات) أى
وصفا لازما للذات لا ينفك عنها حتى كان المشاهدة مركبة منه ومن غيره من الذاتيات زاد الا مدى
وليست متاعرضا من الاعراض المكنسبة له (بل) كل منهما (تخصيص الله اياه بذلك) موهبة منه
وحاصلها يرجع الى قول الله لمن اوصاه طغاه أرسلتك أوعيثك فباع عني فهي من الصفات الاعتبارية
كالولاية للولي والامامة للسلطان (خلافا للكرامية) اذ القول لا يوجب لمصلحة صفة كما عرجه
القاضي عضد الدين (قال القرافي) الشهاب العلامة أحمد بن داود (كان نقله عنه ابن مرزوق) محمد (يعتقد
كثيرا ان النبوة مجرد الوحي) دون اطلاع واعلام انه نبى (وهو باطل لمخضوله لمن ليس بنبي كريم)
ابن عمران (وليست نبية على الصحيح) لا شترط الذكورة وغير هاتى بالغ صاحب الانوار في
الاجماع على انه لم ينبا امرأة (مع ان الله تعالى يقول فارسلنا اليها رحوحا) جبريل (الآية) قال تعالى
اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك وبقله ان الله باصطفىك وطهرتك فلو كانت النبوة مجرد الوحي
ما توقف أحد في نبوتها (وفي مسلم) عن أبي هريرة رفعه (بعث الله مكا كارجل على مدرجته) يفتح
الميم وسكون الدال وفتح الراء والحيم أى طريقه التي يمر عليها (وكان قد خرج في زيارة أخاه في الله وقال
له ان الله يعلمك انه يحبك لمحبك لا خيف في الله) ولفظ مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان رجلا زار أخاه في قرية أخرى فارسل الله تعالى على مدرجته مكا كافلما أتى عليه قال أن ترد قال
أريد أخا في هذه القرية قال هل لك عليه من نعمة ترهبها قال لا غير اني أحبه في الله تعالى قال فاني
رسول الله اليك ان الله تعالى قد أحبك كما أحبه فيه وقواه ترهبها أى تسبى في اوصالها فاهـ ذه
الذكور اوتوحي مجرد (وليست بنبوة لانها عند المحققين ايحا الله لبعض بحكم اذ اني يخص به كقوله
اقر بأسم ربك فهـ ذات تكليف يختص به في الوقت) أى وقت الايحاء (فهـ نبوة لا رسالة) لانه لم يؤمر
ببليغ الغير حينئذ (فلما نزل قم فانذر كانت رسالة تتعلق هذا التكليف بغيره أيضا) والتمثيل
بمينا صلى الله عليه وسلم مبنى على تأخر رسالته عن نبوته وهو ما عاياه ابن عبد البر وغيره وقيل هما
متقاربان وصحح كافر في الاوائل (فالنبي كاف بما يخصه والرسول بذلك وببليغ غيره فالرسول أخض
مطلقا انتهى) كلام القرافي وعلى هذا اختلاف في ان الرسالة أفضل من النبوة وهو رأى الاكثر لانها
تشمرداية الامة والنبوة قاصرة على النبي كالعلم والعبادة وقال العز بن عبد السلام النبوة أفضل
لانها الوحي بعرفته تعالى ووصفاته فهي متعلقة به من طرفها والرسالة الامر بالتبليغ فهي متعلقة به
من أحد الطرفين وأجيب بانها تستلزم النبوة فهي مشتقة عليها لانها كالرسول وأخص من النبوة
التي هي أعم كالنبي (وهل نبينا صلى الله عليه وسلم رسول الآن) أى بعد وفاته (قال الشيخ أبو الحسن)
على بن اسمعيل بن أبي بشر بن اسحق بن أبي سالم بن اسمعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة
ابن أبي موسى (الاشعري) صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم امام أهل السنة وكان مالكي المذهب
(هو صلى الله عليه وسلم في حكم الرسالة) لانه اتصف بها ولم تسلب عنه كبقائه وصف الايمان للمؤمن بعد
الموت وان لم يكن مأمورا بالبلاغ بعد موته عليه السلام (وحكم النبي يقوم مقام أصل النبي الا ترى أن

أسمى قال ذلك حقاً على الله أن يتم عليه ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال في كل يوم حين يصبح وحين يمسي حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات كفاه الله ما أهمه من أمر الدنيا والآخرة ويذكر عنه أنه من قال هذه الكلمات في أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسي ومن قالها آخر نهاره لم تصبه مصيبة حتى يصبح اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم أعلم أن الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علماً اللهم انى أعوذ بك من شر نفسي وشر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وقد قيل لا اله الا الله قد احترق بيتك فقال ما احترق ولم يكن الله عز وجل ليفعل لك ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرها وقال سيد الاستغفار أن يقول العبد اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا

العدة تدل على ما كان من أحكام النكاح ويأتى لذلك من يدعي ان شاء الله تعالى في المقصد السادس ومن جملته قول ابن فورك انه صلى الله عليه وسلم سعى في قبره رسول الله أبداً لا يتبدل على الحقيقة لا الجواز وقول القشيري هو صلى الله عليه وسلم لم رسول قبل أن يوجد وفي حالة وجوده والى الابد لاستحالة البطلان على الارسال الذى هو قول الله أرسلتك أو بلغ عنى (واما المذكر) المبلغ الواعظ اسم فاعل من التذكير الموعظة والتبليغ كما فى الشامى ولم يقل من التذكير مع انه المصدر الذى يؤخذ منه الوصف لانها أظهر فى الوعاء من التذكير فانه يستعمل للتنبيه (فقال تعالى) أى فدايله ما قاله تعالى وكذا نظائره على رأى الكوفيين من اجازة حذف الموصول الاسمى ولا يجعل مصدر العدم سابقاً للفعل (فذكر) عبادى بآياتى وعظهم بحجى وبلغهم رسالاتى (انما أنت مذكر) لست عليهم بمسيطر أى مسلط وهذ أقبل العرب بالجهاد كما قال الجلال (واما البشير) اسم فاعل (والمبشر) اسم فاعل من البشارة الخبر السار (والنذير) فاعل بمعنى فاعل الخوف (والمبشر) المبلغ مع التخويف (فقال تعالى انا أرسلناك شاهداً) على من أرسلت اليهم (ومبشراً ونذيراً) أحوال مقدرة قد لمبشر اعلى اسمين وكذا نذير وواقع المصنف المسافة كتنبيه هذه الآية لانها دلت على المسادة والا ففى سورة البقرة وفاطر انا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً وقال تعالى انما أنت منذر (أى مبشر الاهل طاعته بالثواب) ومنه الجنة ونعيمها (وقيل) مبشر (بالعقوبة) وهى عدم المؤاخذه بالذنب ففارق الثواب لانه مقدار من جزاء العمل يعلمه الله (ونذير الاهل معصيته بالعذاب) ومنه النار (وقيل محذراً من الضلالات) جمع ضلالة وهى عدم الاهتداء أى محذراً لما هو سبب لعدم معرفة الحق من الباطل ففارق الاول لانه تخويف بالعذاب المستحق على المعصية فغناهما مختلف وان كان مقصوده ما واحد الان قصد الثانى التباعده عن العصيان المحاصل بسبب الضلال (واما المبلغ) الذى أدى الرسالة كما أمر اسم فاعل (فقال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) ولا تكتم منه شيئاً خوفاً ان تنال بمكر وهى والاستدلال بهما من الاكتفاء بصيغة الفعل واعتراض بان وصفه بانه مبلغ يستدعى وقوعه لان اسم الفاعل حقيقة فى المتلبس به والامر لا يستدعى وقوع المأمور به وأجيب بانه لما علم من حاله صلى الله عليه وسلم امتثال ما أمر به وقد تحقق تبليغه على مبلغ وجهه وصح وصفه به وقد ثبت قوله فى آخر عمره ألا قد بلغت (واما الخفيف) المسائل الى دين الاسلام الثابت عليه من الخنف محرراً أو المسائل عما عليه العامة الى طريق الحق والاستقامة أو المستقيم (فقال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفاً) مائلاً اليه أى اخلص دينك لله ذكر هذه الآية لتكونها نصاً فى المصطفى بخلاف ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً فاختلف فى انه حال من ابراهيم أو من الضمير العائد عليه صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر وأصل الخنف مطلق الميل كفى مقدمة الفتح ومثله قول القاسموس الخنف محررة الميل ثم يطابق على الاعوجاج فى الرجل وعلى غيره بحسب المقام وفى الحديث بعثت بالحنيفية السمحة وفى النهاية حديث خلقت عبادى حنفاء أى طاهرين من المعاصى لأنهم كلهم مسلمون لقوا فخذكم كافرو ومنكم مؤمن (وأما نبي التوبة) الوارد فى مسلم عن أبى موسى قال سمي لناس صلى الله عليه وسلم نفسه أسماً من ما حفظناه ومنها ما لم نحفظ قال أنا محجد وأنا جد والمقفى والمبشر ونبي التوبة ونبي الملاحمة (فان الامم رجعت بهدايته عليه الصلاة والسلام بعد ما تفرقت بها الطرق) أى طرق الضلال الكثيرة المتنوعة (الى الصراط المستقيم) صلالة رجعت والتوبة الرجوع والابانة فلا يكون سبباً فى توبتهم أضيف اليها وقيل لاجباره عن الله لقبول

عبدك وأنا على ههنا
 ووعده ما استطعت
 أعوذ بك من شر ما صنعت
 أبوء لك بنعمتك علي
 وأبوء بذنبي فاغفر لي أنه
 لا يغفر الذنوب إلا أنت
 من قالها حين يصبح
 وموقنا بها مات من يومه
 دخل الجنة ومن قالها
 حين يمسي وموقنا بها مات
 من ليلته دخل الجنة
 ومن قال حين يصبح
 وحين يمسي سبحان الله
 وبحمده مائة مرة لم يأت
 يوم القيامة بأفضل مما
 جاء به إلا أحد قال مثل
 ما قال أو زاد عليه
 من قال حين يصبح عشر
 مرات لا اله إلا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله
 الحمد وهو على كل شيء
 قدير كتب الله له بها عشر
 حسنات ومحا عنه بها
 عشر سيئات وكانت
 كعدل عشر رقاب واجاره
 الله يومه من الشيطان
 الرجيم وإذا أمسى فقل
 ذلك حتى يصبح وقال
 من قال حين يصبح لا اله
 إلا الله وحده لا شريك له
 له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير في اليوم
 مائة مرة كانت له عدل
 عشر رقاب وكتب له مائة
 حسنة ومحيت عنه مائة
 سيئة وكانت له حرز من
 الشيطان يومه ذلك
 حتى يمسي ولم يأت أحد

التوبة أو لامر به أو لانه كثير التوبة وقال سهل هي ترك التوبف وإمام الحرمين اذا اضيغت الى
 العباد أريد بها الرجوع عن الزلات الى الندم عليها واذا اضيغت الى الرب أريد بها رجوع نعمه وآلائه
 انتهى جمع نعمة بعين مهمله فعطف الآله للتفسير وتحذف على من قرأه بالعاقف وتكلف توجيهها بانها
 لما لم يؤاخذ بها كانها رجعت عن المتلبس بمقتضيها (وأما رسول الرحمة) الوارد عند ابن عدي من حديث
 عائشة وغيرها (ونبي الرحمة) المروي عند أحمد وغيره في حديث حديثه وأبي زعيم في حديث أبي موسى
 (ونبي الرحمة) بالميم المروي في مسلم وهي الراحة فيما قال عياض أي لأن من رحمه الله تعالى فقد أراحه
 من العقاب واذا علمه بذلك أراحه من القلق والضجر (فقال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين)
 دليل للثلاثة لانه لما وصف بكونه رحمة وجعل عينها وعمها العالمين صحت اضافته الى كل من الرحمة
 والمرحمة سواء وصف برسول أو نبي (وقال تعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم) قدم متعلقه للتخصيص أو
 للاهتمام والثناء يف مع رعاية الفاصلة وقدم الرؤوف لانه الشفقة والتألف بالنعم عليه (فبعثه الله
 تعالى رحمة لأمته) مفعول له أو حال من الله أو من ضمير النبي بمعنى راحهم (ورحمة للعالمين) عام على
 خاص أي جمع له الله عين الرحمة لا رشاده لهم واطفئ بهم ووجه لهم على ذلك (وروي البيهقي) وشيخه
 الحاكم وقال على شرطهما وأقره الذهبي عن أبي هريرة (مرفوعا) بمعنى قال صلى الله عليه وسلم (إنما أنا
 رحمة) أي ذور رحمة أو بالغ في الرحمة حتى كافي عينها لأن الرحمة ما يترتب عليه النفع ونحوه وذاته كذلك
 فصافته التابعة له كذلك (مهدة) بضم الميم ولطبراني بعثت رحمة مهدة قال ابن دحية معناه ان الله
 بعثني رحمة للعباد لا يريد لها عرضا لأن المهدي اذا كانت هديته عن رحمة لا يريد لها عوضا وقال غيره
 أي ما أنا إلا رحمة أهذا الله للعالمين فن قبلها أفلح ونجا ومن أي خاب وخسر ولا يشكل المحصر بوقوع
 الغضب منه كثير لانه لم يقصد من بعثته بل المقصود بالذات الرحمة والغضب بالتبعية بل في حكم العدم
 فالمحصر فيها مباينة والمعنى انه رحمة على كل فرد لان غضبه لله كاستقامه كقوله والكي في القصاص حياة
 أو انه رحمة في الجملة فلا ينافي الغضب في الجملة (فرحم الله به الخلق مؤمنهم) بالمهداية (وكافهم) بالامن
 من الخسف والمنسحق وعذاب الاستئصال والمنافقين بالامن من القتل وتأخير عذابهم (وهذا الاسم من
 أخص أسمائه) قال أبو بكر بن طاهر زين الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم لم يزل الرحمة فكان كونه
 رحمة وجميع شمائله رحمة وصفاته رحمة على الخلق وحياته رحمة وموته رحمة كما قال صلى الله عليه وسلم لم
 حياتي خير لكم وعماتي خير لكم وكما قال صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله رحمة بامة قبض نبيها قبلها فجعله
 لها فرطا وسلافا (وقد كان حظ آدم من رحمة سجود الملائكة له تعظيم ماله اذ كان في صلبه) وقبول توبته
 اذ توسل به (و) حظ (نوح خروجه من السفينة سالما) اذ كان في صلب ابنه سام (وابراهيم كانت النار
 عليه بردا وسلاما اذ كان في صلبه) كما أفاده العباس بقوله

وردت نار الخليل مكتنما * في صلبه أنت كيف يحترق

(فرحمته عليه الصلاة والسلام) لا تختص بوجوده بل عمت من قبله فكانت (في البدء) والختام والدوام لما
 أبى الله له من دعوة الشفاعة التي ادخلها الامته في القيامة ومن جملة ذلك في الدنيا أن جعل أمته
 مرحومة ووصفها بالرحمة وأمرها بالترحم وأثنى عليه فقال ان الله يحب من عباده الرجاء وقال الراجون
 برحمتهم الرحمن أرجوا من في الأرض برحمتهم في السماء (ولما كانت نبوته رحمة دائمة مكرمة مضاعفة
 اشتق له من) لفظ (الرحمة اسم الرحمة) أي اسما دالا على معناها الذي هو الرأفة والانتقاد من الضلال
 والشفاعة فنحو بالمؤمنين رؤوف رحيم أما تسميته بنحو نبي الرحمة فأنما فيه اضافته اليها وليس اشتقاقا
 اللهم الآن تكفي الاضافة في صحة التسمية وأطلق الاشتقاق على ما يشملها تسميها (وأما نبي الملحمة)

باللام عند مسلم عن أبي موسى (و) نبي (الملاحم) بالجمع للكثرة إشارة إلى أنه اختص بكثرة ما الذي في
أحد وشمال الترمذي برجال ثقات في حديث حذيفة (وهي الحروب) سميت بذلك لاشدك الناس
فيها واختلاطهم كاشتيك الحجة الثوب بالسدي أو لكثرة لحوم القتلى فيها (فاشارة إلى ما بعث به من
القتال والسياف) فالعني نبي القتال كقوله في الحديث الآخر بعثت بالسياف (ولم يجاهدني قط وأمتة
ما جاءه صلى الله عليه وسلم وأمتة) ونصر بالعرب وأحلت له الغنائم واستشعر نقض هذا النفي بنحو
قال يوشع الجبارين وقتال داود وحالوت وحمل الاسرائيلي السلاح ألف شهر في سبيل الله فاشار للجواب
بقوله (والملاحم التي وقعت وتقع بين أمتي) بين (الكفار لم يعهد مثلها قبله فان أمتي يقاتلون الكفار
في اقطار الارض على تعاقب الاعصار حتى يقاتلون الاعور الدجال) فاستمر ارضهم ودوامه لم يوجد
لغيرهم فان قتال من قدامهم وان حصل فيه شدة لكنه مضى وانقطع وفي نسخة بحذف نون يقاتلون
والذي وجهه حتى يقول الرسول بالرفع والنصب يأتي هنا فان قتال الدجال مستقبل بالنظر لوقت كلام
المصنف بذلك ونفس الامر بقتاله وقع قبل ذكر المصنف له وقد انتقدان نبي التوبة والرحمة والملاحمة
والمرحمة في مسلم فالاولى له ذكره كما قال زين الحفافظ

وهو المسمى نبي الرحمة * في مسلم وبني التوبة

وفيه أيضا نبي الملاحمة * وفي رواية نبي الرحمة

وليس بشي فان الدليل انما يحتاج اليه فيما يمكن انكاره وما صعب لا ينكر فبق وجه التسمية هو الاولى
بالذكر نعم الجمع بينهما كما فعل عياض أكثر فائدة (وأما صاحب القضيض فهو) صاحب (السياف) أو
التقدير القضيض الذي أضيف اليه صاحب حتى يصح الاخبار (كما وقع مفسرا به في الانجيل قال) الله
فيه وكون الفاعل ضمير الانجيل فجوز ان تكلف (معناه قضيض من حديد) قال القاموس القضيض
السياف القاطع كالقاضب سمي به من القضب وهو القطع لانه اقتطع من الحديد (يقابل به) أي كان
معه معد للقتال فلا يرد أنه لم يقاتل بيده ان سلم (وأمتة كذلك) تقاتل بالسياف الاعداء وهو كناية عن
شجاعته وكثرة جهاده وغزواته وفتوحاته هو وأمتة صلى الله عليه وسلم (وقد يحمل) كما قال عياض
(على انه القضيض المشوق) الطويل الرقيق من المشي وهو جذب الشيء ليطول كما في القاموس
(الذي كان يمسكه) زاد ابن الجوزي وكان يستلم به الركن فهو بمعنى مفعول لانه مقطوع من الشجر فهو
عبارة عن كونه من صميم العرب وخطبائهم لان عادة عظمائهم وخطبائهم اتخاذ العصا وقد للتغليل
لقلته تفسيره به بالنسبة لما قبله لانه الظاهر من نص الانجيل وتكليف من فسر بالقضيض الذي أعطاه
لبعض الصحابة فانقلب سيفا (وأما صاحب المراوة) بكسر الميم ثم راء الف فواو فتاء ثانياً (فهو في
اللغة العصا) مطلقا كما أطلقه جماعة وقال الجوهري العصا الضخمة (وقد كان عليه الصلاة والسلام
يمسك في يده التضيض كثيرا) الغصن المقطوع ووجه الدليل منه على كونه صاحب العصا أنها العود كما في
القاموس وهو شامل للتضيض ولغيره (وقد كان يمشي بين يديه بالعصا وتغر زله في الارض فيصلي اليها)
وهي العزرة فتحقق وصفه في الكتب الالهية بأنه صاحب المراوة (قال القاضي عياض وأراها) والله أعلم
بضم الميمزة أطنها وفتحها اعتقدها (العصا المذكورة في حديث الجوزي) الذي رواه مسلم في المناقب
(خود) بمعجمة أوله مهـ حلة آخره أطردوا منع (الناس عنه بعضا) بالاضافة إلى باب المتكلم ولفظها
مقصود مؤنث قال الفرأ أول من سمع بالعراق هذه عصا في (لاهل اليمن أي لاجلهم ليتقدموا)
لانهم على بعد شقتهم أجابوا دعوتهم صلى الله عليه وسلم بالتردد ولا تقابل فأوردتهم الجوزي قيل غيرهم
ليريحهم كما أراحوه جزاء من جنس للعمل قال النووي وهذا الذي قاله القليفي ضعيف لأن المراد

عمل أكثر منه وفي المسند
وغیره أنه صلى الله عليه
وسلم علم يدين ثابت
وأمره أن يتعاهد أهله في
كل صباح ليبيك اللهم
ليبيك ليبيك وسعديك
والخير في يديك ومنك
والبيك اللهم ما قلت من
قول أو حلفت من حلف
أو نذرت من نذر فشيئت
بين يدي ذلك كله
ما شئت كان وما لم تشأ
يكن ولا حول ولا قوة
إليك أنت على كل شيء
قدير اللهم ما صليت من
صلاة فعلت من صليت
وما لعنت من لعنت فعلت
من لعنت أنت ولي في
الدنيا والآخرة توفي
مسلم وألحقني بالصالحين
اللهم فاطر السموات
والارض عالم الغيب
والشهادة ذا الجلال
والاكرام فاني أعهد اليك
في هذه الحياة الدنيا
وأشهدك وكفي بك
شهادا باني أشهد أن
لا إله الا أنت وحدك
لا شريك لك لك الملك
ولك الحمد وأنت على كل
شيء قدير وأشهد أن محمدا
عبدك ورسولك وأشهد أن
عبدك حق ولقاءك حق
والساعة حق آتية لا ريب
فيها وأنت تبعث من في
القبور وأنت تكافي إلى
نفس تكلفني إلى ضعف

وعورته وذنبه وخطيئته
وانى لا أتقن الأبرجتك
فاغفر لي ذنوبي كلها انه
لا يغفر الذنوب الا أنت
وتب على انك أنت
التواب الرحيم

﴿فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم﴾ في الذكر
عند لبس الثوب ونحوه
كان صلى الله عليه وسلم
إذا استجد ثوبا باسمه
باسمه عمامة أو قبضا
أورداء ثم يقول اللهم لك
الحمد أنت كسوتني به
أسألك خير ما خيرا
له وأعوذ بك من شره
وشر ما صنع له حديث
صحيح ويذكر عنه انه
قال من لبس ثوبا فقال
الحمد لله الذي كساني هذا
وزرقني به من غير حول
مني ولا قوة غفر الله له
ما تقدم من ذنبه وفي
جامع الترمذي عن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
من لبس ثوبا جديدا
فقال الحمد لله الذي
كساني ما أوارى به عورتي
وأجمل به في حياتي ثم
عمد الى الثوب الذي
أخلى فتصدق به كان في
حفظ الله وفي كنف الله
وفي سبيل الله حيا وميتا
وصح عنه انه قال لا م خاله
لما لبسها الثوب الجديد
أبلى وأخلى ثم أبلى

تغريه بصفته يراها الناس معه يستدلون بها على صدقه وأنه المشر به المذكور في الكتب السالفة فلا
يصح تفسيره بعصا تكون في الآخرة أنتمى وكان المصنف لم يرتضه فاقره وزاد عليه قوله (فلما كان
صلى الله عليه وسلم راعيا للخلق سائما بجميعهم) في الدنيا والآخرة (الى مواردهم) في الدارين ولعل
استفادة هذا من الحديث أن ذوده مشعر بسوق الكحل لكنه يقدم اليمن (كان صاحب الهراوة يرمي
بها أهل الطواغيت وصاحب السيف يقصد به) بضم القاف (من لا تزيد الحياة الا شرا) فلا ينافي كونه
صاحبه كونه رحمة للعالمين فالله مثل هذا من جملة الرحمة (واما الضحك) بالمعجمة فهو الذي يسيل
دماء العدو في الحرب (اشجاعته) لان شجاعته صلى الله عليه وسلم محقة فقد كان كالمسلمين كلهم نصرة
وشجاعة وقتل الكفار في غزواته وان لم يكن منه لكن نسب اليه لانه لا تر به والحامل عليه ثم تفسيره
بهذا من ضحك المرأة والارنب حاضت ومنه وامرأة قائمة فضحكت في قول لامن كثير الضحك اذ لا
يأتي هنا وأيضا فضحكها انما هو التسميم لكن فيه مجاز بمرتين لانه استعمل بمعنى ظهور الدم وهو أثر
ناشئ عن الاظهار من تسمية التأثير باسم الاثر ثم جرد عن بعض معناه وهو كونه من الفرج وخص بالالة
دم العدو في الحرب (واما صاحب التاج) الموصوف به في الانجيل (فالمراد به العمامة) على نهج
الاستعارة شبه العمامة بالتاج الذي هو الاكليل في أن العرب تزين بها كثرين العجم بالتاج واستعارها
اسمه وفيه التقدير على نحو ما روي لصح الجمل اما في المبتدأ أي التاج في قولنا صاحب التاج واما في الخبر
أي فالمراد صاحب العمامة (ولم تكن حينئذ) العمامة (الا للعرب) دون غيرهم فكيف به عن انه من
صميمهم وأشرفهم حسبما ونسبا (والعمامة تيجانها) تزين بها كما تزين العجم بالتيجان كما روي مرفوعا
العمامة تيجان العرب والاحتباء حيطانها وجلوس المؤمن في المسجد رباطه أخرجه الديلمي عن ابن
عباس والقضاعي عن علي والديلمي عن ابن عباس أيضا العمامة تيجان العرب فاذا وضعوها وضعوا
عزهم وعندده أيضا العمامة وقار المؤمن وعز العرب فاذا وضعت العرب عمامتها فقد قلعت عزها
وأسانيدها ضعيفة (واما صاحب المغفر فهو) أي المغفر (بكسر الميم وسكون الغين) المعجمة (وفتح
الغاء) آخره راه (زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس) وقيل ما غطى الرأس من السلاح كالبيضة
وقيل رفرف البيضة أضيف اليه لانه (كان صلى الله عليه وسلم يلبسه في حروبه) والاساس لوقال فسمى
به لانه الخ ثم يضبطه (واما قدم صدق فقال قتادة) بن دعامة (والحسن) البصري كما نقله عياض عنهما
(وزيد بن أسلم) (كافي الصحيح عنه) (في) تغير (قوله تعالى وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند
ربهم) أي تقدم ورتبة رفيعة عبر عنها بالتقدم لان السبق بها قال ذو الرمة

لكنكم قدم لا ينكر الناس انها * مع الحسب العالي طمت على الفجر

وأضيف الى صدق لبيان فضله ومرتبه قال أبو عبيد كل سابق خير قدم (هو محمد صلى الله عليه وسلم
يشفع) وروي يشفع وروي شفيع (لهم) فسمى قدما لتقدمه والشفاعة طلب دفع الغير لا توصف
بالصدق والكذب فاما انه تجوز بالصدق عن القبول لمسا به لتحقق ما شفع فيه فهو كالحب المطابق
لواقع واما ان المراد شفاعة يقدم صاحبها على رجاها كما في قولهم جل جملة صادقة وقيل المراد ان
الشفيع صادق في خبره ومن هو كذلك تقبل شفاعته (وعن أبي سعيد الخدري) وعلى رضي الله عنهما كما
أخرجه ابن مردويه انهما قال في تفسير الآية (هي شفاعة نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم) جعلت قدما
أي سابقة لتقدمها أو تقدم صاحبها أو لقيامها به عليه السلام فاطلق عليه اسمها (هو شفيع صدق)
بالاضافة أي شفاعته قوية تامة مقبولة (عند ربهم) قيل هو اشارة الى أن صدق صفة مضاف مقدر بمعنى
الصادق أو بمعناه المصدري وقيل اشارة الى تفسير القدم به صلى الله عليه وسلم باعتبار الشفاعة أيضا كما مر

والخلق مرتين وفي سنة
ابن ماجه انه صلى الله
عليه وسلم رأى على هر
ثوباً فقال أجد هذا أم
غسيل فقال بلى جديداً
فقال البس جديداً
وعش جيداً ومث
شهيداً

﴿فصل في هذبه صلى
الله عليه وسلم﴾ * عند
دخوله الى منزله لم يكن
صلى الله عليه وسلم ليغفراً
أهله بغتة يتخونهم
ولكن كان يدخل على
أهله على علم منهم بدخوله
وكان يسلم عليهم وكان
إذا دخل بدأ بالسؤال
أوسأل عنهم ووربما قال
هل عندكم من غداء
وربما سكت حتى يحضر
بين يديه ما يسر ويذكر
عنه صلى الله عليه وسلم
انه كان يقول إذا انقلب
الى بيته الحمد لله الذي
كفاني وآواني والحمد لله
الذي أطعمني وسقاني
والحمد لله الذي من على
أسالك أن تجبرني من
النار ونبت عنه انه قال
لانس إذا دخلت على
أهلك فسلم يكن بركة
عليك وعلى أهلك قال
الترمذي حديث حسن
صحيح وفي السنن عنه اذا
ولج الرجل بيته فليقل اللهم
انني أسألك خير الموج وخير
المخرج بسم الله ولجنا
وعلى الله ربنا توكلنا

أو الى المساحة في تفسيره بالشفاعة فيوافق الاول (وقال سهل) بن عبد الله الامام الورع الزاهد العالم
الشهير (هي سابقة رجة) من اضافة الصفة للموصوف أي رجة سابقة وقيل الاضافة بيانية (أو دعها
الله في محمد صلى الله عليه وسلم) أي جعله بتصفاها ليتفجع الناس بها عند الحاجة أو عهداً به في الازل
فليقامها به صبح ان يطلق عليها اسمها المناسبة (وأما نعمة الله فقال سهل) التستري (في قوله تعالى
وان تعدوا نعمة الله) أي تشرعوا في عدادها فمن نعم الله (لا تحصوها) لا تطيقوها واهلها واهلها
وعدم العدم مطوع به نظر الى توهم ان يطلق وأصل معنى الاحصاء العد بالحصى وكانت العرب تفعله
كما قال الاعشى
ولست بالاكثر منهم حصى * وإنما العزة للكثرة
ثم صار حقيقة في العدم مطلقاً والمراد أن تريدوا عهداً (قال سهل) إعادة تذكير الاول وللغرض بين
كلام الله وتفسيره (نعمة محمد صلى الله عليه وسلم) اذ هو النعمة العظمى لكونه رجة للعالمين وفي
نسخة نعمة محمد صلى الله عليه وسلم مد بالباء السببية أو على ان النعمة بمعنى انعام لانها تكون بمعناه ومعنى المنعم به
واعترض هذا التفسير بان النعمة بمن أعرف المعارف المعلومة والاحصاء انما يكون في المعدود كقوله
وأحصى كل شيء عدداً وتعقب بان فيه صلى الله عليه وسلم فوائد ومنافع لا تحصى فلا منافاة بين عدم
الاحصاء وكونه المنعم به والاضافة للعهد والاستغراق لانها تأتي لما تأتيه اللام فعدم الاحصاء لما أولاً
يترتب عليها (وقال تعالى يعرفون نعمه الله ثم ينكرونها يعني يعرفون أن محمداً نبياً) بالمعجزات
الظاهرات (ثم يكذبونه) عناداً واقتراء (وهذا) التفسير (مرئى عن مجاهد) بن جبير (والسدى) عند
ابن جرير وابن أبي حاتم (وقال به الزجاج) أبو اسحق ابراهيم بن السري الامام الشهير المتوفى سنة
احدى عشرة وثلاثمائة وسبقهم الى التفسير بهذا ابن عباس في قوله تعالى الذين بدلوا نعمة الله كفراً
قال هم والله كفار قرئش ومحمد نعمة الله تعالى أخرجه البخارى وغيره (وأما الصراط المستقيم فقال
أبو العالية) رفيع بن مهران التابعي فيما أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عنه (والحسن
البصرى) فيماتة له في الشفاء ورواه المحاكم وصححه عن ابن عباس كلهم (في تفسير سورة الفاتحة)
صرح به مع ظهوره وكونه على خلاف عادته في نقل الآيات لما فيه من تعظيم الله له واعتناؤه بشانه
حيث ذكره في أول كتابه ومبدأ خطابه (هو رسول الله وخيار أهل بيته وأصحابه) بالجر عطف على أهل
كلهم به في المقتضى والاضافة فيهما بيانية اذ جميعهم خيار أولامية لتفاوت مراتبهم في الخيرية ووجه
التسمية ان كلامهم طريق يهتدى به فشبهم بالطريق الحق في ايصاله لاطلوب أي اهدنا يا ايهم لنؤمن
بهم ونتبعهم وقيل سمي المرشد للطريق طريق يقاسم التسمية للدلالة باسم المدلول فهو مجاز مرسل فلا يراد أنه لا
معنى لقولك اهدنا النبي وصحبه الابتعاد بطريق وركته لا تخفى * وحكى البغوى هذا التفسير بلفظ
طريق رسول الله فهو امارا واية أو اشارة الى المضاف أو ورد السهيل ان المراد بالطريق المستقيم ما بعده
من قوله صراط الذين الى آخره وأجيب بأنه غير متفق عليه (وقد حكي الماوردي ذلك) التفسير
المذكور (في تفسير صراط الذين أنعمت عليهم) فهو بدل عما قبله أو عطف بيان فهو عين الاول
(عن عبد الرحمن بن زيد) بن أسلم العدوي مولا هم وفي الشفاء وحكى السمرقندي مثله عن أنى العالية
في قوله صراط الذين أنعمت عليهم فبلغ ذلك الحسن فمال صدق والله ونصح (وأما العروة
الوثقى فحكي أبو عبد الرحمن السلمى عن بعضهم في تفسير قوله تعالى) فمن يكفر بالطاغوت
ويؤمن بالله (فقد استمسك بالعروة الوثقى أنه محمد صلى الله عليه وسلم) لانه العقد الوثيق المحكم
في الدين والسبب الموصل لرب العالمين ففيه استعارة تصريحية تمثيلية لان من اتبعه لا يقع
في هوة الضلال كما ان من مسك جبلاً متيناً عذبته من حفيظ الممالك والاستمسك ترشيح

ليسلم على أهله وفيها عثة

ثلاثة كلهم ضامن على
الله رجل خرج غازيا في
سبيل الله فهو ضامن
على الله حتى يتوفاه
فيدخله الجنة أو يرده
بمال من أجر وغنيمة
ورجل راح إلى المسجد
فهو ضامن على الله حتى
يتوفاه فيدخله الجنة
أو يرده بمال من أجر
وغنيمة ورجل دخل
بيته بسلام فهو ضامن
على الله حديث صحيح
وصح عنه صلى الله عليه
وسلم إذا دخل الرجل
بيته فذكر الله عند
دخوله وعند طعاه قال
الشیطان لا مبيت لكم
ولا عشاء وإذا دخل فلم
يذكر الله عند دخوله قال
الشیطان أدر كنتم المبيت
وإذا لم يذكر الله عند
طعاه قال أدر كنتم المبيت
والعشاء ذكره مسلم
(فصل في هديه صلى الله
عليه وسلم) في الذكرك عند
دخوله الخلاء ثبت عنه في
الصحيحين أنه كان يقول
عند دخوله الخلاء اللهم
انني أعوذ بك من الخبث
والخبائث وذكره أحمد
عنه أنه أمر من دخل
الخلاء أن يقول ذلك
ويذكر عنه لا يعجز
أحدكم إذا دخل مرفقه
أن يقول اللهم اني أعوذ
بك من الرجس النجس
الخبث الخبث الشيطان

(وأما ركن المتواضعين فلأنه عبادهم) الذين يعتمدون عليه في أمورهم الرجوع الأمر اليه يوم القيامة
(وقد ظهر عليه عليه الصلاة والسلام من التواضع) اظهر أنه وضع وهو أشرف الخلق (مالم يظهر
على غيره فكان) كافي الصحيح تعليقا وهو موصول عند ابن ماجه عن عائشة وأبي سعيد وغيرهما كان
صلى الله عليه وسلم لم يفته في مهنة أهله يقبل ثوبه ويحلب شائه و (يرفع القميص) يفتح الياء وسكون
الراء وفتح القاف مخففة أي يحمل فيما انخرق منه رقعة من غيره يسدها ويحجزها والضم والتشديد لا
أن الأول أنسب بماء (ويخصف النعل) أي يخزها وفي العمد أنه تطبق بعض جلود النعل على
بعض ويخصفان عليهما استعاره من هذا (ويقيم) بضم القاف يكبس (البيت) كل ذلك تواضع عال به
ورأفة على خدمه لا عن حاجة فقد كان له نساء وخدم بكثرة (ووقع فيما ترجو) نقلوه من العبرانية إلى
اللغة العربية (من كتاب سعياء) بسين مهملة ومعجمة ابن أمصيان بن بشر يعسى كافي القاموس أي
سفره من التوراة كما يفيد الشامي وغيره أضيف إليه لاختصاصه به وتعلمه ما فيه (مما يدل صريحاً في
الدلالة برسول الله صلى الله عليه وسلم) بيان لما ترجوه وهو قوله (ولا يميل إلى الهوى) هوى النفس
بل انما يتبع ما يوحى إليه (ولا يدل الصالحين) المسلمين والاولياء (بل يقوى الصديقين) المباليغين
في الصدق (الذين هم كالقصبه الضعيفة وهو ركن المتواضعين) هذا المقصود بذكره فعمل انه مما
سمى به في الكتب السابقة (وهو نور الله الذي لا يطام) بل يظهر وينتشر وهذا يؤيد من قال في يريدون
أن يطفئوا نور الله انه محمد عليه السلام (وأما قثم) بضم القاف وفتح المثناة (وقثوم) المروي عند أبي
نعم والحري مرقوعاً أتاني ملك فقال أنت قثم (بالقاف والمثناة ففسره القاضي عياض) نقلاً عن الحري
(بالتجاء مع للخير) كله في ذاته ولغيره قال وهذا اسم هو في أهل بيته معلوم قال ابن دحية مشتق من القثم
وهو الجمع يقال للرجل الجوع للخير قثوم وقثم وكان صلى الله عليه وسلم جامعاً لخصال الخير والفضائل
كلها (وقال ابن الجوزي) مشتق من القثم وهو الاعطاء يقال قثم له من العطاء يقثم) بضم المثناة على
مقاد القاموس (إذا أعطاء) منه قناعة جيدة واسم الفاعل قثم كعمر على غير قياس وبه سمي الرجل
فهو معدول عن قائم تقدير اقل لا ينصرف للعدل والعلمية كما في المصباح (وقد كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم أعظم الخلق ندى) بالنون جوداً وعطاء (وأسخاهم يدا) بالتحية والمراد منه ما واحد يقال
فلان ندى السكف أي سخى (وأما البار قليط والفارق قليط بالموحدة وبالفاء بدلها وفتح الراء والقاف)
بعدها لام مكسورة فتحية ساكنة عطاء مهملة (وسكون الراء مع فتح القاف) بعدها اللام مكسورة
الخ (ويفتح الراء مع سكون القاف وبكسر الراء ٢ وسكون القاف) قال في المقت في وهو الصحيح وجزم
به الشامي (فوقع) التسمية به (في انجيل يوحنا) من اتباع عيسى وليس ندياً اذ ليس بين عيسى ونبينا
نبي كما قال صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح ويأتي بسطه في محله قال صاحب النجس عن المنتقى انما قال
في انجيل يوحنا لان عيسى لم تظهر دعوته في عصره وانما أخذ الانجيل عنه أربعة من الحوارين متى
ويوحنا وقيسر ولو فاقسك كل واحد من هؤلاء بعبارة للائمة الذين تبعدوا عنه هم ولذا اختلفت
الاناجيل لالأربعة اختلافاً شديداً (ومعناه روح الحق) لانه صلى الله عليه وسلم قائم بالحق كقيام الروح
بالحيوان فان فارقه مات (وقال ثعلب) أحد بن يحيى البغدادي الامام المشهور ومعناه (الذي يفرق بين
الحق والباطل) وقيل الحامل وقيل الحماد قال التقي الشمني وأكثر أهل الانجيل على ان معناه
الخلص وقد ذكر المصنف لفظ الانجيل وبسط الكلام عليه في المقصد السادس (وفي نهاية ابن الاثير)
أبي السعادات واسمه المبارك (في صفته عليه الصلاة والسلام أن اسمه في الكتب السالفة بارقليطا)

٢ قوله وسكون القاف في نسخ المتن زيادة غير منصرف للعجمة والعلمية اهـ

الرجيم ويذكر عنه قال
 ستر ما بين الجن وعورات
 بني آدم اذا دخل أحدكم
 الكنيف ان يقول بسم
 الله وثبت عنه صلى الله
 عليه وسلم ان رجلا سلم
 عليه وهو يقول فلم يرد
 عليه وأخبر أن الله سبحانه
 يعقت على الحديث على
 الغائط فقال لا يخرج
 الرجلان يضربان الغائط
 كاشفين عن عورتاهما
 يتحدنان فان الله
 عز وجل يعقت على ذلك
 وقد تقدم انه كان لا
 يستقبل القبلة ولا
 يستدبرها يقول ولا
 يغتبط فانه نهى عن ذلك
 في حديث أبي أيوب
 وسلمان الفارسي وأبي
 هريرة ومعه قتل بن أبي
 معقل وعبد الله بن
 الحرث بن جزع الزبيدي
 وجابر بن عبد الله
 وعبد الله بن عمر رضي
 الله عنهم وعامة هذه
 الأحاديث صحيحة
 وسائر أحسن المعارض
 لها ما معلول السند وما
 ضعيف الدلالة فلا يرد
 صريح نهيه المستفيض
 عنه بذلك كحديث
 عراك عن عائشة ذكر
 لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان اناسا
 يكرهون ان يستقبلوا
 القبلة بفروجهم فقال
 أو قد دفع إليهم ما خولوا

بماء مشوبة بقاء وأخره ألف مقصورة ثم عرب بالباء أو الفاء وحذفت الألف من آخره كما قال الدواني
 وهو بمعنى قول أبي عبيد البكري بالباء الموحدة غير صافية (أي يفرق بين الحق والباطل) ففسره بما
 قال نعلب قيل وهو بيان لمحصل المعنى قال الدواني والمراد مظهر الولاية التي هي بالجن النبوة (قال ابن
 الأثير) ومنه الحديث محمد فرق بين الناس أي يفرق بين المؤمنين والكافرين بتصديقه من المؤمنين
 (وتكذيبه) من الكافرين (وأما خطأ ما افتتح الحاء المهملة وسكون الميم) وطاء مهملة خفيفة وألفين
 بينهما تحتية وضبطه الشمني بفتح الحاء وفتح الميم المشددة (قال الهروي) بعد أن ضبطه بكسر الحاء
 وسكون الميم وتقديم الياء أو ألف بعدها طاء فهو عند جياط لا كما أوهمه المصنف فراه منه مجرد
 التفسير بقوله (أي حامى الحرم) بفتح الحاء قال ابن دحية ومعناه أنه حى الحرم عما كان فيه من
 النصب التي تعبد من دون الله والزياد الفجور (وقال ابن الأثير في حديث كعب انه قال في أسماء
 النبي صلى الله عليه وسلم في الكتب السابقة) وقد رواه أبو نعيم عن ابن عباس قال كان صلى الله عليه
 وسلم يسمى في الكتب القديمة (محمد أو أحمد أو جياط) زاد ابن عباس فارقا قليطا وماذا (يعني بالحاء
 المهملة) المكسورة كما قال الهروي (ثم ميم ساكنة فثناة تحتية فالف فطاء مهملة فالف قال أبو عمرو) ابن
 العلاء لانه المراد عند الاطلاق اختلاف في اسمه على أحد وعشرين قولاً أصحابها زبان بزاي معجمة ابن
 العلاء بن عمار المازني النحوي الثقة في الحديث المتوفى سنة أربع وخمسين ومائة وهو ابن ست
 وعشرين سنة وسبب الخلاف فيه انه كان لجلالة لا يسأل عن اسمه (سالت بعض من أسلم من اليهود
 عنه فقال معناه يحمى الحرم) بضم ففتح جمع حرمة كما حرم به في شرح الشفاء أي يمنع النساء (من)
 الانكحة (الحرام) من سفاح وغيره (ويوطئ الحلال) أي يزوج النكاح الصحيح فالوطء المترتب
 عليه حلال (وأما أحيد وهو بهززة مضمومة ثم حاء) مهملة (مكسورة فثناة تحتية ساكنة ثم دال
 مهملة كذا وجدته في بعض نسخ الشفاء المعتمدة) في قولها واسمها في التوراة أحيد (والمشهور)
 عندهم قال الشمني وهو المحفوظ (ضبطه بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة وفتح المثناة التحتية) وبه
 ضبطه البرهان في المقتنى قال الشمني وهو غير عربي (وفي نسخة بفتحها) أي الهمزة (وكسر الحاء
 وسكون المثناة التحتية) من حاديح دال ومال فهو عربي ان لم يكن من نوافق اللغات وضبطه
 المسوردي في تفسيره بمذال الف وكسر الحاء (فقال النووي في كتابه تهذيب الاسماء واللغات عن
 ابن عباس) مما أخرجه ابن عدي وابن عساكر بسند رواه عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اسمي في القرآن مجدوفي الانجيـل أحمد وفي التوراة أحيد واما اسميت أحيد لاني أحيد عن أمتي نار
 جهنم) أي أدفعها عنهم بشفاعتي أولانه يحيد أمته عن النار أولانه حاد عن الطريق الباطل وعدل
 بامته الى سبيل الحق وهو غير منصرف للعجمة والعلمية أو وزن الفعل مع العلمية نقله الشامي عن
 البلقيني (وأما المنحمن) اسمه في الانجيل كما قال ابن اسحق (وهو بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء
 المهملة وكسر الميم) الثانية (وتشديد النون الثانية المفتوحة مقصورة) كما ضبطه البرهان في المقتنى
 والشمني (وضبطه بعضهم) هو ابن دحية (بفتح الميم) وقال التلمساني الميم الثانية مثمة (فحاء)
 روح القدس وهو (بالسريانية محمد) وقال ابن سبيد الناس هو محتمل لانه اسم له ولا يكونه بمعناه (وأما
 المشفع فهو بضم الميم والشين المعجمة وبالفاء المشددة المفتوحة ثم حاء مهملة) كما ضبطه ابن دحية
 قائلا بوزن مجدوفه فانه الشفع في اللغة الجد (وروي بالقاف بدل الفاء) وبه ضبطه الشمني والديلمي
 وزاد أن القاف مفتوحة أو مكسورة غير منصرف للعلمية والعجمة انتهى قال الحافظ البرهان لا أعلم
 صحته ولا معناه وكان لم يركل لام ابن دحية أو لم يرتضه (ففي كتاب سعي) بالهمزة والمعجمة على ما مر

الامام أحمد وقال هو
 احسن ما روي في الرخصة
 وان كان مرسلًا ولا يمكن
 هذا الحديث قد طعن
 فيه البخاري وغيره من
 أئمة الحديث ولم يثبتوه
 ولا يقتضي كلام الامام
 أحمد تشديده ولا تحسينه
 قال الترمذي في كتاب
 العلل الكبير له سالت
 ابا عبد الله محمد بن
 اسمعيل البخاري عن
 هذا الحديث فقال هذا
 حديث فيه اضطراب
 والصحيح عندي عن
 عائشة قولها انتهي قلت
 وله عنه أخرى وهي
 انقطاعه بين عروة وعائشة
 فانه لم يسمع منها وقد
 رواه عبد الوهاب الثقفي
 عن خالد الحذاء عن رجل
 عن عائشة وله عنه أخرى
 وهي ضعيف خالد بن أبي
 الصلت ومن ذلك حديث
 جابر بن عبد الله
 صلى الله عليه وسلم ان
 تسعة قبل القبلة يقول
 فرأيت قبل ان يقبض
 بعمامة يستقبلها وهذا
 الحديث غير به الترمذي
 بعد تحسينه وقال الترمذي
 في كتاب العلل سالت
 محمد بن يحيى البخاري عن
 هذا الحديث فقال هذا
 حديث صحيح رواه غير
 واحد عن ابن اسحق فان
 كان مراد البخاري

(في البشارة به عليه الصلاة والسلام) كما نقله ابن ظفر في البشر ونصه عبيد الذي سرت به نفسي أنزل
 عليه وحي فيظهر في الامم عدلي ويوصيهم اوصيا ولا يضلح ولا يسمع صوت في الاسواق (يفتح
 العيون العور والاذان الصم) بالضم وشد الميم جمع صماء (ويحيي القلوب الغلف) جمع أغلف المغطاة
 بما كانت محجوبة به عن الهدى فزال حجابها وكشف غطاءها حتى اهتدت (وما اعطيه لا أعطى أحدا)
 مثله (مشفع محمد الله جدا جديدا) قال الشامي راجعت عدة نسخ من خير البشر لابن ظفر فلم أره ضبطه
 بالفاء وانما ثبوتها نقطتان وذلك مما يؤيد ضبط الشمني انتهى ومثل هذا لا تأيد فيه حتى يرجع على
 ضبط الحافظ ابن دحية بالفاء واليه يومئ قول المصنف (وهو بالسريانية الحمد) لانهم يقولون شفعا لاهلها
 اذا أرادوا ان يقولوا الحمد لله فاذا كان الحمد شفعا فشفع محمد قاله المصنف في المقصد السادس وكان وجه
 الملازمة أن الحمد مصدر واسم المفعول الماخوذ منه محمد فحمد مشفع وبقية ما في الكتاب بعد قوله
 جديدا يأتي من أنصى المدينة بقرح البرية وسكنها ايها المولون الله ويكبرونه على كل رابية ولا يضعف ولا
 يغلب ولا يميل الى الهوى ولا يذل الصالحين الذين هم كالقصة الضعيفة بل يقوى الصديقين وهو ركن
 المتواضعين وهو نور الله الذي لا يطفأ أثر سلطانته على كتفه انتهى (وأما مقيم السنة) اسمه في الزبور
 بلطفه وبمعناه قول التوراة ان يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله كما في حديث
 الصحيح فتجوز من قال انه اسمه في الكتابين (في كتاب الشفاء) لعياض ما نصه ووقع في كتب
 الانبياء (قال داود عليه السلام) أي ان هذا اللفظ مخصوصه نزل في الزبور عليه حكاية لما صدر منه
 قبل النزول أو بمعنى الامر كقراءة قال ربي يعلم القول قال رب احكم بالحق كأنه قيل له قل يا داود (اللهم)
 أي يا الله أتى بالميم ابدانا بانه يدعو باسمائه وصفاته كلها لانهم بمنزلة أو الجمع كانه يقال يا الذي اجتمعت
 له الاسماء المحسنة والصفات العلى (أبعث لنا) أي للناس (محمد اقيم السنة) الطريقة الشرعية والدين
 (بعد الفترة) انقطاع الوحي والرسول ومعنى اقامتها اظهار الاسلام (وأما المبارك) عظيم البركة الجامع
 لانواع الخير النفع للناس قال حسان

صلى الاله ومن يحف بعرشه * والطيبون على المبارك أحمد

وقال عباس ابن مرداس في قصيدة

فأمنت بالله الذي أنا عبده * وخالفت من أمسى يريد المهادكا

ووجهت وجهي نحو مكة قاصدا * وبايعت بين الاخشبين المماركا

نبي أانا بعد عيسى بنسابق * من الحق فيه الفضل منه كذاكا

(فبدأ) يعني وجه تسميته به ان مبدأ (الكون وتماسه كثر من بركته المستمدة من بركة الله) ومن
 كان مدده فلا يستطاع احصاء بركته (و) لكن (من كمال بركته نبع المساء من بين أصابعه وتكثير
 الطعام القليل ببركته حتى أشبع) وأروى (الجيش الكثير وغير ذلك مما لمسه أو باشره كما سيأتي ذلك
 ان شاء الله تعالى في مقصد المعجزات) وقال الشامي سمي بذلك لما جعل الله في حاله من البركة والثواب
 وفي أصحابه من فضائل الاعمال وفي أمته من زيادة القدر على الامم (وأما المكين) فعمل من المكنة
 أخذه جماعة من قوله تعالى ذى قوة عند ذى العرش مكين على أحد القولين انه المراد صلى الله عليه
 وسلم (فهو) أي فوجه تسميته به أنه (صلى الله عليه وسلم المكين) تعلم مكانته (العظيمة) عند ربه
 تعالى ومن ذلك أن قرن) ضم وجع (سبحانه ذكره بذكره هذا) (بالبناء للفعول) باسم أحد سواه
 لانه ما شرع ذكر غيره في الاذان (ولا تدرن اسم أحد مع اسمه) تعالى (الاياه) كما قال تعالى ورفعنا لك
 ذكرك أي لا ذكر الا وتذكر معي كما ورد مفسرا عن جبريل عن الله (فاعلم له في السابقة على ساق

عن ابن اسحق ولم يدل
على صحته في نفسه وان
كان مراده صحته في نفسه
فهى واقعة عين حكمها
حكم حديث ابن عمر
رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقضي حاجته
مستدبراً لكعبه وهذا
يحتمل وجوه اربعة نسخ
النهي به وعده وتخصيصه
به صلى الله عليه وسلم
وتخصيصه بالبيان وأن
يكون لعذر اقتضاه
لمكان أو غيره وأن يكون
بياناً للنهي ليس على
التحريم ولا سبيل الى
الحزم بواحد من هذه
الوجوه على التعيين وان
كان حديث جابر لا يحتمل
الوجه الثاني منها فلا
سبيل الى ترك أحاديث
النهي الصحيحة الصريحة
المستفيضة بهذا المحتمل
وقول ابن عمر انما نهى
عن ذلك في الصحراء فهم
منه لاختصاص النهي
بها وليس بحكاية لفظ
النهي وهو معارض بفهم
أنى أيوب للعموم مع
سلامة قول أصحاب العموم
من التناقض الذي يلزم
المقرقين بين القضاء
والبيان فإنه يقال
لهم ما حد الحاضر
الذي يجوز ذلك معه
في البيان ولا سبيل
الى ذكر حد فاصل
وان جعلوا مطلقاً

(العرش) حيث كتب اسمه على ساقه وعلى فخوره المحور وغير ذلك مما (وأذن) اعلم (به) في
الاحقة على منار الايمان) حيث أمر المؤذنين بذلك كراسمه في كل أذان والمراد بها الآخرة لانه
أعلم به فيها بلواء الحج ودوا الشفاعة وإيقام الحمد ودوغير ذلك مما لم يؤذن به غيره فيها (وأما الامي)
الذي لا يكتب ولا يقرأ كما قال صلى الله عليه وسلم ان أمة أمية لا تحسب ولا تكتب وصفه تعالى به
تنبها على ان كل علمه معها أحد معجزاته (فهو من اخص اسمائه) أى الاسماء التى اختصها به
أظهر من غيرها فان الامية وان كثرت في الناس لكنهم اذ فهم معجزة وفيه معجزة (وقال تعالى ما كنت
تدرى) تعرف قبل الوحي اليك (ما الكتاب) القرآن (ولا الايمان) أى شرائعه ومعالمه والنهي
معلق للفعل عن العمل وما بعده سد مسد المغفولين (ولكن جعلناه) أى الروح أو الكتاب (نورا)
نهدى به من نشاء من عبادنا) استدلل بها على أميته لاستغناء عن الكتابة والقراءة بالوحي اذا المطلوب
منها الوصول الى المعارف والعلوم كما أشار له بقوله (فهو تعالى يقرئه ما كتبه بيده) أى أمر بكتبه
وأضافه الى ذاته معبراً عنها باليد الشار باربها بكل حقيقة حيث اضيف اليه تعالى (وما خطته اقلامه
العلمية في ألواح قدسه الاقدسية فيغنيه بذلك عن أن يقرأ أمة كتب المخلوق) قال القاضي عياض
اذا المطلوب من القراءة والكتابة المعرفة وانما هما آلة وواسطة موصلة اليها فاذا حصلت الثمرة
والمطلوب استغنى عن الواسطة قال ومعجزته العظمى القرآن انما هي متعلقة بطريقة المعارف
والعلوم مع ما منع وفضل به من ذلك صلى الله عليه وسلم ووجود مثل ذلك ممن لم يقرأ ولم يكتب
ولم يدرس ولا لقن مقتضى العجب ومنتهى العبر ومعجزة البشر (وأما المكي فهو) أى وجهه تسميته به
(صلى الله عليه وسلم) قد كان بداية ظهوره في الارض في مكة التى هى حرم الله وهى مدد البركة وذنأ
الهدى) لان أول نزول الوحي عليه في غارها (فهو عليه الصلاة والسلام مكي الإقامة) مكي (مبدأ
النبوة ومكي الاعادة) فهو صفة لهذه الثلاثة لانه يكون بدنه مطلقاً لانه كان قبل خلق السموات والارض
(وكان من آية ذلك) علامة انه المكي (توجه لها) أمره باستقبالها في الصلاة (حيثما توجه) أى في أى محل
كان به وتوجه اليه (فهو عليه الصلاة والسلام المكي الذى لا يرح وجوداً وقصد) أى انهم المكة وان
كان جسده بغيرها كما اشار اليه بقوله (ولم حيث قصده) أى في المكان الذى قصده (لا حيث جسمه)
أى المكان الذى هو به (حتى كان من شرع ان توجه الميث اليها ومن أوما) بفتح أوله والهمزة آخره أشار
(لشئ) إشارة قلبية بان تعلق غرضه به تعلقاً تاماً (فهو لما أوما) أى ففعله مصرّوف الى ما تعلق به قلبه
خفف المضاف من قوله فهو فان فصل الضمير فلم يتجد الشرط والحجز (ولذلك صحت الصلاة ايماء)
لذى العذر ومقصوده من هذا تأكيد كونه مابرح عنها وجوداً وللصداد (وأما المدني فلان المدينة دار
هجرته) أى الدار التى هاجر اليها في الله باذنه (واقامته) حيا وفي البرزخ حتى يبعث منها (لارحلتها عنها)
كما قال صلى الله عليه وسلم يوم خطب الانصار المحيا محيا كم والممات مماتكم (وخصت تربتها بان ضمت
اعضاء النبي صلى الله عليه وسلم المقدسة) فحازت ما لم تحزه بقعة فقام الاجماع بفضلها على كل البقاع
(وأما عبد الكريم فذكر) الامام (الحسين بن محمد الدامغانى) بفتح الميم والمعجمة نسبة الى دامغان
مدينة من بلاد قومس كافي اللب (في كتابه شوق العروس وأنس النفوس) وكذا ذكره ابن
الجوزى في التبصرة كلاهما (نقل عن كعب الاخبار أنه قال) مما نقلناه من الكتب السابقة لانه
حبرها (اسم النبي صلى الله عليه وسلم) عند أهل الجنة عبد الكريم) لانه الذى أوصلهم اليها
فكرم الله عليهم فيها بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هو المصطفى بشفاعته
في فضل القضاء الذى تنصل منه الرؤساء ولاته الذى ابتدأ فتح بابها لهم ولان تكرم الله عليه فيها

البيان مجـ وزا لذلك

لزمهم جواز في القضاء
الذي يحول بين البائل
وبينه جـ ل قريب أو
بعيد كظيره في البيان
وأضافان النهى تكريم
لجهة القبلة وذلك لا
يختلف بقضاء ولا بيان
وليس محتـ صا بنفس
البيت فكم من جبل
وأكمة حائل بين البائل
وبين البيت تمثل ما يحول
جدران البيان وأعظم
وأما جهة القبلة فلا حائل
بين البائل وبينها وعلى
الجهة وقع النهى لاعلى
البيت نفسه فتأمل
(فصل) وكان اذا
خرج من الحلاء قال
غفرانك وبذكر غنه انه
كان يقول الحمد لله الذي
أذهب عني الاذى
وعافاني ذكره ابن ماجه
*(فصل في هذبه صلى
الله عليه وسلم)* في اذكار
الوضوء ثبت عنه انه
وضع يديه في الاناء الذي
فيه الماء ثم قال للصحابة
توضؤوا بسم الله وثبت
عنه انه قال لجابر رضي
الله عنه ناد بوضوء فجيء
بالماء فقال خذ يا جابر
فصب على وقل بسم الله
قال فصميت عليه وقلت
بسم الله قال قرأت
الماء يغور من بين
أصابعه وذكر أجد عنه
من حديث أبي هريرة

لا يضارعه شيء (وعند أهل النار عبد الجبار) لانه جبرهم وقهرهم بالخلود فيها مخالفة صلى الله عليه وسلم
ومخالفة من قبله لان تكذيب واحد تكذيب الجميع كذبت قوم نوح المرسلين (وعند أهل العرش
عبد الحميد) لانه على أسرائه اليه وحدهم على رؤيته صلى الله عليه وسلم عنده (وعند سائر الملائكة
عبد الحميد) لان كلاً منهم عبد الله ويعبدونه وجميعها لله كلها صلى الله عليه وسلم (وعند الانبياء
عبد الوهاب) لان الله وهبهم النبوة والآيات البينات ثم وهبه ما وهبهم ورفعهم عليه م درجات (وعند
الشياطين عبد القهار) لانه قهرهم وأذلهم ببعثته ومنعهم من استراق السمع وغير ذلك (وعند الجن
عبد الرحيم) لانه رجعهم برسائته فلم يكلفهم الاعمال الشاقة كالنهار يسوا التماثيل وعادت بركتهم على
كثير منهم فآمنوا به (وفي الجبال عبد الخالق) الذي خلقه بشر البشر كالابشار كما انه خلقها أرضاً
لا كالارض (وفي البر عبد القادر) الذي من قدرته أن خلق منه سيد الاولين والآخرين (وفي البحر
عبد المهيمن) لانه أجل من يؤمن بأنه لا يحصى قطراته ولا يحفظه الا الله (وعند الحيتان
عبد القدوس) لانها وان قدست الله كثير احتى قيل ماصيدت سمكة حتى ينقطع تسبيحها فهو في
جنب تقديسه صلى الله عليه وسلم لاشئ (وعند الهوام عبد الغياث) الذي أغاث الناس من أذاها ببركته
ثم أغاثها هي بان سخر لها رزقها ببركته (وعند الوحوش عبد الرزاق) الذي يرزقها ببركته هذا الذي كله
رحمة للعالمين (وعند السباع عبد السلام) الذي سلم الناس من عداتها (وعند البهائم عبد المؤمن) لانه
أجل من يؤمن بان تسخيرها منه تعالى (وعند الطيور عبد الغفار) الذي يغفر الذنوب ويسترها أقوى
من سترها بيضها وخرأخها بجناحها (وفي التوراة موضوع) بالتمكرو يروى بالف بدل الواو وبياء
كامر (وفي الانجيل طاب طاب وفي العهد) التي نزلت على موسى قبل التوراة وصحف ابراهيم (عاقب
وفي الزبور فاروق وعند الله طه ويس وعند المؤمنين محمد صلى الله عليه وسلم قال) كعب (وكنته
أبو القاسم لانه يقسم الجنة بين أهلها) يوم القيامة وهو أحد الاقوال وخالفه الجمهور كامر (وأما عبد الله
فسماه الله تعالى به في أشرف مقاماته) صريحاً في وانه لما قام عبد الله أو معني بكيفية الآيات لاضافة عبد
الى ضميره تعالى فساوى في المعنى عبد الله فلا يرد أنه لم يسمه به الا في آية واحدة (فقال وان كنتم في
ريب) شك (عما نزلنا الى عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن أنه من عند الله (فاتوا بسورة من
مثله) أي المنزل ومن للبيان أي هي مثله في البلاغة وحسن النظم والاخبار عن الغيب (وقال تبارك)
تعالى وتكاثر خبره (الذي نزل الفرقان على عبده) محمد (ليكون للعالمين) الانس والجن اتفاقاً والملائكة
على الصحيح (نذيراً) مخوفاً من عذاب الله (وقال الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) القرآن (فذكره
بالعبودية في مقام أنزال الكتاب عليه) في آيتي الكهف والفرقان (و) في مقام (التحدي بان ياتوا بمثله
وقال تعالى وانه) بالفتح وبالكسر استئناف والضمير للشان (لما قام عبد الله يدعوه فذكره في مقام
الدعوة اليه بالعبودية وقال تعالى سبحان) تنزيه (الذي أسرى بعبد له ليلاً) نصب على الظرف والاسراء
سير الليل ذكر للاشارة بشكركه الى تقليل مدته (وقال فاوحى الى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم على
أحد القولين والآخر جبريل فاذا ان هذا الاسم أشرف أسمائه (ولو كان له اسم أشرف منه لسماه به في
تلك المحالات العلية) فهذا مبني على المقدمة المقدرة فلا يرد أنه لم يدع أنه أشرف أسمائه حتى يحتاج له هذا
(ولما رفعه الله تعالى الى حضرة السنية ورقاه الى أعلى المعالي العلية لوبه الزمه تشريقه اسم العبودية
وقد جمع بين صفاتها ظاهراً وباطناً لانه) كان صلى الله عليه وسلم يجلس للاكل جلوس العبد (فتسميته
بذلك مطابقة لما كان عليه في الوجود الظاهر المدرك بالحواس (ولذا) كان يتخلى) بخاء معجمة
(عن وجوه السرفعات كلها في ملبسه وماأكله) فيجاس على الارض ولا ياكل على خوان (ومبنيته

وسعيد بن زيد وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه وفي أسانيد هالين وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من أسبغ الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فمحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء ذكره مسلم وزاد الترمذي بعد التشهد اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وزاد الامام أحمد ثم رفع نظره الى السماء وزاد ابن ماجه مع أحمد قول ذلك ثلاث مرات وذكر تقي ابن مخرم في مسنده من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا من توفاه فقرع من وضوئه ثم قال سبحانه الله -م وبمحمدك أشهد أن لا إله الا أنت أسبغ فمحت وأتوب اليك طمع عليها بطابع ثم رفعت تحت العرش فلم يكسر الى يوم القيامة ورواه النسائي في كتابه الكبير من كلام أبي سعيد الخدري وقال النسائي باب ما يقول بعد فراغه من وضوئه فذكر بعض ما تقدم ثم ذكر بأسناد صحيح من حديث أبي موسى

ومسكنه) كما يأتي تفصيل ذلك كله في شمائله وهال ذلك بقوله (أظهار الظاهر العبودية قياما بيناله العيان) المشاهدة (صدقا) حال من مفعول بيناله أي دالا وكاشفا (ع) أي باطنه من تحققي العبودية (لربه) وإنما ظهر ذلك (تحقيقا للمعنى) قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) فإن أكثر المفسرين على أنه الذي جاء صلى الله عليه وسلم قال بعضهم وهو الذي صدق به وقيل الذي صدق به المؤمنون وقيل أبو بكر وقيل علي وقيل غير هذا كما في الشفاء قال شارحه ولا ير دعي هذا ولا على ما قبله أنه يلزمه حذف الموصول بدون الصلة أو أن يراد بموصول مع صلة شيء ومنه مع صلة أخرى آخر لأن الموصول هنا واحد لقضا جمع معنى بتقدير موصوف كذلك كقريق ونحوه والصلة له على التوزيع أي جمع بعضه جاء به وبعضه صدقه فلا حذف وفيه كما ذكره الطيبي وهذا جار في الوجه الآخر إذا لم يمنع منه فلا وجه لقول البيضاوي ومن تبعه إذا كان الجاني النبي صلى الله عليه وسلم والمصدق أبو بكر يلزم عليه -ه اضمار الذي وهو غير جائز مع أنه ذكره -ه في الوجه السابق وليس بينهما فارق والفرق بينهما فارقان مشخصان لا يجدي ولا حاجة الى أن الذي أصله الذين يخفف بحذف النون لطوله بالصلة والذي غيرهؤلاء أن الذي لا يراد به متعدد الا إذا كان غير مخصص بمعنى قال في التسهيل يعني عن الذين الذي في غير تخصيص كثير وفيه للضرورة قليلا انتهى (ولما سخر يربين أن يكون نبيا ملكا) بكسر اللام سلطانا تكون شؤنه كالمملوك في اتخاذ الجنود والخيول والخدم والقصور والحجباب (أو نبيا عبدا اختار أن يكون نبيا عبدا) تواضعامنه وزهدا في الدنيا خضع وعالله مع أن النبوة معطاة له في الحالمين ولو كان ملكا ماضره الملك وفي الحديث فقال له اسرافيل عند ذلك فإن الله قد أعطاك بما اتواضعت له أنت سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من تمشق عنه الأرض وأول شافع (فاختار ما هو الاثم فكان صلى الله عليه وسلم يقول كما في الصحيح) من حديث عمر (لا تطروني) بدم أوله وسكون الطاء لا تتجاوزوا الحد في مدحى بان تقولوا ما لا يليق بي (كما أطرت النصارى عيسى) حيث كذبوا وقالوا فيه -ه ابن الله واله وغيره من أفكهم (ولكن قولوا عبد الله ورسوله) ولا تقولوا ما قالته النصارى (فأثبت ما هو ثابت له) من العبودية والرسالة (وأسلم الله ما هو له لا لسواه) فالله -ه انما هو عن ذلك والاخذ حيه صلى الله عليه وسلم لم مطلوب من كل أحد وقد سمعه وأجاز عليه مع أن أحد الا يبلغه كما قال

لا يبلغ الواصف المطري مدائجه * وان يكن محسنا في كل ما وصفا

ويرحم الله الشرف البوصيري حيث قال

دع ما دعتك الله اري في نبيهم * واحكم بما شئت مدحاه واحتمك ومنه أخذ الصفي الحلي قوله في بدعيته

دع ما تقول النصارى في نبيهم * من التعالى وقل ما شئت واحتمك

(وليس للعبد الاسم العبد ولذلك كان عبد الله أحب الاسماء الى الله) كما قال صلى الله عليه وسلم أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن ورواه مسلم والطبراني بسند ضعيف مرفوعا أحب الاسماء الى الله ما تبعه له وللطبراني وغيره اذا سميت فبعدوا قال السخاوي وأما ما يذكر على اللسان من خير الاسماء ما حمد وما عبد فاعلمته انتهى والله الحمد على ما أنعم والله سبحانه وتعالى أعلم

*(الفصل الثاني في ذكر أولاده الكرام) * صفة لازمة ولم يقل وأولاد أولاده وان ذكر في ترجمة زينب ولديها وفي فاطمة أولادها لان ذكرهم وقع تبعا والمقصود بالترجمة الأولاد واستعمل الأولاد في حقيقةه ومجازها فاراد ما يشمل أولاده -م ولكن الاول أولى لانه لم يذكر ابن رقية فيلزم أنه نقص عما ترجم له (عليه وعليه -م الصلاة والسلام) ذكرها عليهم تبعا لذكر امة لان عملها حيث أفردت من غير الله

الاشـ غري قال اثبت

رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضا فسمعه يقول ويدعو اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري وبارك لي في رزقي فقلت يا نبي الله سمعتك تدعو بكذا وكذا فقال وهل تركت من شيء وقال ابن السني باب ما يقول بين ظهراني وضوئه فذكره

في فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاذان وأذكاره ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه سن التاذين بترجيع وغير ترجيع وشرع الإقامة مثني وفرادي ولكن الذي صح عنه تشذبه كلمة الإقامة قد قامت الصلاة ولم يصح عنه افرادها البتة وكذلك الذي صح عنه تكرار لفظ التكبير في أول الاذان أربعاً ولم يصح عنه الاقتصار على مرتين وأما حديث أم بلال ان يشفع الاذان ويوتر الإقامة فلا ينافي الشفع بربع وقيد صحح التبريع صريحاً في حديث عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب وأبي محذورة رضي الله عنهم وأما افراده الإقامة فقد صح عن ابن عمر رضي الله عنهما استثناء كلمة الإقامة فقال انما كان

وملائكته ورسوله عند الجهور وياتي ان شاء الله تفصيل ذلك في مقصدها (اعلم ان جملة ما اتفق عليه منهم ستة القاسم) أولهم (ابراهيم) آخرهم (وأربع بنات زينب) أكبرهن (ورقية) وأُم كلثوم وفاطمة) أصغرهن على الاصح كما قال السهيلي قال أبو عمر هو الذي تركن اليه النفس (وكلهن) أي البنات الأربع (أدر كن الاسلام وهاجرن معه) بمعنى انهن اجتمعن معه في المدينة بعد الهجرة أو المعية مجازية لقرب زمان هجرته من هجرته صلى الله عليه وسلم فلا يردان عن لم يخرجن معه وقت الهجرة وان زينب تأخرت هجرتها حتى كانت بدر وأسر زوجها وبعثت هي في فدائه فن عليه صلى الله عليه وسلم وشرط عليه أو طاع له ان يعترف زينب بفعل كما قدمت ذلك (واختلف فيما سوى هؤلاء فعند ابن اسحق) من أولاده (الطاهر والطيب أضافته) يكون (أولاده) (على هذا ثمانية أربعة ذكرور وأربعة أنثى) زيادة ايضاح لما علم مما قبله (وقال الزبير بن بكار) بن عبد الله بن مصعب بن ثابت ابن عبد الله بن الزبير الاسدي المديني قاضيها أبو عبد الله بن أبي بكر ثقة حافظ علامة بالنسب مات سنة ست وخمسين ومائتين (كان له عليه الصلاة والسلام سوى ابراهيم) ولدان (القاسم وعبد الله) حال كونه (مات صغيراً) لم تعلم مدة حياته اقله الا عتبا بالتاريخ اذ ذاك (بمكة) أو هي مستأنفة (ويقال له الطيب والطاهر) فله (ثلاثة أسماء) فهو مبتدأ حذف خبره (وهو) أي ما قاله ابن بكار (قول أكثر أهل النسب قاله أبو عمر) يضم العين يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر الحافظ العلامة الامام الذي ساد أهل الزمان بالحفظ والانتقان الشهير بكنيته والنسبة الى جده أبيه (وقال الدارقطني هو الاثبت) ولذا اقتصر يزيد بن عياض عن الزهري على القاسم وعبد الله كما أخرجه الزبير بن بكار قال (ويسمى عبد الله بالطيب والطاهر) هذه أولى من نسخة حذف الواو لانه سمي بكل منهما كما علم ولفظ الزبير حدثني عمي عن مصعب قال ولدت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم القاسم والطاهر وكان يقال له الطيب واسمه عبد الله (لانه ولد بعد النبوة) فصلح له الاسمان ونقل الزبير ايضاً عن جده مصعب أنه كان للزبير ابن عبد المطلب ابن يسمي الطاهر كان من أطرف القتيان بمكة وبه سمي رسول الله ابنه (فعلى هذا تكون جملتهم سبعة ثلاثة ذكرور) القاسم وعبد الله وابراهيم والأربع بنات (وقيل عبد الله غير الطيب وغير (الطاهر حكاها الدارقطني وغيره) وكابي بكر بن عثمان وأبي الاسود يثيم عروة قال ولدت خديجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة ذكرور القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وأربع بنات وسماهن أخرجه الزبير (فعلى هذا تكون جملتهم تسعة خمسة ذكرور) بابراهيم وأربع بنات (وقيل كان له الطيب والمطيب) يضم الميم وفتح الطاء الملهـ جملة والياء الثقيلة وموحدة (ولد في بطن) أي توأم بين (والطاهر والمطهر) يضم الميم اسم مفعول (ولد في بطن ذكره صاحب الصفوة) ابن الجوزي وكذا ابن البرقي في تاريخه ولما ساعد ابن طغر اولاده صلى الله عليه وسلم من خديجة ذكر المطهر قال وبعض الناس يسميه الطاهر وهو سهو فان الطاهر هو ابن أبي هالة من خديجة قال في الاصابة ولم يذكر مستنده فيما زعم وما المانع ان خديجة سميت أحد أولادها منه صلى الله عليه وسلم باسم ولدها من غيره وذلك موجود في العرب كثير او قد سببه الى ذكر المطهر غيره انتهى (فتكون) الاولاد الكرام (على هذا أحد عشر) سبعة ذكرور وأربع بنات (وقيل ولده صلى الله عليه وسلم ولد قبل المبعث يقال له عبد مناف) رواه الهيثم ابن عدي عن هشام عن عروة عن أبيه قال ولدت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم عبد العزى وعبد مناف والقاسم قال في الميزان واللسان هذا من افتراء الهيثم على هشام والهيثم كذب البخاري وأبو داود وآخرين وقد قال الطحاوي والبيهقي وابن الجوزي وغيرهم لم ينقل أحد من الثقات مانقـ له الهيثم عن هشام قال ابن الجوزي قال لنا شيخنا ابن ناصر لم يسم صلى الله عليه وسلم عبد مناف ولا عبد العزى قط

وقال المحافظ قطب الدين الحلبي في المورد العذب لا يجوز لاحد أن يقول هذه التسمية أي بالاسم من
 الذين زعمهم الهيثم وقعت من النبي صلى الله عليه وسلم ولم ولثن قيل أي على فرض الوعد وانما وقعت
 فتكون من بعض أهل خديجة وغديرها النبي صلى الله عليه وسلم بعد أول تبليغه لكونه كان مشغولا
 بعبادة ربه وعدم طول حياة من سمى بذلك أو اختلق ذلك أحد الشياطين الانس أو الجن ليدخل
 اللبس على ضعيف الايمان انتهى (فتكون على هذا اثني عشر) وعلى تمام ذلك الافتراء ثلثة عشر
 وعلى المؤلف مؤاخذة فان مثل هذا لا يذكر مع السكوت عليه (وكلهم سوى هذا ولد في الاسلام بعد
 البعث) عند جماعة منهم الزبير بن بكار (وقال ابن اسحق) في السيرة عند ذكر تزوج المصطفى خديجة
 (كلهم غير ابراهيم) ولد (قبل الاسلام ومات البنون قبل الاسلام وهم يرتضعون) ورجح السهيلي قول
 الجماعة بان الزبير أعلم بهذا الشأن (و) يؤيده انه قد تقدم من قول غيره أن عبد الله ولد بعد النبوة ولذا
 سمى بالطيب والطاهر) وياتي أيضا ان القاسم مات بعد الاسلام في قول غير ابن اسحق (فتحصل من
 جميع الاقوال ثمانية ذكور اثنان متفق عليهما القاسم و ابراهيم وستة مختلف فيهم عبد مناف وعبد الله
 والطيب والمطيب والطاهر والمطهر) وسلك المصنف طريق الايضاح فان هذا علم من كلامه كقال
 (والاصح انهم ثلاثة ذكور) القاسم وعبد الله صاحب اللقبين و ابراهيم (وأربع بنات متفق عليهن
 وكلهم) وفي نسخة كلهن تغليب اللغات لفضلهن أو نظر الى أن أولاد جمع كثيرة فلا يضر عوده على
 الذكور نحو قامت الرجال بمعنى الطائفة (من خديجة بنت خويلد ابراهيم) فمن مارية كما ياتي قريبا
 فهذا ذكرهم مجمل فان أردت تفصيله فصلناه لك على القول الاصح (فاما القاسم فهو أول ولد ولده عليه
 الصلاة والسلام) على الاصح الذي جزم به الزبير بن بكار وصاحب الاصابة فقال هو بكره وولد (قبل
 النبوة وبه كان يكنى) في قول الجمهور (وعاش حتى مشى) كما رواه ابن بكار عن بعض المشيخة قائلا غير
 ان رضاعته لم تكن كما كنت أي لم يبلغ حولين على ذا القول (وقيل عاش سنتين) رواه ابن سعد عن محمد
 ابن جبير بن مطعم وعن قتادة (وقال مجاهد مكث سبع ليال) بايامها فعند ابن سعد عنه عاش سبعة أيام
 (وخطاه) المفضل بن غسان (الغلامي) بغير معجزة وتخفيف اللام وموحدة شيخ ابن أبي الدنيا كما في
 التبصير نسبة الى جده (في ذلك وقال الصواب أنه عاش سبعة عشر شهرا) وفي الاصابة قال المفضل
 الغلامي عاش سبعة أشهر بعد البعثة انتهى ولا منافاة لان عشرة قبلها (وقال ابن فارس) اللغوى (بلغ
 ركوب الدابة) ولعله مراد من قال بلغ سن التمييز (ومات قبل المبعث) النبوى (وفي مسند) العلامة
 المحافظ أبي بكر جعفر بن محمد (الغرياني) بكسر الغاء وسكون الراء بعدها تحتانية فالف فوحدة نسبة
 الى بلدة يبلغ التركي قاضي الدينور صاحب التصانيف الثقة المامون قال الخطيب كان من أوعية
 العلم وأهل المعرفة والفهم طوف شرقا وغربا ولد سنة سبع ومائتين ومات في محرم سنة احدى
 وثلاثمائة (ما يدل على انه توفي في الاسلام) فانه أخرج هو والطيمالسي والحري وابن ماجه عن
 فاطمة بنت الحسين عن أبيها المسامات القاسم قالت خديجة يا رسول الله درت لبينة القاسم فلو
 كان الله أبقاء حتى يتم رضاعه قال كان تمام رضاعه في الجنة قالت فلو أعلم ذلك يا رسول الله
 لمون على أمره فقال ان شئت دعوت الله فاسمعك صوته فقالت بل أصدق الله ورسوله قال
 الحري أراد ان يحزنه عليه حتى درلها قال في الاصابة وهذا ظاهر جدي في أنه مات في الاسلام
 ولكن في السنن ضعف انتهى وفي الروض لبينة تصغير لبنة وهي قطعة من اللبن كالعسيلة
 تصغير عسلة قال وهذا من فقهاء كرهت أن ترى هذا الامر معاينة فلا يكون لها أجر الايمان
 بالغيب وانما أنشئ الله على الذين يؤمنون بالغيب انتهى وأخرج يونس بن بكير في زيادات

الله صلى الله عليه وسلم
 مرتين مرتين والاقامة مرة
 مرة غير أن يقول قد قامت
 الصلاة قد قامت الصلاة
 وفي صحيح البخاري عن
 أنس أمر بلال ان يشفع
 الاذان ويوتر الاقامة الا
 الاقامة وصح في حديث
 عبد الله بن زيد وعمر بن
 الاقامة قد قامت الصلاة
 قد قامت الصلاة وصح
 في حديث أبي مخذرة
 تشية كلمة الاقامة مع
 سائر كلمات الاذان وكل
 هذه الوجوه جائزة بحجزة
 لا كراهة في شيء منها وان
 كان بعضها أفضل من
 بعض فالامام أحمد رحمه
 الله أخذ باذان بلال
 واقامته والشافعي رضى
 الله عنه أخذ باذان أبي
 مخذرة واقامة بلال
 وأبو حنيفة رضى الله عنه
 أخذ باذان بلال واقامة
 أبي مخذرة ومالك رضى
 الله عنه أخذ بما رأى عليه
 عمل أهل المدينة من
 الاقتصار على التكبير في
 الاذان مرتين وعلى كلمة
 الاقامة مرة واحدة رضى
 الله عنهم كلهم فانه لم
 اجتهدوا في متابعة السنة
 (فصل) * وأما هديه
 صلى الله عليه وسلم في
 الذكر عند الاذان وبعده
 فشرع لامته منه خمسة
 أنواع أجدها أن يقول

السامع كما يقول المؤذن

الافق لفظ حي على الصلاة

حي على الفلاح فانه صبح

عنه ابدلها بالاحول ولا

قوة الا بالله ولم يحيى عنه

الجمع بينهما وبين حي على

الصلاة حي على الفلاح

ولا الاقتصار على الجملة

وهديه صلى الله عليه

وسلم الذي صبح عنه

ابدلها بالحوالة وهذا

مقتضى الحكمة المطابقة

لمحال المؤذن والسماع

فان كلمات الاذان ذكر

فسن للسماع ان يقولها

وكلمة الجملة دعاء الى

الصلاة لمن سمعه فسن

للسامع ان يستبين على

هذه الدعوة بكلمة

الاعانة وهي لاحول ولا

قوة الا بالله العلي العظيم

في الثاني ان يقول

رضيت بالله رباً وبالاسلام

ديناً وعملاً مدرساً ولا

وأخبر ان قال ذلك

غفر له ذنبه في الثالث ان

يصل على النبي صلى الله

عليه وسلم بعد فراغه

من اجابة المؤذن وأكمل

ما يصل عليه به ويصل

اليه كما علمه أمته ان

يصلوا عليه فلا صلاة

أكمل عليه منها وان

تحدث في المتحد ذلك

في الرابع ان يقول بعد

صلاته عليه اللهم رب

هذه الدعوة التامة

والصلاة القائمة آت محمد

المغازي من طريق جابر الجعفي عن محمد بن علي بن الحسين كان القاسم قد بلغ ان يركب الدابة ويسير على النجيمة فلما قبض قال العاصي بن وائل لقد أصبح محمد أت بترفتنا انا أعطيناك الكوثر ووضعنا مصيبتك بالقاسم قال في الاصابة وهذا أيضا يدل على انه مات في الاسلام وأما قول أبي نعيم لا علم أحدنا من مقدم ميناذ كره في الصحابة وقد ذكر البخاري في التاريخ الأوسط من طريق سليمان بن بلال عن هشام بن عروة أن القاسم مات قبل الاسلام فيعارضه حديث ما عفي أحد من ضغطة القبر الا فاطمة بنت أسد قيل ولا القاسم قال ولا القاسم ولا ابراهيم فهذا وحديث الحسين الذي قبله يدل على خلاف رواية هشام بن عروة انتهى (وهو أول من مات من ولده عليه الصلاة والسلام) فان قلنا بموته بعد البعثة ترجع القول بان زينب قبله لولادتها قبل البعثة بعشر سنين كما بقي وقد صححه ابن السكبي وقال ان غيره تخليط قال ابن سعد وغيره وكانت سلمى مولاة صفية بنت عبد المطلب قابلة خديجة في أولادها وكانت تعق عن كل غلام بشاتين وعن الجارية بشاة وكان بين كل ولدين لها سنة وكانت تسترضع لهم وتعد ذلك قبل ولادتها (وأما زينب) التي من فضائلها ما خرج الطحاوي والمحاكم بسند جيد عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال في حق زينب ابنته لما أوديت عند خروجها من مكة هي أفضل بناتي أصيبت في وهو على تقدير من أفضل (فهى أكبر بناته بلا خلاف الاملا يصح) قال في الاصابة وأول من تزوج منهن (وانما الخلاف فيها وفي القاسم أيهما ولد أولا) فقال الزبير بن بكار في طائفة ولد القاسم ثم زينب ثم عبد الله وقال ابن السكبي زينب ثم القاسم ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له الطيب والطاهر قال وهذا هو الصحيح وغيره تخليط (وعن ابن اسحق انها ولدت في سنة ثلاثين من مولده عليه الصلاة والسلام) قبل البعثة بعشر سنين (وادركت الاسلام) وأسلمت رضي الله عنها (وهاجرت) بعد بدر كما رواه ابن اسحق عن عائشة وعند ابن سعد بسند صحيح من مرسل الشعبي انها هاجرت مع أبيها ويجمع بينهما بان المعية مجازية كما مر (وماتت) أول (سنة ثمان من الهجرة) كما رواه الواقدي عن عبد الله ابن أبي بكر بن خرم وخرم به في الاصابة والعيون وغيرهما وروى مسلم عن أم عطية قالت لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اغسلناها وترا ثلاثا وخمسا واجعلن في الآخرة كافورا الحديث وهو في الصحيحين بدون تسمية زينب وروى أن التي غسلتها أم أيمن وسودة بنت زمعة وأم سلمة قال ابن عبد البر والتي شهدت أم عطية غسلها وتكفينها انما هي أم كلثوم ورد المحفوظ المحفوظ أن قصة أم عطية انما هي زينب كما في مسلم ويحتمل أن تكون شهدتهما جميعا انتهى وصلى عليها صلى الله عليه وسلم ونزل في قبرها ومعه أبو العاصي وجعل لها منس قيل وكانت أول من اتخذ لها ذلك ولا يعارضه ما يأتي أن فاطمة أول من غطي نعشها كما لا يخفى ذكر ابن اسحق وغيره أن أبا العاصي لما من عليه صلى الله عليه وسلم حين أسرى بدر ورجع الى مكة أمرها بالحق بأبيها وذلك بعد بدر بشهر أو أكثر فجهزت فحملها في هودج على بعير ساقه بها اخوه كنانة ابن الربيع ومعه قوسه وكنانته فخرج رجال من قريش فادركوها بذى طوى فسبق اليها هبار بن الاسود وأسلم بعد ذلك فراعها لرمح وكانت حاملا فوقعت وأسقطت فقام جوها كنانة ونثر كنانته وقال والله لا يدنو مني رجل الا وضعت فيه سهما فتمكر كر الناس عنه وجاء أبو سفيان في جلة قريش فقال كف عنا بذلك حتى نكلمك فكف فقال قد عرفت مصيبتنا ونكبتنا من محمد فيظن الناس أنك اذا خرجت ببنته علانية انه عن ذل من مصيبتنا وضعت وما لنا نجدها عن أبيها حاجتنا لكن ارجع حتى اذا هددت الاصوات وتحدث ان قد ردناها سلهاسر أو الحقها بأبيها فافعل فقامت اليها حتى خرج بها اليه لاحتى أسلمها الى زيد بن حارثة وصاحبه الانصاري وكان بعثها صلى الله عليه وسلم فقال كوناي بطن بأجج

وابرمته مقاماً محمداً
الذي وعدته أنك لا تخلف
الميعاد هكذا جاء به هذا
اللفظ مقاماً محمداً بلا
ألف ولا لام هكذا صح
عنه في الخامس أن
يدعول نفسه بعد ذلك
ويسأل الله من فضله فإنه
يستجاب له كما في السنن
عنه صلى الله عليه وسلم
قل كما يقولون يعني
المؤذنين فإذا انتهيت
فصل تعطه وذكرك الإمام
أحمد رحمه الله من قال
حين ينادي المنادي
اللهم رب هذه الدعوة
التامة والصلاة النافعة
صل على محمد وارض عنه
رضاء لا سخط بعده
استجاب الله له دعوته
وقالت أم سلمة رضي
الله عنها علمني رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أن أقول عند أذان
المغرب اللهم ان هذا
أقبال ليك وادبار نهارك
وأصوات دعائك فأغفر
لي ذكرك الترمذي
وذكرك الحاكم في المستدرک
من حديث أبي أمامة
يرفعه أنه كان إذا سمع
الأذان قال اللهم رب
هذه الدعوة التامة
المستجابة والمستجاب
له دعوة الحق وكلمة
التقوى توفني عليها
وأخيني عليها واجعلي

حتى تم بكذا يذب فاصحابها حتى تأتياني بها فقه دماهم عليه ولا طبراني برجال الصحيح عن ابن الزبير
أن رجلاً قبل بزيب فلاحقه ترشيان فغلباه عليها فدفعها فوقعت على صخرة فاسقطت وأهريق
دما فذهبوا بها إلى أبي سفيان فجاءته نساء بني هاشم فدفعها إليهن ثم هاجرت فلم تزل وجهه من ذلك
الوجع حتى ماتت فكنوا برون أنها شهيدة كأنه لم يردّها جوارها تلافى به أبو سفيان فأخذها عنده
ليشهر أنه ردها حتى جاءته نساء بني هاشم فدفعها إليهن لأنه كان يحب الفخر وقوله فذهبوا بها إلى أبي
سفيان تحديت عن منتهى ما وقع فلا تارض رواية ابن اسحق (عند زوجها ابن خالتها) عالة بنت
خويلد صحابية استأذنت عليه صلى الله عليه وسلم فعرف استئذان خديجة فارتاع وقال اللهم هالة
كافي البخاري عن عائشة (أبي العاصي لقيط) بفتح اللام وكسر القاف وسكون التحتية وبالطاء اسمه
في قول مصعب الزبيري وعمر بن علي والغلابي وأبي أحمد الحاكم وآخرين ورجحه البلاء (وقيل
مقسم) بكسر الميم وسكون القاف وفتح السين المهملة حكاه السهيلي وابن الأثير وجماعة وفي نسخة
ههشم وهو قول في اسمه حكاه في الإصابة وغيره وضبطوه بكسر الميم وسكون الميم وفتح السين
المعجمة وقيل بضم أوله وفتح ثانيه وكسر الشين الثقيلة حكاه البغوي والزبير بن بكار وحي أبيضا عن
عثمان بن الضحاك أن اسمه الزبير وقال أنه أثبت في اسمه ويقال ههشم حكاه ابن عبد الله البرقي قال
قاسم حكاه السهيلي والمحافظ في الفتح وغيرهما وحي ابن منزه وتبعه أبو نعيم أن اسمه باس بفتح
وسين مهملة قال في الإصابة وأظنها محرقة من قاسم انتهى وفيه شيء وقد خفي القولين معاني الفتح (ابن
الربيع) على الصواب ورواه يحيى بن بكير وممن بن عيسى وأبو مصعب وغيرهم عن مالك وروى الجمهور
عنه أنه ابن ربيعة وادعى الأصميلي أنه ابن الربيع بن ربيعة فنسبه مالك مرة إلى جده ورد عياض والقرطبي
 وغيرهما لا طبق النسابة على خلافه (ابن عبد العزيز بن عبد شمس) بن عبد مناف القرشي العبد شمس
 وكون الربيع بن عبد العزيز هو ما طبق عليه النسابة ونسبه مالك إلى جده فاسقط عبد العزيز كافي
 الفتح (وكانت هاجرت قبله وتركت على شركه) فاسر في سرية تقدمت فاجارته زيب فذهب إلى مكة وورد
 الأمانات إلى أهلها ثم أسلم وهاجر وأثنى عليه صلى الله عليه وسلم في مصاهرته وقال حديثي فصديقي
 ووعدني فوفاني كافي الصحيحين (وردها) زيب (النبي صلى الله عليه وسلم له بالنكاح الأول) كما أخرجه
 أبو داود والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس قال الترمذي ليس باسناد باس ولا يكتن لا يعرف وجهه
 (بعد سنتين) من إسلامه الواقع في السادسة أو السابعة (وقيل بعد ست سنين) من الهجرة وقد علمت
 قول الترمذي لا يعرف وجهه فكذلك هذا القولان المبنيان عليه والافتداء السنتين أو الست مشكل
 كما لا يخفى (وقيل بعد انقضاء العدة فيمأذكره) موسى (بن عقبة) وهو من المشكل أيضا الذي لا يعرف
 وجهه ثم هو حاصل القوانين قبله غايته أنه لم يعين قدرا وقد ذكر المصنف هذا القول فيهما لكن بدون
 عزو بلفظ قبل لا بعد ووجهه (وفي حديث عمرو بن شعيب) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي
 الصدوق (عن أبيه) شعيب بن محمد صدوق ثبت سماعه (عن جده) عبد الله بن عمرو بن العاصي المروى
 عند الترمذي وابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم (ردها له بنكاح جديد) قال الترمذي سمعت عبد ابن حميد
 يقول سمعت يزيد بن عمرو وذكر هذين الحديثين يقول حديث ابن عباس أن أبا داود أسندوا العمل على
 حديث عمرو بن شعيب قال السهيلي وإن كان أصح أسنادا لم يقل به أحد من الفقهاء لأن الإسلام فرق
 بينهم عما قال تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن قال ومن جمع بينهما قال معنى حديث ابن عباس على
 مثل النكاح الأول في الصداق والحجاء لم يزد عليه شرطاً ولا غيره (سنة سبع) بفيد انقضاء العدة لأن نزول
 آية التحريم بعد الحديبية الواقعة في سنة ست وبهذا وبما ذكرته عن ابن اسحق في قصة هجرتها علمت

من صالح أهلها عمل اليوم

القيامة وذكره البهقي من حديث ابن عمر موقوفاً عليه وذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول عند كامة الإقامة أقامها الله وأدامها وفي السنن عنه الدعاء لأرد بين الأذان والإقامة قالوا فأنقذ رسول الله قال سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة حديث صحيح وفيها عنه ساعتان يفتح الله فيهما أبواب السماء وقد مات على داع دعوته عند حضور النداء والصف في سبيل الله وقد قدم هديه في اذكار الصلاة مفصلاً والاذكار بعد انقضاءها والاذكار في العيدين والمناسك والكسوف وأنه أقر في الكسوف بالفرع إلى ذكر الله تعالى وأنه كان يسبح في صلاتها قائماً رافعاً يديه يهلل ويكبر ويحمده ويدعو حتى حمر عن الشمس والله أعلم

(فصل) وكان صلى الله عليه وسلم يكثّر الدعاء في عشر ذي الحجة ويأمر فيه بالاكثار من التهليل والتكبير والتحميد ويذكر عنه أنه كان يكبر من صلاة الفجر يوم عرفة إلى العصر من آخر أيام

أن زعمهم أنهم لم تبين بانقضاء العدة لتأخر نزول التحريم بل عزلت عنه إلى الهجرة واستمرت كذلك حتى نزلت آية التحريم فتوقف انقضاء النكاح على انقضاء العدة فلم يلبث حتى جاء وأسلم فردها بالنكاح الأول اذ ليس بينهما إلا البسر كله تقول جاءت الروايات بخلافه وإياه إذا بدأ جواباً جعله أحتمل إلا بل جزم ونحن في غنية عنه فقد كفنا بالأئمة مؤنة ذلك فقد علمت قول الترمذي وجهه لا يعرف ونقوله أن العمل على حديث عمرو بن شعيب ونقل السهيلي التوفيق بما هو محتمل (وولدت له علياً) الصحابي ابن الصحابي أحد الأسباط النبوية استرضع في بني غاضرة فافتصله صلى الله عليه وسلم منهم وأبو العاصي مشرك بمكة وقال لئن شاركني في شيء فأنأحق به منه ذكره في الإصابة (مات صغيراً وقد ناهز الحلم) بعد أمه في حياة أبيه فيمارواه الزبير عن عمر بن أبي بكر الموصلي وقال ابن عساكر ذكره بعض أهل العلم بالنسب أنه قتل يوم اليرموك (وكان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته يوم) الفتح بمكة الشريفة (وولدت له أيضاً أمامة) بضم الهمزة وتخفيف الميمين (التي حملها صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح على عاتقه) كما في رواية الزبير بن بكار وعند أبي داود عن أبي قتادة يبين أن نذرت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر أو العصر أذخرج الينا وأمامة على رقبته فقام في الصلاة وقد خالفه والمحدث في الموطأ ومن طريقه أخرجه الشيخان عن أبي قتادة أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل أمامة فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها (وكان إذا ركع وضعها) كما عند مسلم والنسائي من غير طريق مالك (وإذا رفع رأسه من السجود أعادها) كما في داود من طريق آخر فهذا صريح في أن فعل الحمل والوضع كان منه صلى الله عليه وسلم لا منها بخلاف ما أوله الخليل في حديث مالك حيث قال يشبهه أن الصدقة كانت ألقته فإذا سجد تعلقت بطنه من سجوده فتبقى محمولة كذلك إلى أن يركع فيسجد وبسطها فيأبى أن شاء الله تعالى في مقصد عباداته فان المقصود منه ههنا أنه كان يلاطفها ويحبها وقد روى أحمد عن عائشة أن النجاشي أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم حلة فيها خاتم من ذهب فصبه حبشي فاعطاه أمامة وأخرج ابن سعد وأحمد وأبو يعلى بسند حسن عن عائشة أهديت له هدية فيها قلادة من جزع معلمات بالذهب ونساقه كلهن مجتمعات في بيت وأمامة تلعب في جانب البيت بالتراب فقال كيف ترين هذه فنظرنا إليها قلنا ساراً يئناً أحسن منها ولا أعجب فقال لا دفعنها إلى أحب أهلنا إلى فقالت النساء ذهبت بها ابنة أبي قحافة فدعا صلى الله عليه وسلم أمامة بذت زينب فدعدها بيده في عنقها وكان على عيناها عرص فذهب يده وفي رواية فاقبل بها حتى وضعها في رقبة أمامة فسرى عنانها تعارض فقد يكون أقبل بها ثم دعاها (وتزوجها على بن أبي طالب) أمير المؤمنين (بعد فاطمة) خالتها بوصية من فاطمة بذلك زوجها منه الزبير بن العوام وكان أبوها قد أوصى بها إلى الزبير فلما تأملت من على قالت أم الهيثم النخعية

أشباب ذوائني وأذل ركني * أمامة حين فارقت القرينا

تطيف به لم حاجتها إليه * فلما استيأست رفعت ريننا

وكان على قد أمر المغيرة بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب أن يتزوجها فتزوجها بعد ذلك فولدت له يحيى وبه كان يكنى وماتت عند المغيرة وقيل لم تلد له ولولا المغيرة قال الزبير ليس لزينب عقب ذكره ابن عبد البر وقيل الذي تزوجها بعد علي أبو الهياج بن أبي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب حكاه الدارقطني * (وأما رقية فولدت سنة ثلاث وثلاثين من مولده عليه الصلاة والسلام) فيما قيل (وذكر الزبير بن بكار وغيره أنها أكبر بناته صلى الله عليه وسلم) الذي نسبها إليه عمرى عن ابن عبد البر للزبير بن بكار أن زينب أكبرهن وورقية أصغرهن (ومحمدة) علي بن عبد العزيز (المجرجاني النسابة) الذي في العيون

الثمري بق فيه قول الله
 أكبر الله أكبر لا اله الا الله
 والله أكبر الله أكبر والله
 الحمد لله ذا وان كان
 لا يصح اسناده فاعمل
 عليه ولفظه هكذا يشفع
 التكبير وأما كونه ثلاثا
 فانما روى عن جابر وابن
 عباس من فعلهما ثلاثا
 فقط وكلاهما حسن قال
 الشافعي ان زاد فقال
 الله أكبر كبيرا والحمد لله
 كثير اوسبحان الله بكرة
 وأصمى لا اله الا الله
 ولا تعبد الاياه مخلصين
 له الدين ولو كره الكافرون
 لا اله الا الله وحده صدق
 وعده ونصر عبده وهزم
 الاحزاب وحده لا اله الا الله
 والله أكبر كان حسنا
 * (فصل) * في هديه
 صلى الله عليه وسلم
 في الذكر عند رؤية الهلال
 يذكر عنه انه كان يقول
 اللهم أهله علينا بالامن
 والايمن والسلامة
 والاسلام ربي وربك الله
 قال الترمذي حديث
 حسن ويذكر عنه انه
 كان يقول عند رؤيته
 الله أكبر اللهم أهله علينا
 بالامن والايمن والسلامة
 والاسلام والتوفيق لما
 تحب وترضى ربينا وربك
 الله ذكره الدارمي وذكر
 أبو داود عن قتادة انه
 بانعه ان نبي الله صلى
 الله عليه وسلم لم يكن اذا

والاصابة عن أبي عمر صحيح الجرحاني أن رقية أصغرهن (والاصح الذي عليه الاكثر ان تقدم أن
 زينب أكبرهن) بل قال أبو عمر لا أعلم فيه خلافا واختلف في رقية وفاطمة وأم كلثوم والاكثر انهن على
 هذا الترتيب وصحح الجرحاني أن رقية أصغرهن وقيل فاطمة وهذا ما في الاصابة وان تكرر ونحوه في
 العيون (وكانت رقية تحت عتبة) بالكبير أسلم في الفتوح هو وأخوه معتب (ابن أبي لهب) لان النبي
 صلى الله عليه وسلم استوهبهم ممن ربه فوهبهم له كما في غزوتها (وأختها أم كلثوم تحت أخيه عتبة)
 بالتصغير الميت كافر اكمل ياتي قال ابن سعد وكان تزوجها قبل النبوة وتبعه ابن عبد البر ونظر فيه المحافظ
 بان ابن عبد البر نفسه نقل الاتفاق على أن زينب أكبرهن وقد ولدت قبل البعثة بعشر سنين فاذا كانت
 أكبرهن بهذا السن فكيف يتزوج من هي أصغرهن من ان ثبت يكون عقد نكاح فقط حتى يحصل
 التاهل فوقع الفراق قبل ذلك انتهى (فلما نزلت بتب يد أبي لهب) بعدما نذر صلى الله عليه وسلم
 عشيرته لما نزل عليه وأنذر عشيرته الاقربين فقال أبو لهب تبالك الله هذا جمعنا (قال لهما أبو لهب) أبو
 لهب رأسي أي قربه (من رؤسكم احرام) ممنوع لان شأن المتحايين وضع رؤسها على وسادة واحدة وعبر
 بالجمع في موضع التثنية لقلة استعمالها في مثله لكرهتهم اجتماع تثنيتين وفي نسخة من رؤسكما
 بالافراد وهو جائز أيضا كقطع رأس الكبشين قال ابن مالك والجمع أجود ونحوه فقد صغت قلوبكما
 وقد اجتمعت التثنية والافراد في قوله ظهرهما مثل ظهر الترسين وفي نسخة بالتثنية على القليل (ان
 لم تقارقا ابنتي محمد دفقارقاهما ولم يكونا دخلا بهما) تبعا لآمره المشؤم (فتزوج عثمان بن عفان)
 أمير المؤمنين (رقية بمكة) وكانت بارعة الجمال وكذا كان عثمان جميلا فلا كان يقال أحسن زوجين
 رأهما انسان رقية وزوجها عثمان وفيه تقول خالته سعدى بنت كرز العبائية العدنمية
 هدى الله عثمان الصفي بقوله * فارشده والله بهدى الى الحق
 فبايع بالرأى السديد محمدا * وكان ابن أروى لا يصح دعهن الحق
 وأذكجه المبعوث احدى بناته * فكان كبد رمازج الشمس في الافق
 فداؤك يا ابن الهاشميين مهجتي * فانت أم من الله أرسلت في الخلق
 ذكره أبو سعد في الشرف (وهاجر بها المجرتين الى أرض الحبشة) واحتبس خبرهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم حتى أتته امرأة فاخبرته انها رأتهما فقال صلى الله عليه وسلم لم صحبهما الله ان عثمان أول من
 هاجر باهله بعد لوط رواه ابن المبارك وغيره قال ابن هشام فولدت له هناك عبد الله فكان يكنى به وعاش
 كما في الفتوح ست سنين ومات كما قال ابن سعد سنة أربع من الهجرة نقره ديك فتوفي بعد أمه قال ولم تد
 له غيره الا انها أسقطت قبله سقطا وقال قتادة لم تد له قال ابن عبد البر وهو غلط لم يقبله غيره وذكر
 البلاذري أنه لما توفي وضعه النبي صلى الله عليه وسلم في حجره وقال انما رحم الله من عباده الرجاء (وكانت
 ذات جمال رائع) ذكر ابن قدامة أن نفر من الحبشة كانوا ينظرون اليها ويعجبون من جمالها فتأذت
 من ذلك فدعت عليهم فهلكوا جميعا (وعن الدولابي) بفتح الدال وضمها المحفوظ أبي بشر (أن
 تزويجهما كان في الجاهلية) أي قبل البعثة (ولكن) ذكر غيره ما يدل على انه كان بعد اسلامه
 فاخرج أبو سعد في الشرف عن عثمان كنت بفناء الكعبة فقبل أن يكح محمد عتبة رقية ابنته
 فدخلتني حسرة أن لا أكون سبقت اليها فانصرفت الى منزلي فوجدت خالتي فاخبرتني بان الله أرسل
 محمدا وذكر حثاله على اتباعه قال وكان لي مجلس من الصديق فاصبته فيه وحده فسألني عن تفكري
 فاخبرته بما سمعت من خالتي فذكر حثاله على الاسلام قال فما كان باسرع من أن مرضى الى الله
 عليه وسلم ومعه على يحمل له ثوبا فقام أبو بكر فزاره فمعد صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على فقال
 أجب الله الى جنته فاني رسول الله اليك والى جميع خلقه فوالله ما ماتت كبت حين سمعته أن

رأى الله لال قال هـ لال

خبر ورشد هلال خير
ورشد أمنت بالذي
خلقه ثلاث مرات ثم
يقول الحمد لله الذي
ذهب بشهر كذا وجاء
بشهر كذا وفي أسانيدنا
لبن يذكر عن أبي داود
وهو في بعض نسخ سننه
أنه قال ليس في هذا الباب
عن النبي صلى الله عليه
وسلم حديث مسند

صحيح

*(فصل في هـ ديه صلى
الله عليه وسلم) في أذكار
الطعام قبله وبعده كان إذا
وضع يده في الطعام قال
بسم الله ويأمر ألا كل
بالتسمية ويقول إذا
أكل أحدكم فليذكر اسم
الله تعالى فإن نسي أن
يذكر اسم الله في أوله
فليقل بسم الله في أوله
وأخره حديث صحيح

والصحيح وجوب
التسمية عند الأكل وهو
أحد الوجهين لأصحاب
أحمد وأحاديث الأثر بها
صحيحة صريحة ولا
معارض لها ولا إجماع
يسوغ مخالفتها ويخرجها
عن ظاهرها وتاركها
شريك الشيطان في
طعامه وشربه

*(فصل وهنما سالة
تدعو الحاجة إليها)
وهي أن الأكلين إذا
كانوا جماعة فسمي

أسلمت ثم لم ألبث أن تزوجت رقية (وتوفيت والنبي صلى الله عليه وسلم يدر) حين وصل زيد بن حارثة
بالشارة يقتل المشركين وهي ابنة عشر من سنة كافي الفتح وروى ابن المبارك عن يونس عن الزهري
تخاف عثمان عن بدر على امرأته رقية وكانت قد أصابها الحمى فماتت وجاء زيد بشيرا وعثمان على
قبرها وفي المستدرک وغيره أنه صلى الله عليه وسلم خلف عثمان وأسامة على رقية في مرضه المأخرج إلى بدر
وأخرج ابن سعد عن ابن عباس لما ماتت رقية قال صلى الله عليه وسلم الحق بسلفنا عثمان بن مظعون
وبكت النساء فجاء عثمان يضر بهن فقال صلى الله عليه وسلم لم مهم ما يكن من العزين والقلب فن الله
والرجة قومهما يكن من اليد واللسان فن الشيطان ففعدت فاطمة على شفير القبر تبكي فجعل يسبح
عذيقا بطرف ثوبه الواقدي هذا وهم ولعلها غير هان بناته لان الميثاق رقية ماتت وهو يدر أو
يحمل على أنه أتى قبرها بعد أن جاء من بدر (وعن ابن عباس لما عزي صلى الله عليه وسلم لم رقية قال
الحمد لله دفن) ورواية البرار موت (البنات من المكرمات) لا يأتين لانهن عورة ولضعفهن بالانوثه
وعدم استقلالهن وكثرة مؤنتهن وأتقنهن قال بعض العلماء هـ ذور دمور دالتس لية عن المصيبة
وحاشاه أن يقوله كراهة للبنات كما يظنه الجهلة (خرجه الدوالي) المحافظ محمد بن أحمد بن حماد وقد أبدع
المصنف النجعة فقد رواه الطبراني في الكبير والاسنن والبرار وابن عدي والقضاعي كلهم بسند
ضعيف (وأما أم كلثوم ولا يعرف لها اسم) لعدم وجوده كقوله * ولا ترى الضب بها ينحجر *
فليس المراد أن لها اسما أبهم فلم يعرف في النور لا أعلم أحد اسما لها والظاهر أن اسمها كنيته ولذا
قال (انما تعرف بكنيتها وكانت عند عتيبة) المصغر (ابن أبي لب) بمعنى أنه عقد عليها القوله (كما قدمته
ففارقتها قبل الدخول) لأمر أبيه المشؤم وقول أمهما حالة الخطب أن رقية وأم كلثوم صبتا فاطمة لهما
(ويروى) عند ابن أبي خيثمة عن قتادة مرسلا (ان عتيبة) بالتصغير على الصواب وبعضهم يجعله
بالتكبير وأن المصغر صاحب قال ابن سيد الناس وغيره والمشهور الأول (لما فارق أم كلثوم جاء إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال كفرت بدينك) أي دام على الكفر به لانه لم يكن آمن (وفارقت ابنتك
لا تحبينني) لذلك (ولا أحببك) كفر أو عنادا (ثم سطا عليه وشق قيضه) أي قيص النبي صلى الله عليه
وسلم كما هو المروي عن قتادة (وهو خارج نحو الشام تاجر) فقال صلى الله عليه وسلم أما في أسأل الله أن
يسلط عليك كلبه) يفتلك (وفي رواية) عند الحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث أبي نوفل ابن أبي
عقرب عن أبيه قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم لم على عتيبة بن أبي لب فقال (اللهم سلط عليه كلبا من
كلابك) وأضاف فيهما الكلاب إلى الله لان المقصود منها تحقير المضاف وتعظيم الرب بانه اكمل قدرته
ينتقم من أعظم الجبابرة باحق خلقه وليس هـ ذامن وصفه بكونه خالقا للممتنع وان طابق الواقع لانه
سوء أدب مع امكان الوصف بغيره من الاوصاف الجليلة (وأبو طالب حاضر فوجم) بحجم مفتوحة اشتد
خزبه (لها) للدعوة (وقال ما كان أغناك) يا عتيبة (عن دعوة ابن أخي) لانها مستجابة (فخرج في فجر)
بفتح فسكون من جوع تاجر (من قريش حتى نزلوا مكانا من الشام يقول له الزرقاء) بفتح الزاى
وسكون الراء ففألف فانيث (أي لافاطاف بهم الاسد تلك الليلة فجعل عتيبة يقول يا ويل أمي) من
فقدى وعبر بويل دون ويح لانها المساجلة على ذلك وأمرته به استحققت الوقوع في مهلكة فقده (هو والله
آكل كذا دعا على محمد) وغلبت عليه الشقوة فلم يؤمن (أفأتلى ابن أبي كبشة وهو بمكة وأنا بالشام)
استفهام تعجبي لانكارى لمناقاة اعتقاده انه قاتله ولا يد (فعدا عليه الاسد من بين القوم فاخذ برأسه
فقدغه) بفتح المهملة والغين المعجمة شدخه أي كسره (وفي رواية فجاء الاسد فجعل الاسد) ينشم
وجوههم ثم ثنى ذنبه) ردد بعضه على بعض (فوثب فضر به ضربة واحدة فخذشه فقال قتلى ومات) على

مشاركة الشيطان
لم في طعامهم
بتسميته وحده أم لا
نزول الانسجية الجميع
نص الشافعي رضي الله
عنه على اجزاء تسمية
الواحد عن الباقيين
يجعله له أصحابه كرد
السلام وتشجيت
لعاطس وقد يقال لا
رتفع مشاركة الشيطان
لاكل الانسجية هو
لا يكفيه تسمية غيره
لهذا في حديث حذيفة
ناحضر ناعم رسول الله
صلى الله عليه وسلم طعاما
اجاءت جارية كأنها تدفع
ذهب لتضع يدها في
الطعام فاخذ رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدها
ثم جاء اعرابي فاخذ بيده
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الشيطان
يستحل الطعام أن لا
تذكر اسم الله عليه وأنه
باب هذه الجارية ليستحل
ها فاخذت بيدها فجاء
هذا الاعرابي ليستحل
به فاخذت بيده والذي
نفسى بيده ان يده لفي
يدي مع يديهما ثم ذكر
اسم الله وأكل ولو كانت
سمية الواحد تكفي
ما وضع الشيطان يده
في ذلك الطعام ولكن قد
يجاب بان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يكن وضع

كفره (وفي رواية ان الاسد اقبل يتخطاهم حتى أخذ برأس عتيبة ففدغره وواه الدوالي) المحافظ أبو
بشر وسمى الاسد كلبا لانه يشبهه في رفع رجليه عند البول قاله الدميري وروى أبو نعيم عن الاسد بن
هبار قال تجهز أبو لوب وابنه عتيبة فحوا الشام فخر جت معهما فزنا قريبا من صومعة راهب فقال
الراهب ما انزلكم ههنا نسبا فقال أبو لوب أنتم عرفتم سني وحق قلنا أجل قال ان محمدا دعا على ابني
فاجعوا وامتاعكم على هذه الصومعة ثم افرشوا له عليهما وناموا حوله ففعلنا وبات عتيبة فوق المتاع فجاء
الاسد فشتم وجوهنا ثم وثب فاذا هو فوق المتاع فقطع رأسه فبات لساعته فطلبنا الاسد فلم نجده (ولما
توفيت رقية خطب عثمان ابنة عمر) حفصة (فردم) أدب مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا تكون بنته
بدل بنته لما جرت به العادة من كراهة أهل الميتة لمن يأتي بعدها لكن هذا معارض بما في البخاري قال
عمر لعنت عثمان فعرضت عليه حفصة فقال سأ نظرفلث ليدالي فقال قد بدد الى أن لا أتزوج بومي
هذا الحديث (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمر أدلك على خير لك من عثمان وأدك عثمان
على خير له منك قال نعم يا بني الله قال تزوجني ابنتك وأزوج عثمان ابنتي) وبه استدلل على فضل بناته
على زواجه (أخرجه البخاري) بضم الحاء المعجمة وفتح الميم وسكون النون ومهملة نسبة الى خجندة
مدينة بطرف سيحون كافي اللب وأخرجه ابن هذيل بنحوه لكن ليس فيه مخالفة لما في الصحيح ولغظه
في بعض طرقه عرضها عمر على أبي بكر فسكت فعرضها على عثمان حين ماتت رقية فقال ما أريد أن
أتزوج اليوم فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فتزوج حفصة من هو خير من عثمان
ويتزوج عثمان من هي خير من حفصة (وكان تزوج عثمان بام كلثوم سنة ثلاث من الهجرة) في ربيع
الاول ولم تلد له قاله ابن سعد وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال له والذي نفسي بيده لو أن عندى مائة
بنت عمتن واحدة بعد واحدة ٢ زوجتلك أحرى) وفيه منقبة جليلة لعثمان وأكدها بقوله (هذا
جبريل أخبرني أن الله يامرني أن أزوجهكها) يعني أم كلثوم (رواه الغضائلي) وعن أم عياش مولاة رقية
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول ما زوجت عثمان أم كلثوم إلا بوحى من السماء وعن أبي
هريرة رفعه أناني جبريل فقال ان الله يامر أن تزوج عثمان أم كلثوم على مثل صداق رقية وعلى مثل
صحبتهار واهما ابن منده وقال انها قريبيان (وماتت أم كلثوم) عند عثمان (سنة تسع من الهجرة)
في شعبان كما قال ابن سعد (وصلى عليها عليه الصلاة والسلام) وروى الواقدي بسند له (نزل في حفرتها
على والفضل) ابن عباس (وأسماء بن زيد) رضي الله عنهم (وفي البخاري) عن أنس شهدنا بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم (جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على القبر وعيناه تذرفان) بذا معجمة
وراهم مكسورة وفاء أي يجري دمعهما والذي في البخاري في موضعين من الجنازة فرأيت عينيه تدمعان
بفتح الميم (فقال هل فيكم من أحد لم يفارق اليلة) بقاف وفاء أي يجامع وفي البخاري عن فليح بن
سليمان أحد رواه أراه يعني الذنوب والاول جزم ابن حزم وقال معاذ الله أن يتبع جرح أبو طلحة عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه لم يدف تلك الليلة وقال السهيلي هو خطأ من فليح لانه صلى الله عليه
وسلم كان أولى بهذا قال المحافظ ويقويه أن البخاري في التاريخ والمحاكم رواه بلفظ لا يدخل القبر
أحد قارف أهله البارحة فتدعى عثمان وزعم الطحاوي أن يقارف تعفيف والصواب لم يقاول أي
ينازع غيره في الكلام لانهم كانوا يكرهون الحديث بعد العشاء وتعقب بانه تغليط للثقة بلا مستند وكأنه
استبعد أن يقع من عثمان ذلك حرصه على إعادة الخطأ الشريف ويجاب باحتمال ان مرض المرأة
طال واحتاج الى الوقاع ولم يظن موتها تلك اليلة وليس في الحديث ما يقتضي انه واقع بعد موتها

(٢) قوله زوجتلك أحرى في بعض نسخ المتن زيادة قوله (بعد أخرى) اه

يذو وسقى بعد ولائكن
 الجارية ابتدت بالوضع
 بغير تسمية وكذلك
 الاعرابي فشار كهما
 الشيطان فبن ابن لكان
 الشيطان شارك من لم
 يسم بعد تسمية غيره
 فهذا مما يمكن أن يقال
 لكن قد روى الترمذي
 وصححه من حديث
 عائشة قالت كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يأكل طعاما في سته من
 أصحابه فجاء اعرابي فاكل
 بلقمتين فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أمانه
 لو سمي لكفاكم ومن
 المعلوم أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأولئك
 الستة سموا فلما جاء هذا
 الاعرابي فاكل ولم يسم
 شاركه الشيطان في أكله
 فاكل الطعام بلقمتين
 ولو سمي لكفى الجميع
 وأما مسألة رد السلام
 وتسميت العاطس فغيرها
 فظروا قد صرح عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال
 إذا عطس أحدكم فحمد
 الله فحق على كل من
 سمعه أن يسمته وإن لم
 يحكم به ما فانه فرق
 بينهما وبين مسألة الأكل
 فظهر أن الشيطان إنما
 يتوصل إلى مشاركة
 الأكل في أكله إذا لم يسم
 فإذا سمي غيره لم يحزه
 تسميته من لم يسم من

ولاحين احتضارها انتهى (فقال أبو طاحه) زيد بن سهل الانصاري (انا) لم أقارف الليلة (فقال) صلى
 الله عليه وسلم (انزل قبرها فنزل) زاد في رواية قبرها ففيها اشارة البعيد العهد عن الملائكة وارة الميت
 ولو امرأة على الزوج وعمل بانه حينئذ يامن أن يذكره الشيطان ما كان منه تلك الليلة وحيى ابن حبيب
 ان عثمان جامع بعض جواريه ليلتمذ فتلفظ صلى الله عليه وسلم في منعه من قبرها بغير تصريح وفي
 تاريخ البخاري فلم يدخل عثمان القبر (وقد روى نحو ذلك في رقية) عند البخاري في التاريخ
 الاوسط والمحاكم في المستدرک من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس انه صلى الله عليه وسلم شهد
 دفن بذة رقية فذكر الحديث قال البخاري ما أدري ما هذا فان رقية ماتت والنبي يسد لم يشهد
 (وهو وهم) قال المحافظ من حماد في تسميتها فقط (فانه عليه الصلاة والسلام لم يكن حال دفنها حاضرا
 بل كان في غزوة بدر كما قدمته) قريما محمدا لا وقبه له مفصلا في بدر وقد روى الطبري والطحاوي
 والواقدي وابن سعد والدولابي من حديث فليح عن هلال بن علي التصريح بانها أم كلثوم أي فوقع في
 روايتهم المدين وأن قول حماد رقيه وهم (وغسلها) أي أم كلثوم (اسماء بنت عميس) بضم المهملة
 مصغر وآخره سين مهملة الحثمية زوج جعفر بن أبي طالب ثم أبي بكر ثم علي وولدت لهم (وصفية بنت
 عبد المطلب) كمار واه ابن سعد عن أسماء المذكورة وعنده من وجه آخر غسلها نسوة منهن أم عطية ولاي
 داود عن ليلى بنت قانف بقاف ونون وفاء قالت كنت فيمن غسلها وللطبراني عن أم سليم ٢ شيابوئي
 الى ام احضرت ذلك أيضا (وشهدت أم عطية غسلها وروت) فيه (قوله عليه الصلاة والسلام) كما جزم
 به ابن عبد البر والدودي وأخرجه ابن ماجه عن أم عطية بسند صحيح وابن بشكوال من طريق آخر عنها
 فعزوه النووي تبعه العياض لبعض أهل السير قصو رشيد بل كن المشهور أنها زينت كفاي مسلم
 فيمكن ترجيح الاول بتعدد طرقه ويمكن الجمع بان تكون حضرته ما عاقد جزم ابن عبد البر في
 ترجيحها بانها كانت غاسلة الميتات قاله المحافظ والحديث في الموطأ والصحيحين بابها الميته عن أم عطية
 قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته فقال (اغسلها) زاد البخاري في رواية
 وترا (ثلاثا ونجسا أو سبعا) أولا تترتب لالاخير قال النووي المراد اغسلها وترا وليكن ثلاثا فان
 احتجبت إلى زيادة فحسبها وحاصلها ان الايتار مغلوب والمثلاث مستحبة فان حصل الانقاء به لم يشرع
 ما فوقها والا زيد وتراحتى يحصل الانقاء وقال ابن العربي في قوله أو نجسا ان المشروع الايتار لانه
 نقله من الثلاث إلى الخمس وسكت عن الأربع (أو أكثر من ذلك) بكسر الكاف لانه خطاب للمؤث
 ولم أرى شيئا من الروايات بعد أو سبعا التعبير بما أو أكثر من ذلك الا في رواية لا في ذروا ما سواها فاما أو سبعا
 واما أو أكثر من ذلك فيجتمعت تفسيره بالسبع وبه قال أحمد وكره الزيادة على سبع وقال ابن عبد البر
 لا أعلم احدا قال بمجاوزة السبع وساق عن قتادة ان ابن سيرين كان يأخذ الغسل عن أم عطية ثلاثا
 ولا نجسا والافاكثر قال فسرأيان أكثر من ذلك سبع (ان رأيتهن ذلك) بكسر الكاف تفويض إلى
 اجتهدا هن بحسب الحاجة لا التثني وقال ابن المنذر انما فوض اليهن بشرط الايتار واستدل بالامر على
 وجوب الغسل وهو ينبغي على رجوع قوله ان رأيتهن إلى الغسل أو العدد والة في أرجح فيثبت المدعى
 قاله ابن بزي قال ابن دقيق العبد لكن قوله ثلاثا ليس للوجوب على المشهور ومن مذهب العلماء
 في توقفه استدلال به على يجوز ايراد المعنيين المختلفين بلفظ واحد لان قوله ثلاثا غير مستعمل بنفسه
 فلا بد ان تكون داخله تحت صيغة الامر في اية الوجوب بالدسبة إلى اصل الغسل والسنية بالدسبة إلى
 الايتار انتهى وقواعد الشافعية لا تأتي ذلك وذهب الكوفيون وأهل الظاهر والمزني إلى إيجاب الثلاث

٢ قوله شيئا كذا في النسخ ولعل صوابه شيء كذا لا يخفى اه

مع بل تقل مشاركة
 الشيطان بتسمية بعضهم
 وتبقى الشريعة بين من لم
 يسم وبينه والله أعلم ويذكر
 عن جابر عن النبي صلى
 الله عليه وسلم لم من نسي
 أن يسمي على طعامه
 فليقر أقل هو الله أحد
 اذا فرغ وفي ثبوت هذا
 الحديث نظر وكان اذا
 رفع الطعام من بين يديه
 يقول الحمد لله جدا كثيرا
 طيبا مباركا فيه غير مكفي
 ولا مودع ولا مستقنى
 عنه ربنا عز وجل ذكره
 البخاري وروى ما كان
 يقول الحمد لله الذي
 أطعمنا وسقانا وجعلنا
 من لحمه ومن دمه وكان يقر
 الحمد لله الذي أطعم وسقى
 وسوغه وجعل له مخرجا
 وذكر البخاري عنه انه
 كان يقول الحمد لله الذي
 كفانا وآوانا وذكر الترمذي
 عنه انه قال من أكل
 طعاما فقال الحمد لله الذي
 أطعني هذا من غير
 حول مني ولا قوة غفر الله
 له ما تقدم من ذنبه حديث
 حسن ويذكر عنه انه كان
 اذا قرب اليه الطعام قال
 بسم الله فاذا فرغ من
 طعامه قال اللهم أطعني
 يسقي وأغنيت وأقنيت
 وهديت وأحييت فلك
 الحمد على ما أعطيت
 واستباده صحيح وفي

انتهى ملخصا من فتح الباري والخطاب في المحلين لام عطية ومن معها من الذسوة التي علمت اسماءهن
 وخصت مع الجمع قبل وبعد فلم يقل ذلك لانها رئيسهن وفضلها في الصحابييات (بما وسدر) متعلق
 بقوله اغسلنها لان السدر أمسك للبدن (واجعلن في الآخرة كافورا) أي شيئا يمنه لانه يطيب ريح
 الموضع لاجل من يحضره من الملائكة وغيرهم ولان فيه تخفيفا وتبريدا وقوة تغوذ وخاصة في تضليب
 بدن الميت وطرد الهوام عنه وردع ما يتجمل من الفضلات ومنع اسراع الفساد اليه وهذا هو سر جعله
 في الاخرة اذ لو كان فيما قبلها لاذ به الغسل وظالمه رجع له في الماء وبه قال الجمهور وروى النخعي
 والكوفيون انما يجعل في الخنوط بعد الغسل والتخفيف (فاذا فرغتن فاذا نيتي) بماء مكره وكسر
 المعجمة وشدة النون الاولى مفتوحة وكسر الثانية أي أعلمتني (فلا ما فرغنا) كذا اللالكا كثير بصيغة
 ٢ الخطاب للحاضر وللأصلي فاما فرغن بصيغة الغائب (آذناه) أعلمناه (فالتي علينا) وفي رواية
 فاعطانا (حقوه) قال الحفاظ يتمتع المهمة ويجوز كسرها وهي لغة هذيل بعدها قاف ساكنة (وقال
 أشعرنها) بفتح الهزرة (اياها) قيل حكمة تأخيره معها الى أن يفرغن من الغسل ولم ينالهن اياه أولا
 ليكون قريب العهد من جسده الكريم حتى لا يكون بين انما له من جسده الى جسدها فاصل وهو
 أصل في التبرك بآثار الصالحين انتهى (قالت) أم عطية في رواية حفصة عنها في البخاري (ومشطناها)
 بالتخفيف أي سرحنا شعرها (ثلاثة قرون) أي ضفائر بعد أن حملناه بالمشط فضفرنا ناصيتها وقرنها
 أي جانبي رأسها لينضم ويجتمع ولا ينشثر (وألقيناها) أي الضفائر (خلفها) امتثال لقوله صلى الله
 عليه وسلم واجعلن لها ثلاثة قرون أخرجه ابن حبان عن أم عطية ورواه سعيد بن منصور بلفظ
 واجعلن شعرها ضفائر فلم تفعله أم عطية من تلقاء نفسها (والحقوا الأزار) كما وقع مفسر في بعض روايات
 البخاري مجازا وهو في الأصل معقد الأزار وفي رواية تنزع من حقوه أزاره وهو في هذا حقيقة قاله
 الحفاظ فاطلاق القاموس ومتبوعه على الحقوا الأزار على عادتهم من ادخال المحازات في الحقائق اللغوية
 (و) قوله (أشعرنها أي) الفقهنا فيه (واجعلنه شعارها الذي يلي جسدها) تبرك بآثاره الشريف كما فسره
 به أيوب السخيتاني عند البخاري وهو ظاهر اللفظ (وذلك هو الشعار وما فوقه الدثار) وهو التلافف
 بنسج فوق ما يلي الجسد (وأما فاطمة الزهراء البتول) خير نساء هذه الامة ذات المناقب الحجة وحسبك
 قول عائشة ما رايت أحدا قط أفضل من فاطمة غير أبيها أخرجه الطبراني في الاوسط بسند صحيح على شرط
 الشيخين وأخرج ابن أبي عاصم عن علي انه صلى الله عليه وسلم لم قال لفاطمة ان الله يغضب لغضبها
 ويرضى لرضاها قال في الاصابة كانت تكني أم أبيها بكسر الموحدة بعدها تحتية ساكنة ونقل ابن فتحون
 عن بعضهم سكون الموحدة بعدها نون وهو تصحيف روت عن أبيها صلى الله عليه وسلم وروى عنها
 ابنها وأبوها وعائشة وأم سلمة وسلمى أم رافع وأنس وأرسلت عنها فاطمة بنت الحسب وغيرها
 (فولدت سنة احدى وأربعين من مولد النبي صلى الله عليه وسلم) لم قاله أبو عمر (بن عبد البر) نقله
 عبيد الله بن محمد بن سليمان بن جعفر الهاشمي ولم يبين في أولها وآخرها (وهو) يفيد أن ولادتها
 بعبد النبي لا بهادلي رأس الاربعين فهو (مغاير لما رواه ابن اسحاق أن أولاده عليه الصلاة والسلام
 كلهم ولدوا قبل النبوة لابيهم) ودفعها شيخنا باقتضال أنها ولدت في أول جزء من سنة
 احدى وأربعين والنبوة على رأس الاربعين عرفا للصادق بتأخرها عنه قليلا فلا تنافي بين كون
 الولادة قبلها وكونها سنة احدى وأربعين لكنه نظر الى مجرد هذا اللفظ وكلام ابن اسحق ياباه
 فانه ذكر أن خديجة ولدت له ولده كلهم الابراهيم وعدهم ثم قال فان الذكور فأتوا في الجاهلية

٢ قوله الخطاب للحاضر لعل المناسب التكميل كما لا يخفى اه

السنن عنه انه كان يقول

اذا فرغ الحج - لله الذي
من عايناه وهدانا الذي
اشبعنا أرؤانا وكل
الاحسان اتانا حديث
حسن وفي السنن عنه
أيضا اذا أكل أحدكم
طعاما فليقل اللهم بارك
لنا فيه وأطعمنا خير امنه
ومن سقاه الله لبنا فليقل
اللهم بارك لنا فيه ووزدنا
منه حديث حسن
ويذكر عنه انه كان اذا
شرب في الاناء تنفس
ثلاثة أنفاس ويحمد الله
في كل نفس ويشكره في
آخرهن

*(فصل وكان صلى الله
عليه وسلم) اذا دخل على
أهله رعى يسألهم هل
عندكم طعام وما عاب
طعاما قط بل كان اذا
اشتأهأ كله وان كره
تركه وسكت وربما قال
أجدني أعافه اني لأشتهيه
وكان يمدح الطعام أحيانا
كقوله لمأسال أهله عن
الادام فقالوا ما عندنا الا
خيل فجعل يأكل منه
ويقول نعم الادام الحبل
وايس في هذا تفضيل له
على اللبن واللحم والعسل
والمرق وانما هو مدح
له في تلك الحال التي حضر
فيها ولو حضر لحم أولبن
كان أولى بالمدح منه وقال
هذا جبرأت طبيبا القلب
من قدمه لا تفضيلا له

وأما بناته فشكلهن أدر كن الاسلام فأسلمن وهاجرن معه صلى الله عليه وسلم انتهى (وقال ابن الجوزي
ولدت قبل النبوة بخمسة سنين أيام بناء البيت) الكعبة وهـ ذارواه الواقدى عن أبي جعفر الباقر قال
قال العباس فذكره وبه جزم المسدثي ويؤيده ما ذكره أبو عمر قال ذكر الزبير بن نكر أن عبد الله بن
حسن دخل على هشام بن عبد الملك وعنده السكبي فقال هشام لعبد الله يا أبا محمد كم بلغت فاطمة من
السن قال ثلاثين سنة فقال السكبي خمساً وثلاثين فقال هشام اسمع ما يقول وقد عني بهذا الشأن فقال
بأمر المؤمنين سألني عن أمي وسأل السكبي عن أمه قال في الأصابة وقيل ولدت قبل البعثة بقليل
نحو سنة أو أكثر وهي أسن من عائشة بنحو خمس سنين (وروى) عن ابن مسعود رفعه (انما سميت
فاطمة) بالهام من الله لرسوله ان كانت ولادتها قبل النبوة وان كانت بعدها في حتم بالوحى (لان الله
قد فطمها) من الفطم وهو المنع ومنه فطم الصبي (وذريتها عن النار يوم القيامة) أي منعهم منها فاما
هي وابناها فالمنع مطلق وامان عداهم فالمنوع عنهم نار الخلود فلا يمتنع دخول بعضهم للتطهير ففيه
بشرى لا صلى الله عليه وسلم بالموت على الاسلام وانه لا يمتنع لاحد منهم بالكفر بظهير ما قاله الشريف
السمهودي في خبر الشفاعة لمن مات بالمدينة مع انه يشفع لكل من مات مسلماً أو ان الله يشاء المغفرة
لمن واقع الذنوب منهم اكراما لفاطمة وأبيها صلى الله عليه وسلم أو يوفقهم للتوبة النصوح ولو عند
الموت ويقبلها منهم (أخرجها الحافظ الدمشقي) هو ابن عساكر (وروى الغساني والخليلي) وقال
فيه مجاهد (مرفوعاً) انما سميت فاطمة (لان الله فطمها ومحبيها عن النار) ففيه بشرى عميمة لكل
مسلم أحبها وفيه التاويلات المذكورة واسما مارواه أبو نعيم والخليلي أن علياً الرضا بن موسى الكاظم
ابن جعفر الصادق سئل عن حديث ان فاطمة أخصت فرجها فخرمها الله وذريتها على النار فقال
خاص بالحسن والحسين وماتله الاخباريون عنه من توابعه لاختيه زيد بن جراح عن علي المأمون وقوله
ما أنت قائل لرسول الله أغرك قوله ان فاطمة أخصت الحديث ان هذا من خرج من بطنها لاني ولالك
والله ما نالوا ذلك الا بطاعة الله فان أردت أن تنال بمعصيته ما نالوه بطاعته انك اذا اكرم على الله منهم
فهذا من باب التواضع والحث على الطاعات وعدم الاغترار بالمناقب وان كثرت كما كان الصحابة
المقطوع لهم بالجنة على غاية من الخوف والمراقبة والافلظ ذرية لا يخص من خرج من بطنها في لسان
العرب ومن ذرية داود وسليمان الآية وبينهم وبينهم قرون كثيرة فلا يريد بذلك مثل علي الرضا مع
فصاحته ومعرفة لغة العرب على ان التقييد بالطائع يبطل خصوصية ذريتها ومحبيها الا ان يقال لله
تعذيب الطائع بالخصوصية أن لا يعذبه اكراماً له والله أعلم والحديث الذي سئل عنه أخرجه أبو يعلى
والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود له شواهد وترتيب التحريم على الاحصان من باب اظهار
ترية شأنها في ذلك الوصف مع الاماح بينت عمران والمدح وصف الاحصان والافهى محرمه على النار بنص
روايات أخر (وسميت بتولا لانقطاعها) انفرادها (عن نساء زانها فضلاً ودينها وحسباً) فبعد موت
اخوتها لم تشاركها امرأة في الحسب (وقيل لانقطاعها عن الدنيا الى الله تعالى قاله ابن الاثير وتزوجت
بعلي بن أبي طالب) أي عقد له عاينها (رضي الله عنهما في السنة الثانية) من الهجرة وهل في أوائل الحرم
أو في صفر أو رجب أو رمضان أقوال (وقيل) سنة ثلاث (بعد أحد) قاله ابن عبد البر ورده في الأصابة بان
حجرة استشهد باحد وقـ ثبت في الصحيحين قصة الشارفين لما ذبحهما حجرة وكان على أراد البناء بفاطمة
(وقيل بعد بناءه عليه الصلاة والسلام بعائشة) الواقع في شوال سنة اثنتين أو بعد سبعة أشهر من الهجرة
كما ياتي (باربعة أشهر ونصف) فيكون العقد في نصف صفر (وبني) دخل على (بها بعد تزويجها
بسبعة أشهر ونصف) فيكون في شوال سنة ثلاث (وقيل في صفر في السنة الثانية وبني بها في ذي الحجة

هلي سائر أنواع الادم
 وكان اذا قرب اليه طعام
 وهو صائم قال اني صائم
 وأمر من قرب اليه الطعام
 وهو صائم أن يصلي أى
 يدعو لمن قدمه وان كان
 مقطر أن ياكل منه
 وكان اذا دعى لطعام
 وتبعه أحد أعلم به رب
 المنزل وقال ان هذا تبعنا
 فان شئت تاذن له وان
 شئت رجع وكان
 يتحدث على طعامه كما
 تقدم في حديث الخليل وكما
 قال لبيبة وهو يؤاكلة
 قبل بسم الله وكل مما
 يليك ورعاً كان يكرر
 على أضيقه عرض
 الاكل عليه مراراً كما فعله
 أهل الكرم كما في حديث
 أبي هريرة في قصة
 شرب اللبن قوله له مراراً
 اشرب فما زال يقول
 اشرب حتى قال والذي
 بعثك بالحق نبياً لأجده
 مسلماً ياكل اذ اكل
 عند قوم لم يخرج حتى
 يدعوهم فدعا في منزل
 عبد الله بن بسر فقال
 اللهم بارك لهم فيما
 رزقهم واغفر لهم
 وارحمهم ذكره مسلم ودعا
 في منزل سعد بن عباد
 فقال افطر عنكم
 الصائمون وأكل طعامكم
 الابرار وحلت عليكم
 الملايكة وذكر ابو داود
 عنه صلى الله عليه وسلم انه

على رأس اثنين وعشرين شهراً) من الهجرة وهى أقوال متباينة لا يتأتى الجمع بينهما عند ابن سعد
 تزوج بها في رجب سنة مائة المدينة بنى بها مدرجوههم من بدر (وكان تزوجها بأمر الله) كما
 قال صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني أن أزوجه فاطمة من على رءاه الطيراني بر حال ثقات (وهو حقه)
 عطف سبب على سبب اذا لامر سبب عن الوحى (وتزوجت ولها خمس عشرة سنة وخمسة أشهر
 ونصف) بناء على نقل أبي عمر أنها ولدت سنة احدى من النبوة أما على أنها قبل النبوة بخمس سنين
 فيكون لها تسع عشرة سنة وشهر ونصف (ولعل احدى وعشرون سنة وخمسة أشهر) بناء على قول
 عروة الذى وهما أبو عمر انه أسلم وله ثمان سنين أما على الراجح انه أسلم له عشر سنين فسنة يوم التزويج
 أربع وعشرون سنة وشهر ونصف (وقيل غير ذلك وتقدم من ذلك في المغازى) بعد تمام هجرة
 السويق فذكر سيرتهم ما تاريجها خطبة وخطبة وجهازا ودخولها وليمة ولذا قال (والسير في المقصد
 الاول قال أبو عمر) بن عبد البر (وفاطمة وأم كلثوم أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم) وليس في هذا
 ان فاطمة أفضل فصرح به في قوله (وكانت فاطمة أحب أهله اليه صلى الله عليه وسلم) كما قال أحب
 أهلى الى فاطمة أخرجه الترمذى وحسنه والحاكم من اسامة فهى أفضل من أم كلثوم قال المحافظ وأقوى
 ما يستدل به على تقديم فاطمة على غيرها قوله صلى الله عليه وسلم انها سيدة نساء العالمين الامريم وانها
 رزئت بالنبي صلى الله عليه وسلم لم دون غيرهما من بناته فان من متن في حياته فكان في صحيفته ومات هو في
 حياته فكان في صحيفتها ولا يقدر قدره الا الله وكنت أقول ذلك استنباطاً الى ان وجدته مصرحاً به روى
 أبو جعفر الطبري في تفسيره عن فاطمة أنه صلى الله عليه وسلم لما حان في مكنت ثم نأخى فضحك
 فسالتني عائشة فقلت أخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أتوني قالت قال احسب
 اني ميت في عامي هذا وان لم ترزأ امرأة ٢ من نساء المسلمين مثل ما رزئت فلانكوفى مثل امرأة منهن
 صبراً فبكيت فقال أنت سيدة نساء أهل الجنة الامريم فضحك وأصل الحديث في الصحيح دون هذه
 الزيادة كذا في فتح الباري وهو نقص شديد عجيب من مثله في روض السهيل تكلم الناس في المعنى
 الذى سادته فاطمة اخوتها فقيل لانها ولدت المحسن الذى قال فيه جده ان ابني هذا سيد وهو خليفة
 وبعلاها خليفة وأحسن من هذا قول من قال سادت اخوتها وأمهالاتهن متن في حياته صلى الله عليه وسلم
 فكان في صحيفته ومات في حياته فكان في صحيفتها وميزانها قدر روى البراء عن عائشة انه عليه السلام
 قال لفاطمة هي خير بناتي لانها أصيبت في هذا قول حسن انتهى (وكان يقبلها في فيها ويمصها) بضم
 الياء (لسانه) ليختلط ريقه بريقها فيصل جوفها فتعود بركتها عليها (واذا أراد سفر اىكون آخر عهده
 بها) من أهله فلا ينفى أن آخر عهده مطلقاً صلاة ركعتين (واذا قدم أول ما يدخل عليها) بعد صلاة
 ركعتين بالمسجد روى أبو عمر كان صلى الله عليه وسلم اذا قدم من غز وأوسفر بدأ بالمسجد فصلى فيه
 ركعتين ثم أتى فاطمة ثم أتى أزواجه وروى أحمد عن ثوبان كان صلى الله عليه وسلم اذا سافر آخر
 عهده اتيان فاطمة وأول من يدخل عليه اذا قدم فاطمة (وقال عليه الصلاة والسلام فاطمة
 بضعة) قال المحافظ بفتح الموحدة وحكى ضمها وكسرها أيضاً وسكون المعجمة أى قطعة لحم
 (منى) والتخصيص بذلك للبالغ في رضاها لما قالت له زعم قومك انك لا تغضب ابناً لك وهذا
 على نا كعب بنت أبي جهل فقام صلى الله عليه وسلم فثبته وهدى وقال انى أنك كبت أباً العاصى فحدثني
 فصدمتني ووعدتني فوفى لي وان فاطمة بضعة منى وانى أكره أن يسوءها والله لا يجتمع بذت رسول
 الله وبنته والله عند رجل واحد فتترك على الخطبة كما في بعض طرق الحديث في الصحيحين

٢ قوله من نساء المسلمين في نسخة العالمين اه

لمداعاه أبو الهيثم بن

التيهان هو وأصحابه فأكثروا
فلما فرغوا قال أنبيوا
أخاكم قالوا يا رسول الله
وما أنابته قال إن الرجل
إذا دخل بيتا فأكمل
طعامه وشرب شرابه
فدعه واليه فذلك أنابته
وصح عنه صلى الله عليه
وسلم أنه دخل منزله ليلة
فالتمس طعاما فلم يجد
فقال اللهم إني أطلب من
أطعمني واسق من سقاني
وذكر عنه ابن عمر بن
الحق - قال لنا فقال
اللهم أمتعه بثيابه فرت
عليه ثمانون سنة لم ير
شعره بيضاء وكان
يدعوا لمن يصف
المساكين ويثني عليهم
فقال مرة لأرجل يصف
هـ ذا رحمه الله وقال
للانصاري وأمر أنه اللذن
أثرا بقوته - هـ وقوت
صديقتهما ضيفهما لقد
عجب الله من صديقكما
بضيفكما الليلة وكان
لا يناف من مأكلة أحد
صغيرا كان أو كبيراً حراً
أو عبداً عرابياً ومهاجراً
حتى لقد روى أهل
لسنن أنه أخذ بيد مجزوم
فوضعهامعه في القصعة
فقال كل بسم الله ثقة بالله
وتوكل عليه - وكان يأمر
بالاكل باليمين ويثني
عن الاكل باليسار
ويقول إن الشيطان

قد خرج على سب فلامه هو لم فلا يرد أن أولاده كلهم بضعة منه أي لانه حينئذ لم يكن بقي منهم غيرهما كما
أنفاده المحافظ بقوله كان صلى الله عليه وسلم قل أن نواجه أحدنا يا عاب به لعله إنما جهر بمعاينة على
مسألة في رضا فاطمة وكانت هذه الواقعة أي خطبة على بنت أبي جهل بعد فتح مكة لم يكن حينئذ ناخر
من بناته صلى الله عليه وسلم غيرهما وأصبحت بعد أمها ما خوتها فادخل الغيرة عليها لما يربدها حزناً (فن
أغضبها أفضني) استدله السهلي هـ أن من سبها بكفروت وجهه أنها اغضب من سبها وقد سوى بين
غضبها وغضبهم ومن أغضبه كفر قال المحافظ في هذا التوجيه نظر لا يخفى (رواه الشيخان) مختصراً بهذا
اللفظ البخاري في مواضع وموسم لم في الفضائل من حديث المسور بن مخرمة وموطو لا يذكر السبب
الذكر من حديثه أيضاً وزعم الشريف المرتضى أنه موضوع لانه من رواية المسور وفيه انحراف على
علي وجاب من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ورد كلامه مطابقاً لمحابب الصحبة على تخريج وصرح
الترمذي بصحة حديث ابن الزبير قال المحافظ وفيه أنها أفضل بناته صلى الله عليه وسلم وما أخرجه
الطحاوي وغيره زيب أفضل بناتي أصيبت في فقد أحاب عنه بعض الأئمة بتقدير نبوته إن ذلك كان
متممها ثم وهب الله لفاطمة من الأحوال السنية والكمال سالم بشر كهافيه أحد من نساء هذه الأمة مطلقاً
انتهى بل روى ابن عبد البر عن عمران بن حصين أنه صلى الله عليه وسلم عاد فاطمة وهي وجعة فقال كيف
تجدينك يا بنية فقالت اني لوجعة وأنه ليزيد ما لي مالي طعام آكله فقال يا بنية ألا ترضين أنك سيدة
نساء العالمين قالت يا أبت فأن مريم بنت عمران قال تلك سيدة نساء عالمها (وقال لها) لما أخبرها بما هميت
في عامه فبكيت (أو ما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين رواه مسلم) وروى هو والبخاري عن عائشة
أقبلت فاطمة تمشي كان مشيتها مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا يا بنتي ثم أجلسها عن
يمينه ثم أسر إليها حديثاً فبكيت ثم أسر إليها حديثاً فضحكت فقالت ما رأيت كاليوم أقرب فرحاً من حين
فسألها عما قال فقالت ما كنت لأفشي هـ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم - هـ فلمّا قبض سألها
فأخبرتني أنه قال إن جبريل كان يعارضني بالقرآن في كل سنة مرة وأنه عارضني العام مرتين وما أراه إلا قد
حضر أجلى وإنك أول أهل بيتي لمحو قاني ونعم السلف أنالك فبكيت فقال ألا ترضين أن تكوني سيدة
نساء العالمين فضحكت (وفي رواية أحمد أفضل نساء أهل الجنة) فصرح بأفضل الذي قد لا تستلزمه
السيادة فعرّف أنه المراد به الكنية استثنى مريم في حديثها عند الطبري كما روى كذا في حديث أم سلمة
عنها في هذه القصة قالت جاءت فاطمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألها عنه فقالت أخبرني أنه
مقبوض في هذه السنة فبكيت فقال ما يسرك أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة لا مريم فضحكت
أخرجه أبو يعلى فلا يصح ما وقع في التقرير أنه لم يواجهها بذلك جبريل لما حال خطابها وروى البخاري
مرفوعاً فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وجزم القرطبي أنها تلي مريم في الفضل للاختلاف في نبوتها وإظهار
الاستثناء بقوله الأرميم وقوله تعالى إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين واختار
الزركشي في المحاذم والقطب المحضري والمقرئ بنزي في الامتناع أن فاطمة أفضل لانه لا يدل ببضعة
صلى الله عليه وسلم أحد وقال السيوطي في شرح نظمته لمجمع الجوامع الذي تختاره بمقتضى الأدلة تفضيل
فاطمة ففي مسند الحرث بسند صحيح لكنه مرسل مريم خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها وأخرجه
الترمذي موصولاً من حديث علي بن يقطين - هـ خبرني نساءها فاطمة قال المحافظ ابن حجر
والمرسل بعض المتصل وروى النسائي والحاكم بسند جيد عن هـ ذبيقة رفعه هـ ذاك من الملائكة
استأذن ربه ليسلم على وبشر في أن حسنا وحسينا سيدا شباب أهل الجنة وأمه سيدة نساء أهل الجنة
وقال في كتابه إتمام الدراية في هذين الحديثين دلالة على تفضيلها على مريم خصوصاً إذا قلنا بالأصح أنها

ياكل بشماله ويشرب
بشماله ومقتضى هذا
تحريم الأكل بها وهو
الصحيح فإن الأكل بها
أما شيطان وأما شبهه
وصح عنه أنه قال لرجل
أكل عنده فاكل بشماله
كل بيمينك فقال
لا أستطيع فقال
لا استطعت فإرفع يده
إلى فيه بعدها فلو كان
ذلك جائزا لمادعاء عليه
بفعله وإن كان كبره حله
على تركه امتثال الأمر فذلك
أبلغ في العصيان
واستحقاق الدعاء عليه
وأمر من شكي إليه أنهم
لا يشيعون أن يجتمعوا
على طعامهم ولا يتفرقوا
وان يذكروا اسم الله
عليه يبارك لهم فيه وصح
عنه أنه قال إن الله ليرضى
على العبد يأكل الأكلة
بجمده عليها ويشرب الشربة
بجمده عليها وروى عنه
أنه قال أذبيوا طعامكم
بذكر الله عز وجل
والصلاة ولا تناموا عليه
فتة واقبلوا بكم وأمرى
بهذا الحديث أن يكون
محييا والواقع في التجربة
يشهده

• (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم) في
السلام والاستئذان
وتشمت العاطس ثبت
عنه صلى الله عليه
وسلم في الصحيحين أن

ليست نبيه وقد غرر أن هذه الأمة أفضل من غيرها انتهى والجهور على أنها لم تكن نبيه كما قال عياض
بل - كي عليه الاجماع وان صحح القرطبي نبوتها (وتوفيت بعد عليه الصلاة والسلام بستة أشهر)
كفي الصحيح عن عائشة قال الواقي وهو الثبت قال وذلك (لثلاث خلون من شهر رمضان سنة إحدى
عشرة وهي ابنة تسع وعشرين سنة قاله) أي كونها بنت لهذا السن لا ما قبله لما علمت ان موتها بعد
أبيها بستة أشهر في الصحيح وكونه لثلاث الخ للواقدي فزاد قدر عمرها (المدائني) أبو الحسن علي بن
محمد بن عبد الله الاخباري صاحب التصانيف وثقه ابن معين وقال ابن عدي ليس بالقوي مات سنة
أربع وخمسين ومائتين وقيل وهي ابنة أربع وعشرين سنة وصدر به في الفتح وقيل إحدى وقيل خمس
وعشرين وقيل ثلاثين (وقيل توفيت بعده بثلاثة أشهر) قاله عبد الله بن الحرث (وقيل غير ذلك)
فروى الحميدي عن سفيان عن عمرو بن دينار أنها بقيت بعد ثلاثة أيام وقال غيره أربعة أشهر وقيل
شهرين وقيل خمسة وتسعين يوما وقيل ثلاثة أشهر وقيل شهر واحد (والأول أصح كذا قالوه فيما
رأيت وهو غير منتظم مع السابق) في وقت ولادتها وذلك ظاهر على أنه سنة إحدى وأربعين (فليتأمل)
أما على أنه قبل النبوة فمذموم لصديق القبلية وكذا على أنه بخمس قبل النبوة لكن على التقرير بثم
ع.م انتظام الأول انما هو على قول المدائني في سننها اما على ما صدر به الفتح من أنه أربع وعشرون فمذموم
(وروى أنها قالت لاسماء بنت عميس اني قد اسأمت بجمعت ما يصنع بالنساء يطرح على المرأة الثوب) على
نفسها (فيصفها) جسمها من غلظ وضده (فقال أسماء يا بنت رسول الله ألا ريت شيئا رأيت بارض
الحديث) حين كانت مهاجرة بهامع زوجها جعفر بن أبي طالب (فدعت بجراثر رطبة فحنتها) بنون ثم
فوقية أي أماتها (ثم طرحت عليها ثوبا فقال فاطمة ما أحسن هذا تعرف به المرأة من الرجل) أي ولا
يعرف للمرأة تحت حجب (فاذا أنامت فاغسليني أنت وعلى) زوجي (ولا يدخل على أحد الحديث أخرجه
أبو عمر) بن عبد البر واسم بعده ابن فتحون بن أسماء كانت حينئذ زوج لصديق فكيف تنكشف
بحضرة على في غسل فاطمة وهو محجل الاستبعاد كذا في الإصابة ولا يلزم من التغسيل انكشافها فلا
استبعاد فتغل وهو مستورة أو تصب وعلى يغسل فعند ابن سعد عن محمد بن موسى أن عليا غسل
فاطمة (وفي حديث أم رافع سلمى) مولاة صفية ويقال لها أيضا مولاة النبي وخادم النبي صلى الله عليه
وسلم لها صحبة وأحاديث ويقع في النسخ أم سلمى وهو خطأ فالذي في مسند أحمد وغيره أم رافع واسمها
سلمى وهي مشهورة باسمها وكنيتها كما كانت الإصابة فصحف من قال أم سلمة (أنها لما استمكت اغتسلت)
ولفظ أحمد وابن سعد عن أم رافع قالت مرضت فاطمة فلما كان اليوم الذي توفيت فيه قالت لي يا أمه
أسكبني لي غسلا فاغتسلت كما حسن ما كانت تغسل (ولمست ثيابا) لها (جددا) ثم قالت اجعل لي فراشي
وسط البيت فجعلته (واضطجعت) عليه (في وسط البيت ووضع يدها اليمنى تحت خدها ثم
استقبلت القبلة وقالت اني مقبوضة الآن) وفي رواية الساعة وقد اغتسلت (فلايكشفني أحد ولا
يغسلني ثم قبضت مكانها ودخل علي فاخبر) من أم رافع في رواية ابن سعد فخشا على فاخبرته
(بالذي قالت فاحتملها فدفنها بغسلها ذكرا ولم يكشفها ولا غسلها أحدا رواه أحمد في المناسبات)
بسند ضعيف وكذا ابن سعد (وادولاني) بفتح الدال وضمتها كما تقدم مرارا (وهذا اللفظ
مختص به وهو مضاد) مخالف (لخبر أسماء) بنت عميس (المتقدم) فوجه ولا يمكن الجمع بينهما كما
تعمد من سؤديه وجه الطرس بلا فائدة فان وجهه الخالفة كونها دفنت بتغسيل نفسها بلا
غسل بعد الموت وكون علي وأسماء غسلها به (قاله أبو عمر) بن عبد البر (وفاطمة) أول من
غطى نعشها على الصفة المذكورة في خبر أسماء المتقدم ثم بعد ذلك زينب بنت جحش) أم المؤمنين

اطعام الطعام وان تقرأ
السلام على من عرفت
وعلى من لم تعرف وفيهما
أن آدم عليه الصلاة
والسلام لما خلقه الله
قال له اذهب الى أولئك
النفر من الملائكة فسلم
عليهم واستمع ما يحيونك
به فانها تحيتك وتحيية
ذريتك فقال السلام
عليكم فقالوا السلام
عليك ورحمة الله فزادوه
ورحمة الله وفيهما انه
صلى الله عليه وسلم أمر
بافشاء السلام وأخبرهم
انهم اذا أفشوا السلام
بينهم تحابوا وانهم
لا يدخلون الجنة حتى
يؤمنوا ولا يؤمنون حتى
يتحابوا وقال البخاري
في صحيحه قال عمار ثلاث
من جمعهن فقد جمع
الايمان الانصاف من
نفسك وبذل السلام
للعالم والانفاق من
الاقتار وقد تضمنت هذه
الكلمات أصول الخير
وفروعه فان الانصاف
يوجب عليه أداء حقوق
الله كاملة وموفرة وأداء
حقوق الناس كذلك
وان لا يباطلهم بما ليس
له ولا يحملهم فوق
وسعهم ويعاملهم بما
يجب أن يعاملوه به
ويعفيهم عما يجب أن
يعفوه منه ويحكم لهم

(صنع بهذا أيضا) فقول من قال انها أول من غطى نعشها أي من أمهات المؤمنين وفي البخاري عن عائشة أن عليا صلى عليها وكذا رواه الواقدي عن ابن عباس وروى ابن سعد عن عمرة قالت صلى العباس على فاطمة ونزل هو وابنه الفضل وعلى في حفرتها ولا خلاف في كل صلى عليها والامام العباس لانه عمه فقدمه وللاواقدي عن الشعبي صلى أبو بكر على فاطمة وهذا فيه ضعف وانما عاين وروى بعض المتر وكين عن مالك عن جعفر بن محمد بن محمد بن وهب الدارقطني وابن عدي وقد روى البخاري عن عائشة لما توفيت دفنوا زوجها على ايلاء ولم يؤذن بها أبابكر وصلى عليه اوقال الواقدي قلت لعبد الرحمن ابن أبي الموالى ان الناس يقولون قبر فاطمة بالبقيع فقال ما دفنت الا في زاوية في دار عقيل وبين قبرها وبين الطريق سبعة أذرع (وولدت لعلى حسنا وحسينا) ربحا حتى جدهما وروى ابن منده وأبو نعيم أن فاطمة أتت بهما الى النبي صلى الله عليه وسلم في شكواه الذي قبض فيه فقالت يا رسول الله هذان ابناك فورثهما فقال أما حسن فان له هيبتي وسوددى وأما حسين فان له جودى وجرأى (وحسنا) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر السين المشددة (فبات صغيرا) روى أحمد عن علي لما ولد الحسن سميت به حر بافشاء صلى الله عليه وسلم فلم يقل أر ولى ابني ما سميت به فلهذا قال بل هو حسن فلهذا ولد الحسن فذكر مثله قال بل هو حسين فلما ولد الثالث فذكر مثله قال بل هو محمد بن ثم قال سميتهم باسماء ولدها وروى بشر وشبير ومشير اسناده صحيح (وأم كلثوم) قال ابن عبد البر ولدت قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (وزينب) قال ابن الاثير ولدت في حياة جدها وكانت ابنة جرة عاقلة لها قوة جنان (ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم عقب الا من ابنته فاطمة رضي الله عنها) وذلك دال على شرف الاناث وبركتهم وروى مرفوعا من عمن المرأة تكبرها بالانثى وأخرج الترمذي عن زيد بن أرقم أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلى وفاطمة والحسن والحسين أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم (وانتشر نسله الشريف منها من جهة السبطين الحسن والحسين فقط ويقال للنسب لاولهما حسني ولثانيهما حسيني وقد يضم) في النسبة (للحسيني من يكون من ذرية اسحق) المؤمن (بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب) واسحق هذا صدوق روى له الترمذي وابن ماجه وينسب الى أبيه فيقال الجعفري ويقال لمن هو من ذريته (الاسحاقى) بدل من نائب فاعل يضم وهو من يكون (فيقال الحسيني الاسحاقى) نسبة الى اسحق المذكور (فاسحق هذا هو زوج السيدة نفيسة) المأبودة الزاهدة ذات الكرامات الباهرة ولدت بمكة سنة خمس وأربعين ومائة ونشأت بالمدينة في العبادة والزهادة تصوم النهار وتقوم الليل ثم قدمت مصر مع زوجها فصارت لها القبول التام حتى ماتت بها في رمضان سنة ثمان ومائتين فصلى عليها في مشهد لم ير مثله بحيث امتلأت الغلوات والقيمان وأراد زوجها نقلها ودفنها بالبقيع فسأله أهل مصر في تركها للتبرك ويقال بل رأى المصطفى في المنام فقال له يا اسحق لا تعارض أهل مصر في نفيسة فان الرحمة تنزل عليهم ببركتها (ابنة الحسن) الانور كان من سرورات العلويين وأشرفهم وأجوادهم ولى أميرة المدينة للصورة خمس سنين ثم حبسه حتى مات المنصور فاخرجه المهدي وأكرمه ولم يزل معه وهو صدوق في الحديث فاضل روى له النسائي توفي سنة ثمان وستين ومائة وهو ابن خمس وثمانين سنة (ابن زيد) المدني الثقة الجليل المتوفى سنة عشرين ومائة (ابن الحسن بن علي) بن أبي طالب (و) (ولد له منها) لاسحق من نفيسة (القاسم وأم كلثوم ولم يعقبا) فلا عقب لاسحق منها وله عقب من غيرها الذين ينسبون اليه فيقال الاسحاقى (وتزوج عمر بن الخطاب) في خلافته (أم كلثوم بنت فاطمة) روى محمد بن أبي عمر العمري في شيخ مسلم في مسنده ان عمر خطب الى علي بنته أم كلثوم فذكر له صغرها فقيل له انه ردك فعاوده فقال علي أبعث بها اليك فان رضيت فهي امرأتك فارسلها

وعليهم بما يحكم به لنفسه
وعليها ويدخل في هذا
انصافه نفسه من نفسه
فلا يدعي لها ما ليس لها
ولا يخبثها بتدنيسه لها
وتصغيرها ياها وتحقيرها
بمعاصي الله وبنهها
ويكبرها ويرفعها بطاعة
الله وتوحيده وحبه
وخوفه ورجائه والتوكل
عليه والانابة اليه واشار
مرضاته ومحابه على
مراضى الخلق ومحابه
ولا يدعون بها مع الخلق
ولامع الله بل يعزها من
البيين كما عزها الله
ويكون بالله لا بنفسه في
جبهه وبغضه وعطائه
ومنه وكلامه وسكوته
ومدخله ومخرجه
فينحى نفسه من البين
ولا يرى لها مكانة
عليها فيكون من ذمهم
الله بقوله اعلموا على
مكانةكم فالعبد المحض
ليس له مكانة
عليها فانه مستحق
المنازع والاعمال لسيدته
ونفسه لثله فهو عامل
على أن يؤدي الى سيدته
ما هو مستحق له عليه
ليس له مكانة أصلا بل
قد كوتب على حقوق
منجمة كلما أدى نجما
حل عليه نجما آخر ولا
يزال المكاتب عبدا
ماتبقى عليه شيء من نجوم
الكتابة والمقصود ان

اليه فيكشف عن ساقها فتقاتلها لولا انك أمير المؤمنين لاطمت عينك وذكر ابن سعد أنه خطبها من
على فقال انما حدثت بنا في علي بن جعفر فقال زوجنيها فوالله ما على ظهر الارض رجل برصد من
كراستها ما أُرصد فقال فعلت فجاءه زكريا المهاجر فقال رقتوني فزكريا وقالوا لمن تزوجت قال بذت على
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل نسب وسبب منقطع يوم القيامة الا نسبي وسببي وكنت قد صاهرته
فاحببت هذا ابضا وامهرا اربعين الفا (فولدت له زيد البورقية ولم يعقبا) فاصيب زيد في حرب كانت
بين بني عدى فخرج ليصلح بينهم فشجوه رجل وهو لا يعرفه في الظلمة فعاش اياما وكانت أمه مريضة
فما في يوم واحد كره الزبير بن بكار وروى ابن سعد بسند صحيح ان ابن عمر صلى عليه ما وساق بسند
آخر أن سعيد بن العاصي هو لذي أمهم عليهم ما (ثم تزوجت أم كلثوم بعد موت عمر) روى الدولابي عن
الحسن بن الحسن بن علي قال لما تأملت دخل عليها اخوها فوالاها ان أردت ان تصيبي بنفسك مالا
عظيما لقيته فدخل على فحمد الله وأثنى عليه وقال أي بنية ان الله قد جعل أمرك بيدك فان أحببت
ان تجعله بيدى فقات يا أبت اني امرأه أرب فيما ترغب فيه النساء وأحب ان أصيب من الدنيا فقل
هدا من عبد الله هدين ثم قام يقول والله لا اكلم واحدا منهما او تفعلين ففعلت فزوجها (بعون بن جعفر)
ابن أبي طالب ولد بارص الحبشة وقدم به ابواه في خيبر وكان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها
بعمره رواه الدولابي ونقله الاصابة في ترجمتها عنه وهو من ابناء لؤلؤة في ترجمة عون استشهد بنسبه
خلقه عمر ولا عقب له (ثم تزوجت بعد وفاته باخيه محمد بن جعفر) ولد بارص الحبشة وذكره البغوي
وابن حبان وغيرهما في الصحابة وقال محمد بن حبيب هو أول من سمي محمد في الاسلام من المهاجرين
وذكر ابن عبد البر عن الواقدي أنه يكنى ابا القاسم قال واستشهد بنسبه وقيل عاش الى أن شهد صفين
مع علي فقتل بها وذكر المرزباني أنه كان مع أخيه لأمه محمد بن الصديق بمصر فلما قتل اختفى ابن جعفر
ثم ذهب الى فلسطين قال في الاصابة وهو ذا يرد قول الواقدي استشهد بنسبه (ثم مات عنها فتزوجت
باخيه ما عبد الله بن جعفر) أسن من أخويه أحد الاجواد الصالحين ابن الصالح ولد بارص الحبشة مات
سنة ثمانين وهو ابن ثمانين روى النسائي باسناد صحيح عنه لما قتل جعفر قال صلى الله عليه وسلم ادعوا
الى بني أبي فجي وبنا كانوا أفرخ فامر الحلاق فحلق رؤسنا ثم قال أما محمد فيشبهه غما ابا طالب وأما عبد الله
فيشبهه خلقي وخلقي وأما عون فيشبهه خلقي وخلقي ثم أخذ بيدي فاما لها وقال اللهم اخلف جعفر في
أهله وبارك لعبد الله في صفته يمينه قال ابن سعد فكانت تقول اني لاسمعي من أسماء بذت عيسى مات
ولداها غدي وتخوف على الثالث (ثم مات عنه ولم تلد لواحدا من الثلاثة سوى الثاني) محمد (ابن
توفيت صغيرة فليس لها) لام كلثوم بنت فاطمة (عقب ثم تزوج عبد الله بن جعفر باحتار يذب بنت
فاطمة فولدت له عدة من الاولاد) خمسة (منهم علي وأم كلثوم) وعون وعباس ومحمد كما في الحاجة
الزربية (وتزوج أم كلثوم هذه ابن عمها القاسم بن محمد بن جعفر بن أبي طالب فولدت له عدة أولاد
منهم فاطمة زوج حمزة بن عبد الله بن الزبير بن العوام) القرشي الاسدي يكنى أبا عمار روى عن أبيه
وعائشه وعنه جعفر بن عبد الله بن الحكم الاندلسي ذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن سعد ولده أبو
البصرة ودكر الزبير بن بكار ان حمزة وضع الركن حين بنى ابوه اللعبي وابوه يصلي بالمس في المسجد
اغتم شغل الناس عنه لما أحس منهم النافس وخاف الخلاف فاقره أبوه وله منها عقب وباجله
عقب عبد الله بن جعفر انشتر من علي وأخته أم كلثوم ابني زينب بنت الزهراء) ومن ثم اقتصر عليها
أولا ولم يدكر باقي أولادها (ويقال لكل من ينسب لهما ولا جعفرى) نسبة الى جدتهم جعفر (ولاريب
أن لؤلؤة شرفا) لكتبه ليس كشر من ينسب للحسينين وكم أطلق الذهب في تاريخه في كثير من التراجم

أوصافه من نفسه يوجب
عليه معرفة ربه وحقه
عليه ومعرفة نفسه وما
خلقت له وإن لا يزاحم
بها المالها وفاطرها
ويدعى لها الملكة
والاستحقاق وزاحم
مراد سيده ويدفعه بمراده
هو أوقية دمه ويؤثره
عليه أو يقسم ارادته
بين مراد سيده ومراده
وهي قسمة ضيزى أو مثل
قسمة الذين قالوا هذا الله
بزعمهم وهذا الشر كائنا
فما كان لشركتهم فلا
يصل إلى الله وما كان لله
فهو يصل إلى شركائهم
سواء يحكمون فليُنظر
العبد لا يكون من أهل
هذه القسمة بين نفسه
وشركائه وبين الله ولجعله
وظلمه واللبس عليه لا
يشعر فإن الإنسان خلق
ظلموا جهه ولا فكيف
يطلب الانصاف من
وصفه الظلم والجهل
وكيف ينصف الخلق
من لم ينصف الخالق كما
في أثر الهى يقول الله عز
وجل ابن آدم ما أنصفتني
خيرى إليك نازل وشرك
إلى صاعد كم أعجب إليك
بالنعم وأنا غنى عنك وكم
تبعض إلى بالمعاصي
وأنت فقير إلى ولا يزال
الملك الكريم يعرج إلى
منك بعمل قبيل وفي
أثر آخر ابن آدم ما أنصفتني

قوله الشريف الزينى ولا ريب أنهم تحرم عليهم الصدقة إجماعاً لأن بنى جعفر من الآل وأنهم يستحقون
سهم ذوى القربى بالاجماع وأنهم من ذرية النبي وأولاده إجماعاً ويدخلون في وقف بركة الحبش
لأن واقفها وقف نصه فغها على أولاد الحسن والحسين والنصف الثانى على الطالبين وهم ذرية على
من محمد بن الحنفية وأخوته وذرية جعفر وعقيل كما ذكره ابن المتوج في إيقاظ المتامل قائلًا ونبت هذا
الوقف على هذا الوجه عند قاضى القضاة بدو الدين يوسف السنجارى فى ثانى عشر ربيع الآخر سنة
أربعين وستمائة ثم اتصل بثبوته على شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام تاسع عشرى ربيع الآخر
من السنة المذكورة ثم اتصل بثبوته على قاضى القضاة ابن جماعة ذكره فى العجاجة (وأما الجمعافرة
المنسوبون لعبد الله بن جعفر) من غير زينب (فلهم أيضاً شرف) لأنهم من بنى هاشم ومن أولاد عمه
صلى الله عليه وسلم وتحرم عليهم الزكاة ويستحقون فى سهم ذوى القربى وبركة الحبش (لكنه
يتفاوت فمن كان من ولده من زينب بنت الزهراء فهم أشرف من غيرهم) من ولده من غير هاشم
المصنف الاطنا بذكران يكفيه ان يقول وأما ولده من غير زينب فلهم شرف دون شرف أولاده منها
(مع كونهم لا يوازنون شرف المنسوبين للحسن والحسين) نسبة حق قال الحافظ ولا التفات إلى من
يدعى أنه منهم بغير برهان (لمزيد شرفهما) الذى خصهما به جدهما في نسبون إليه صلى الله عليه وسلم
دون غيرهما قال صلى الله عليه وسلم لكل بنى أم عصبه إلا بنى فاطمة أنا وليهما وعصبتهما أخرجه الحاكم
عن جابر وأبو يعلى عن فاطمة فخص الانساب والتعصيب بهما دون اختهم ما لأن أولاد اختهم إنما
ينسبون إلى آبائهم ولم يذبح السلف والخلف على أن ابن الشريفة لا يكون شريفاً ولو كانت
الخصوصية عامة فى أولاد بناته وان سفلان كان كل ابن شريفة شريفاً تحرم عليه الصدقة وإن لم يكن
أبوه كذلك وليس كذلك كما هو معلوم ذكره السيوطى فى السلسلة الزينية وهذا هو الحق وهو ما عليه
ابن عرفة فى قوله لابن الشريفة شرف ما ولا عليه من الهذيان فى رده بما يشبه كلام العوام (وكذا
يوصف العباسيون) والعقيليون ذرية عقيل بن أبى طالب والعلويون ذرية ابن الحنفية وغيرهم من
أولادهم (بالشرف لشرف بنى هاشم) وقد كان اسم الشريف يطلق فى الصدر الاول على من كان من
آل البيت سواء كان حسنياً أم حسينياً أم علوياً أم عباسياً أم جعفرياً أم عقيلياً ولهذا تجد تاريخ الحافظ
الذهبي مشحوناً فى التراجم بذلك يقول الشريف العباسى الشريف العقيلى الشريف الجعفرى
الشريف الزينى فلما ولى الفاطميون مصر قصر واسم الشريف على ذرية الحسن والحسين فقط
فاستمر ذلك بمصر إلى الآن (قال الحافظ ابن حجر) فى كتاب نزاهة الاباب فى معرفة (اللقاب وقد لقب
به يعنى بالشريف كل عباسى ببغداد) لأن الخلفاء بها كانوا من بنى العباس (و) كل (علوى بمصر) لأن
الفاطميين الذين كانوا بها من ولده على من فاطمة بنوهم (و) فى شيوخ ابن الرفعة شخص يقال له
الشريف العباسى (قال فى العجاجة ولا شك أن المصطلح القديم أولى وهو واطلاقه على كل علوى
وجعفرى وعقيلى وعباسى كما صنعه الذهبي وكما أشار إليه الماوردى من الشافعية والقاضى أبو يعلى
من الحنابلة ونحوه قول ابن مالك وآله المستكملين الشرفاً انتهى) وأما عبد الله بن النبي صلى الله عليه
وسلم فقيل (كما رواه ابن سعد بسند واه عن ابن عباس) مات صغيراً بمكة لم تعلم مدة حياته لقله الاعتماء
بالتاريخ حينئذ (فقال العاصى بن وائل) السهمى أبو عمرو (قد انقطع ولده فهو أبتى) منقطع العقب
(فانزل الله تعالى إن شئت) مبعضك (هو الأبتى) المنقطع عن كل خير والمنقطع عقبه ولا يرد أن له
عقباً لأن ابنيه عمر وهشام لم أسلموا انقطع بينهما وبينهما فليسوا باتباع له لأن الاسلام حجزهم عنه
فلا يرثهم ولا يرثونه وهم من اتباع النبي وأزواجه أمهاتهم وهذاب عارضه ما مر أن العاصى قال ذلك

خلقتك وتعبه دغيري
وأرزقك وتشكر سوائى
ثم كيف ينصف غيره من
لم ينصف نفسه وظلمها
أصبح الظلم وسعى في
ضروها أعظم السعى
ومنعها أعظم لذاتها من
حيث ظن انه يعطيها
أماها فاتعها كل التعب
وأشقاها كل الشقاء من
حيث ظن انه يريحها
ويسعدا وجد كل الحمد
في حرمانها وحظها من
الله وهو يظن انه ينيلها
حظوظها ودساها كل
التدسية وهو يظن انه
يكبرها وينميها وحقها
كل التحقير وهو يظن انه
يعظمها فكيف يرحي
الانصاف من هذا انصافه
لنفسه اذا كان هذا فعل
العبد بنفسه فماذا تراه
بالاجانب يفعل والمقصود
أن قول عمار رضى الله
عنه ثلاث من جمعهن
فقد جمع الايمان
الانصاف من نفسك
وبذل السلام للعالم
والانفاق من الاقتار كلام
جامع لاصول الخير
وفروعه وبذل السلام
للعالم يتضمن تواضعه
وانه لا يتكبر على أحد بل
يبدل السلام للصغير
والكبير والشريف
والوضيع ومن يعرفه
ومن لا يعرفه والمكبر
ضدها فانه لا يرد السلام

فزلت الآية لمسامات ولده القاسم كما أخرجه يونس في زبادات المغازي والبيهقي من مرسل محمد بن علي
والقاسم أول من مات من ولده فيحتمل تعدد القول والنزول وأخر ج ابن جرير عن شمر بن عطية قال
كان عقبة بن أبي معيط يقول لا يبقى لله مد ولد وهو أبترا فنزل الله فيه ان شأنك هو الا بترو عليه فنزلت في
العاصي وعقبة معا وروى الطبراني بسند ضعيف عن أبي أنوب قال لمسامات ابراهيم ابن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم مشي المشركون بعضهم الى بعض فقالوا ان هذا الصافي قد بتر الليلة فانزل الله انا
أعطيناك الكون والآخر السورة وروى ابن المنذر عن ابن جريح قال بلغني فذكر نحوه فان صح فقد تعدد
نزولها بمكة والمدينة (واختلف هل ولد قبل النبوة أو بعدها وهل هو الطيب والظاهر والصحيح
انهما لقبان له كما تقدم) لانه ولد بعد النبوة وجرى المصنف في ذكره بعد فاطمة على القول بأنه أصغر
أولاده من خديجة الذي صححه ابن الكلبي ولم يراع موته كما صنعه يمين قبله (وأما ابراهيم) آخر أولاده
صلى الله عليه وسلم (فن مارية) بتخفيف الياء (القبطية) وكانت بيضاء جميلة (وسى) اتي ذكرها في
سراريه عليه الصلاة والسلام ان شاء الله تعالى في الفصل التالي لهذا في أمهات المؤمنين (وسراريه كما هو
في الترجمة الآتية لكنه أسقطه هنا لانه لا يتكرر مع قوله أولاد في سراريه) (وولد في ذي الحجة سنة ثمان
من الهجرة) باتفاق كافي الفتح (وقيل ولد بالعالية) المثل الذي أنزل صلى الله عليه وسلم فيه مارية
وصار يقال لها مشربة أم ابراهيم وهذا مستأنف لا معطوف اذ ليس مقابلا لمغارة المكان للزمان (ذكره
الزبير بن بكار) وفصله عما قبله اشعارا بان لا يساويه للاتفاق عليه وكأنه ظفرف في المكان بخلاف
(وكانت سامى) أم رافع تقدم ذكرها (زوج أبي رافع) أسلم أو ابراهيم أو ثابت أو هرير أو صالح أو سنان
أو يسار أو عبد الرحمن أو قزمان أو يزيد فقلت عشرة أشهر كما قال أبو عمر الأول (مولد رسول الله صلى
الله عليه وسلم) ويقال مولد صغية كافي الاصابة ولا تنافي لان مولد غمة الشخص مولدته كما قال البرهان
(قابله) التي تلقت عند الولادة (فبشر أبو رافع) زوجها (به النبي صلى الله عليه وسلم فوهب له عبدا)
اذ هو سيد الكرماء قال البرهان هذا العبد لا عرف اسمه (وعق عنه يوم سابعه بكشين) وفي العيون
بكش فيحتمل انه تعدد الذبح فاخبر من حضر التعدد به ومن لم يحضره بخلافه (وحاق رأسه أبو هند)
البياضى مولى فروة بن عمرو والبياضى من الانصار قاله ابن اسحق قال ابن السكن يقال اسمه عبد الله
وقال ابن منده يقال اسمه يسار ويقال سالم وفي موطن ابن وهب حجم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو هند
يسار وأخرج ابن السكن والطبراني عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال من سره أن ينظر الى من صور الله
الايمان في قلبه فليكنظر الى أبي هند شهد المشاهد بعد بدور روى عنه ابن عباس وجابر وأبو هريرة (وسماه
النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ) أى يوم سابعه (وتصدق) صلى الله عليه وسلم (بزنة شعره ورقا) فضة
(على المساكين) قال البرهان لا أعلم زنة الشعر (ودفنوا شعره بالارض) بامر الله عليه السلام (وفي البخارى)
وسلم واللفظ له كما بينه في الاصابة في ترجمة أبي سيف وكذا في الفتح في شرح هذا الحديث فاللائق بالمصنف
العزوله مما معاً أو لمسلم خاصة (من حديث) ثابت عن (أنس بن مالك) انه صلى الله عليه وسلم قال (وفي
رواية ابن سعد خرج عاينا صلى الله عليه وسلم حين أصبح فقال (ولدى الليلة غلام سميت) ابراهيم (باسم
أبي ابراهيم ثم دفعته الى أم سيف) بفتح السين محابية لم يذكر لها اسما في الاصابة فكأنه كنيتهما (أمرأة
قين) بفتح القاف وسكون الحية بعدها نون حداد (بالمدينة يقال له أبو سيف) قال عياض هو ابراهيم
أوس وزوجته أم سيف هي أم بردة واسمها خولة بنت المنذر وعقبه الحافظ بنه لم يصرح أحد من الأئمة
بان البراء بن أوس يكنى أباسيف ولأن أباسيف يسـ هي البراء انتهى واسقط تمام التعقيب اكتفاء أى
ولأن أم سيف تسمى خولة ولأن خولة تكنى أم سيف انما تكنى أم بردة (الحديث) تتمته فانطلق

على كل من سلم عليه كبرا
منه وتبها فكيف يبدل
السلام لكل أحد وأما
الاتفاق من الاقتار فلا
يصدر الا عن قوة ثقة بالله
وان الله يخلفه ما أنفق
وعن قوة يقين وتوكل
ورحمة وزهد في الدنيا
وسخاء بنفسها ووثوق
بوعده من وعده مغفرة
منه وفضلا وتكديسا
بوعده من وعده الفخر
ويامره بالفحشاء والله
المستعان

*(فصل وثبت عنه صلى
الله عليه وسلم) انه مر
بصبيان فسلم عليهم ذكره
مسلم و ذكر الترمذي في
جامعه عنه صلى الله عليه
وسلم مروي بمائة نسوة
فاومئ بيده بالتسليم وقال
أبو داود عن أسماء بنت
يزيد مر علينا النبي صلى
الله عليه وسلم في نسوة
فسلم علينا وهي رواية
حديث الترمذي
والظاهر ان القصة
واحدة وأنه سلم عليهن
بيده في صحيح البخاري
ان الصحابة كانوا
ينصرفون من الجمعة
فيمرون على عجوز في
طريقهم فيسلمون
عليها فتقدم لهم طعاما
من أصول السلق والشعير
وهذا هو الصواب في
في مسألة السلام على
النساء سلم على العجوز

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبعته فانتهي الى أبي سيف وهو ينفتح بكبر وقدامت لا البيت دخانا
فاسرعت المشي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا أبا سيف أمسك جاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأمسك فذكر الحديث هذا الغلط مسلم واغظ البخاري عن أنس دخلنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم على أبي سيف القين وكان ظنننا إبراهيم فآخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم فقبله
وشمه ثم دخلنا به ذلك وإبراهيم يجود بنفسه فجعلت حينئذ رسول الله تذر فان فقال له عبد الرحمن بن
عوف وأنت يا رسول الله فقال يا ابن عوف انما رجة ثم اتبعها باخري فقال صلى الله عليه وسلم ان العين
تدمع والقلب يحزن ولا تقول الا ما يرضى ربنا وانا بأمر أهلك يا إبراهيم لحزن ونون (وفيه انه بقي عنده الى
أن مات) كما ترى (والعين الحداد) ويطلق على كل صانع يقال فان الشيء اذا أصلحه كما في الفتح في هذا
الحديث الصحيح انه سماه صبيحة الولادة فيعارض ما ذكره أهل السير انه سماه يوم سابعه (ويجمع
بينهما بان التسمية كانت قبل السابع كما في حديث أنس هـ ذا ثم ظهرت فيه) في يوم السابع (وأما
حديث عمرو بن شعيب) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي الصدوق المتوفى سنة ثمان عشرة
ومائة (عن أبيه) شعيب بن محمد صدوق ثبت سماعه (عن جده) عبد الله بن عمرو بن العاصي فضمير
جده لشعيب عند الجمهور وفالحديث موصول لا عمرو والا كان مرسلأوله ويحمل على الجدل الاعلى كما في
الافية (عند الترمذي مر فوعانته) صلى الله عليه وسلم (أثر بتسمية المولود يوم سابعه في حمل) كما قال
الحب الطبري (على انها لا تؤخر عن السابع لانها لا تكون الا فيه بل هي مشروعة من الولادة الى
السابع) فلا يعارض فعله أو على من يعق ويخلق ويتصدق وتسمية إبراهيم قبله مع انه فعل به ذلك
ليبين الجواز وان ذلك مندوب فقط (قال الزبير بن بكار) فيما أخرجه هو وابن سعد من طريق شيخه
الواقدي عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة قال (و) لما ولد إبراهيم (تناقست الانصار) رغبت
(فيمن ترضع) منهن (إبراهيم) فكل واحدة منهن أرادته ويستعمل التنافس في العرف في المشاحة لان
الرغبة في الشيء تستلزم المشاحة عليه ولو بالقلب (فانهم أحبوا أن يفرغوا ماريته) أي يزيلوا عنها ما
يشغلها عنه (عليه الصلاة والسلام) لما يعلم من ميله اليها كما في الرواية (فاعطاه لامردة) خولة (بنت
المزبر بن زيد الانصاري) من بني النجار (زوجة البراء بن أوس) بن خالد من بني النجار أيضا (فكانت
ترضعه بابن ابنها في بني مازن بن النجار وترجع به الى أمه) وفي رواية ابن سعد وكان صلى الله عليه وسلم
يأتيه في بني النجار (وأعطى صلى الله عليه وسلم أم بردة قطعة فخل) لرضاعها (وقد تقدم) في الحديث
الصحيح (انه أعطاه أم سيف وبقى عندها الى أن مات) قال المحافظ فجمع عياض بينهما ما قسمي أبا
سيف البراء وزوجته أم بردة خولة أم سيف قال وما جمع به غير مستبعد الا انه لم يصرح أحد من الأئمة بان
البراء يكنى أبا سيف ولا ان أبا سيف يسمى البراء (فيجتمعا) ان ثبت ما ذكره الواقدي (ان يكون أعطاه
أولاً أم بردة ثم أعطاه أم سيف وبقى عندها الى أن توفي) فتكونان جميعاً أرضعته (لكن قد روى) كما
ذكر ابن عبد البر وغيره (انه توفي عند أم بردة فبرجس في الجميع الى الصحيح) لصحة سنده وقد قال
أبو موسى المديني المشهور ان التي أرضعته أم سيف وحاصل ما ذكره هنا تبعا للحافظ في الفتح والاصابة
انهما امرأتان على الصحيح المشهور وجعلهما القاضى عياض امرأة واحدة لها كنيستان وهو متعقب كما
علمت فخر المصنف في شروح البخاري بما عياض فيه نظر (وعن أنس بن مالك قال ما رأيت أحدا
أرحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم) لانه رجة كله (كان إبراهيم مسترضعا) أي رضيعا
فالسنة زائدة (في عوالي المدينة فكان ينطلق ونحن معه فيدخل البيت) زاد مسلم وانه ليدخل (وكان
ظنره) بكسر الميم وسكون التحتية المهموزة بعده اراء أي مرضعه وأطلق عليه ذلك لانه زوج

(فصل) هونبت عنه
في صحيح البخاري
وغیره تسليم الصغير على
الكبیر والممار على
القاعد والراكب على
الماشی والقابل على
الکثیر یروى فی جامع
الترمذی عنه یسلم الماشی
على القائم وفي مسند
البراء عنه یسلم الراكب
على الماشی والماشی
على القاعد والمشیان
أیہما بد فهو أفضل وفي
سنن أبی داود عنه ان
أولی الناس بالله من
بدأهم بالسلام وكان من
هدیه صلی الله علیه وسلم
السلام عند المجئ إلى
القوم والسلام عند
الانصراف عنهم
ونبت عنه انه قال اذا قعد
أحدکم فلیسلم واذا قام
فلیسلم لست الاولی
أحق من الآخر وذکر
أبو داود عنه اذا التقى
أحدکم صاحبہ فلیسلم
علیه فان حال بينهما
شجرة أو جدار ثم لقیه
فلیسلم علیہ ایضا وقال
أنس کان أصحاب رسول
الله صلی الله علیه وسلم
یتماشون فاذا لقیهم
شجرة أو أكمة تفرقوا
یمینا وشمالا واذا التقوا
من ورائهم سلم بعضهم
على بعض * ومن هدیه

المرضة وأصل القطر من طارت الناقة اذا عظفت على غیر ولدها فقبل ذلك التي ترضع غیر ولدها
وأطلق على زوجها لانه لا یشار کها فی تربته کفی الفتحة (قینا) بالقاف حداد ا بیان لسبب دخان البيت
وقد نسقط نقطة القاف من الکاتب فقومت فاء فجعلت نسخة والرواية بالقاف فی مسند لم یغیره
(فیأخذ ویقبله) زاد البخاری وشبهه فقیه مشروعية تقبیل الولد وشبهه (ثم ترجع الحديث) ذکر فی
بقيته قصة موته (رواه أبو حاتم) وابن حبان ومسلم فی الصحيح صح فالعزولة هو اصطلاح أهل الفن (وفي
حديث جابر أخذ النبي صلی الله علیه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف فاقى به النخل فاذا ابنه ابراهيم یحود
بنفسه) قال المحاذی أى یخرجها ویدفعها کما یدفع الانسان ماله یحود به وفي حديث أنس عند البیهقی
یکید قال صاحب العین أى یسوق بها وقیل مغناه یقاربها الموت وقال أبو یزید وان ابن سراج قد یكون
من الکید وهو الذى یقال منه کایکد شیهة فلع نفسه عند الموت بذلك (فاخذه) صلی الله علیه وسلم
فوضعه فی حجره ثم ذرفت عیناه (بفتح المعجمة والراء والقاء جری دمعهما) زاد أنس فی الصحيح صح فقال
له عبد الرحمن بن عوف وأنت یارسول الله قال الطیب فیہ معنی التعجب والواو تستدعی معطوفا علیہ
أی الناس لا یصبرون وأنت تفعل کفعلهم کأنه تعجب منهم مع عهد منه الحث على الصبر والنهی عن
المجرع فاجابه بقوله انها رجعة أى المحلة التي شاهدتها منی هی رقة على الولد لا ماتو همت من المجرع
انتهی وفي حديث ابن عوف نفسه عند ابن سعد والطبرانی فقلت یارسول الله تبکی أو لم تنه عن البكاء
فقال انما نیت عن صوتین أجمتین فاجری صوت عند نعمة لم یولع ولم یرامیر الشیطان وصوت عند
مصیبة فحس وجوه وشق جیوب ورنه شیطان انما شاهد رجعة ومن لا یرحم لا یرحم (ثم قال انابک)
یقرأ کما هو رواية الصحیح (یا ابراهیم لحزونون) قال ابن المنیر عبر بصیغة المفعول لا الفاعل إشارة
إلى أن الحزن لیس من فعله بل من غیره ولا یکف الانسان بفعل غیره وهو العین والقلب کما قال (تبکی
العین ویحزن القلب) لرقته (ولانقول ما یسخط الرب) وفي الصحیح صح ولا نقول الا ما رضی ربنا قال ابن
المنیر أضاف الفعل إلى المجرحة تنبیها على أن مثل هذا لا یدخل تحت قدرة العبد ولا یکف الا انه کفاف
عنه وكان المجرحة امتنعت فصارت هی الفاعلة لاهو وأما نطق اللسان فیمتلك انتهی وزاد فی
حديث عبد الرحمن بن عوف لولائه أمر حق ووعد صدق وسبیل مائیة وأن آخرنا سلحق أو لنا الحزننا
علیک خزنا هو أشد من هذا (خرجه بهذا السياق) أى اللفظ (أبو عمرو بن السمال ومعهنا فی الصحیح)
من حديث أنس وقد قدمنا لفظه وایس فی هذه الرواية زیادة شیء علیہ حتى یعدل عن الصحیح الیه قال
ابن بطال فسر هذا الحديث البكاء المباح والحزن المجاوز وهو ما کان یدمع العین ورقة القلب من غیر
سخط لامر الله وهو أبین شیء وقع فی هذا المعنی وفيه مشروعية تقبیل الولد وشبهه والرضاع
وعیادة الصغیر والمحضور عند المحتضر ورجعة العیال وجواز الاخبار عن الحزن وان کان
الکتمان أولى وفيه وقوع الخطاب للغير وارادة غیره بذلك وكلاهما ما خوذ من مخاطبة
النبي صلی الله علیه وسلم ولده مع انه فی تلك المحلة لم یکن یفهم الخطاب لغيره وكونه فی النزاع
وانما أراد بالخطاب غیره من الحاضرين إشارة إلى أن ذلك لم یدخل فی نهیه السابق وجواز
الاعتراض على من خالف فعله ظاهر قوله لیظهر الفرق قبل وفيه تقبیل المیت وشبهه ورواه ابن
التین بان القصة انما وقعت قبل الموت وهو کما قال انتهی من فتح الباری (وتوفی وله سبعون
یوما فی) ما ذکره أبو داود وحکاه البیهقی قال فی الاصابة فعلیه یكون مات سنة تسع انتهی
وتبرأ منه لنقل صاحب النور أن رواية سبعین یوما وهم وخرم الواقدي بانه مات سنة عشر (فی
ربیع الاول یوم الثلاثاء) لا ثاء عشر خلون منه) فهذا ما هو على موته سنة عشر (وقیل بلغ سنة

صلى الله عليه وسلم لم ان

الدخل الى المسجد
يبتدئ بركعتين تحية
المسجد ثم يحجى فيسلم
على القوم فتكون تحية
المسجد قبل تحية أهله
فان تلك حق الله تعالى
والسلام على الخلق هو
حق لهم وحق الله في
مثل هذا أحق بالتقديم
بخلاف الحق وقى المأية
فان فيه سائر أعامه وروفا
والفرق بينهما ما حاجة
الآدمي وعدم اتساع
الحق المألى لاداء المحققين
بخلاف السلام وكانت
عادة القوم معه هكذا
يدخل أحدهم المسجد
فيصلي ركعتين ثم يحجى
فيسلم على النبي صلى الله
عليه وسلم ولهذا في حديث
رفاعة بن رافع أن النبي
صلى الله عليه وسلم بينما
هو جالس في المسجد يوما
قال رفاعة ونحن معه اذ جاء
رجل كالبدرى فصلى
فاخف صلاته ثم انصرف
فسلم على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم
وعليك فارجع فصل
فانك لم تصل و ذكر
المحدث فانكر عليه
صلاته ولم ينكر عليه
تاخير السلام عليه صلى
الله عليه وسلم الى ما بعد
الصلاة وعلى هذا فيسن
لدخل المسجد اذا كان

عشر شهر) حكاها اليه - مري لكن لم يقل (وثمانية أيام) نعم حكى في الاصابة وغيره من محدثين
المؤمل سبعة عشر شهرا وثمانية أيام (وقيل) بلغ (سنة وعشرة أشهر وستة أيام) وفي البخارى عن
عائشة عاشر سبعة عشر أو ثمانية عشر شهرا على الشك وعند أحمد بسند حسن عنها ثمانية عشر شهرا
بالجزم وكذا عنده عن جابر فهو أرجح الأقوال لموافقته ما في الصحيح عنها وان كان بالشك وقال ابن
حزم مات قبل النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة أشهر وقيل مات في رمضان وقيل في ذى الحجة قال في
الاصابة وهو باطل على القول بأنه سنة عشر لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان في حجة الوداع الا ان
كان مات في آخر ذى الحجة انتهى (وحمل على سرير صغير) من بيت مرضته الى البقيع (وصلى عليه
النبي صلى الله عليه وسلم بالبقيع) وكبر أربعين مرة أو يغلى وابن سعد عن أنس والبراء عن أنس
سعيد وأحمد عن البراء وابن أبي شبة عن الشعبي مرسلين عن البيهقي في الدلائل من مرسل جمع بن محمد
وهي وان كان في أسانيدنا ضعيف فبعضها بعد ضعفنا ومن ثم قال النووي الذي ذهب اليه الجمهور
أنه صلى عليه وكبر أربعين مرة (وقال ندفنه عند فرطنا) بفتح حين متقدمنا (عثمان بن مظعون) بالظاء
المعجمة (وروى) عند أحمد والبراء وأبي يعلى (ان عائشة قالت دفنه عليه الصلاة والسلام ولم يصل
عليه) لاستغنائها بنبوة أبيه عن الصلاة عليه التي هي شفاعته كما استغنى الشهيد بشهادته عنها
أولموت يوم كسف الشمس فاستغنى بصلاة الكسوف عن الصلاة عليه أولانه لا يصل على نبي وقد
حاء لوعاش كان نبيا ورد بأنه قد صبح ان الطقل يصل عليه وقال صلى الله عليه وسلم صلوا على أطفالكم
فانهم من أفراتكم ورواه ان الصحابة صلوا عليه صلى الله عليه وسلم ثم حديث عائشة هذا قال في
الاصابة اسناده حسن وصححه ابن حزم لكن قال أحمد في روايته حنبل عنه حديث منكر وقال
الخطابي حديث عائشة أحسن اتصالا من روايته انه صلى عليه ولو كان هي أولى وقال ابن عبد البر
حديث عائشة لا يصح ثم قال أعني ابن عبد البر (فيحتمل أن يكون) معناه (لم يصل عليه بنفسه) وأمر
اصحابه ان يصلوا عليه) ولم يحضروهم (أو لم يصل عليه في جماعة) بل صلى عليه منفردا فلا يكون مخالفا
لما عليه العلماء وهو أولى ما حمل عليه حديثه فلا يخالف ما أجمع عليه العلماء من الصلاة على الاطفال
اذا استهلوا وهو عمل مستفيض في السلف والخلف ولا أعلم من جاء عنه غير هذا الا عن سمرة بن جندب
انتهى كلام أبي عمر (وروى ان الذي غسله أبو بردة) اسمه هاني على الاشهر الانصاري (وروى) انه
(الفضل بن العباس ولعلمه اجتماعه عليه) فلا تنافي بين الروايتين وروى ابن ماجه عن أنس لما
قبض ابراهيم قال صلى الله عليه وسلم لم لا تدرجوه في اكفانه حتى أنظر اليه فأناؤه فانك ب عليه وبكى
(ونزل قبره الفضل وأسامة) بن زيد (والنبي صلى الله عليه وسلم على شفير القبر) فرأى فرجة في اللحد
فناول الحفار مدرة وقال انه لا تضر ولا تنفع ولكنها تقرر عن المحي رواه ابن سعد (ورش قبره) بما عليه
بعد تمام دفنه روى ابن سعد عن رجل من آل علي انه صلى الله عليه وسلم حين دفن ابراهيم قال هل من
أحد يأتي بقربة فاتى رجل من الانصار بقربة فقال رشها على قبر ابراهيم (وعلم به لامة) اعرف بها
(قال الزبير) بن كاد (وهو أول قبر رش) وما روى انه لقنه لما دفن فقال قل الله ربي ورسول الله أنى
والاسلام ديني فبكت الصحابة وقالوا من يلقتنا وبكى عمر حتى ارتفع صوته فقال عليه السلام مالك
فقال هذا ابنك وما بلغ لاجري عليه قلم واقنه مثلك فاحال عمر فبكى صلى الله عليه وسلم وبكت الصحابة
معه فنزل جبريل فساله عن سبب بكائهم فاخبره فصعد جبريل ونزل بقوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة يريد وقت الموت وعند السؤال فطابت الانفس وسكنت
القلوب فنذكر جدا بل لأصل له قاله الشامي (و) عن المغيرة بن شعبه قال (انكسفت) بوزن انقعلت

مرتبة أحدها أن يقول عند دخوله بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله ثم يصلي ركعتين تحية المسجد ثم يسلم على القوم

❖ (فصل) ❖ وكان إذا دخل على أهله بالليل يسلم تسليماً لا يوقظ النائم ويسمع اليقظان ذكره مسلم

❖ (فصل) ❖ وذكر الترمذي عنه عليه السلام السلام قبل الكلام وفي لفظ آخر لا تدعوا أحداً إلى الطعام حتى يسلم وهذا وإن كان أسنده وما قبله ضعيفاً فالعمل عليه وقد روى أبو أحمد بإسناد أحسن منه من حديث عبد العزيز بن أبي داود عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام قبل السؤال فمن بدأكم بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه ويذكر عنه أنه كان لماذن لمن لم يبدأ بالسلام ويذكر عنه أنه لا تاذن لمن لم يبدأ بالسلام وأجود منه ما رواه الترمذي عن كلدة بن حنبل أن صفوان بن أمية بعثه ببلن ولباً وضغابيس إلى النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم باعلى الوادي قال فيدخلت

وهذا يرد على القزاح حيث أنكره وكذا الجوهرى حيث نسبته للعامة (الشمس يوم موته) أى إبراهيم كما هو الرواية فأبدلها المصنف بالضمير اختصاراً (فقال الناس إنما كسفت) بفتح الكاف والسين والغاء وحكى ضم الكاف قال المحافظ وهو نادراً (لموت إبراهيم) على ما كانوا يزعمون أنها لا تنكشف الموت عظيم (فقال عليه الصلاة والسلام إن الشمس والقمر آيتان) علامتان (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظم قدرته أو على تخويف العباد من بأسه وسخطه وتأييده قوله تعالى وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً وزاد في رواية في الصحيح يخوف الله بهما عبادك ذكره المحافظ وقال المصنف المراد كسوفهما لأن التخويف إنما هو بهما لا بذاتهما وإن كان كل شيء من خلقه آية من آياته (لا ينكشفان) بفتح التحتية وسكون النون وكسر السين (لموت أحد) إذا هما خلقان مسخران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن أنفسهما وفيه ما كان عليه من الشفقة على أمته وأبطال ذلك الاعتقاد وبقيّة هذا الحديث ولاحياته ٢ فاذا رأيتهم فصلوا وادعوا الله (رواه) بتمامه (الشيخان) قال المحافظ واستشككت زيادة ولاحياته لأن السياق إنما ورد في حق من ظن أن ذلك لموت إبراهيم ولم يذكر والحياة والجواب أن فائدة ذكرها دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سبباً للفقد أن لا يكون سبباً لا يجادفهم الشارع لدفع هذا التوهم انتهى قال المصنف أو تتميم للتقسيم (قيل) في الاعتذار عن ذلك (والغالب أن الكسوف يكون يوم الثامن والعشرين أو التاسع والعشرين فكسفت يوم موت إبراهيم في العاشر) من الشهر عند الأكره وقيل في رابعه وقيل في رابع عشره وفي أنه ربيع أو رمضان أو ذو الحجة أقوال (فلذلك قالوا كسفت لموته) فبين صلى الله عليه وسلم بطلان ذلك الاعتقاد ولا جدو النساء وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وحبان أنه عليه الصلاة والسلام قال إن الناس يزعمون أن الشمس والقمر لا ينكشفان الموت عظيم من العظماء وليس كذلك (وقال عليه الصلاة والسلام) لما توفي إبراهيم (إن له مرضعاً) قال المحافظ بضم الميم في رواية الجمهور زاد الاسماعيلي ترضعه (في الجنة) قال ابن التين يقال امرأة مرضع بلاهاء مثل حائض وقد أرضعت فهي مرضعة إذا بنى من الفعل قال تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت قال تبع الخطابي وروى مرضعاً بفتح الميم أى أرضاعاً انتهى والمراد الجنس فلا ينافي رواية مسلم وإن له طثرين يكملان رضاعه في الجنة وأكده بان تنزيله للخطاطب منزلة المنكر والشاك لخالفه العادة وقدم الخ برشارة إلى اختصاص هذا الحكم به لا كان ولا يكون لغيره رضاع في الجنة بحجسه وروحه معاً بانهين على صورة الآدميات من المحور العين أو غيرهن والتمدد كمال العناية به والاقوم أن رضاعه في النشأة الجنانية بأن أعقب موته دخوله الجنة وزعم أنه في البرزخ وأنه أعطى هيئته يقتدر به على الارتفاع فيه فاسد لقوله في الجنة والذي أوقعه فيه قياس الغائب على الشاهد حتى إن بعضهم جعل هذا من المماثلة الذي اختص الله بعلمه (رواه ابن ماجه) من حديث ابن عباس وهو بعض الحديث الآتي قريماً نمر رواه البخاري عن البراء هذا اللفظ مختصراً فلا لائق عزوه له لقاعدة الحديثين أنه إذا كان في أحد الصحيحين لا يعزى لغيره مما الزيادة كما قاله مغاماي ولأنه سيذكر رواية ابن ماجه بتمامها قريماً جاداً فكان يحصل تقويته بعزوه هذه القطعة منه للبخاري (وقد روى من حديث أنس بن مالك) موقوفاً عليه (أنه قال لو بقي يعني إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم لكان نبياً ولكن لم يبق لأن نبيكم آخر الأنبياء أخرجه أبو عمر) بن عبد البر (قال الطبري) المحافظ محب الدين (وهذا إنما يقوله أنس عن توقيف)

٢ قوله فاذا رأيتهم أي ذلك كما صرح به في نسخة اه

عليه ولم أسلم ولم استأذن
 فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ارجع فقل
 السلام عليكم أدخل
 قال هذا حديث حسن
 غريب وكان إذا أتى
 باب قوم لم يستقبل
 الباب من تلقاء وجهه
 ولكن من ركنه الايمن
 أو الايسر فيقول السلام
 عليكم السلام عليكم
 * (فصل) * وكان يسلم
 بنفسه على من يواجهه
 ويحمل السلام لمن يريد
 السلام عليه من الغائبين
 عنه ويحمل السلام
 لمن يبلغه اليه كما تحمل
 السلام من الله عز وجل
 على صديقة النساء
 خديجة بنت خويلد
 رضى الله عنها لما قال له
 جبريل هذه خديجة قد
 أتتك بطعام فاقرأها
 السلام من ربها وبشرها
 بهيت في الجنة وقال
 للصديقة الثانية بنت
 الصديق عائشة رضى
 الله عنها هذا جبريل يقرأ
 عليك السلام فقالت
 وعليه السلام ورجعة
 الله وبركاته ترى ما لا ترى
 * (فصل) * وكان هديه
 انتهاء السلام الى
 وبركاته فذكر النساء
 عنه أن رجلا جاء فقال
 السلام عليك فرد عليه
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال عشرة ثم جلس

نص من الشارح (يخص ابراهيم والا فلا يلزم أن يكون ابن النبي نبيا بدليل - ل ابن نوح عليه الصلاة والسلام) وكذا أولاد آدم فإنه لم ينبا منهم - غير شيث (وقال النووي في تهذيب الاسماء واللغات) الواقعة في الشرح الكبير للرافعي على الوجهين (وأما ما روى عن بعض المتقدمين) أنهم أديا لحكمه عليه بالبطالان (لوعاش ابراهيم لكان نبيا فباطل وجسارة على الكلام على المغيبات ومجازفة وهو هجوم على عظيم انتهى) وان هذا هو المأزفة في الكلام فالبطالان انما يأتي من جهة السند الذي هو المراقبة لا من هذه العلل العقلية (قال شيخنا في المقاصد الحسنة ونحوه قول ابن عبد البر في تهذيبه) شرحه الكبير على الموطأ (لا أدري ما هذا فقد ولد نوح غيبري ولولم يلد النبي الانبياء لكان كل أحد نبيا لانهم من ولد نوح) كما قال تعالى وجعلنا ذرية هم الباقين (انتهى قال الحافظ ابن حجر ولا يلزم من الحديث المذكور) (لوعاش ابراهيم لكان نبيا (ما ذكره) ابن عبد البر (لما لا يخفى) من أن الشرطية لا تستلزم الوقوع (وكأنه سلف النووي) مستنده في ما قاله (وقال) الحافظ (أيضا) في الاصابة) عقب كلام النووي انه عجب مع وروده عن ثلاثة من الصحابة (ابن عباس مرفوعا وأنس وابن أبي أوفى موقوفان لفظا وحكمه الرفع لانه لا يقال رأيا (قال وكأنه لم يظهر له وجهه تاويله فقال في انكاره ما قال) وأطنب في المقال (وجوابه ان القضية الشرطية) كالحديث المذكور (لا تستلزم الوقوع) ففي التنزيل لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وانما الله واحد (ولا يظن بالصحابي المجهوم على مثل هذا بالظن) لانه اساءة ظن بمن عدله الله في كتابه ورسوله في أحاديثه (قال شيخنا) السخاوي في المقاصد تبعا لشيخه في الاصابة فإنه ذكر فيها الاحاديث الثلاثة قبل رده على ابن عبد البر والنووي (والطرق الثلاثة أحدها ما أخرجه ابن ماجه وغيره) كالبهقي (من حديث ابن عباس) قال (لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وعلى آله وقال ان له مرضعا في الجنة) اثنين على صفة الادميات فيرضعهما بحسده وروحه معا بخلاف سائر أطفال المؤمنين فيرضعون من شجرة طوبى وحاضنهم ابراهيم كما أخرجه ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم من مرسل خالد بن معدان وعبيد بن عمير أحد كبار التابعين ويؤيده حديث ابن عمر رفعه كل مولود في الاسلام فهو في الجنة شبعان ريان يقول يارب أوردني على أبوي ومعلوم ان رضاعهم انما هو بارواهم - لا باجسادهم قال ابن القيم وغيره وفيه أنه سبحانه يكمل لاهل السعادة بعد موتهم النقص الكائن في الدنيا حتى ان طالب العلم أو القارئ اذا مات كمل له حصوله بعد موته انتهى (ولوعاش لكان صديقا نبيا) فهذا نص من النبي صلى الله عليه وسلم يدفع انكار من أنكره وان كان في سنده مقال فقد انجبر بالطريقين الآخرين (ولوعاش لاعتقت أخواله من القبط) اكراماله (وما استرق قبطي) وفي رواية لو صنعت الجزية عن كل قبطي وبارق له خال قال البرهان الظاهر أن معناه لوعاش فيراه أخواله لاسلموا وافرحاه وتكرمه له فوضعت الجزية عنهم - لانها لا توضع على مسلم فاذا أسلموا وهم احرام يسترقوا لان الحر المسلم لا يجرى عليه الرق كذا قال وهو صواب ما قاله في لكان نبيا فلا حاجة الى هذا التكلف لانه مدخول القضية الشرطية على أن من الخصائص أنه يخص عايله السلام من شاء بما شاء (وفي سنده أبو شيبة ابراهيم بن عثمان) العديسي بالوحدة الكوفي (الواسطي) فاضيه الشهير بكنته (وهو ضعيف) مات سنة تسع وستين ومائة (ومن طريقه أخرجه ابن منده في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة (وقال انه غريب) لكن له شواهد كما علمت ومنها ما عفا ابن عساكر عن جابر رفعه لوعاش ابراهيم لكان صديقا نبيا (ثانيها ما رواه ٢ اسمعيل) بن عبد الرحمن (السدّي) بضم السين وشذ الدال المهملين أبو محمد السكوفي صدوق يهملهم روى له مسلم والاربعة (عن أنس قال كان ابراهيم قد

(٢) قوله اسمعيل السدي هكذا في نسخ الشارح وفي نسخة المتن ابراهيم السدي وليحذر اه

ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال عشرون ثم جالس وجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ثلاثون رواه النسائي والترمذي من حديث عمران بن حصين وحسنه وذكر أبو داود من حديث معاذ بن أنس وزاد فيه ثم أتى آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرتة فقال أد بعون فقال هكذا تكون الفضائل ولا يثبت هذا الحديث فإن له ثلاث هلال * أحدها أنه من رواية أبي مرحوم هبة الرحيم بن ميمون ولا يحتاج به * الثانية أن فيه أيضا هل بن معاذ وهو أيضا كذلك * الثالثة أن سعيد بن أبي مريم أحدها أنه لم يجزيم بأرواية بل قال أظن أني سمعت نافع ابن يزيد وأضعف من هذا الحديث الآخر من أنس كان رجل يمر بالنبي صلى الله عليه وسلم يقول السلام عليه من رسول الله فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم

وعليك السلام ورحمة الله

ملا المهد ولوعاش لكان نبيا الحديث) بقيته لكن لم يكن ليعني فإن نبيكم آخر الانبياء (ثالثها ما عند البخاري من طريق) شيخه (محمد بن بشر) البدي أي عبد الله الكوفي الثقة المحافظ المتوفى سنة ثلاث ومئتين (عن اسمعيل بن أبي خالد) الاجمعي مولا هم البجلي ثقة ثبت من رجال الجميع توفي سنة ست وأربعين ومائة (قال قلت لعبد الله بن أبي أوفى) بفتح الميمزة والفاء بينهما واو ساكنة كما ضبطه الكرماني في مواضع منها في شرح هذا الحديث واسمه علقمة بن خالد بن الحرث الاسلمي الصحابي ابن الصحابي آخر من مات بالكوفة من الصحابة سنة سبع ومئتين (رأيت) بحذف أداة الاستفهام وفي رواية ابن منده من طريق ابراهيم بن حميد عن اسمعيل بن قيس قال لابن أبي أوفى هل رأيت ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال) زاد ابن منده نعم كان أشبه الناس به (مات صغيرا لوقضى أن يكون بعد محمد بن عاص ابنه ابراهيم ولكنه لا نبي بعده) فلم يقض ذلك (وأخرجه أحمد عن) شيخه (وكيع) بن الجراح الكوفي الثقة المحافظ العابد قال أحمد ما رأيت أوعى للعالم منه ولا أحفظ ولا رأيت معه كتابا قط ولا رقعة مات سنة ست وتسعين ومائة (عن اسمعيل) المذكور قال (سمعت ابن أبي أوفى) عبد الله بن علقمة (يقول لو كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نبي مامات ابنه ابراهيم انتهى) فهذا حديث صحيح نعم دلت طرقة فكيف ينكر مع أن وجهه ظاهر والله تعالى أعلم بالصواب

(الفصل الثالث في ذكر أزواجه) * أي أسمائهن وبعض ما تعلق بهن من فضل ونسب وغيرهما (الطاهرات) من الأئمة كما قال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا والمراد بهن طهارة من خطبها وأعرضت عليه ولم ينكحها لانه سيد كرهن في هذا الفصل فاطمات عليهن في الترجمة أزواجه حكما أو أراد الحقيقة وذكر غيرهن تبع (وسراريه الطاهرات) عن الابتناء بالبيع والشراء ينسب بهن وصونه لمن حتى يمتز عن كثير من المحررات وغيرهن بالسي والرق بخلاف المحررات فطاهرات اصله لعراقة أنسابهن والصيانة في أهاليهن ومنهن خديجة وكانت تدعى في المحاملية بالطاهرة وان حزن به غاية الشرف والطهارة ولا يرد أن صغية مسها السبي لانه لما أعتقها ونزوجه انزلت منزلة المحررات الأصلية فكأنها لم ترق لاسيما وهي من ذرية هرون وهو شرف لها ولما أراد بالذكر الأعم من معناه اللغوي وهو ذكر الاسم حسن منه تعقيب الترجمة بذكر آية في فضائلهن فقال (قال الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) في ما دعاهم اليه وودعهم أنفسهم إلى خلافه (وأزواجه أمهاتهم) استدلال به من قال بتحريم نكاح الكافرة عليه صلى الله عليه وسلم لانه لو تزوجها كانت أم المؤمنين وقرى وهو أب لهم واستدل به من جوز أن يقال له أبو المؤمنين (أي أزواجه عليه الصلاة والسلام أمهات المؤمنين سواء من مات عنها أو مات عنه وهي تحته) إشارة لمحل الاتفاق اذ من فارقها أو امتعذ منه لا يحرم أن لم يدخل فان دخل فقولان ذكرهما المصنف في الخصائص وفي الروضة أن الأصح الحرمة (وذلك في تحريم نكاحهن) على التأييد كما قال تعالى ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا (ووجوب احتراهن) فهن كالأمهات في ذلك (لا في نظر وخلوة) بهن فحرام كالأجانب قال تعالى وإذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ولا غيرهما كعدم نقض الوضوء بمسهن وتوارث وهذا ونحوه أخبار بفضلهن لأجله صلى الله عليه وسلم فلا يقال لافائدة في ذكره بعد موتهن (ولا يقال بناتهن أخوات المؤمنين) فلا يحرم نكاحهن على أحد (ولا آبائهن وأمهاتهن أجداد وجندات ولا أخواتهن وأخواتهن أخوال وخالات) للمؤمنين فقد تزوج الزبير أسماء وهي أخت عائشة والعباس أم الفضل أخت ميمونة ولم يقل هما خالتا المؤمنين (قال البغوي) محمد بن الحسين بن مسعود المحافظ الفقيه الامام محيي السنة صاحب التصانيف المبارك له فيها القصد الصالح فانه كان من العلماء الربانيين ذاهبا

ونسك وقناعة باليسير مات في شوال سنة ست عشرة وخمسمائة عن ثمانين سنة (كن أمهات المؤمنين)
 الذكور (دون النساء) المؤمنات (روى ذلك عن عائشة رضي الله عنها) ولفظ البغوى في معالم التنزيل
 واختلغوا في انهن كن أمهات المؤمنات فقبل كن أمهات المؤمنين والمؤمنات جميعا وقيل كن أمهات
 المؤمنين دون النساء روى عن الشعبي عن مسروق أن امرأة قالت لعائشة يا أمه فقالت لست لك بأم إنما
 أنا أم رجالكم انتهى فحكى القولين على حدسوا خلاف إيهام المصنف أنه جزم باحدهما (ولغنها كما في
 البيضاوى) ورواه البيهقي في سننه عنها (لسنا) معاشر الأزواج الطاهرات (أمهات النساء) بل أمهات
 الرجال أى مشبهات بأمهات النسب في حرمة النكاح والتعظيم وذلك لا يتقرب بينهما وبين النساء وإن
 وجب عليهن احترامهن لكن مجموع الأمرين لم يثبت للنساء (وهو جار على الصحيح عند أصحابنا
 وغيرهم من أهل الأصول أن النساء لا يدخلن في خطاب الرجال) إلا القرينة كالخطاب وغيره من
 الأحكام التي قامت القرائن على أنها ليست خاصة بالرجال وفي فتح الباري وإنما قيل للواحدة منهن أم
 المؤمنين للتغليب ولا مانع من أن يقال لها أم المؤمنين على الراجح انتهى قال المصنف وحاصله أن
 النساء يدخلن في جمع المذكر السالم تغليبا لكن صح عن عائشة أنها قالت أنا أم رجالكم لأم نساءكم قال
 ابن كثير وهذا أصح الوجهين انتهى فعلم من هذا أنهم ما قولان مرجحان (قال) البغوى (وكان صلى الله
 عليه وسلم أباً الرجال والنساء) أى كالأب في الشفقة عليهم واحترامهم له فلا ينافي قوله تعالى ما كان
 محمد أباً أحد من رجالكم كما بين ذلك بقوله (ويجوز أن يقال أبو المؤمنين في الحرمة) وفي حرف أبى وهو أب
 لهم وخص المؤمنين بالذكر لأنه كالأب للنساء مجواز نكاحه منهن ولو قال أب الرجال والنساء في
 الاحترام والتعظيم كان أوضح (وفضلت زوجته عليه الصلاة والسلام على) سائر (النساء) قال تعالى
 يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن تهينن وهذه عبارة الروضة وعبارة القاضي حسين نساؤه أفضل
 نساء العالمين وعبارة المتولى خير نساء هذه الأمة وعبارة الروضة تحتملها ما يلزم من كونهن خير نساء
 هذه الأمة أن يكن خير نساء الأمم لأن هذه الأمة خير الأمم والتفضيل على الأفضل تفضيل على من هو
 دونه إلا أنه لا يلزم من تفضيل الجملة على الجملة تفضيل كل فرد على كل فرد وقد قيل بنبوة مريم وآسية
 وأم موسى فإن ثبتت خص من العموم ذكره التقي السبكي في الحلييات زاد غيره وحواء وسارة وهاجر
 (ونوابهن وعقابهن مضاعفان) كما أنزل الله في القرآن أى مثلى نواب غيرهن من النساء ومثلى عذابه
 كما جزم به البغوى وغيره وهو ظاهر اللفظ وعمومه شامل لجميع الطاعات والمعاصي فتوابهن على نحو
 الصلاة مضاعف بالنسبة لغيرهن وعقابهن على المعاصي وإن قلت كذلك خلافا لما يؤهمه البيضاوى
 (ولا يحل سؤالهن الأمن وراء حجاب) أى ستر قال عياض فلا يجوز إظهار شخصهن وإن كن مستترات
 إلا ما دعت إليه ضرورة من براز ورده المحافظ بأنهن كن بعده صلى الله عليه وسلم يحججن ويظفن وسمع
 الصحابة ومن بعدهم الحديث منهن وهن مستترات الأبدان لا الأشخاص انتهى ويمكن أن ذلك من
 جملة الضرورة وأن قوله من براز أى مثلاً فلا يرد عليه ذلك (وأفضلهن خديجة وعائشة وفي أفضلهما
 خلاف يأتي بتحقيقه إن شاء الله تعالى قريباً) والصواب كما قال السيوطى القطع بتفضيل فاطمة عليهما
 وصححه السبكي وقال وأما بقية الأزواج فلا يباين هذه الرتبة وإن كن خير نساء الأمة بعده هؤلاء الثلاث
 وهن متقاربات في الفضل لا يعلم حقيقة ذلك إلا الله لكننا نعلم لحقصة بنت عمر من الفضائل كثير أفضا
 أشبه أن تكون هي بعد عائشة (واختلف في عدة أزواجه عليه الصلاة والسلام وترتيبهن) أى ترتيب
 تزويجهن (وعدة من مات من قبله ومن مات عنهن ومن دخل بها ومن لم يدخل بها ومن خطبها ولم
 ينكحها ومن عرضت نفسها عليه) هذه ترجمة سيفصلها بذلك (والمتفق عليه أنهن إحدى عشرة)

ورضوانه فقيل له يا رسول
 الله تسلم على هذا نسلا ما
 مات سلمه على أحد من
 أصحابك فقال وما يعنى
 من ذلك وهـ وينصرف
 باجر بضعة عشر رجلا
 وكان يرعى على أصحابه
 * (فصل) وكان من هديه
 صلى الله عليه وسلم) أن
 يسلم ثلاثا كما في صحيح
 البخارى عن أنس رضى
 الله عنه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 إذا تكلم بكلمة أعادها
 ثلاثا حتى يفهم عنه وإذا
 أتى على قوم فسلم عليهم
 سلم ثلاثا حتى يفهم ولعل
 هذا كان هديه في السلام
 على الجمع الكثير الذين
 لا يبلغهم سلام واحد أو
 هديه في إسماع السلام
 الثانى والثالث أن ظن
 أن الأول لم يحسن له
 الإسماع كما سلم لما انتهى
 إلى منزل سعد بن عباد
 ثلاثا فلما لم يحسنه أحد
 رجوع والافلو كان هديه
 الدائم التسليم ثلاثا لكان
 أصحابه يسلمون عليه
 كذلك وكان يسلم على كل
 من أقيه ثلاثا وإذا دخل
 بيته ثلاثا ومن تأمل هديه
 علم أن الأمر ليس كذلك
 وإن تكرر السلام كان
 منه أمارا رضا في بعض
 الأحيان والله أعلم
 * (فصل) وكان يبدأ

من لقيه بالسلام واذا سلم عليه أحذر عليه مثل تحيته أو أفضل منها على الفور من غير تأخير إلا لعذر مثل حالة الصلاة وحالة قضاء الحاجة وكان يسمع المسلم رده عليه ولم يكن يرد بيده ولا رأسه ولا أصبعه إلا في الصلاة فإنه كان يرد على من سلم عليه إشارة ثبت ذلك عنه في عدة أحاديث ولم يجئ عنه ما يعارضها إلا بشئ باطل لا يصح عنه كحديث يرويه أبو عطفان رجل مجهول عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم من أشار في صلاته إشارة تفهم عنه فليهدد صلاته قال الدارقطني قال لنا أبو داود أبو عطفان هذا رجل مجهول والصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يشير في الصلاة رواه أنس وجابر وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم

❖ (فصل) ❖ وكان هديه في ابتداء السلام أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وكان يكره أن يقول المبتدئ عليك السلام قال أبو جري المجني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام يا رسول الله فقال لا تقل عليك السلام لان عليك

قال الشامي لم يختلف فيهن اثنان (سنة من قريش خديجة بنت خويلد) بضم الحاء المعجمة وفتح الواو وسكون التحتية وكسر اللام وبالذال المهملة (ابن أسد بن عبد العزى بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي) فاجتمع معه صلى الله عليه وسلم في جده قصى (وعائنة بنت أبي بكر بن أبي قحافة) عبد الله ابن عثمان (بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم) بفوقية مفتوحة فتحية (ابن مرة بن كعب بن لؤي) فاجتمعت معه في جده مرة (وحفصة بنت عمر بن الخطاب بن نفيل) بضم النون (ابن عبد العزى ابن رياح) بكسر الراء وفتح التحتية فالف فغامه ملة قال العسكري ولا يعرف في العرب في الجاهلية رباح ووحدة (ابن عبد الله بن قرط) بضم القاف وفتح الراء وبالطاء المهملتين كما في الجامع وغيره ويقع في بعض النسخ تأخير رياح عنه وهو غلط فالذي عليه أهل النسب وهو الذي في الفتح وشرح المصنف والشامي وغيرهم أن رياحا والد عبد العزى وأن أباه عبد الله بن قرط (ابن رزاح) بفتح الراء والزاي فالف فغامه ملة (ابن عدى) بالذال المهملة (ابن كعب بن لؤي) فاجتمعت معه في كعب وعدد ما بينهما من الأباة متفاوت فبينه صلى الله عليه وسلم وبين كعب سبعة آباء وبين حفصة وبينه تسعة (وأم حبيبة بنت أبي سفيان) صخر (بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي) فاجتمعت معه في عبد مناف (وأم سلمة بنت أبي أمية) واسمه حذيفة أوزهير أوسهل ويعرف بزاد الركب كان إذا سافر لم يحمل أحدا من رفقه زاد بل يكفيه - وهو أحد أجواد العرب المشهورين بالكرم (ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم) بفتح الميم وسكون المعجمة وبالزاي (ابن يقظة) بفتح التحتية والقاف والطاء المعجمة (ابن مرة بن كعب بن لؤي) فاجتمعت معه في مرة (وسودة بنت زمعة) بفتح الزاي وسكون الميم وفتح على ما في القاموس وبه يرد قول المصباح لم أظفر بسكونها في كلام النحوي (ابن قيس) بفتح القاف وسكون التحتية (ابن عبد شمس بن عبدود) بفتح الواو وشذ الدال كذا اقتصر عليه الشامي ولعله لانه لا أكثر كما في القاموس والأفقيه بضم الواو أيضا وبهما قرئ (ابن نصر بن مالك بن حسل) بكسر الحاء وسكون السين المهملتين وباللام (ابن عامر بن لؤي) بن غالب فاجتمعت معه في لؤي (وأربع عربيات) من غير قریش من حلفاء قریش كما في الشامي فأراد بغير بيئات المغايرات للقرشيات والأفعول أن قریشا صميم العرب (زيذب بنت جحش) قال في الروض كان اسمه برة بضم الباء أي وشذ الراء فقال زيذب يا رسول الله لو غيرت اسم أبي فإن البرة صغيرة فقال صلى الله عليه وسلم لو كان أبوك مسلما لسميته باسم من أسمائنا أهل البيت ولكني قد سميتك جحشا والجحش أكبر من البرة رواه الدارقطني في كتاب المؤلف والمختلف انتهى (ابن رياح) بكسر الراء وخفصة التحتية وتبدل همزة قالف فوحدة (ابن يعمر) بفتح التحتية وسكون العين المهملة وضم الميم (ابن صبرة) بفتح الصاد المهملة وكسر الموحدة (ابن مرة بن كبير) ضد صغير (ابن غنم) بفتح الغين المعجمة وسكون النون (ابن دودان) بضم الدال المهملة وسكون الواو فالدال أخرى فالف فنون (ابن أسد بن خزيمه) بن مدركة بن الياس بن مضر فاجتمعت معه في جده الأعلى خزيمه فلهي عربية وتلقى معه فيما فوق قریش (وميمونة بنت الحارث) بن حزن بن بجير فوحدة وجيم وفتحية مصران هزم بضم الهاء وفتح الزاي ابن رؤبة بضم الراء بعدها همزة مفتوحة تبدل واوا ابن عبد الله بن هلال بن عامر (الهلالية) نسبة إلى جدها الأعلى هلال المذكور (وزينب بنت خزيمه) بن الحارث بن عبد الله بن عمرو بن عبد مناف بن هلال بن عامر (الهلالية) نسبة إلى جدها المذكور فلهي قريسية ميمونة وعامر هو ابن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بفتح المعجمة والمهملة والفاء ابن قيس عيلان بفتح المهملة وسكون التحتية (أم المساكين وجويرة بنت الحارث) بن أبي ضرار بن

حديث صحيح وقد
 أشكل هذا الحديث على
 طائفة وظنوه معارضاً لما
 ثبت عنه صلى الله عليه
 وسلم في السلام على
 الاموات بلفظ السلام
 عليكم بتقديم السلام
 فظة. وا أن قوله فان
 عليك السلام تحية
 الموتى اخبار عن الشروع
 وغلط. وافي ذلك غلطاً
 أو جب لهم ظن التعارض
 وانما معني قوله فان
 عليك السلام تحية الموتى
 اخبار عن الواقع
 لا الم شروع أي ان الشعراء
 وغيرهم يحبون الموتى
 بهذه اللفظة كقول
 قائمهم
 عليك سلام الله قيس
 ابن عاصم
 ورجته ما شاء أن يترجما
 فما كان قيس هلكه
 هلك واحد
 وليكنه بنيان قوم تهدما
 فكره النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يحيا
 بتحية الاموات ومن
 كراهته لذلك لم يرد على
 المسلم وكان يرد على المسلم
 وعليك السلام بالواو
 ويتقدم عليك على لفظ
 السلام وتكلم الناس
 ههنا في مسألة وهي
 لو حذف الرادالواو فقال
 عليك السلام يكون ردا
 صحيحاً فقال طائفة

حبيب بن أبي عاذر همزة فذال معجمة بن سالك بن جذيمة بفتح الجيم وكسر المعجمة وهو المصطلق بن
 سعد بن كعب بن عمرو وهو خزاعة (الخزاعية) نسبة الى جدها هذا (المصطلقية) بضم الميم وسكون
 الصاد وفتح الطاء المهملة وكسر اللام وبالقف الى جدها المذكور (وواحدة غير عربية من بني
 اسرائيل) يعقوب فهي من بنات عمه اسحق بن ابراهيم صلى الله عليه وسلم (وهي صفية بنت حيي)
 ابن الخطب (من بني النضير فأتت عنده صلى الله عليه وسلم منهن اثنتان خديجة وزينب أم المساكين)
 احترازاً عن زينب بنت جحش (ومات صلى الله عليه وسلم عن تسع ذكراً أسماء من الحفاظ أبو الحسن)
 علي (بن الفضل) بن علي العلامة شرف الدين بن العاصي أبي المكارم (المقدسي) ثم السكندري
 المالكي ولد سنة أربع وأربعين وخمسمائة وسمع السلفي فكثر عنه وانقطع اليه وتخرج به وكان من
 أئمة المذهب العارفين به وحفاظ الحديث مع ورع ودين وأخلاق رضية ومشاركة في الفضائل أخذ عنه
 المنذري وخلائق وله تصانيف مفيدة مات بالقاهرة في مستهل شعبان سنة إحدى عشرة وستمائة (نظماً)
 فقال توفي رسول الله عن تسع نسوة * اليهن تعزى المسكرات وتنسب
 عطف نفسه سيرته عزى

(فعائشة ميمونة وصفية * وحفصة تملوهن هندوزينب)

هندهي أم سلمة وهو أحد قولين والثاني رملة كما يأتي

(جويرية مع رملة ثم سودة * ثلاث وست ذكرهن مهذب)

رملة هي أم حبيبة على أصح قولين والآخر هند كما يأتي (ولأخلاف في أن أول امرأة تزوج بها من
 خديجة بنت خويلد وأنه) كما رواه مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت انه (صلى الله عليه
 وسلم لم يتزوج عليها) واستمر ذلك (حتى ماتت) بمكة رضي الله عنها (وهذا حين) أي أو ان (الشروع في
 ذكرهن على الترتيب) في تزواجهن لبا اعتبار الفضل لانه قدم سودة على عائشة وهي أفضل منها بلا
 خلاف وجرى المصنف في ترتيبهن على ما رواه يونس عن الزهري انه صلى الله عليه وسلم تزوج
 بعد خديجة سودة ثم عائشة ثم حفصة ثم أم سلمة ثم أم حبيبة ثم زينب بنت جحش ثم أم المساكين ثم
 ميمونة ثم جويرية ثم صفية وفي رواية عقيل عنه خديجة ثم سودة ثم عائشة ثم أم حبيبة ثم حفصة ثم أم
 سامة ثم ابنة جحش ثم جويرية ثم ميمونة ثم صفية ثم أم المساكين وقيل في ترتيبهن غير ذلك أخرج ابن
 أبي خيثمة عن هند بن أبي هالة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ألى أن أزوج أو أتزوج
 الأهل الجنة وأخرج عبد الملك بن محمد النيسابوري عن أبي سعيد الخدري قال قال صلى الله عليه وسلم
 مات زوجت شيأ من نسائي ولا زوجت شيأ من بناتي إلا بوحى جاءني به جبريل عن ربي عز وجل
 (خديجة أم المؤمنين) *

(فأما أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها) أول خلق الله تعالى أسلم بالاجماع المسلمين لم يتقدمها رجل ولا
 امرأة قاله الحفاظ أبو الحسن عز الدين بن الاثير وأقره الامام الذهبي وسبقهما الحكاية الاجماع الثعلبي وابن
 عبد البر فسنت أحسن السنن فلها أجره وأجر من عمل بها الى يوم القيامة (وأما فاطمة بنت زائدة بن
 الأصم) لقب لجندب بن حجر بن عيسى بن عامر بن ثوى وفي نسخة بنت زائدة بنت ابن الأصم وهي وصف
 نان لفاطمة لالزائدة ثلاثيهم أن زائدة اسم لامها مع انه أبو هالة وأما هالة بنت عبد مناف بن الحرث
 ابن منقذ بن بغيض بن عامر بن ثوى وأما هالة فبنت سعيد من بني كعب بن ثوى فكيفما دار نسبها
 دار في قرينش (فكانت دعي) توصف أو تنادي (في الجاهلية الطاهرة) لتركها ما كانت تفعله نساء
 الجاهلية (وكانت تحت أبي هالة) واسمها نيماء جزم به أبو عبيد وقدمه غلطاً (النباش) بفتح النون

مهم - ثم للثوري وفسيحة
لا يكون جوابا ولا يسقط
به فرض الرد لانه مخالف
لسنة الرد لانه لا يهمل هل
هو رد أو ابتداء تحية فان
صورته صالحة لهما ولان
الذي صلى الله عليه وسلم قال
إذا سلم عليكم أهل
الكتاب فقولوا وعليكم
فهذا تنبيه منه على وجوب
الواو في الرد على أهل
الاسلام فان الواو في مثل
هذا الكلام يقتضي
تقرير الاول واثبت
الثاني فاذا أمر بالواو في
الرد على أهل الكتاب
الذين يقولون السام عليكم
فقال إذا سلم عليكم أهل
الكتاب فقولوا وعليكم
فذكرها في الرد على
المسلمين أولى وأحرى
وذهب طائفة أخرى
الى أن ذلك رد صحيح كما
لو كان بالواو ونص عليه
الشافعي رحمه الله في
كتابه الكبير واحتج
لهذا القول بقوله تعالى
هل أتاك حديث ضيف
ابراهيم المكرم من اذ
دخلوا عليه فقالوا سلاما
قال سلام أي سلام عليكم
لا بد من هذا ولكن
حسن الحذف في الرد
لاجل الحذف في الابتداء
واحتجوا بما في الصحيحين
عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
خلقني الله آدم طوله ستون

فوحدة ثقيلة فالف فشين معجمة وقيل مالث حكاة الزبير بن بكار والدارقطني وصدر به في الاستيعاب
وقيل زارة حكاة ابن منده والسهيلى وقيل هند جزمه العسكري وبقعه اليغمري (ابن زارة) بن
النباش بن عدى التميمي بميمين من بني تميم (فولدت له هند) الصحابي راوى حديث الصفة النبوية
البدري القه يسع البلوغ الوصف وله ولد اسمه أيضا هند فعلى قول العسكري ان اسم أبي هالة هند
يكون من اشتراك مع أبيه وجده في الاسم (وهالة) التميمي قال أبو عمر له صحبة وروى الاستغفري عن
عائشة قدم ابن خديجة يقال له هالة والنبي صلى الله عليه وسلم لم يلقه فسماه هالة هالة هالة وروى
الطبراني عن هالة بن أبي هالة انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو راقد فاستيقظ فضم هالة الى
صدره وقال هالة ثلاثا (وهما ذكران) خلا فان وهما فزع هالة انتهى وان مشى عليه الشامي هنا وروى
قول عائشة ابن خديجة ومن ثم أوردته في الاصابة في الرجال لافي النساء (ثم) بعده موت أبي هالة في
الجاهلية (تزوجها عتيق بن عابد) بالوحدة والالهة ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم (المخزومي)
القرشي (فولدت له جارية اسمها هند) أسلمت وصحبت ولم ترو شيئا قاله الدارقطني وقال الزهري وهي أم
محمد بن صيفي المخزومي وهو ابن عمها قال ابن سعد ويقال لولد محمد بنو الطاهرة لمكان خديجة وقال
بعضهم ولدت لعتيق عبد الله وقيل عبد مناف وهما ثم كونه بعد أبي هالة هو قول الأكثر وصحبه ابن
عبد البر (وبعضهم يقدم عتيقا) في تزويج خديجة (على أبي هالة) وهو قتادة وابن شهاب وابن اسحق في
رواية تونس قالوا تزوجها وهي بكر عتيق ثم هلك عنها فترجها أبو هالة واقتصر عليه في العيون
والفتح وحكي القولين في الاصابة (ثم) بعده وتنته امعا عنها (تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولها
يومئذ أربعون سنة) كما رواه ابن سعيد واقتصر عليه اليغمري وقدمه مغلاطى والبرهان وصحح وقيل
خمس وأربعون وقيل ثلاثون وقيل ثمانية وعشرون حكاها مغلاطى وغيره أما قوله (وبعض أخرى)
فيعتبر قوله وما قدر البعض (وكان سنة عليه الصلاة والسلام احدى وعشرين سنة) في قول الزهري
(وقيل خمس وعشرين سنة) (وعليه الأكثر) من العلماء (وقيل ثلاثين) حكاها ابن عبد البر وقيل غير
ذلك (وكانت قد عرضت نفسها عليه) بلا واسطة كما عند ابن اسحق أو بواسطة نفسها بنت منية
كما رواه الواقدي عنها وقد قدمت ذلك ولا تنافي فيها أرسلت له نفسه أو لا فلما حضر كلمته بنفسها
وسبب العرض ما حدث نهابه غلاما ميسرة حين سافر معه في تجارتها ومارأته هي أيضا فيه من الآيات وما
رواه المدائني عن ابن عباس ان نساء مكة اجتمعن في عيد لمن فجاء رجل فنادى بأعلى صوته انه سيكون
في بلد كن نبي قال له أحد من استطاع منك أن تكون زوجه فأنه فعل فخصه بالاختيجة فاعضت
على قوله ولم تعرض عنه (فذكر ذلك لاعماله) فيه أن الله جعل له على الاستشارة من قبل النبوة (فخرج
معه منهم حرة) كما عند ابن اسحق ونقل السهيلى عن البرد أن أبا طالب هو الذي نهض معه وهو الذي
خطب وجمع بينهم ماخر جامعا وأخطب أبو طالب لانه أسن من حرة وروى احمد والطبراني برجال الصحيح
عن ابن عباس والبرار والطبراني برجال ثقات عن جابر بن سمرة أو رجل من الصحابة والطبراني بسند
ضعيف عن عمران وهو والبرار بسند ضعيف عن عمار دخل حديث بعضهم في بعض انه صلى الله عليه
وسلم كان يرعى هو وشريكه ابلا اخت خديجة مدة فلما انقضت جعل شريكه باقى يتقاضاها ما بقي لها
عليها فقالت له ما رأيت محمد قال قلت له فزعم انه يستحي فقالت ما رأيت رجلا أشد حياء منه ولا أعف
ولا ولا توقع في نفس خديجة فبهتت اليه فقالت ائت أبى فاحطمني قال ان أبال رجل كثير المال وهو
لا يفعل وفي حديث عمار ردت معه صلى الله عليه وسلم على اخت خديجة فتنادت فانه رقت
اليها ووقف عليه السلام فقالت أما صاحبك في تزويج خديجة حاجة فاختبرته فقال بل ليغمري

فرجعت اليها فاخبرتها انتهى فقالت له صلى الله عليه وسلم كلم أبي وانا أكفيك واثت عند سكره
 فاتاه صلى الله عليه وسلم فكلما كان أبوها يرغب أن يزوجه فذبحته خديجة بقرعة وصنعت طعاما
 وشربا ودعت أباهما ونفرا من قريش فطعموا وشربوا حتى ثملوا فقالت ان محمد بن عبد الله يخطفني
 فزوجني اياه ففعل فخلقته وألبسته حلة وجرت عليه قبة وكذا كانوا يفعلون بالآباء فلما سري عنه
 سكره نظر ذلك فقال ماشا في ما هذا قالت زوجتي محمد بن عبد الله فلما أصبح قبل له أحسنت زوجت
 محمد فقال أوقد فعلت قالوا نعم فدخل عليها فقال ان الناس يقولون اني زوجت محمد او ما فعلت قالت بلى
 قال أنا زوجتكم أي طالب للعمرى قالت ألا تستحي تريد أن تغف نفسك عند قريش تخبر الناس
 أنك كنت سكران فان محمد كذا وكذا فلم تزل به حتى رضى ثم بعثت اليه صلى الله عليه وسلم لم يوقية بين
 فضة أو ذهب وقالت اشتر حلة وأهد هالي وكساو كذا وكذا ففعل ولا تعارض بين هذه الأسباب
 لعرضها نفعا عليه فان من جملة أسبابه وصف أختاله وهي تسمع بشدة الحياء والعفة وغيرهما
 فارتسلت له أولان نفيسة لتعلم أنه فيها رغبة فلما علمت ذلك كلمته بنفسها فبكاه أطماعا عليه بعض أيام
 فذكرته لاختها فراهلها مع عمار فقالت لعمار ذلك فوافق صلى الله عليه وسلم على ذلك وكلام أعمامه
 فذهب معه اثنتان (حتى دخل على) أبيها (خويلد بن أسد فخطبها إليه) أي من خويلد لنفسه صلى الله
 عليه وسلم (فتزوجها صلى الله عليه وسلم) بعد ما تحيلت على أبيها بما ذكرناه كان يرغب عن أن يزوجه
 والله هداها ووقعها وكون أبيها هو الذي زوجها وما جزم به ابن اسحق أولا ثم صدره هنا وهو ظاهر
 أحاديث المذکورين وقيل أخوها عمرو بن خويلد وقيل عمها عمرو بن أسد ورجحه الواقدي وغلط من
 قال بخلافه لان أباهما مات قبل ذلك قال السهيلي وهو الأصح وبالغ المؤمل في في عليه الاتفاق
 (وأصدقها عشرين بكرة) كما قاله المحب الطبري قائلا ولا تخالف بينه وبين ما يقال أصدقها عنه
 أبو طالب بموازاته صلى الله عليه وسلم زاد في صداقاتها فكان الكل صداقا (وزاد ابن اسحق من طريق
 آخر وحضر أبو طالب ورؤساء مضر فخطب أبو طالب وقد قدمت خطبته في المقصد الاول عند ذكر
 تزويجها له) مصدره مضاف لمفعوله أي تزويج أبيها (صلى الله عليه وسلم) فسقط زعم أن الصواب
 تزويجها نعم هو أولى فقط ويكون مضافا لفاعله (وذكر الدوالي وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم
 أصدق خديجة اثنتي عشرة أوقية ذهبا) ونشأ كما هو بقية كلام من نقل عنه كما أسلفه في المقصد الاول
 وقال ان الذئب نصف أوقية وكل أوقية أربعون درهما انتهى وهو بفتح النون والشين المعجمة وفي
 مسلم عن عائشة كان صداق رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجته اثنتي عشرة أوقية ذهبا ونشأ تدري
 ما الذئب قلت لا قالت نصف أوقية فذلك خمسمائة درهم فذلك صداقه لزوجته وهذا الصحنه أولى مما
 ذكره ابن اسحق ان صداقه لا أكثر أزواجه أربع مائة درهم ولزواجه فان من ذكر الزيادة معه زيادة علم
 فلعل ما وقع لبعضهم انه أصدق خديجة أربع مائة دينار أصله درهم ويكون بناء على كلام ابن اسحق
 (وكانت خديجة كما قدمته أول من آمن من الناس) على الاطلاق كما حكى عليه الثعلبي وابن عبد البر
 وابن الاثير الاتفاق وانما الخلاف في أول من آمن بعد هدايته - ثم اجمع خمسة قال في الإصابة وأصرح ما
 وقفت عليه في سبقتها الى الاسلام مارواه أبو نعيم في الدلائل بسند ضعيف عن عائشة كان صلى الله عليه
 وسلم جالساً مع خديجة اذ رأى شخصاً بين السماء والارض فقالت له خديجة اذن قد نامها فقالت تراه
 قال نعم قالت ادخل رأسك فبحثت درعي ففعل فقالت تراه قال لا قالت أبشر هذا ملك لو كان شيطاناً لما
 استعصى ثم رآه باجساد فنزل اليه وبسط له بساطا وبحث في الارض فنبع الماء فعلمه جبريل كيف يتوضأ
 فتوضأ وصلى ركعتين نحو الكعبة وبشره بنبوته وعلمه اقرأ باسم ربك ثم انصرف فلم يمر على

أذهب فسلم على أولئك
 النفر من الملائكة
 فاستمع ما يحبونك
 فانها تحببتك وتحببت
 ذريتك فقال السلام
 عليكم فقالوا السلام
 عليكم ورحمة الله فزادوه
 ورحمة الله فقد أخبر
 النبي صلى الله عليه وسلم
 ان هذه تحبته وتحببت
 ذريته قالوا لان المسلم
 عليه ماموران يحب
 المسلم مثل تحبته عدلا
 وأحسن منها فاضلا فاذا
 رده عليه مثل سلامه
 كان قد أتى بالعدل وأما
 قوله اذا سلم عليكم أهل
 الكتاب فقولوا وعليكم
 فهذا الحديث قد
 اختلف في لفظه الواو
 فيه فروى على ثلاثة
 أوجه أحدها بالواو
 قال أبو داود كذلك رواه
 مالك عن عبد الله بن
 دينار ورواه الثوري
 عن عبد الله بن دينار
 فقال فيه فعليكم وحديث
 سفيان في الصحيحين
 ورواه النسائي من
 حديث ابن عيينة عن
 عبد الله بن دينار باسقاط
 الواو وفي لفظ مسلم
 والنسائي فقل عليك
 بغير واو وقال الخطابي
 عامة الحديثين بروونه
 وعليكم بالواو وكان سفيان
 ابن عيينة يرويه عليكم

بحذف الواو وهو
الصواب وذلك أنه إذا
حذف الواو صار قوله
الذي قاله بعينه مردودا
عليه وهو بادخال الواو
يقع الاشتراك معهم
والدخول فيما قالوا لان
الواو حرف للعطف
والاجتماع بين الشئين
انتهى كلامه وما ذكره
من أمر الواو ليس بمشكل
فان السام الاكثرون
على انه الموت والمسلم
والمسلم عليه مشتركون
فيه فيكون في الايمان
بالواو بيان لعدم
الاختصاص واثبات
المشاركة وفي حذفها
اشعار بان المسلم أحق به
وأولى من المسلم عليه
وعلى هذا فيكون الايمان
بالواو هو الصواب وهو
أحسن من حذفها كما
رواه مالك وغيره ولكن
قد فسر السام بالسامة
وهي الملالة وسامة
الدين قالوا وعلى هذا
فالوجه حذف الواو ولا
بدوا لكن هذا خلاف
المعروف من هذه اللفظة
في اللغة ولهذا في الحديث
ان الحبة السوداء شفاء
من كل داء الا السام ولا
يختلفون أنه الموت وقد
ذهب بعض المتحذلقين
الى أنه يرد عليهم السلام
بكسر السين وهي
الحجيرة جمع سلمية

شجر ولا حجر الا قال سلام عليك يا رسول الله فجاء الى خديجة فاخبرها فقالت أرفني كيف أراك فاراها
فتوضأت كما توضأت معي وقالت أشهد أنك رسول الله انتهى (وفي الصحيحين من حديث أبي
هريرة أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم) لفظ الرواية وفي الصحيحين أن جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم زاد الطبراني بحراء (يا محمد) لفظ البخاري في باب تزويجها وفضلها فقال يا رسول الله (هذه
خديجة قد أتتك) هو لفظ مسلم قال الحافظ أي توجهت اليك وقوله ثانيا فاذا هي أتتك أي وصلت
اليك ولفظ البخاري قد أتت بلا كاف (بأناء فيه طعام أو) قال (إدام) بكسر الهمزة (أو) قال (شراب)
كذا رواية الصحيحين بالشك من الراوي ثلثا وثلثا سماعي في إدام أو طعام وشراب بالشك مرتين وفي
رواية الطبراني أنه كان حنيسا (فاذا هي أتتك) وصلت اليك (فاقرأ) بهمزة وصل وفتح الراء (عليها
السلام من ربها) اضافة تشريف لها (ومني) قال المصنف وهذه لعمر الله خاصة لم تكن لسواها وسبقه
الى هذا ابن القيم في الهدى فقال وهذه فضيلة لا تعرف لامرأة سواها انتهى زاد الطبراني فقالت هو
السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وللنسائي عن أنس قال قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ان
الله يقري خديجة السلام يعني فاخبرها فقالت ان الله هو السلام وعلى جبريل السلام وعليك السلام
ورحمته الله وبركاته زاد ابن السني وعلى من سمع السلام الا الشيطان قال في فتح الباري قال العلماء في
هذه القصة دليل على وفور فقهها لانها لم تقل وعليه السلام وقع كما لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون
في التشهد السلام على الله فنهاهم صلى الله عليه وسلم وقال ان الله هو السلام فقولوا التحيات لله فعرفت
خديجة لصحة فهمها ان الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين لان السلام من أسمائه وهو أيضا دعاء
بالسلامة وكلاهما لا يصلح أن يرد به على الله فكأنها قالت كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ومنه
يطلب ومنه يحصل فيستفاد منه انه لا يليق بالله الا الثناء عليه فجعلت مكان رد السلام عليه الثناء عليه
ثم غارت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت وعلى جبريل السلام ثم قالت وعليك السلام ويستفاد
منه رد السلام على من أرسله وعلى من بلغه والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند جوابها فرددت عليه
وعلى النبي مرتين مرة بالتخصيص ومرة بالعميم ثم أخرج الشيطان عن سماعه لانه لا يستحق الدعاء
بذلك وانما بلغها جبريل بواسطة المصطفى ولم يوجهها بالخطاب كترميم قيل لانها نبية وقيل لانها لم يكن
معها زوج محترم فخاطبها انتهى (وبشرها ببیت في الجنة من قصب) بفتح القاف والصاد المهملة
وبالموحدة (لا صخب فيه) بفتح المهملة والمعجمة بعدها موحدة الصياح والمنازعة برفع الصوت (ولا
نصب) بفتح النون والمهملة فوحدة التعب فبشرها صلى الله عليه وسلم لانه لا يتخلف عن امتثال ما أمر
به وقد روى أحمد والطبراني وأبو يعلى برجال ثقات وابن حبان عن عبد الله بن جعفر رفعه أمرت أن
أبشر خديجة ببیت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب وروى الشيخان عن عائشة انه
صلى الله عليه وسلم بشر خديجة ببیت في الجنة الحديث وروى الطبراني برجال الصحيح عن جابر
سئل صلى الله عليه وسلم عن خديجة فقيل أبصرتها على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب
لا لغوف فيه ولا نصب قال السهلي مناسبة نبي هاتين الصفتين أعني المنازعة والتعب أنه صلى الله
عليه وسلم لما دعا الى الايمان أجابت خديجة طوعا وعافا لم تجوجه الى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب
في ذلك بل أزال التعب عنه كل نصب وأنسنته من كل وحشة وهونت عليه كل عسير فناسب أن
يكون منزلها الذي بشرها به بالصفة المقابلة لفعليها (والقصب اللؤلؤ الجوف) كما ورد مفسرا
في كبير الطبراني من حديث أبي هريرة ولفظه بيت من لؤلؤة مجوفة وأصله في مسلم وعند غيره
الوسط عن فاطمة قلت يا رسول الله أين أمي خديجة قال في بيت من قصب قلت أم هذا القصب قال
لا من القصب المنظوم بالدرو اللؤلؤ والياقوت قال السهلي النكته في قوله من قصب ولم يقل من لؤلؤ

ان في لفظ القصب مناسبة لكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها الى الايمان دون غيرها وكذا وقعت هذه المناسبة في جميع الفاظ هذا الحديث انتهى قال المحافظ وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنبيائه وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها إذ كانت حريصة على رضا بكل ممكن ولم تغضبه قط كما وقع لغيرها والمراد بالبيت كما قال أبو بكر الاسكافي في فوائد الاخبار بيت زائد على ما عد الله سامن ثواب عملها ولذا قال لا نصب أي لم تتعب بسببه وقال السهيلي لذ كر البيت معنى لطيف لانها كانت ربة بيت في الاسلام منقرضة فلم يكن على وجه الارض في أول يوم بعث صلى الله عليه وسلم بيت اسلام لا بيتا وهي فضيلة ما شار كها فيها أيضا غير ما قال وجزاء الفعل يذكرا غالبا بلفظه وان كان غيره أشرف منه فلهذا جاء الحديث بلفظ بيت دون قصر انتهى قال المحافظ وفيه معنى آخر لان مرجع أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم اليها الماثبت في نفسه يرقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهر كم تطهيرا قالت أم سلمة لما نزلت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليا والحسن والحسين فجاءهم بكساء فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي الحديث أخرجه الترمذي وغيره ويرجع أهل البيت هؤلاء الى خديجة لان الحسين من فاطمة وفاطمة بنتها وعلى نسا في بيتها وهو صغير ثم تزوج بنتها بعدها فظهر رجوع أهل البيت النبوي الى خديجة دون غيرها انتهى (قال ابن اسحق) في اسلام خديجة فآمنت بما جاء به من الله ووارثته على أمره فكانت أول من آمن بالله ورسوله تخفف الله بذلك عن رسوله (كان صلى الله عليه وسلم لا يسمع شيئا يكرهه من رده عليه وتكذيب له فيجزئه ذلك الا فرج الله عنه بخديجة اذ رجع اليها) تنبته وتخفف عنه وتصدقه وتهون عليه أمر الناس تسهل عليه اذاهم كأن تقول هم وان قالوا فيك ما لا يليق فهم يعلمون أنك ترى منه وانما قالوه حسدا واستمر ذلك (حتى مات رضي الله عنها) ومحدث الصحيح في تقويتها له لثاق منزل عليه وذكروا خصاله الحميدة وذهابها به الى ورقة (وعن عبد الرحمن بن زيد) بن أسلم العدوي مولا هم المدني (قال قال آدم عليه السلام اني اسيد البشر يوم القيامة) من حيث الابوة أو السيادة لا تقتضي الفضلية فـ قال ابن عمر ما رأيت أسود من معاوية وقد رأى العمر بن (الارجلان ذريتي نبيامن الانبياء يقال له أحمد فضل على بائنتين زوجته عاونه فكانت له عوناً) قبل البعثة وبعدها (وكانت زوجي على عوناً) حيث زينت له الاكل من الشجرة (وأعانه الله على شيطانه) قرينه الموكل به (فأسلم) آمن بالله ورسوله (وكفر شيطاني) ابليس اعنه الله (خرجه الدوالي كما ذكره الطبري) المحافظ محب الدين في السمط الثمين في أزواج الامين وهذا الحديث وان كان معطوفاً لبعثه شواهد فعند البراز عن ابن عباس رفعه فضلت على الانبياء بخصمتين كل شيطاني كافر افاعاني الله عليه فاسلم قال ونسيت الاخرى وروى مسلم مرفوعا مائة من أحد الاوقد وكل به قرينه من الجن قالوا وياك يا رسول الله قال وياي الان الله أعاني عليه فاسلم فلا يمر في الانجيل روى بفتح الميم ورجعه عياض والنووي وهو المختار وبضمها وصححه الخطابي (وخرج الامام أحمد) وأبو داود والنسائي والمحاكم وصححه (من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال أفضل نساء أهل الجنة) في ذكرها الا يذان بانهم أفضل حتى من المحور العين ولو قال النساء لتهوهم ان المراد نساء الدنيا فقط (خديجة بنت خويلد) لسبقها الى الاسلام ومواساتها وتعظيمها خيرا لانام وقال اني رزقت جبارا واه مسلما فتأمل قوله رزقت ولم يقل أحبها انجذ فيه ما فيه من غاية التعظيم ونهاية التفخيم (وفاطمة ابنة محمد) قال السهيلي تكلم الناس في المعنى الذي سادت به فاطمة أخواتها فقل لانها ولدت المحسن الذي قال فيه جده ان ابني هذا سيد وهو خليفة وبعلمها خليفة وأحسن من هذا قول من قال سادت اخوتها وأمهاتهن من في حياته

ورد هذا الرد متعين
 (فصل في هديه صلى الله عليه وسلم) في السلام على أهل الكتاب صح أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تبدؤهم بالسلام واذا القيتهم وهم في الطريق فاضطروهم عنه الى أضيق الطريق لكن قد قيل ان هذا كان في قضية خاصة لما ساروا الى بني قريظة قال لا تبدؤهم بالسلام فهل هذا حكم عام لاهل الذمة مطلقا أو يختص بمن كانت حاله بمثل حال أولئك هذا موضع نظر ولكن قد روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام واذا القيتهم أحدهم في الطريق فاضطروهم الى أضيقه والظاهر ان هذا حكم عام وقد اختلف السلف والخلف في ذلك فقال أكثرهم لا يبدؤن بالسلام وذهب آخرون الى جواز ابتدائهم كما ورد عليهم روى ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة وأبي محير يزوهو وجه في مذهب الشافعي رحمه الله لكن صاحب هذا الوجه قال يقال له السلام عليك فقط بدون ذكر الرحمة ولفظ الافراد

وقالت طائفة من يجوز
الابتداء بصلحة راجحة
من حاجة تكون له اليه
أو خوف من أذاه أو
لقراءة بينهما أو لسبب
يقتضي ذلك يروى ذلك
عن إبراهيم النخعي
وعلمة وقال الأوزاعي
إن سلمت فقد سلم
الصالحون وإن تركت
فقد دترك الصالحون
واختلفوا في وجوب الرد
عليهم فالحججهم ورعي
وجوبه وهو الصواب
وقالت طائفة لا يجب الرد
عليهم كما لا يجب على أهل
البدع وأولى والصواب
الأول والفرق أنا
مأمورون بهجر أهل
البدع تعزير لهم وتحذير
منهم بخلاف أهل الذمة
(فصل وثبت عنه
صلى الله عليه وسلم) أنه
مر على مجلس فيه اخلاط
من المسلمين والمشركين
وعبداء الأوثان واليهود
فسلم عليهم وضح عنه أنه
كتب إلى هرقل وغيره
بالسلام على من أتبع
الهدى
(فصل ويذكر عنه
صلى الله عليه وسلم) أنه
قال يجزى عن الجماعة
إذا رءوا أن يسلم أحدهم
ويجزي عن الجلوس أن
يرد أحدهم فذهب إلى
هذا الحديث من قال إن
الرد فرض كفاية يقوم

صلى الله عليه وسلم فكان في صحيفته ومات هو في حياته فكان في صحيفتها وميزاتها وقد روى البزار عن
عائشة أنه عليه السلام قال لفاطمة هي خير بناتي لأنها أصيبت في وجهي هذا قول حسن انتهى (وريم ابنة
عمران) لأن الله ذكرها في القرآن وشهد بصديقيتها وأخبر أنه طهرها واصطفها على نساء العالمين
وقيل بنيتها (وآسية) بنت مزاحم (امرأة قريش) المذكورة في القرآن وهما من زوجاته صلى الله
عليه وسلم في الجنة كما عند ابن عباس كرسند ضعيف (قال الشيخ ولي الدين العراقي خديجة أفضل
أمهات المؤمنين على الصحيح المختار) عند العلماء بدليل هذا الحديث والذي قبله من إقراره السلام عليها
من الله تعالى ولقوله صلى الله عليه وسلم خير نساء ما ريم وخير نساء ما خديجة رواه البخاري أي مريم خير
نساء الأمة الماضية وخديجة خير نساء هذه الأمة كما قال المحافظ جاء ما يفسر المراد صريحاً بروى البزار
والطبراني عن عمار رفته لقد فضلت خديجة على نساء أمي كما فضلت مريم على نساء العالمين أسناده
حسن انتهى وقال في الإصباية يفسره ما أخرجه ابن عباس عن عمر بن الخطاب أنه صلى الله عليه وسلم قال
لفاطمة ألا ترضين أنك سيدة نساء العالمين قالت بآب فإني مريم قال تلك سيدة نساء عالمها انتهى ولأنه
صلى الله عليه وسلم أتى على خديجة ما لم يثن على غيرها قالت عائشة كان صلى الله عليه وسلم لا يكاد
يخرج من البيت حتى يذكرك خديجة فيحسن الثناء عليها رواه الدولابي وابن عبد البر والطبراني وكان إذا
ذكر خديجة لم يسأم من ثنائها عليها وأستغفار لها (وقيل عائشة) وضعت في بيت باغ ابن العربي فقال
لا خلاف أن خديجة أفضل من عائشة قال في الفتح ورد بان الخلاف ثابت قديماً وإن كان الراجع
أفضلية خديجة بما تقدم (انتهى) كلام الولي (وقال شيخ الإسلام زكريا) بن أحمد (الانصاري)
العلامة المحدث الفقيه الامام العوفي بحجاب الدعوة صاحب التصانيف شهرته تغني عن تعريفه وعمر
نحو مائة حتى انقرض جميع أقرانه وأحق الأصاغر بالكبر وصار كل من بمصر من أتباعه أو أتباع
اتباعه موت في سنة نيف وعشرين وتسعمائة (في شرح بهجة الحاوي) الذي قرئ عليه سبعاً وخمسين مرة
حتى كان تلميزه الشمس الرملة يقول هذا شرح أهل بلد لا شرح رجل واحد) عند ذكر أزواجه صلى
الله عليه وسلم وأفضلهن خديجة وعائشة وفي أفضلهما خلاف) زاد في الروضة ثالثها الوقوف (صحح ابن
الهماد) والسبكي وغيرهما (تفضيل خديجة لما ثبت) عند الطبراني بسند جيد والدولابي (أنه صلى
الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها حين قالت له) لما غارت من كثرة ثنائها عليها واستغفاره لها
قالت فاحتلمني الغيرة فقلت (فدركك الله خير منها) ولا حرج والطبراني فقلت قد أبدلك الله بكبيرة
السن حديثه السن فغضب غضباً شديداً ٢ وسقطت في جلدي وقالت اللهم أذهب غيظ رسولك
أعدأذكرها بسوء ما بقيت ولا جد أيضاً فغضب حتى قلت والذي بعثك بالحق لا أدكرها بعد هذا إلا
بخير (فقال لا والله ما رزقني الله خيراً منها آمنت في حين كفر في الناس وصدقتني حين كذبتني الناس
وأعطتني ما لم أحتسب من الناس) زاد الطبراني وآوتني أذرفضني الناس ورزقتني الولد أذ حرمتوه
ولا جد ورزقني الله أولادها أذ حرمتني أولاد النساء وأصل الحديث في الصحيحين مختصر الخلفه صلى الله
عليه وسلم على ذلك مع أنه صادق مصدوق بلا قسم وتعيده ما نثرها الحميدة أدل دليل على أنها أفضل
من عائشة رضي الله عنها (وسئل) الامام أبو بكر (ابن) الامام المهتد المحافظ (داود) بن علي الظاهري
(أيهما أفضل) بالتذكير كقوله تعالى باي أرض تموت وتؤنث أيضاً وقرئ بآية أرض (فقال عائشة)
أقرأها النبي صلى الله عليه وسلم السلام من جبريل) من قبل نفسه (وخديجة أقرأها جبريل السلام من
ربها على لسان محمد فهي) أي خديجة (أفضل قيل له من أفضل خديجة أم فاطمة فقال إن رسول الله

٢ قوله وسقطت في جلدي هكذا في النسخ والمعروف في يدي فلعله قهر بفولي حرج رلفظ الحديث اه

فئة الواحد مقام الجميع
ليكن ما أحسنه لو كان
ثابتاً فان هذا الحديث
رواه أبو داود من رواية
سعيد بن خالد الخزازي
المدني قال أبو زرعة
الرازي مدني ضعيف
وقال أبو حاتم الرازي
ضعيف الحديث وقال
البخاري فيه نظر وقال
الدارقطني ليس بالقوي
(فصل وكان من هديه
صلى الله عليه وسلم) إذا بلغه
أحد السلام من غيره أن
يرد عليه وعلى المبلغ كافي
السنن أن رجلاً قال له إن
أني قرئت السلام فقال
له عليك وعلى أبيك
السلام وكان من هديه
ترك السلام ابتداءً وروى
علي من أحدث حدثنا
حتى يتوب منه كما هجر
كعب بن مالك وصاحبيه
وكان كعب يسلم عليه
ولا يدري هل حرك
شفته برد السلام عليه
أم لا وسلم عليه عمار بن
ياسر وقد خلقه أهله
برعقران فلم يرد عليه
فقال اذهب فاغسل هذا
عنك وهجر زينب
شهرين وبعض الثالث
لما قال لها تعطي صفيحة
طهر الماء اعتل بعيرها
فقلت أنا أعطيتك
اليهودية ذكرهما أبو
داود

صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة (بفتح الموحدة كما هو الرواية وحكى ضمها وكسر هاء أي قطعة لحم
(منى فلا عدل ببضعة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحداً) قال السهيلي وهذا استقرار حسن ويشهد له
أن أبا الباقية حين ربط نفسه وحلف أن لا يحمله إلا رسول الله جاءته فاطمة لاحتله فاني لقسمه فقال صلى الله
عليه وسلم فاطمة بضعة مني فحلتها قال أعني السهيلي (ويشهد لهذا) أيضاً (قوله صلى الله عليه وسلم)
لفاطمة في مرض موته لما أخبرها أنه مقبوض فبكت فقال (أما ترضين أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة
الأمير) فضحكته فهذا دليل على فضلها على أمها وهذا استدلال السبكي قال في الفتح والذي يظهر أن
الجميع بين الحديثين أولى وإن لا يفضل أحدهما على الآخر انتهى يعني هذا الحديث وحديث أفضل
نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة وقال في الإصباة توقد ذكر حديث خير نساءها خديجة وقوله لفاطمة
الأتريين أنت سيدة نساء العالمين يحمل على التفرقة بين السيادة والخيرية أو على أن ذلك بالنسبة إلى
من وجد من النساء حين قاله لفاطمة انتهى وفيه نظر فإن المراد بالسيادة الخيرية وهي الفضل كما صرح به
في رواية أحمد وغيره وحمله على الموجودات حين الخطاب بإياه قوله نساء العالمين وهو في الصحيحين كما مر
في ترجمتها لانه تخصيص للعام بالخاص فقد ساوت أمها وزادت عليها كونها بضعة المختار فهي أفضل منها
وقد صرح هو في الفتح في المناقب بما لفظه قيل انما على الإجماع أفضلية فاطمة وبقى الخلاف بين
عائشة وخديجة انتهى بل توسع بعض المتأخرين فقال فاطمة وأخوها إبراهيم أفضل من سائر الصحابة
حتى من الخلفاء الأربعة فإن أراد من حيث المبيعة فتحمل وإن كان الخلفاء أفضل من حيث العلوم
الحجة وكثرة المعارف ونصر الدين والامة (واحتج من فضل عائشة رضي الله عنها) على فاطمة وهو أبو محمد
ابن حزم (بما احتج) هي (بمنها في الآخرة) في الجنة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) التي هي أعلى
الدرجات (وفاطمة رضي الله عنها مع علي) ولا حجة في هذا والزم أنه وبقيّة أزواجه أفضل من سائر
الانبياء والمرسلين لانه صلى الله عليه وسلم أعلى درجة في الجنة من الجميع وهو خلاف العلوم من
الدين بالضرورة ومن ثم قال في الفتح وفساده ظاهر (وقد سئل السبكي) الكبير والسائل له الامام
الأذري نزيل حلب ومفتيها عن جملة مسائل منها هل قال أحدان أحداً من نساءه صلى الله عليه وسلم
غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة (فقال) في الجواب قاله من لا يعتمد بقوله وهو من فضل نساءه على
جميع الصحابة لانه في درجته في الجنة وهو قول سائر مدعيي ضعفه لا مستند له من نظر ولا نقل
(والذي نختاره وندين الله به أن فاطمة بنت محمد أفضل ثم أمها خديجة ثم عائشة) قال والخلاف شهر
ولكن الحق أحق أن يتبع (ثم استدلل لذلك بما تقدم بعرضه) فقال والحجة في ذلك حديث الصحيح
أما ترضين فذكره وما رواه النسائي مرفوعاً أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة (واما خبر الطبراني)
عن ابن عباس رفعه (خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد ثم
آسية امرأة فرعون) فاقى بهم المرتبة فقدم خديجة المقتضى لفضلها على ابنتها (فاجاب عنه ابن العماد
بان خديجة انما قدمت فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة) فلا شاهد فيه على انها أفضل
منها على ان ابن عبد البر قد روى هذا الحديث عن ابن عباس سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم
خديجة ثم آسية قال ابن عبد البر وهذا حديث حسن يرفع الاشكال ونقوله الفتح وأقره فقدم
فاطمة (واختار السبكي أن مريم أفضل من خديجة لهذا الخبر وللأختلاف في نبوتها انتهى)
ولم يتعرض للتفضيل بين مريم وفاطمة واختار السيوطي تفضيل فاطمة على مريم بمقتضى
الدالة في مسند الحرث بسند صحيح لكنه مرسل مريم خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها
وأخرجه الترمذي موصولاً من حديث علي بلفظ خير نساءها مريم وخير نساءها فاطمة قال الحافظ ابن

في الاستئذان وصح عنه
 صلى الله عليه وسلم أنه
 قال الاستئذان ثلاث فان
 أذن لك والافارجع وصح
 عنه صلى الله عليه وسلم
 أنه قال انما جمع الاستئذان
 من أجل البصر وصح
 عنه صلى الله عليه وسلم
 أنه أراد ان يفقهه
 الذي نظر اليه من حجر
 في حجرته وقال انما
 جعل الاستئذان من أجل
 البصر وصح عنه أنه قال
 لو أن امرأ طلع عليك
 بغير إذن فخذته بحصاة
 ففقت عينه لم يكن
 عليك جناح وصح عنه
 أنه قال من اطعم على قوم
 في بيتهم بغير اذنهم فقد
 حل لهم ان يفقهوا عينه
 وصح عنه أنه قال من اطعم
 في بيت قوم بغير اذنهم
 ففقهوا عينه فلا دية له
 ولا قصاص وصح عنه
 التسميم قبل الاستئذان
 فعلا وتعلما واستاذن
 عليه رجل فقال أأج
 فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لرجل
 أخرج الى هذا فعلمه
 الاستئذان فقال له قل
 السلام عليكم أأدخل
 فسمعه الرجل فقال
 السلام عليكم أأدخل
 فاذن له النبي صلى الله عليه
 وسلم فدخل ولما استاذن
 عليه عمر رضي الله عنه

حجر والمرسل يعتضد بالتصل وسبقه الى اختيار ذلك الزركشي والخيزري والمقرزي كما مر لكن يرد
 عليهم هذا الحديث المرتب بشم وقوله في حديث الصحيح لفاطمة في مرض وفاته أما ترضين أن
 تكوني سيدة نساء أهل الجنة الامريم نعم بعارضه حديث عمران انه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة
 ألا ترضين انك سيدة نساء العالمين قالت يا أبت فإني مريم قال تلك سيدة نساء عالمها آخر جهه ابن
 عبد البر ولم يقدح لي وجه الجمع (وقال أبو امامة بن النخاس أن سبق خديجة وتأثيرها في أول الاسلام
 وموازرتها) مستعار من الجبل واشتقاقه من الزور وهو الـقل (ونصرها) عطف تفسيرا (وقيامها
 في الدين بنفسها ومالهالم بشر كهافيه أحد لا عائشة ولا غيرهما من أمهات المؤمنين) فقد تكون أفضل
 من هذه الخبيثية (وتأثير عائشة رضي الله عنها في آخر الاسلام وحمل الدين وتبليغه الى الامم وادراكها من
 الاحياء) وفي نسخة من الادلة (مالم تشر كهافيه خديجة ولا غيرها مما تميزت به عن غيرها) فقد تكون
 أفضل منها بهـذا الاعتبار (انتهى) كلام أبي امامة وكأنه أشار الى أن جهات الفضل بينهما متفاوتة
 كما قاله ابن تيمية قال في الفتوح وكأنه رأى التوقف وقال ابن القيم ان أريد بالفضل كثرة الثواب عند الله
 فذلك أمر لا يطالع عليه فان عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح وان أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة
 أو شرف الاصل ففاطمة لا محالة وهي فضيلة لا يشار كهافيهما غير اخواتها أو شرف السيادة فقد ثبت
 النص لفاطمة وحدها قلت امتازت فاطمة عن اخواتها باتن من في حياته صلى الله عليه وسلم ومات
 هو في حياته وأما ما امتازت به عائشة من فضل العلم فان خديجة ما يقابلها وهي انها أول من أجاب الى
 الاسلام ودعا اليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام فلها مثل آخر من جامعها ولا يقدر
 قدر ذلك الا الله تعالى انتهى وقال في الاصابة ومن طوعا عتيا له قبل البعثة انهارت ميله الى زيد بن حارثة
 بعد أن صار في ملكها فوهبته له صلى الله عليه وسلم فكانت هي السبب فيما امتاز به زيد من السابق
 الى الاسلام حتى قيل انه أول من اسلم مطلقا انتهى وفي الصحيح عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم اذا ذبح
 الشاة يقول أرسلوا الى أصدقاؤك خديجة قالت عائشة فاغضبته يوما فقلت خديجة فقال اني رزقت حبها
 وروى الشيخان عن عائشة ما غرت على أحد ما غرت على خديجة وما رأيتها ولكن كان صلى الله عليه وسلم
 يكثر ذكرها وربما ذبح الشاة فيقطعها أعضاء ثم يعرضها في صديات خديجة فربما قلت له كأنه لم يكن في
 الدنيا الا خديجة فيقول انها كانت وكانت وكان لي منها ولد وروى ابن حبان عن أنس كان صلى الله
 عليه وسلم اذا أتى بالشيء يقول اذهبوا به الى بيت فلانة فانها كانت صديقة لخديجة ولنمسك عنان القلم
 رغبة عن التطويل (وماتت خديجة رضي الله عنها بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين) على الصحيح كما في
 الفتوح والاصابة وزاد عن الواقدي لعشر خلون من شهر رمضان (وقيل) قبلها (بازبع) سنين (وقيل
 خمس) حكاهما في الاصابة وقيل بست سنين حكاه في الفتوح وروى ابن عساكر بسند ضعيف عن ابن
 عباس أنه صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهي في الموت فقال يا خديجة اذا لقيت ضرائك فاقرئين
 مني السلام فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلي قال لا ولكن الله زوجني مريم بنت عمران وآسية امرأة
 فرعون وكلتم أخت موسى ورواه الزبير بن بكار بلفظ انه دخل على خديجة وهي في الموت فقال
 تكرهين ما أرى منك يا خديجة وقد يجعل الله في الكره خيرا أشعرت أن الله أعلمني انه سيزوجني معك
 في الجنة مريم وآسية وكلتم فقالت الله أعلمك بهذا يا رسول الله قال نعم وروى هو والطبراني بسند فيه من
 لا يعرف عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم أطعم خديجة من عنب الجنة أو رده السهميلي بعد حديث
 الاخبار بالضرائر فظاهره أنه اطعمها حينئذ فكأنه لما أخبرها بهن والمقصود منه اخبارها في هذه
 الحالة بانها تزوجته في الجنة من جملة الزوجات الفضلات كدالله اخباره الصادق وآتاه من

وهو في مشربته مولياً

من نسائه قال السلام عليك يا رسول الله السلام عليكم أيدخل عمر وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم لكادة بن حنبل لما دخل عليه ولم يسلم أرجع فقل السلام عليكم أأدخل وفي هذه السنن رد على من قال يقدم الاستئذان على السلام ورد على من قال ان وقعت عينه على صاحب المنزل قبل دخوله بدأ بالسلام وان لم تقع عينه عليه بدأ بالاستئذان والقولان مخالفاً للسننة وكان من هديه صلى الله عليه وسلم اذا استأذن ثلاثاً ولم يؤذن له انصرف وهو رد على من يقول ان ظن انه لم يسمعوا زاد على الثلاث ورد على من قال يعيد باللفظ آخر والقولان مخالفاً للسننة

❦ (فصل) ❦ فغن هديه ان المستأذن اذا قيل له من أنت يقول فلان بن فلان أو يذكر كنيته أو لقبه ولا يقول أنا كما قال جبريل للإمامة لما استفتح باب السماء فسأله من فقال جبريل واستمر ذلك في كل سماء وكذلك في الصحيحين لما جلس النبي صلى الله عليه وسلم في البستان وجاء أبو بكر

عنب الجنة فاطمهما كراما لها وله صلى الله عليه وسلم (ودفنت) كما أسنده الواقدي عن حكيم بن حزام (بالحنجون) قال ونزل صلى الله عليه وسلم في حفرتها (وهي ابنة خمس وستين سنة) كما في رواية الواقدي هذه وفي السمعاني أربع وستين وستة أشهر (ولم يكن يومئذ ينصلي على الجنازة) لانها لم تكن شرعت (وكانت مدة مقامها مع النبي صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة) على الصحيح كما في الفتح وهو المطابق للصحيح وقول الأكثر انه تزوجها وهو ابن خمس وعشرين سنة (وقيل أربعاً وعشرين سنة) وأربعة أشهر قاله ابن عبد البر وهو مطابق له أيضاً بالغاء الكسر في عامي الزواج والوفاء أما على أن سنه إحدى وعشرون أو ثلاثون فلا يتأتى أن قالان موتها سنة عشر من البعثة وفي مسلم عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم لم يتزوج على خديجة حتى ماتت قال المحافظ ولا خلاف فيه بين أهل الأخبار وفيه دليل على عظيم قدرها عنده وعلى مزيد فضلها لانها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين لانه صلى الله عليه وسلم عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاماً أنفردت منها خديجة بخمسة وعشرين وهي نحو الثلاثين ومع طول المدة فصان الله قلبها فيها من الغيرة ومن تكبد الضرائر الذي ربما حصل منه ما يشوش عليه بذلك وهي فضيلة لم يشركها فيها غيرها وروى ابن سعد بسند قوي مرسل جاءت خولة بنت حكيم فقالت يا رسول الله كان في أمك قد دخلت خلعة لفقد خديجة قال أجل كانت أم العيال وربة البيت وعنده أيضاً من مرسل عبيد بن عمير قال وجد صلى الله عليه وسلم على خديجة حتى خشي عليه حتى تزوج عائشة قال ابن اسحق وكانت خديجة له وزيرة صدق وكان يسكن اليها وماتت هي وأبو طالب في عام واحد قيل فسماه عام الحزن والله أعلم

❦ (سودة أم المؤمنين) ❦

(وأما أم المؤمنين سودة) بفتح السين المهملة علم منقول من صفة دالة على المدح وهو السفع المستقيم تفاءل أن تكون بعد كبرها بهذه الصفة وقد كانت رضي الله عنها طويلاً جسيمة (بنت زمعة) بزاي فميم فهملة مفتوحة قال ابن الأثير وأكثرت ما سمعنا أهل الحديث والفقهاء يقولونه بسكون الميم وقول المصباح لم أنطق بالسكون في كتب اللغة قصور فقد قدمه القاموس ثم حكى الفتح فظاهره أن السكون أكثر لغة وقد قدم انهاء نسبها إلى عامر بن لؤي بن غالب (وأما الشموس) بشين معجمة وميم فواء فهملة (بنت قيس) بن عمرو بن زيد الانصارية من بني عدى بن النجار بنت أنحى سلمى بنت عمرو بن زيد أم عبد المطلب (فاسلمت قديماً وبايعت) على الاسلام قديماً (وكانت تحت ابن عم) لا يها (يقال له السكران بن عمرو) بن عبد شمس بن عبد ود وأبوها زمعة بن قيس بن عبد شمس المذكور فعمرو وقيس اخوان فالسكران ابن عم أبيها (أخوسه هيل) بالتحغير (ابن عمرو) وسهل بالكبير وسليط وحاطب بنو عمرو وكلهم صحابة رضي الله عنهم وانما اقتصر بقوله الاصابة على سهيل لشهرته (أسلم معها) قديماً وهاجر جميعاً إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية فلما أقدم مكة مات زوجها) وولدت له ابناً اسمه عبد الرحمن قتل في حرب جلولاء قرية من قرى فارس (وقيل انه مات بالحبشة) وعن ابن عباس انها رأت في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم أقبل يمشي حتى وطئ عنقها فاخبرت زوجها بذلك فقال ان صدقت رؤياك لاموتن وليتزوجنك ثم رأت في المنام ليلة أخرى ان قرأ انقض عليها وهي مضطجعة فاخبرت زوجها فقال لئن صدقت رؤياك لم ألبث الا يسيراً حتى أموت وتزوجين من بعدى فاشتكى السكران من يومه ذلك فلم يلبث الا قليلاً حتى مات (وتزوجها صلى الله عليه وسلم) وقد دخل عليها (بمكة) وروى بالمدينة قال الشامي وهي رواية شاذة وقع فيها وهم (بعد موت خديجة) سنة عشر من النبوة وقيل سنة ثمان بناء على المشهور ومقابلته في وفاة خديجة (قبل ان يعقد على عائشة) على الصحيح

فقال من قال أبو بكر
ثم جاء عمر فاستاذن فقال
من قال عمر ثم عثمان
كذلك وفي الصحيحين
عن جابر أتيت النبي صلى
الله عليه وسلم فدفقت
الباب فقال من ذافقت
أنا فقال أنا أنا كانه كرها
ولما استئذنت أم هانئ
قال لها من هذه قالت أم
هانئ فلم يذكره ذكرها الكنية
وكذلك لما قال لا يذو
من هذا قال أبو ذر وكذلك
لما قال لا يفتادة من هذا
قال أبو قتادة

فصل وقد روى أبو
داود عنه صلى الله عليه
وسلم من حديث
قتادة عن أبي رافع عن
أبي هريرة رسول الرجل
إلى الرجل أذنه وفي لفظ
إذا دعي أحدكم إلى
الطعام ثم جاء مع الرسول
فان ذلك اذن له وهذا
الحديث فيه مقال قال
أبو علي اللؤلؤي سمعت
أبا داود يقول قتادة لم
يسمع من أبي رافع وقال
البخاري في صحيحه وقال
سعيد بن قتادة عن أبي
رافع عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
هو أذنه فذكره تعليقا
لأجل الانقطاع في اسناده
وذكر البخاري في هذا
الباب حديثا يدل على أن
إعتبار الاستئذان بعد

وأصدقها أر بعامة درهم في قول ابن اسحق وأخرج ابن سعد بن جال ثقات وابن أبي عاصم وغيرهما أن
خولة بنت حكيم قالت ألا اخطب عليك قال بلى فان كن معشر النساء ارفق بذلك فخطبت عليه سودة
وعائشة فتر وجههما فبني بسودة بمكة وعائشة بعد الهجرة (هذا قول قتادة وأبي عبيدة) معمر بن المثنى
(ولم يذكر ابن قتيبة غيره) وبه جزم الجوهري وقال في الاصابة ودواه ابن اسحق فقال كانت سودة أول امرأة
تزوجه بعد خديجة قال اليعمرى وهو الصحيح (ويقال تزوجه بعد عائشة) قاله عبد الله بن محمد بن
عقيل (ويجمع بين القولين) كما نقله في الفتح عن المحدثي (بأنه صلى الله عليه وسلم عقد على عائشة
قبل سودة) أي قبل الدخول بسودة لاقبل العقد عليها كما توهمه من استشكله بدليل بقية كلام المصنف
فلا ينافي انه عقد عليها قبل عائشة (ودخل بسودة قبل عائشة) بعد عقده على عائشة (والتزويج يطلق
على كل منهما) من العقد والدخول فيحمل الاول على العقد والثاني على الدخول لكونه سببا فيه فينتف
القولان (وان كان المتبادر للفهم العقد دون الدخول) وهو الذي جاء منه تبين القولين وبهذا الجمع
سقط قول الخضيرى كيف يكون الاول أصح ومقابلته في مسلم فهو من باب صحيح وأصح وكلاهما صحيح
فتقدم روايته الأكثر انتهى لانه بناء على العقد فيهما وأما ابن كثير فقال الصحيح انه عقد على عائشة قبل
سودة ولم يدخل بها الا في ثمانية الهجرات ودخل بسودة بمكة وسبقه الى ذلك أبو نعيم وفيه نظر فان جزمه
بدخوله في الثانية يخالف ما ثبت انه دخل بعائشة بعد دخوله بثلاث سنين كما في فتح الباري وتصححه
انه عقد عليها قبل سودة معارض بتصحیح اليعمرى وجزم الدمي اطلق انه عقد على عائشة بعد عقده على
سودة روى الامام أحمد بسند جيد والطبراني برجال ثقات عن عائشة وابن سعد والبيهقي بسند حسن
من مرسل أبي سلمة بن عبد الرحمن بن حاطب ووصله ابن أبي عاصم ان خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن
منظعون جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ألا تزوج قال من قالت ان شئت بكر وان شئت
ثيبا أما البكر فابنة أحب الخلق اليك عائشة وأما الثيب فسودة بنت زمعة قد آمنت بك واتبعك قال
اذهي فاذا كرى بها على الحديث وفيه فذهبت الى سودة فقالت ماذا أدخل الله عليكم من الخير والبركة
قالت وما ذلك قلت أن رسول الله أرسلني اليك لاخطبك عليه قالت وددت ذلك ولكن ادخلي على أبي
فاذا كرى له ذلك وكان شيخا كبيرا قد جلس على المواسم فحبيه بتحية الجاهلية فقالت أنعم صبا حاقا فقال
ومن أنت فقالت خولة فرحبنى وقال ما شاء أن يقول فقالت أن محمدين عبد الله بن عبد المطلب يذكر
ابنتك قال هو كفء كريم فأتته تقول صاحبك قالت تحب ذلك قال فقولى له فليأت فجاء صلى الله عليه
وسلم فأكهما وقدم عبد الله بن زمعة فوجد أخته قد تزوجها رسول الله فجاء التراب على رأسه فلما أسلم كان
يحدي في نفسه من ذلك شأوا يقول انى لسفيه يوم احشوا التراب على رأسى أن تزوج صلى الله عليه وسلم
أختى وأفاد الحديث ان أباهما هو الذي زوجها للمصطفى وقال ابن اسحق تزوجه اياها سليط بن عمرو ويقال
أبو حاطب بن عمرو وتعقبه ابن هشام بان ابن اسحق نفسه يخالف هذا لانه ذكر انهما كانا غائبين بالمدينة
في هذا الوقت (ولما كبرت سودة) بكسر الباء مضارعه بالفتح لا غير أي أسنت وبضمها فإيهما في الأجسام
والمعاني وكلاهما في القرآن أنشدنا شيخنا بالمجلس عن شيخه العلامة عبد الله الدنوشى لنفسه

كبرت بكسر الباء في السن وورد مضارعه بالفتح لا غير بإصاح

وفي الجسم والمعنى كبرت بضمها مضارعه بالضم جاء بإصاح

قال وقوله واد هو المناسب لقوله جاء بإصاح وهو الذى سمعته من لفظه (أراد النبي صلى الله عليه وسلم
طلاقها فإسألته أن لا يفعل وجعلت يومها لعائشة فامسكها) كما رواه ابن عبد البر عن عائشة لما أسنت
سودة هم صلى الله عليه وسلم لم يطلقها فقالت لا تطلقنى وأنت فى حل متى فانا أريد أن أحشر فى
أزواجك وانى قد وهبت يومى لعائشة وانى لا أريد ما تريد النساء فامسكها حتى توفى وأخرج

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
فوجدت لبنا في قدح
فقال اذهب الى أهل
الصقة فادعهم الى قال
فأتيتهم فدعوتهم فاقبلوا
فاستأذنه فاذن لهم
فدخلهم فدخلوا وقد
قالت طائفة بيان الحديثين
على حالين فان جاء
الداعي على الفور ومن
غير ترأخ لم يحتج الى
استئذان وان ترأخ
مجهول عن الدعوة وطال
الوقت احتاج الى استئذان
وقال آخرون ان كان
عند الداعي من قد أذن
له قبل يحى والمدة ولم
يحتج الى استئذان آخر
وان لم يكن عنده من قد
أذن له لم يدخل حتى
يستأذن وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم اذا
دخل الى مكان يحب
الاقرار فيه أمر من يملك
الباب فلم يدخل عليه
أحد الا باذن

§ (فصل) § وأما
الاستئذان الذي أمر الله
به المماليك ومن لم يبلغ
الحلم في العورات الثلاث
قبل الفجر ووقت
الظهر مرة وعند النوم
فكان ابن عباس يأمربه
ويقول ترك الناس
العمل بها فقالت طائفة
الآية منسوخة ولم تات

الترمذي بسند حسن عن ابن عباس وأبو داود والحاكم عن عائشة ان سودة خشيت أن يظلمها صلى الله
عليه وسلم فقالت لا تطعنني وأمسكني واجعل نومي لعائشة ففعل فقالت فانزل الله وان امرأة عافت
من دملها نشوز الآية قال في الاصابة وأخرجه ابن سعد عن عائشة عن طريق في بعضها أنه بعث اليها
بطلاقها وفي بعضها أنه قال لها اعتدي والطريقان مرسلان وفيهما انها افعدت له على طريقه ففأشده
أن يراجعها وجعلت يومها وليلتها العائشة ففعل ومن طريق معمر بلغني انها قالت ما لي على الازواج
من حرص ولكني أحب أن يبعثني الله يوم القيامة تزوجا لك انتهي ولو صح لا يمكن الجمع لكن صحيح
الدعي اطل وتلميذه اليعمرى أنه لم يطلقها وكانت شديدة الاتباع لأمه صلى الله عليه وسلم روى أحمد عن
أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لنسائه عام حجة الوداع هذه ثم ظهور المحصر قال فكان كلهن
يججن الازين بسودة فقالتا والله لا نتحر كنادا به بعد أن سمعن ذلك منه صلى الله عليه وسلم وصح
عن عائشة عند أبي يعلى وغيره انها قالت ما من الناس أحد أحب الى أن أكون في مسلاخه من سودة ان
بها الا حدة فيها كانت تسرع منها الفيتة * مسلاخ بكسر الميم وسكون الميم - حلة وخففة اللام والخاء
المعجمة هديها وطريقها وفي الصحيح عن عائشة استأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
المزدلفة ان تدفع قبل الناس وكانت امرأة ليثة يعني ثميلا فاذن لها لأن أكون استأذنته أحب الى
من مفروجه وعن ابراهيم النخعي قال قالت سودة لرسول الله صلى الله عليه وسلم صليت خلفك الليل
فركعت بي حتى أمسكت ما بقي مخافة ان يقطر الدم ففعلت وكانت تصحكه بالشيء أحيانا رواه ابن
سعد برجال الصحيح وعنده أيضا عن محمد بن سيرين ان عمر بعث الى سودة بغرامة من دراهم فقالت ما
هذه قالوا دراهم قالت في غرامة مثل التمر ففرقتها (وتوفيت بالمدينة في شوال سنة أربع وخمسين) في
خلافة معاوية كما رجحه الواقدي وقال المحافظ في تقريبه سنة خمس وخمسين على الصحيح (و روى
البخاري في تاريخه باسناد صحيح الى سعيد بن أبي جلال) الاشئ مولا هم أي العلاء المصري صدوق
روى له الجماعة (انها ماتت في خلافة عمر) بن الخطاب (و) (ذا) جزم الذهبي في التاربخ الكبير بانها
ماتت في آخر خلافة عمر (وهو قد توفي في آخر ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين) وقال ابن سيد الناس
انه المشهور (وتبعه الشامي وقال المجديس انه الاصح فهذا ابن كبير وروى عنه ابن عباس ويحيى بن
عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة وروى عنه صلى الله عليه وسلم في الكتب المتداولة خمس أحاديث للبخاري
منها حديث واحد والله أعلم

§ (عائشة أم المؤمنين) §

(واما أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها) قال المصنف بالهمز وعوام المحدثين يبدلون اياه وقال البرهان في
لغة عيشة حكاهما على ابن حزم وغيره وهي فصيحة وعائشة أفصح وكانت بيضاء وزاعم انها سوداء كذبه
ابن معين وغيره (واما أم رومان) بضم الراء وفتحها واسمها زينب وقيل دعد (ابنة عامر بن عويمر)
بالصغير (ابن عبد شمس) هكذا نسبها مصعب قال في الاصابة وخالفه غيره فذكر ان اسحق انها بنت
عبد بن دهمان أحد بني فرائس والخلاف في نسبها عامر الى كنانة لكن اتفقوا على انها (من بني) غنم
ابن (مالك بن كنانة) أسلمت وبايعت وهاجرت وماتت في حياته صلى الله عليه وسلم روى ابن سعد
والبخاري في تاريخه وابن منده وأبو نعيم عن القاسم بن محمد قال لساديت أم رومان في قبرها قال صلى الله
عليه وسلم من سره ان ينظر الى امرأة من المحور العين فلينظر الى أم رومان ولكن في موتها في حياته صلى
الله عليه وسلم نزاع طويل ليس هذا موضعه (فكانت مسماة على جبير) الصحابي (ابن مطعم) أي انه
كان خطيبا لابنه من أبيها (فخطبها النبي صلى الله عليه وسلم) لانه لم يعلم بالخطبة أو كان قبل النهي روى

نذب وارشا دلاحتم
وايحباب وليس معهما
يدل على صرف الامر عن
ظاهره وقالت طائفة
المامور بذلك النساء
خاصة وأما الرجال
فيسمأذنون في جميع
الأوقات وهذا ظاهر
البطلان فان جميع الذين
لا يختص به المؤمن وان
جازا طلاقه عليهم مع
الذكور تغليبا وقالت
طائفة عكس هذا ان
المامور بذلك الرجال
دون النساء نظر الى لفظ
الذين في الموضعين
ولكن سياق الآية ياباه
فتامله وقالت طائفة كان
الامر بالاستئذان ذلك
الوقت للحاجة ثم زالت
والحكم اذا ثبت بعلمه زال
ببر والمهاقروى أبو داود
في سننه أن نقرامن
أهل العراق قالوا ابن
عباس يا ابن عباس
كيف ترى هذه الآية
التي أمرنا فيها بأمرنا ولا
يعمل بها أحدا منها
الذين آمنوا ليستأذنكم
الذين ملكت أيمانكم
الآية فقال ابن عباس
ان الله حكيم رحيم
بالمؤمنين يحب الستر
وكان الناس ليس
لبيوهم ستور ولا حجال
فربما يدخل المخادع أو
الولد أو يطمع الرجل

أجد بن أبي عاصم والطبراني وغيرهم عن عائشة لما ماتت خديجة جاءت خولة بنت حكيم فقالت يا رسول
الله ألا تزوج قال من قالت ان شئت بكر او ان شئت ثيبا فاما البكر فابنة أحب خلق الله اليك عائشة
بنت أبي بكر واما الثيب فسودة بنت زمعة قد آمنت بك قال فاذا كره ما على فأتيت أم رومان فقالت ماذا
أدخل الله عليكم من الخير والبركة قالت وما ذلك قالت رسول الله يذكرك عائشة قالت وددت انتظري أبا
بكر فجاء فذكرت ذلك له فقال أو تصلح له وهي ابنة أخيه فرجعت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه
وسلم فقال قولي له أنت أختي وأنا أخوك في الاسلام وابتك تصلح لي فرجعت وأخبرته بذلك فقال أبو
بكر لا رومان ان المظلم بن عدى قد كان ذكرها على ابنه والله ما أخاف أبو بكر وعدا قط فأتى لمطعم وعنده
امرأة أم الفتي فقال ما تقول في أمر هذه الحارثة فاقبل على امرأته فقال ما تقولين فاقبلت على أبي بكر
فقال لعننا أن نكحنا هذا الصبي اليك تصبئه وتدخلك في دينك والذي أنت عليه فقال أبو بكر ما
تقول أنت فقال انها تقول ما تسمع فقام أبو بكر ليس في نفسه شيء من الموعد فقال لخولة قولي لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فليات فدعته فجاءها فذكرها أي تزوجها (وأصدقها فيما قاله ابن اسحق أر بعمة
درهم) تبرأ منه لانه خلاف ما في مسلم عنها ان صداقه صلى الله عليه وسلم لازواجه كان خمسمائة درهم
وهي زيادة صحيحة فيجب قبولها (وتزوجها بمكة في شوال سنة عشر من النبوة قبل الهجرة بثلاث
سنين) زيادة ايضاح لسنة عشر (ولها ست سنين) لانها ولدت في الاسلام سنة أربع من النبوة كما في
العيون والاصابة (وأعرس بها بالمدينة في شوال سنة اثنتين من الهجرة على رأس ثمانية عشر شهرا)
فيما قاله بعضهم وأخره في الاصابة والفتح وصدر بانه بنى بها في السنة الاولى وهو الذي ياتي عليه قوله
(ولها سبع سنين) كما ثبت في الصحيحين وغيرهما عنها أنها على هذا القول الضعيف الذي قدمه
المصنف وما كان ينبغي تقديمه فيكون لها عشر سنين ونصف سنة والظاهر أنه مقدم عن محله وأنه بعد
قوله (وقيل بعد سبعة أشهر من مقدمه عليه الصلاة والسلام) وروى ابن سعد وغيره عنها قالت أعرس
بي على رأس ثمانية أشهر وبهذا صدر في الاصابة والعيون وفي مسلم عنها تزوجني صلى الله عليه وسلم في
شوال وبني في شوال قال في الفتح واذا ثبت أنه بنى بها في شوال من السنة الاولى قولى قول من قال
دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر وقد وهاه النووى في تهذيبه وليس بواه اذا عدد دنانم ربيع وجرمه
بان دخوله بها كان في الثانية يخالف ما ثبت أنه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين وقال الدمياطي في
سيرته ماتت خديجة في رمضان وعقد على سودة في شوال ثم على عائشة ودخل بسودة قبل عائشة انتهى
وكان المصنف قلد النووى دون مراجعة الفتح وهو عجيب مع كثرة اعتراضه في ذا الكتاب منه بعزو
ودونه (وخرج الشيخان) عن عروة (عن عائشة) الصديقة صاحبة الترجمة بذت الصديق (انها قالت
تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابنة ست سنين) وفي رواية الاسود عنها وأنا بنت سبع
سنين رواه مسلم والنسائي وجمع في الاصابة بانها أكمات السادسة ودخلت في السابعة (فقدمنا
المدينة) وذلك كما رواه الطبراني من وجه آخر عنها بعد ان استقر بها النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
وبعث عبد الله بن أريقط وكتب الى عبد الله بن أبي بكر أن يحمله معه أم رومان وأم أبي بكر
وأنا وأسما وبعث صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة وأبارافع فخرجوا باطاعة وأم كلثوم وسودة
وأم أيمن وأسامة وأيمن فاصطحبنا حتى قدمنا المدينة فنزل آل النبي عنده وهو يومئذ يبنى مسجده
وبيوته فادخل سودة أحد تلك البيوت وكان يكون عندها ونزلنا في عيال أبي بكر (فنزلنا في بني
الحارث بن الخزرج فوعكت) بضم الواو وسكون الكاف أى جمعت (فتمزق) بزاي مشددة تقطع
(شعري) وللكشفه يهني فتمزق بالراء أى انتفخ وأسقط المصنف من الحديث قولها فوق

والرجل على أهله

فامرهم الله بالاستئذان
في تلك العورات فجاءهم
الله بالستور والخير فلم
أر أحدا يعمل بذلك بعد
وقد أنكر بعضهم
ثبوت هذا عن ابن
عباس وطعن في كرمه
ولم يصنع شيئا وطعن في
عمرو بن أبي عمرو وقد
احتج به صاحبنا الصحيح
فانكاره هذا تعنت
واستبعاد لوجه له
وقالت طائفة الآية
محكمة عامة لامعارض
لها ولا دافع والعمل بها
واجب وان تركه أكثر
الناس والصحيح انه ان
كان هناك ما يقوم مقام
الاستئذان من فتح باب
فتحه دليل على الدخول
أو رفع سترة أو تردد
الداخل والخارج
ونحوه أغنى ذلك عن
الاستئذان وان لم يكن
ما يقوم مقامه فلا بد منه
والحكم معلل بعله قد
أشارت إليها الآية فاذا
وجدت وجدا المحكم
واذا انتفتت انت في والله
أعلم
(فصل في هديه
صلى الله عليه وسلم)
في اذكار العطاس ثبت
عنه صلى الله عليه وسلم
ان الله يحب العطاس
ويكره التشاوب فاذا
عطس أحدكم وجد الله

٢ جيمه بتخفيف الغاء كثر وفيه حذف تقديره ثم نصحت من الوعل فترني شعري فكثير جيمه بالجيم
مصغرة جمة بالضم مجمع شعر الناصية كافي الفتح وللطبراني فقال أبو بكر يا رسول الله ما يمنعك أن تبني
بأهلك وعند أحد فجاء صلى الله عليه وسلم فدخل بيئنا (فأنتني أمي أم رومان وإني لفي أرجوحة) قال
المصنف بضم الهمزة وسكون الراء وضم الحيم فواو فهملة جبل يشد في كل من طرفيه خشبة
فيجلس واحد على طرف وآخر على آخر ويجر كأن فيميل أحدهما بالآخر نوع من لعب الصغار (مع
صواحب لي) بغير تنوين (فصرخت لي) نادتن (فاتيتها ما) وفي رواية لا (أدرى ما تر يدني) فأخذت
بيدي فوافقتني على باب الدار وأنا تهج) بالنون أي النفس نفسا عاليا كافي الفتح وقال المصنف بالنون
والجيم مع فتح الهمزة والهاء وضم الهمزة وكسر الهاء أي اتنفس نفسا عاليا من الأحياء (حتى سكن
بعض نفسي) بفتح الغاء (ثم أخذت شيئا من ماء فمسحت به وجهي ورأسي) زادت في رواية أحمد
وفرت جيمتي (ثم ادخلتني الدار فاذا نسوة من الانصار في البيت) قال المصنف لم أعرف أسماءهن
(فقلت على الخير والبركة) وعلى خير طائر هذا أسقطه من رواية الشيخين قال الحافظ وغيره أي على خير
حظ ونصيب (فأسلمتني اليهن فاصاحن من شاتي فلم يرعني) بضم الراء وسكون العين أي لم يفرغني شيء
(الارسول الله صلى الله عليه وسلم) قد دخل على (ضحى) وكنت بذلك عن المفاحاة بالدخول على غير
علم فانه يفرغ غالباً قاله الحافظ وتبعه المصنف وهو صريح في أنه ضحى بالضم منقوفاً اسم للوقت لا بالفتح
فصل ماض بمعنى ظهر لانه خلاف الرواية وقد ترجم البخاري في النكاح باب البناء في النهار ثم روى
الحديث مختصراً عن عائشة بلفظ تزوجني صلى الله عليه وسلم فأتتني أمي فأدخلتني الدار فلم يرعني إلا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى قال المصنف كغيره أي وقت الضحى ففيه ما ترجم له أن دخوله
كان نهاراً انتهى فليت من لم يقف على شيء لا يتجاسر على ضبط الحديث برأيه (فأسلمتني) أمي (اليه وأنا
يومئذ بنت تسع سنين) زاد في رواية لمسلم ولم لعبتها معها وروى أحمد من وجه آخر هذه القصة مطولة
وفيها بعد بحجى المصطفى ودخوله بينهم وصرخ أمها بها ومسحها بالماء ثم أقبلتني فتقودني ثم دخلت
في على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاذا رسول الله جالس على سريره وعنده رجال ونساء من الانصار
فأجلستني في حجره ثم قالت هؤلاء أهلك يا رسول الله بارك الله لك فيهن وبارك لهن فيك فوثب الرجال
والنساء وبنى صلى الله عليه وسلم ذكره في الفتح ولم يمتزل للجمع بينهم وبين حديث الشيخين المصريح
في انه لم يرعها الا دخوله عليها وحديث أحمد المصريح بان أمها أدخلتها عليه فاجلس بها في حجره فوق
السري فاحتل أنه صلى الله عليه وسلم استبطاهن لاستغالهن بثسكين نفسها واصلح شأنها فاجاءهن
البيت الذي كان جالسا فيه مع الانصار فدخل عليها جبر الهن فاعظمن بحبيته صلى الله عليه وسلم وقلن
هي ناتي اليك فعاد الى مجلسه فأتت بها أمها في النسوة وأسلمتها من بينهن اليه ودعت لهما وأما كون
قضيته أنه كان الرجال والنساء في البيت مع النبي حين دخلت بها أمها وقضية رواية الصحيحين خلافه
فهذا سهل فغايتة أن في الرواية اختصاراً وحاصله أنه لما جاء صلى الله عليه وسلم حين قال له أبو بكر ألا
تبني بأهلك كانت عائشة تلعب فنادتها أمها ثم أصاحبت من شأنها ثم أسلمتها للنسوة كذلك وهو صلى
الله عليه وسلم جالس في بيت آخر على سريره في جماعة من الانصار رجال ونساء (وأخرجه أبو حاتم) بن حبان
(بتغير بعض ألفاظه) وفي رواية أحمد وبنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيئنا ولا والله ما تحرت
على جزور ولا ذبحت من شاة ولكن جفنة كن يبعث بها سعد بن عبادة اليه صلى الله عليه وسلم وعنده

٢ قوله جيمه هكذا في النسخ ولعل فيه تحريفاً والصواب جيمته بدليل انه مصغر جيمه كما ذكره
ويؤيده ما يأتي قرياً من قولها وقرت جيمتي تأمل اه

صحيح اذا عطس أحدكم
فليقل الحمد لله على كل
حال وليقل - ل أخوه
أو صاحبه يرجك الله
وليقل هو به - يدركم الله
ويصلح بالكم وروى
الترمذي أن رجلا عطس
عند ابن عمر فقال الحمد
لله والسلام على رسول
الله فقال ابن عمر وأنا
أقول الحمد لله والسلام
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وليس هكذا
علمنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولم يكن
علمنا أن نقول الحمد لله
على كل حال وذكر مالك
عن نافع عن ابن عمر إذا
عطس أحدكم فقل لله
يرجك الله فيقول يرجنا
الله وإياكم ويغفر لنا ولكم
فظاهر الحديث المبدوء
به أن التسمية فرض
عين - على كل من سمع
العاطس يحمد الله
ولا يجزئ تسمية
الواحد عنهم وهذا أحد
قولي العلماء واختاره
ابن أبي زيد وابن العربي
المالك ولادافع له وقد
روى أبو داود أن رجلا
عطس عند النبي صلى الله
عليه وسلم فقال السلام
عليكم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وعليك السلام وعلى أمتي
ثم قال اذا عطس أحدكم

مخرج الشك باليقين أو وجه التردد هل هي رؤيا وحى على ظاهرها وحقيقة أم رؤيا وحى لها تعبير وكلما
الامر من جائز في حق الانبياء انتهى قال المحافظ الأخير هو المعتمد وبه جزم السهيلي عن ابن العربي قال
وتعبيره باحتمال غيره لا أرضاه والاول برده ان السيق يقتضي إنها كانت قد وجدت فان ظاهر قوله
فاذا هي انت يشعر بأنه كان قد رآها وعرفها قبل ذلك والواقع انها ولدت بعد البعثة ويرد الاحتمالات
رواية ابن حبان في آخر الحديث هي زوجتك في الدنيا والآخرة والثاني بعيد (والسرقة) بفتح
(شقة المحرم البيضاء) في أحد القولين لغة والآخرة المحرم عامة والجمع سرق بفتح ساء كقوله في القاموس
والمراد هنا الثاني لانها خضراء ومن ثم لم يقيدها المصنف في الشرح تبعاً للفتح بالبيضاء (وفي الترمذي)
وحسنه من حديثها (ان جبريل جاءه عليه الصلاة والسلام بصورتها في خرقه حرير خضراء وقال هذه
زوجتك في الدنيا والآخرة) فبينت هذه الرواية لون الشقة وأن الزوجة في الدارين (وفي رواية عنده)
عن ابن عمر قال (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا في (جبريل) فقال (ان الله) عز وجل (قد زوجك
بابنة أبي بكر ومعها صورتها) لفظ الرواية صورة عائشة وعند ابن حبان أنه لما سار فاطمة في مرضه
تلك كانت عائشة فقال صلى الله عليه وسلم أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة وانها
قالت من ازواجك في الجنة قال اما انت منهن وروى أبو الحسن المحمدي عن ارفعته يا عائشة انه ليهون على
الموت أني قد رأيتك زوجتي في الجنة ورواه ابن عساكر بلفظ ما بالي بالموت مذ علمت انك زوجتي في
الجنة والسلفي بلفظ هون على الموت أني رأيت عائشة في الجنة وروى أحمد عن ارفعته لقد رأيت عائشة
في الجنة كأنني انظر الى بياض كفيها ليهون بذلك على عندهم موتي ومن ثم خطب عمار بن ياسر فقال والله
انني لأعلم انها زوجتي في الدنيا والآخرة ورواه البخاري وروى ابن سعد عنها افضلت على نساء النبي صلى
الله عليه وسلم بعشر لم ينكح بكر اقط غيرة ولا امرأة أبوها ما حرجان غيرة وانزل الله برأقي من السماء
وجاء جبريل بصورتني من السماء في حريرة كنت اغتسل انا وهو في انا واحد ولم يكن يصنع ذلك
باحد من نسائه غيرة وكان يصلي وانا معترضة بين يديه دون غيرة وكان ينزل عليه الوحي وهو معي ولم
ينزل وهو مع غيرة وقبض وهو بين فخري وسحري وفي الليلة التي كان يدور على فيها ودفن في بيتي وفيه
عيسى بن ميمون واهي الحديث كما في الاصابة لكن شواهد كثيرة وقد رواه ابن سعد أيضا والطبراني
برجال الصحيح وابن أبي شيبة انها قالت أعطيت تسع خلال ما أعطيتها امرأة أو لله ما أقول هذا فخر انزل
الملك بصورتني وتزوجني لسبع واهديت اليه لثع وتزوجني بكر او كان الوحي يأتيه وانا وهو في مخاف
واحد كنت احب الناس اليه وبنيت احب الناس اليه ولقد نزلت في آيات من القرآن وقد كادت الامة
تلك في ورأيت جبريل ولم يره أحد من نسائه غيرة وقبض في بيتي لم يله أحد غيرة وغير الملك وفي رواية
ابن يعلى لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتن امرأة الاميرم نزل جبريل بصورتني في راحته وتزوجني بكر
وقبض ورأسه في حجري وقبرته في بيتي وحفت الملائكة بيتي ونزل عليه الوحي في مخافي وانا ابنة خليفته
وصديقه ونزل عذري من السماء وخفت طيبة وعند طيب ولقد وعدت مغفرة ورزقا ريبا ومن
مجموع هذا ينظم أكثر من عشر خلال (وكانت مدة مقامه معاً عليه الصلاة والسلام تسع سنين
ومات عنها ولها ثمان عشرة سنة) كما في مسلم وغيره عنها (ولم يتزوج بكر اغيرة) كما في الصحيح قال
الحافظ وهو متفق عليه بين أهل العقل (وكانت فقيهة) جدا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية
منقول عنها كما في التمع واما حديث خذوا شطر دينكم عن الجبراء المدكور في النهاية بلا عز ووحيد
خذوا ثلث دينكم من بيت الجبراء المدكور في الفردوس بلا اسناد وبيض ولده لسنده فذكر المحافظ ابن

بعدها حمد وليقل له من عنده برحمتك الله وليرد يعني عليهم يغفر الله لنا ولكم وفي السلام على أم هذا المسلم نكتة لطيفة وهي اشعاره بان سلامه قد وقع في غير موقعه الا لائق به كما وقع هذا السلام على أمه فكان هذا سلامه في غير موضعه فهكذا سلامه وهو ونكتة أخرى لطف منها وهي تذكيره بامه ونسبة له اليها فكانت أمي محض منسوب الى الام باق على تربيتهم تربية الحال وهذا أحد الأقوال في الامي انه الباقي على نسبه الى الام وأما النبي الامي فهو الذي لا يحسن الكتابة ولا يقرأ الكتاب وأما الامي الذي لا تصح الصلاة خلفه فهو الذي لا يصح الفاتحة ولو كان عالما بعلوم كثيرة ونظير ذكر الام ههنا ذكرهن الابن تهم زى بعزاه المجاهلية فيقال له اعرض هن أهلك وكان ذكرهن الاب ههنا احسن تذكيرا لهذا المتكبر بدعوى المجاهلية بالعضو الذي خرج منه وهو هن أياه فلا ينبغي له أن يتعدى طوره كما كان ذكر الام ههنا احسن تذكيره بانه باق هلي أمته والله أعلم بمراده

كثيرانه ١ سال عنه المزي والذهبي فلا يعرفاه وكذا قال الحافظ في تخريج ابن الحاجب لا يعرف له سندا (عامة) بكل العلوم قال أبو موسى الأشعري ما أشكل علينا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث قط فسالنا عنه عائشة الا وجدنا عندها نه علمارواه الترمذي وصححه وقال عروة ما رأيت أحدا اعلم بالقرآن ولا بغريضة ولا بحر ام ولا بحلال ولا بفقهاء ولا بشعر ولا بطب ولا بحديث العرب ولا بنسب من عائشة رواه الحماكم والطبراني وغيرهما بسند حسن وقال مهروق والله لقد رأيت الا كابر من الصحابة وفي لفظ مشيخة أصحاب رسول الله الا كابر يسألون عائشة عن الفرائض رواه الطبراني والحماكم وقال عطاء ابن أبي رباح كانت عائشة أفقه الناس وأعلم الناس واحسن الناس رأيا في العامة رواه الحماكم وغيره (فضيحة) قال معاوية والله ما رأيت خطيبا قط يبلغ ولا أفصح ولا أظن من عائشة رواه الطبراني وعند بر حال الصحيح عن موسى بن طلحة ما رأيت أحدا كان أفصح من عائشة وروى احمد في الزهد والحماكم عن الاخنف بن قيس قال سمعت خطبة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى والحلفاء لم جرافا سمعت من فم احد منهم كلاما نفخ ولا احسن منه من في عائشة (كثيرة الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) روى لها الغان بالثنية وما ثنا حديث وعشرة اتفق الشيخان على مائة واربعه وتسبعين وانفرد البخاري باربعة وخمسين ومسلم بشمانية وستين (عارفها بام العرب) وفيها (واشعارها) فا كان ينزل بها شيء الا انشدت فيه شعر السند الزبير بن بكار عن أبي الزناد قال ما رأيت أحدا اروي لشعر من عروة فقلت له ما رواله فقال ما روايت في رواية عائشة عما كان ينزل بها شيء الا انشدت فيه شعر او روى احمد عن عروة انه قال لها يا أمته لا اعجب من فقهك أقول زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابنة أبي بكر ولا أعجب من علمك يا شاعروا بام الناس أقول ابنة أبي بكر وكان أعلم أومن أعلم الناس به ولكن أعجب من علمك بالطب كيف هو وأين هو فضربت على منكبيه وقالت أي عربة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسقم وفي لفظ كثرت اسقامه عند آخر عمره فكانت تقدم عليه وفود العرب من كل وجه فتمعت له الانعادت وفي لفظ وكانت اطباء العرب والعجم ينعتونه وكنت اعالجها فغن ثم وروى انها مدحت النبي صلى الله عليه وسلم بقولها

فلوسمعو في مصر اوصاف خده * لما بذلوا في سوم بوسف من نقد

لواحي زليخا لورأين جبينه * لا تثرن بالقطع القلوب على الايدي

وكانت زاهدة كثيرة الكرم والصبر روى ابن سعد عن أم درة قالت أتيت عائشة بمائة ألف ففرقتها وهي يومئذ صائمة فقلت لها أما استطعت فيما أنفقت أن تشتري بدرهم لحبا تغطرين عليه فقالت لو ادر كتنني لفعلت روت عائشة عنه صلى الله عليه وسلم الكثير الطيب وروت أيضا عن أبيها وعن عمرو فاطمة وسعد بن أبي وقاص واسيد بن حضير وحذامة بن ٢ وهب وضمرة ابن عمرو وروى عنها جماعة كثيرة من الصحابة كعمر وابنه عبد الله وأبي هريرة وأبي موسى وزيد بن خالد وابن عباس وربيعة بن عمرو والسائب بن يزيد وصفية بنت شيبه وعبد الله بن عامر ابن ربيعة بن الحرث بن نوفل (والسابعين) فن كبارهم ابن المديب وعمرو بن ميمون وعلقمة بن قيس ومسروق وعبد الله بن عليم والاسود بن يزيد وأبو سلمة بن عبد الرحمن وأبو وائل ومن آل بيتها اختها أم كلثوم وبناتها عائشة بنت طلحة وأخوها من الرضاعة عوف بن الحرث وابنا أخيهما محمد

١ قوله سال عنه الخ هكذا باقراد الضمير فيه وفي قوله فلم يعرفاه مع انهما حديثان واعلم به باعتماد ما ذكرنا من ٢ قوله وجدامة بن وهب هكذا في بعض النسخ بالحاء المهملة والذال المعجمة وفي بعضها جدامة باهما المعما والذي في القاموس جدامة كتمامة بالجيم والذال المهملة بنت وهب من الصحابييات فليحذر اه

والقاسم وعبد الله وبنوا أخيه إلا آخر عبد الرحمن حفصة واسماء وحفيدة عبد الله بن أبي عتيق محمد بن عبد الرحمن وابنا أختها أسماء عبد الله وعروة وحفيدة عبد الله عباد بن جزرة وآخرون كثيرون (وكان صلى الله عليه وسلم يقسم له الليلتين ليلتها وليلة سودة بنت زمعة لأنها وهبت ليلتها لما كبرت) وأراد المصطفى طلاقها (لما كانت قد قدم) وهو في الصحيحين عن عائشة أن سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة وكان صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومها ويوم سودة فالتى كان لا يقسم لها سودة على الصواب وفي مسلم عن ابن جريج قال عطاء التي لا يقسم لها صبر فبقيت بنت حبي بن أخطب قال الطحاوي وعياض وغيرهما وهو غلط من ابن جريج وصوابه سودة أذ وهبت يومها لعائشة (ولنساءه ليلية) أي كل واحدة ليلية واحدة (وكان يدور على كل نسائه ويختم بعائشة) احتج به من قال لم يكن القسم واجبا عليه وإنما كان يفعله تفضلا ولا أكثر وجوبه عليه وأجابوا باحتمال أنه قبل وجوب القسم عليه أو كان يرضى صاحبة النوبة كما استأذنه أن يمرض في بيت عائشة أو كان يقع ذلك عند استيفاء القسم ثم يستأنفها أو عند اقباله من سفر أو بغير ذلك مما فيه لين قال المحافظ وأغرب ابن العربي فقال خسر الله نبيه فاعطاه ساعة في كل يوم لا يكون لازواجه فيها حتى يدخل فيها على جميعهن فيفعل ما يريد ثم يستقر عندهم من ليلية النوبة وكانت تلك الساعة بعد العصر فان اشتغل عنها كانت بعد المغرب قال أعني المحافظ ويحتاج إلى ثبوت ما ذكره مفسر لا انتهى في ختمه بها غير يدعيه لها لجعلها المنتهى فلا تتأذى بانه يذهب لغيرها بعدها وليكون آخر عهد بها أو لاسيما إن كانت الليلة لها فلا يكون بينها وبين ساعة الدوران فاصل باحد من النساء وكفى بذلك جبا وحسبها فضلا وقوله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام وقوله صلى الله عليه وسلم يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت عليه السلام ورحمة الله وبركاته وقوله صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في محاف امرأة منكم غيرها وكلها في الصحيح قال في القتح مما يسئل عنه اختصاصها بذلك فقيل لما كان أبوها وان لم يكن يفارقه صلى الله عليه وسلم في أغلب أحواله فسرى سره لابنته مع ما كان لها من مزيج حببه صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تبالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها معه صلى الله عليه وسلم واستدل به على فضلها على خديجة وأيس ذلك بلازم لاحتمال أن لا يكون أراد دخول خديجة في ذلك والمراد بقوله منكم المحاطبة وهي أم سلمة ومن أرسلها أو من كان موجودا حينئذ من النساء وعلى تقدير ارادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث أقرؤكم أبي وأفرضكم زيد ونحوهما كما أن قوله فضل عائشة على النساء لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وقد أشار ابن حبان إلى أن فضلها الذي دل عليه هذا الحديث وغيره مقيد بنسائه حتى لا يدخل مثل فاطمة جعابينة وبين حديث أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة انتهى وروى الطبراني والبرازبرج ثقات وابن حبان عن أنس بن مالك قال صلى الله عليه وسلم طيب النفس فقلت يا رسول الله ادع لي قال اللهم اغفر لعائشة ما تقدم من ذنبها وما تأخر وما أسرت وما أعلنت فضحك عائشة حتى سقط رأسها في حجرها من الضحك فقال صلى الله عليه وسلم أسرك دعائي فقالت مالي لا يسرني دعائك قال فوالله انها الدعوى لا ثم في كل صلاة وفي الصحيح عن القاسم بن محمد أن عائشة مرضت فعادها ابن عباس فقال يا أم المؤمنين تقدمين علي فمرطصديق علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر (وماتت بالمدينة سنة سبع وخمسين) فيما ذكره على ابن المديني عن سفيان عن هشام بن عروة قال في التقریب وهو الصحيح (وقال الواقدي ليلية الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان سنة ثمان وخمسين) وعليه اقتصر المصنف في الشرح وصدر به في القتح كالأصابة وعزاه فيها لأكثرين

رسوله صلى الله عليه وسلم وأما العاطس فقد حصلت له بالعطاس نعمة ومنفعة بخروج النخلة المحققة في دماغه التي لو بقيت فيه أحدثت له أذواء عشرة شرع له حمد الله على هذه النعمة مع بقاء أعضائه على التمامها وهيأتها بعد هذه الزلزلة التي هي للبدن كزلزلة الأرض لها ولهاذا يقال سمته بالسمين والشين فقيل هما بمعنى واحد قاله أبو عبيدة وغيره قال وكل داع مخير فهو مشمت ومسممت وقيل بالمهجمة دعاه بحسن السميت وعوده إلى حالته من السكون والدعة فان العطاس يحدث في الأعضاء حركة وأنزعاجا وبالعجمة دعاه له بان يصرف الله عنه ما شمت به أعداؤه فشمت به إذا زال عنه السمات كقرد البعير إذا زال قراده عنه وقيل هو دعاه بشبانه على قوائمه في طاعة الله مأخوذة من الشوامت وهي القوائم وقيل هو تسميته بالشيطان لا غايته بحمد الله على نعمة العطاس وما حصل به من محاب الله فان الله يحبها فاذا ذكر العبد الله وحده ساء ذلك

الشيطان من وجوه

منها نفس العطاس الذي يحبه الله وجد الله عليه ودعاء المؤمنين له بالرجة ودعاؤه لهم بالهداية واصب - لاح البال وذلك كله غائظ للشيطان محزون له فشميت المؤمن بغيظ عدوه وحزنه وكآبته فسمى الدعاء له بالرجة تسميته لما في ضمته من شوائبه بعدوه وهذا معنى لطيف اذا تنبه له العطاس والمثمت انتفعما به وعظمت عندهم منفعة زعمه العطاس في البدن والقلب وتبين السرق محبة الله له فله الحمد الذي هو أهله كما ينبغي لكريم وجهه وعز جلاله (فصل وكان من هديه صلى الله عليه وسلم) * في العطاس ما ذكره أبو داود عن أبي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض أو غص به صوته قال الترمذي حديث صحيح ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم أن التثاؤب الرفيع والعطسة الشديدة من الشيطان ويذكر عنه أن الله يكرهه ورفع الصوت بالتثاؤب والعطاس وصح عنه أنه عطس عنده رجل فقال

وتبعه الشامي وزاد أنه الصحيح وقيل سنة ست وخمسين حكا في العيون وقيل تسع وخمسين حكا في الفتح (وهي ابنة ست وستين سنة) على القول الاول لانها ولدت سنة أربع من النبوة فتم تسع لسبع وخمسين تباع ذلك وعلى الثاني بانقطاع عام الولادة أو الموت وعلى الثالث بانقطاعها ما عاشت بعده صلى الله عليه وسلم كما في فتح الباري قريمان خمسين سنة انتهى لانه توفي ولها ثمان عشرة فنفع الله بها الامة في نشر العلوم وقدرى البلاذري عن القاسم بن محمد قال استقلت عائشة بالفتوى زمن أبي بكر وعمر وعثمان وهم لم جرا الى ان ماتت (وأوصت) ابن أختها عروة (ان تدفن بالقيح) فقالت له اذا أنا مت فادفني مع صواحي بالقيح رواه ابن أبي خيثمة فدفنت به (ليلا) ونزل في قبرها القاسم بن محمد وابن عمه عبد الله بن عبد الرحمن وعبد الله بن أبي عتيق وعروة وعبد الله ابن الزبير كما في العيون وحضر جنازتها أكثر أهل المدينة (وصلى عليها أبو هريرة رضي الله عنه وكان يومئذ خليفة مروان) بن الحكم أمير المدينة حينئذ من جهة معاوية (على المدينة) لانه حج فاستخلف أبا هريرة كذا في الشامية (في أيام معاوية بن أبي سفيان) رضي الله عنهما (وكانت عائشة تكني أم عبد الله) فقبل ان ذلك لما (بروى) عند ابن الاعرابي في معجمه (انها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا) فسماه عبد الله (ولم يثبت) ذلك قال السهيلي لانه يدور على داود بن المحبر وهو ضعيف (والصحيح انها كانت تكني بعبد الله بن الزبير ابن أختها) أسماء (فانه عليه الصلاة والسلام تغفل في فيه لما ولد) وأنته قالت عائشة فكان أول شيء دخل جوفه (وقال لعائشة هو عبد الله وأنت أم عبد الله قالت فإزالت أكني بها وما ولدت قط خرج أبو حاتم) بن حبان في صحيحه وابن سعد وله طرق كثيرة عنها وروى ابن أبي خيثمة عنها قلت يا رسول الله ألا تكنيني ان لكل صواحي كني فلو كنتي قال أكني بابنك عبد الله بن الزبير فكانت تكني بام عبد الله حتى ماتت فكان له لما قال لها أنت أم عبد الله لما خلت ابن الزبير احتمل عندها انه أراد ان من المؤمنين التي هي من أمهاتهم فسألته أن يكنيها فقال لها ذلك وفي الروض بعد تضعيف حديث السقط وأصح منه حديث أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال لها تكني بابن أختك عبد الله بن الزبير وروى بابنك عبد الله لانها كانت قد استوهبت من أبيه فكان في حجرها يدعوها أما ذكره ابن اسحق وغيره انتهى والله تعالى أعلم

(حفصة أم المؤمنين) *

(وأما أم المؤمنين حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما) التالية لعائشة في الفضل على ما استقر به الامام السبكي الكبير المولودة قبل البعثة بخمسة سنين وقر يش تبنى الكعبة (وأما هازين بنت مظعون) بالظاء المعجمة وهذا ظاهر عند أهل الكني سمعت بعض طلبة الفقه يملها فقلت له ذلك قاله البرهان الجمجمة الصحابية أم عبد الله أيضا من المهاجرات كما ذكر الزبير والقول بموتها قبل الهجرة وهم لما في البخاري أن عمر قال ٢ في ولده عبد الله هاجر به أبو اوهوقول العيون وأما قدامة بنت مظعون وهم لان قدامة خالها أم هانبه عليه البرهان (فأسلمت وهاجرت وكانت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت) الصحابي الجليل البدرى (خنيس بضم) الخاء (المعجمة وفتح النون) وسكون التحتية (وبالسين المهملة ابن حذافة) بضم المهملة وبالدال المعجمة قاله ففاء القرشي (السهمى هاجرت معه ومات عنها بعد غزوة بدر) من جراحات أصابته بيد روقيل باحدا قال اليعمرى والاول أشهر وفي الإصابة الرجح انه قتل باحد سنة ثلاث وفي الشامية رجح كلا مرجحون والاول أشهر (فلما تابت) تعزبت والايمة يقال للعزب ذكر اكان أو أنشى بكر أو ثيبا قال الشاعر

فان تنكحني انكح وان تنأبى * وان كنت أفقى منككم أقام

٢ قوله في ولده بالتذكير وليس صريحا في الردولعه ولدها بالتأنيث ولي حرر

(ذكرها)

له بركة الله ثم عطس

أخرى فقال الرجل مذكوم
هذا اللفظ مسلم أنه قال في
المرّة الثانية وأما الترمذي
فقال فيه عن سبلمة
عطس رجل عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وأنا شاهد فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
برحمتك الله ثم عطس
أخرى والثالثة فقال له
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذا رجل مذكوم
قال هذا حديث حسن
صحيح وقد روى أبو داود
عن سعيد بن أبي سعيد
عن أبي هريرة موقوفا
عليه شمت أخاك ثلاثا
فأزادفه - وزكاه وفي
رواية عن سعيد قال لا
أعلمه إلا أنه رقم الحديث
إلى النبي صلى الله عليه
وسلم عنه قال أبو داود
ورواه أبو نعيم عن موسى
ابن قيس عن محمد بن
عجلان عن سعيد عن
أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم لم انتهى
بباض بالاصل
وم - موسى بن قيس هذا
الذي رفعه عنه يعرف
بعضه في الجنة كوفي قال
يحيى بن معين ثقة وقال
أبو حاتم الرازي لا بأس به
وذكر أبو داود عن عبيد
ابن رفاع - الزرقى عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال تيسر ميت العاطس

(ذكرها) عرضها (عمر على أبي بكر) الصديق (وعثمان) بن عفان قبله (فلم يجبه واحد من جمالي
زواجها) وهذا أصح مما قدمه المصنف في ترجمة السيدة رقية أن عثمان خطب ابنة عمر فردده فبلغ النبي
فذكر الحديث وعزاه لتخريج الخجندی لأن ما هنا رواه الشيخان وغيرهما عن ابن عمر قال تأملت
حفصة بنت عمر من خنيس بن خذافة السهمي وكان من أصحاب رسول صلى الله عليه وسلم قد شهد
بدر وتوفي بالمدينة قال عمر فلقيت عثمان فقلت ان شئت أنكحتك حفصة قال ساظر في أمري فلبث
ليالي ثم لقيني فقال قد بدد إلى أن لا أتزوج في يومى بهذا قال عمر فلقيت أبا بكر فقلت ان شئت أنكحتك
حفصة فصمت فلم يرجع إلى شيء فكنت عليه أو جدمني على عثمان فلبث ليالي ثم خطبها صلى الله
عليه وسلم فانكحها أباها فلقيني أبو بكر فقال لعائش وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع
اليك شيئا فقلت نعم قال فإنه لم يمنعني أن أرجع اليك فإما عرضت على الأني قد علمت أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم أكن لأفشي سره لو تركها لقاتلها وهذا أيضا أصح مما في العيون أنه
عرضها على الصديق قبل عثمان لكونه في أرفع الصحيح لا في علي أن عمر قال يا رسول الله ألا تعجب
من عثمان عرضت عليه حفصة فأعرض عني فقال صلى الله عليه وسلم قد زوج الله عثمان خيرا من
حفصة وزوج حفصة خيرا من عثمان (فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم فأنكحه) عمر (أباها في
سنة ثلاث من الهجرة) كما رواه ابن أبي خيثمة عن الزهري عن رجل من بني سهم وعنده أيضا عن أبي
عبيدة أنه تزوجها سنة ثمانية من الهجرة فزعم ابن عبد البر قال في الإصابة والراجع الأول لأن
زوجها قتل بأحد سنة ثلاث لكن قال في الفتح الثاني أولى لأنهم قالوا تزوجها صلى الله عليه وسلم بعد
خمس وعشرين من شهر من الهجرة وفي رواية بعد ثلاثين وفي أخرى بعد عشرين وكانت أحد بعد الهجرة
بأكثر من ثلاثين شهرا وقد جزم ابن سعد بأن زوجها مات بعد قدومه صلى الله عليه وسلم من بدر انتهى
وقال ابن سيد الناس تزوجها في شعبان على رأس ثلاثين شهرا من مهاجرة على القول الأول أي موت
زوجها بعد بدر وبعد أحد على الثاني (وطلقها تطليقة واحدة ثم راجعها) رجة لا بيها ولأنه (نزل)
جبريل (عليه) فقال له (راجع حفصة فانها صوامة قوامة وانها زوجتك في الجنة) أخرجه ابن سعد
والطبراني برجال الصحيح من مرسل قيس بن سعد أنه صلى الله عليه وسلم طلق حفصة فدخل عليها
خالاها قدامة وعثمان ابنا مظعون فبكت وقالت والله ما طلقني عن شيء فجاء صلى الله عليه وسلم
فمخلى فقال قال لي جبريل راجع حفصة فذكره وروى ابن أبي خيثمة عن أنس أنه صلى الله عليه
وسلم طلق حفصة تطليقة فاتاه جبريل فقال طلقت حفصة وهي صوامة قوامة وهي زوجتك في الجنة
وهو عن عقبة بن عامر أنه صلى الله عليه وسلم طلق حفصة فبلغ ذلك عمر فخطب على رأسه التراب وقال ما يعبد الله
بعمرو وابنته بعد ما فنزل جبريل من الغد وقال ان الله مارك ان تراجع حفصة رجة لعمر ثم أراد ان
يطلقها ثانية فقال له جبريل لا تطلقها فانها صوامة قوامة أخرجه
وروى أبو يعلى
عن ابن عمر قال دخل عمر على حفصة وهي تبكي فقال لعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تطلقك أنه
كان قد طلقك ثم راجعك من أجل أن كان طلقك مرة أخرى لأكلمك أبدا وفي هذه الأحاديث تنبيه
من الله على فضلها والثناء عليها بكثرة الصيام والقيام والأخبار بانها زوجة في الجنة للاختار وقالت
عائشة في حقها أنها ابنة أبيها تنبيه على فضلها رواه أبو داود عن الزهري واسترضاها صلى الله عليه وسلم
لماعتت عليه بهبوطها رية في بيتها فخر بها وشهد بدر من أهلها سبعة أبوها وعمها زيد وزوجها
وأخوها عثمان وعبد الله وقدامة والسائب بن عثمان خالها روى لها عنه صلى الله عليه وسلم لم
ستون حديثا في البخاري منها خمسة و (روى عنها جماعة من الصحابة والتابعين) كإخيه عبيد الله

وان شئت فكف ولكن له عتبان * احدهما ارساله فان عبدا هذا ليس له صحة * والثانية ان فيه يزيد بن عبد الرحمن الدالاني وقد تكلم فيه وفي الباب حديث آخر عن أبي هريرة يرفعه اذا عطس أحدكم فليسمه جليسه فارزاد على الثلاثة فهو مكرم ولا تشمته بعد الثلاث وهذا الحديث هو حديث أبي داود الذي قال فيه رواه أبو نعيم عن موسى بن قيس عن محمد بن عجلان عن سعيد بن أبي هريرة وهو حديث حسن فان قيل اذا كان الذي به زكاه فهو أولى أن يدعى له عن لعله به قيل يدعى له كما يدعى للريض ومن به دأب ووجه وأما سنة العطاس الذي يحبه الله وهو نعمة ويدل على خفة البدن وخروج الانخلة المحققة فانما يكون الى تمام الثلاث وما زاد عليها يدعى لصاحبه بالعافية وقوله في هذا الحديث الرجل مكرم تنبيه على الدعاء بالعافية لان الزكاة عليه وفيه اعتذار من ترك تسميته بعد الثلاث وفيه تنبيه على هذه العلة لئلا يسهوا

وابنه حمزة وزوجته صفية بنت أبي عبيد وحارثة بن وهب والمطلب بن أبي وادعة وأم مبشر الانصارية وعبد الرحمن بن الحرث بن هشام وعبد الله بن صفوان بن أمية وغيرهم (ومات في شعبان سنة خمس وأربعين) بالمدينة (في خلافة معاوية) وبه جزم في التقرير وصلى عليها مروان بن الحكم أمير المدينة وحمل سريرها بعض الطريق ثم حمل له أبو هريرة الى قبرها ونزل فيه اخوها عبد الله وعاصم وسالم وعبد الله وحمزة بنو عبد الله بن عمر كما ذكر ابن سعد (وقيل) ماتت في جمادى الاولى (سنة احدى وأربعين) حين بايع الحسن معاوية (وهي ابنة ستين سنة) على القول الثاني ٢ لانها ولدت قبل النبوة بخمس سنين فتضم الى ثلاث عشرة قبل الهجرة ثم الى احدى وأربعين بعد هاتين تلك الاما على الاول فتكون ابنة ثلاث وستين وقد أحسن اليعمرى حيث قال بعد الاول وقد بلغت ثلاثا وستين سنة (وقيل انها ماتت في خلافة عثمان) سنة سبع وعشرين قال في الاصابة حكاه الدوالي وهو غلط وكان قائله استند الى ما رواه ابن وهب عن مالك انه قال ماتت حفصة عام فتحت أفر بقيقة ومراة فتحتها الثاني الذي كان على يد معاوية بن خديج وهو في سنة خمسين وأما الاول الذي كان في عهد عثمان سنة سبع وعشرين فلا انتهى وقيل ماتت سنة خمسين وقيل سنة سبع وأربعين حكاهما البرهان وأوصت الى أخيها عبد الله بما أوصى اليها عمر وبصدقة تصدقت بها بمال وقفته بالغابة ذكره أبو عمر والله أعلم

(أم سلمة أم المؤمنين)

(وأما أم المؤمنين أم سلمة) الموصوفة بالجبال البارع والعقل البالغ والرأي الصائب واشارتها عليه صلى الله عليه وسلم يوم المدينة تدل على وفور عقلها وصواب رأيها حتى قال امام الحرمین لانعلم امرأة اشارت برأي فاصابت الأم سلمة (هند وقيل رملة والاول أصح) بل قال أبو عمر يقال رملة وليس بشئ وتقدم اسم أبيها ونسبه (وأما عاتكة بنت عامر بن ربيعة) بن مالك الكنانية (ولست عاتكة بنت عبد المطلب) خلافا لمن أخطأ فظنها بنت عمته صلى الله عليه وسلم وانما هي بنت زوجها وأخوها عبد الله وزهير ابنا عمته عليه السلام (فكانت قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت) ابن عمها عبد الله (أبي سلمة بن عبد الاسد) بن المغيرة الخزومي (وكانت هي وزوجها) ممن أسلم قديما (أول من هاجر الى أرض الحبشة) في أحد الاقوال وقيل عثمان وقيل سليط وقيل حاطب كمار (فولدت له بها زينب) فيما يقال لكن في مسند البراز ما يدل على أنها وضعتها بعد موت أبي سلمة فحلت فخطبها صلى الله عليه وسلم فمقر زوجها وكان اسمها برة فغيره صلى الله عليه وسلم زينب أسنده ابن أبي خيثمة عنها احفظت عنه صلى الله عليه وسلم ووروت عنه وعن أزواجه ذكره في الاصابة في ترجمة زينب (وولدت له بعد ذلك سلمة) الذي زوجه صلى الله عليه وسلم امامة بنت حمزة وعمه وعاش الى خلافة عبد الملك ولم يحفظ له رواية (وعمر) الصحابي الصغير وله رواية في الكتب الستة واستعمله على فارس والبحرين ومات بالمدينة سنة ثلاث وثمانين على الصحيح (ودرة) التي قالت أم حبيبة يارسول الله انا قد تجدنا انك ناكح درة بنت أبي سلمة فقال انها الولم تكن ربيعة في حجري ما حلت لي انها ابنة أخي من الرضاة رواه البخاري وقد علمت ان كون زينب أكبر اولادها انما هو قول ضعيف ولذا جزم في الاصابة في ترجمة أم سلمة بقوله فولدت له سلمة بالحشة ثم قدما مكة وهاجر الى المدينة فولدت له عمرو ودرة وزينب وأما الشامي فتناقض كلامه فقال أولا سلمة أكبرهم وعمرو زينب أصغرهم ثم بعده بقليل جزم بان عمرو ولد بالحشة في السنة الثمانية من الهجرة ولدت زينب بارض الحبشة وترك ذكر درة رأسا وكأنه أراد أن يحكي ذلك قولاً مقابلاً لما صدر به

(٢) قوله لانها الخ فيه أن مجموع ذلك تسع وخمسون لاستوتن وبه يظهر قوله بعد ذلك أما على الاول فتكون الخ تأمل اه

نهملها فيصعب أمرها
في كلامه صلى الله عليه
وسلم كله حكمة ورجحة
وعلم وهدي وقد اختلف
الناس في مسالتين *
احدهما ان العاطس
اذا حمد الله فسمعه بعض
الحاضرين دون بعض
هل يسن لمن لم يسمعه
تشميته فيه قولان
والاظهر انه يشمته اذا
تحتق انه حمد الله وليس
المقصود سماع المشمت
للحمد وانما المقصود
نفس حمده فمتى تحقق
ترتب عليه التشميت
كما لو كان المشمت آخر
ورأى حركته شفتيه بالحمد
والنبي صلى الله عليه
وسلم لم قال فان حمد الله
فشمته هو هذا هو
الصواب * الثانية اذا
ترك الحمد فهل يستحب
لمن حضره أن يذكره
الحمد قال ابن العربي
لا يذكره وقال وهذا جهل
من فاعله وقال النووي
أخطأ من زعم ذلك بل
يذكره وهو مروي عن
ابراهيم النخعي قال وهو
من باب النصيحة والامر
بالمعروف والتعاون على
البر والتقوى وظاهر
السنة يقوى قول ابن
العربي لان النبي
صلى الله عليه وسلم لم
يشمت الذي عطس ولم
يحمد الله ولم يذكره وهذا

فنسى لكن الشفاء في الصابة فانه قال في زينب ما علمت وفي عمر ولد في الحبشة في السنة الثانية وقيل قبل
ذلك وقبل الهجرة ويدل عليه قول ابن الزبير كان أكبرني بسنتين (وقيل هي أول طعينة دخلت المدينة
مهاجرة) كما رواه البغوي عن قبيصة بن ذؤيب وروى ابن اسحق عنها المأجج أبو سلمة المخروج الى المدينة
رحل بعيرا له وحملي وحمل معي ابني سلمة ثم خرج يقود بعيره فلما رآه بنو المغيرة قالوا هذه نفسك غلبتنا
عليها أرايت صاحبتنا هذه - لام نتركك تسير بها في البلاد ونزعوا خطام البعير من يدي وأخذوني
فغضب عند ذلك بنو عبد الاسد وأهوا الى سلمة وقالوا والله لا نترك ابنتنا عندها اذ تزعمتموها من صاحبنا
فتجاذبوا سلمة حتى خلعوا يده وانطلق به عبد الاسد ورهط أبي سلمة وحبسني بنو المغيرة عندهم فكنت
انطلق غداة وأجلس أبي بالباطح فزال أبني حتى أمسى سبه أوقر بها حتى مرى رجل من بني عمي
فقال لبني المغيرة ألا تخرجون هذه المسكينة فرقت بينها وبين زوجها وابنها فقالوا الحق بزواجك ان شئت
وردد على عبد الاسد عند ذلك ابني فرحلت بعيري ووضعت ابني في حجرى ثم خرجت أريد المدينة وما
معي أحد من خلق الله حتى اذا كنت بالتنعيم لقيت عثمان بن طلحة فقال أين يا بنت أي أمية قلت أريد
زوجي بالمدينة فقال هل معك أحد قالت لا والله الا الله وبنى هذا فقال والله ما مثلك يترك فاخذ بخطام
البعير فانطلق معي يقودني فوالله ما صحبت رجلا من العرب كان أكرم منه اذا نزل المنزل أناخ بي ثم تمنحني
الى شجرة فاضطجع تحتها فاذا دنا الرواح قام الى بعيري فقدمه ورحله ثم تأخر عني وقال اركبي فاذا
استويت أني فاخذ بخطامه فقادني فلم يزل يصنع ذلك حتى قدم بي المدينة فلما انظر الى قباء قال زوجك
في هذه القرية وكان أبو سلمة بها (وقيل غيرها) قال في الاصابة ويقال ان ليلى امرأة عامر بن ربيعة
شاركتها في هذه الاولوية وقال الشامي يقال بل ليلى (ومات أبو سلمة) البدرى المسلم بعد عشرة أنفس كما
قال ابن اسحق بجرح أصابه بأحد فعا لجه شهر احتى برئ ثم بعته صلى الله عليه وسلم في سر به فغاب شهرا
ثم عاد فانتقض جرحه فمات اثمان خلون من جماد الاخرة (سنة أربع) عند الجمهور منهم ابن جرير
ويعقوب ابن سفيان وابن البرقي وابن أبي خيثمة (وقيل) في جمادى الاخرة أيضا لكن (سنة ثلاث
من الهجرة) قاله ابن عبد البر قال في الاصابة والراجع الاول انتهى (وكانت أم سلمة سمعته عليه
الصلاة والسلام) وفي رواية أن زوجها جاهدتها عنه بذلك ولا منافاة فحدثها ولا ثم سمعته صلى الله عليه
وسلم (يقول) كما في أنى داود والنسائي عن أم سلمة ولم يذكر راعن أبي سلمة (ما من مسلم تصيبه مصيبة
فيه قول اللهم أجرني) قال السيوطي بهمزة قطع ممدودة وكسر الجيم بوزن أكرمى وبسكون الهمزة وضم
الجيم بوزن انصرني أى أثبتني وأعطيني (في مصيبتى وأخلفني) بضم اللام (خير امنها الا أخلف الله له خيرا
منها) ولم والنسائي وغيرهما أن أباسلمة جاء الى أم سلمة فقال سمعت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم حديثا هو أعجب الى من كذا وكذا ما أدري ما عدل به سمعته يقول لا تصيب أحدكم مصيبة
فيسترجع عند ذلك ثم يقول اللهم عندك احتسب مصيبتى هذه اللهم اخلفني فيها بخير منها الا أعطاه الله
ذلك ولترمذى وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه عن أم سلمة عن أبي سلمة مرفوعا اذا أصاب
أحدكم مصيبة فليقل ان الله وانا اليه راجعون اللهم عندك احتسب مصيبتى الحديث (قالت فلما مات
أبو سلمة) استرجعت وقالت اللهم عندك احتسب مصيبتى هذه كما في رواية الجماعة عنها زاد في رواية
البغوي وغيره ولم تطب نفسي أن أقول اللهم اخلفني خيرا منها (قلت أي المسلمين خير من أبي سلمة)
في قيامه بامرئ على الوجه الذي أريد وبعبدا أن يكون غيره مثله في حق فلم ترد انكار خير به أحد من
المسلمين على الاطلاق وهذا أولى من قول صاحب فتح الاله كأنها أرادت غير نحو العشرة ممن لم تعرف
لهم أفضلية على غيرهم حينئذ وظننا أفضلية أبي سلمة على الكل بعيد من كمال عقلها وفقها انتهى

تعزيز له وحرمان لبركة
الدعاة لما حرم نفسه
بركة الحج - دنفسي الله
فصرف قلوب المؤمنين
والسنة عنهم عن تشميتهم
والدعاة ولو كان تذكيره
سنة لكان النبي صلى الله
عليه وسلم أولى بفعلها
وتعليمها والاعانة عليها
* (فصل وصح عنه
صلى الله عليه وسلم) * أن
اليهود كانوا يتعاطسون
عندهم جون أن يقول
لهم يرجكم الله فيقولوا
يهديكم الله ويصالح
بالكم
* (فصل في هديه
صلى الله عليه وسلم) *
في اذكار السفر وادابه
صح عنه صلى الله عليه
وسلم أنه قال اذا هم
أحدكم بالامر فليركع
ركعتين من غير
الفرصة ثم ليقل اللهم
انني استخيرك بعلمك
واسئلك بقدرتك
وأسألك من فضلك
العظيم فانك تقدر ولا
أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت
علام الغيوب اللهم ان
كنت تعلم ان هذا الامر خير
لي في ديني ومعاشي
وعاجل أمري وآجله
فاده لي ويسره لي وبارك
لي فيه وان كنت تعلمه
شر لي في ديني ومعاشي
وعاجل أمري وآجله
فاصرفه عني واصرفني

وفي رواية فكنت اذا أردت أن أقول وأبداني خير امنها أقول ومن خير من أبي سلمة وفي رواية لابن ماجه
فلما أردت أن أقول اللهم عضني خيرا منها قلت في نفسي أعاض خيرا من أبي سلمة (ثم اني) قلت أي
المقالة التي هي اللهم الخ (فأخلف الله لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم) بعد انقضاء عدتها بوضغ زينب كافي رواية النسائي (حاطب بن أبي بلتعة يخطفني) بضم
الطاء (له) كافي مسلم وغيره وللنسائي وغيره انه أرسل عمر بن الخطاب يخطفه اليه ولا طبراني برجال الصحيح
والنسائي أيضا من وجه آخر والدارقطني انه صلى الله عليه وسلم خطبها بنفسه وجمع بانه بعثها أولا ثم
خطب بنفسه ثانيا (وفي رواية) عند النسائي وغيره بضم صحيح من حديثها (فخطبها أبو بكر) وفي
رواية فلما انقضت عدتها أرسل أبو بكر يخطفها (فأبى) وخطبها عمر (وفي رواية فأرسل اليها عمر
يخطبها) فأبى ثم أرسل اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطفها (فأبى) فقالت مرحبا برسول الله ان في
خلالنا (لانا) أخافهن على رسول الله صلى الله عليه وسلم (انا امرأة شديدة الغيرة وانا امرأة مصيبة) بضم الميم
وسكون المهملة وكسر الموحدة وخفة التحتية أي ذات صبيبة ذكور وأناث (وانا امرأة ليس لي هنا أحد
من أوليائي فيزوجني) وللنسائي فقالت ما من لي ينكح أنا لا تولد لي وغيرة وذات عيال (فغضب عمر
رضي الله عنه أشد مما غضب لنفسه حين رده) زاد في رواية فقال أنت التي تردين رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت يا ابن الخطاب ان في كذا وكذا (فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها) زاد في
رواية النسائي انا أكبر منك (وأما ما ذكرت من غيرتك فاني أرجو الله ان يذهبها عنك) وفي رواية
فساد عوا الله فيذهب غيرتك فدعا صلى الله عليه وسلم فكانت في النساء كأنها ليست ممن لا تجب من
الغيرة شيئا (وأما ما ذكرت من صبيبتك فان الله سيكشفه فيهم) وفي رواية النسائي وأما العيال فالي الله ورسوله
(وأما ما ذكرت من أوليائك فليس أحد من أوليائك يكرهني) وفي رواية شاهد ولا غائب الاسير ضاني
(فقالت لابنها) عمر كافي رواية أحمد والنسائي وروى ابن اسحق انه سلمة أخوه وعليه الاكثر قال
البلاذري وهو أثبت وأقره في الاصابة (زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم) أمك (فزوجها) (ياها) قال
الحب الطبري (صاحب السطح) بكسر السين العقد (اليمين) أي الغالي في أزواج الامين (رواه هذا
السياق هدية) بضم الهاء وسكون الدال بعدها موحدة (ابن خالد) بن الاسود العنسي أبو خالد البصري
ويقال له هدا بفتح الهاء والنقل ثقة عابدا لقيه البخاري ومسلم وأبو داود ورواه عنه ومات سنة بضع
وثلاثين ومائتين (وصاحب الصفوة) ابن الجوزي (وخرج أحمد والنسائي طر فامنه ومعناه في
الصحيح) لم (وفيه دلالة على أن الابن يلى العقد على أمه) كما ذهب اليه أبو حنيفة ومالك وجماعة
(وعندنا) يعني الشافعية انه انفاز زوجها بالعصوبة لانه ابن ابن عمها لان أباسلمة عبد الله بن عبد الاسد
بسين ودال مهملتين (ابن هلال بن عبد الله) بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي (وأما سلمة هند بنت
أبي أمية واسمه) (سهيل) في أحد الأقوال وقيل هشام وقيل حدافة وصدوبه في الاصابة (ابن المغيرة بن
عبد الله) بن عمر بن مخزوم المذكور (ولم يكن من عصبتها أحد حاضر غيره) من المستوين في الدرجة لا
انه اذا غاب أقرب العصبة زوج الابعد لانه انما يزوجها حينئذ القاضي كما هو مذهب الشافعية ثم
استشكل استدلال كل من الفريقين بصفر سن ابنها سلمة وعمر عن ان يتولى واحد منهما النكاح اذ لم
يبلغ واحد منهما حتى أقدم بعضهم على الرواية فقال هي وهم أو هو عمر بن الخطاب وقالت له زوج
أمك مجاز باعتبار الاول لانها تصير أم المؤمنين وبعض أقدم بالظن وتكلم بلا علم فظن الاثنى ذكرا
فقال قد كان لها ابنان سلمة ودرة ولم ينقل ان واحدا منهما تزوجها وقد علمت ان درة أنثى وان قول
الاكثر ان المزوج لها سلمة وأنه أثبت والحق انه صلى الله عليه وسلم تزوجها من نفسه بلا ولي كما هو

هذه واقدر لي الخير حيث

كان ثم رضى به ويسمى حاجته رواه البخاري فعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته بهذا الدعاء عما كان عليه أهل الجاهلية من زجر الطير والاستقسام بالالزام الذي نظيره هذه القرعة التي كان يفعلها أخوان المشركين يطلبون بها علم ما قسم لهم في الغيب ولهذا سمي ذلك استقساماً وهو استفعال من القسم والسبين فيه للطلب وعوضهم بهذا الدعاء الذي هو توحيد وافتقار وعبودية وتوكل وسؤال لمن بيده الخير كله الذي لا ياتي بالحسنات الا هو ولا يصرف السيئات الا هو الذي اذا فتح لعبده رحمة لم يستطع أحد حبسها عنه واذا أمسكها لم يستطع أحد ارساها اليه من التطير والتنجيم واختيار الطالع ونحوه فهذا الدعاء هو الطالع الميمون السعيد طالع أهل السعادة والتوفيق الذين سبقت لهم من الله الحسنى لا طالع أهل الشرك والشقاء والمخذلان الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون فتضمن هذا الدعاء الاقرار بوجوده سبحانه والاقرار بصيغاته كلها

من خصوصياته وقوله من ابنه اصورة تطيبها لحاظهما وبذلك جزم السيوطي في خصائصه فقال وقال لام سلمة مري ابنك ان يزوجهك فزوجها وهو يومئذ صغير لم يبلغ انتهى وروى الطبراني برجال الصحيح عنها أنه صلى الله عليه وسلم أتاهما فلما رداه ووضعها على أسكفة الباب وأتمكأ عليه وقال هل لك يا أم سلمة قلت اني امرأة شديدة الغيرة وأخاف ان يبدولني صلى الله عليه وسلم ما يكره فانصرف ثم عاد فقال هل لك يا أم سلمة ان كان لزيادة في صداقك زدنا فعادت لقولها فقالت أم عبد يا أم سلمة تدرين ما يتحدث به نساء قريش يقنن انما ردت محمد الا انها تريد من قريش أحدث منه وأكثراً لما فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزوجها وروى ابن سعد عنها قالت قلت لاني سلمة بلغني انه ليس امرأت يموت زوجها وهما من أهل الجنة ثم لم تتزوج بعده الا جمع الله بينهما في الجنة وكذلك اذا ماتت المرأة وبقي الرجل بعدها فتعال أعاهدك أن لا تتزوج بعدي ولا أتزوج بعدك قال أعطيني قالت ما سألتك الا لاعطيتك قال فاذا أنا مت فتزوجي ثم قال اللهم ارزق أم سلمة بعدي رجلاً خيراً مني لا يحزنني ولا يؤذيها فلما ماتت قلت من هذا الذي هو خير لي من أبي سلمة فلبثت ما لبثت فخافه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقف على الباب فذكر نحو ما سبق قال ابن اسحق وأصدقها فراساً حشوه ليف وقد حاد وصحفة ومجشة انتهى قال في الروض وهي الرحي ومنه سمي الجشيش وذ كرمها أشياء لا تعرف قيمتها منها جفنة وفراس وفي مسند البرار قال أنس أصدقها مائة عشرين دراهم قال البرار وروى أربعة من درهما انتهى وفي الحديث انه بنى بها قببات فلما أصبح قال ان لك على أهل كرامنة فان شئت سبعت لك وسبعت للنساء وان شئت ثأمت ودرت فقال الب ل ثلث (وكانت أم سلمة من أجل الناس) قالت عائشة لما تزوجها حزنت حزناً شديداً لما ذكر لنا من جمالها فذكرت ذلك لمحفصة فقالت ما هي كما يقال فلما طفت حتى رأيتها فرأيت والله أضعاف ما وصفت فذكرت لمحفصة فقالت نعم ولكني كنت غيرة روى ابن سعد وروى أحمد انه صلى الله عليه وسلم لما تزوجها قال يا أم سلمة اني أهديت الى النجاشي حلقة وأواني مسك ولا أراه الا قدمات ولا أرى هديتي الا مردودة فهي لك فكان كما قال فاعطى كل واحدة من نسائه أوقية وأعطى أم سلمة المسك والحلقة وروى أبو الحسن النخعي عن زينب بنت أبي سلمة انه صلى الله عليه وسلم كان عند أمها فاجعل حسناً في شق وحسيناً في شق وفاطمة في حجره وقال رحمة الله وبركاته عليهم أهل البيت انه جيد مجيد فبكت أم سلمة فقال ما ينكيك قالت يا رسول الله خصصتهم ونزكتني وابنتي فقال أنت من أهل البيت وروى عمر الملا عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى العصر دخل على نسائه واحدة واحدة بيد أم سلمة لانها أكبرهن ويختمني وروى الشيخان عن أم سلمة قلت يا رسول الله هل لي بأجر في بني أبي سلمة أنفق عليهم ولست بمتاركتهم هكذا وهكذا انما هم بني فقال نعم لك أجر ما أنفقت عليهم (وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليال بقين من شوال من السنة التي مات فيها أبو سلمة) وهي الرابعة على الصحيح أو الثالثة وأما قول أبي عبيدة وابن عبد البر تزوجها بعد وفاة بدر في شوال سنة اثنتين فقال اليه عمرى ليس بشي لان أبا عمر قال في وفاة أبي سلمة انها في جنادي الاخرة سنة ثلاث وهو لم يتزوجها الا بعد انقضاء عدتها من وفاته انتهى (ومات سنة تسع وخمسين) في شوال قاله الواقدي وتبعه ابن عساكر (وقيل سنة اثنتين وستين) قاله ابراهيم الحري قال في التقریب وهو الاصح وقال البخاري في التاريخ الكبير سنة ثمان وخمسين وقيل سنة احدى وستين بعد ما جاءها خبر قتل الحسين قال ابن عبد البر هذا هو الصحيح وقيل سنة ستين قال اليه عمرى وهو الصحيح فقول المصنف ٢ (والاول اصح) فيما قاله بعضهم معارض بهذه التصحيحات قال في الاصابة وهي

٢ قوله والاول اصح في نسخة المتن بعده (ودفنت بالقيع) وصلى الخ اه

والارادة والاقرار
بربوبيته وتقويض الامر
اليه والاستعانة به
والتوكل عليه والخروج
من عهده نفسه والتبري
من المحول والقوة الاله
واعتراف العبد بعجزه
عن علمه بمصلحة نفسه
وقدرته عليها وارادته
له وان ذلك كله بيد
وليهِ وفاطره والله
الحق وفي مسند الامام
أحمد من حديث
سعد بن أبي وقاص عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال من سعادة ابن
آدم استخارة الله ورضاه
بما قضى الله وان من
شقاوة ابن آدم ترك
استخارة الله وسخطه
بما قضى الله فتأمل
كيف وقع المقدور
مكتفيا بمرين التوكل الذي
هو مضمون الاستخارة
قبله والرضى بما يقضى
الله بعده وهما عنوان
السعادة وعنوان الشقاء
أن يكتنفه ترك التوكل
والاستخارة قبله والسخط
بعده والتوكل قبل
القضاء فاذا أرم القضاء
وتم انتقلت العبودية
الى الرضا بعد سده كافي
المسند وزاد النسائي في
الدعاء المشهور وأسالك
الرضا بعد القضاء وهذا
أبلغ من الرضا بالقضاء

آخر أمهات المؤمنين موثقة ثبت في مسلم أن الحرث بن عبد الله بن أبي ربيعة وعبد الله بن صفوان
دخل على أم سلمة في خلافة يزيد بن معاوية فسالاها عن الجحش وكان ذلك حين جهز يزيد مسلم بن
عقبة بعسكر الشام الى المدينة فكانت وقعة الحرة سنة ثلاث وستين وهذا كله يدفع قول الواقدي
وحكاية ابن عبد البر أن أم سلمة أوصت أن يصلى عليها سعيد بن زيد فان سعيد مات سنة خمس أو إحدى
أو اثنتين وخمسين فيلزم منه أن تكون ماتت قبل ذلك وليس كذلك اتفاقا ويمكن تأويله بانها مرضت
فاوصت بذلك ثم عوفيت فمات سعيد قبلها انتهى وهو تأويل حسن ويؤيده ان الواقدي نفسه قال
(وصلى عليها أبو هريرة) اذ لو كان من أوصت له حيا لما صلى أبو هريرة (وقيل لسعيد بن زيد) حكاية
عبد الغنى في الكمال وابن الاثير وهو مشكل لانه مات قبلها باتفاق كما ترى (وكان عمرها أربعة وعثمانين
سنة) على الصواب وروى عنه صلى الله عليه وسلم وعن أبي سلمة وفاطمة الزهراء وعنها ابنها عمر
وزيد وابن أخيها مصعب بن عبد الله ومكاتبها نهران ومواليها عبد الله بن رافع ونافع وشعبة
وابنه وأبو بكر وخيرة والدة الحسن وعمن يعد في الصحابة صفية بنت شيبة وهذا بذات الحرث
الفراسية وقبيصة بن ذؤيب وعبد الرحمن بن الحرث بن هشام ومن كبار التابعين أبو عثمان
الهندي وأبو وائل وابن المسيب وأبو سلمة وحميد بن عبد الرحمن بن عوف وعروة وأبو بكر بن
عبد الرحمن وسليمان بن يسار وآخر من كافي الاصابة

* (أم حبيبة أم المؤمنين) *

(واما أم المؤمنين أم حبيبة) بفتح الحاء المهملة (رغى الله عنها رمة) بفتح الراء (بنت أبي سفيان صخر
ابن حرب وقيل اسمها هند والاول أصح) وبه جزم الزهري وابن اسحق وخلق اشتهرت بكنيتها بانبتها
من عبيد الله حبيبة ولدت بمكة وهاجرت معها الى المدينة ورجعت معها الى المدينة قاله ابن اسحق وابن
عقبة وحكي ابن اسحق قولانهم ولدت بالمدينة صحابية ربيعة المصطفى (واما صفية بنت أبي العاصي
ابن أمية عمه عثمان بن عفان فكانت تحت عبيد الله) بتصغير العبد (ابن جحش) فاما أخوه
عبد الله بالكبير فاستشهد بحداد ووهبهم زاعم انه زوجها لانه لم ينتصر (وهاجرت الى أرض الحبشة
المجرة الثانية ثم تنصروا تدعى الاسلام) عطف تفسير اذا النصر بعد الاسلام ردة (ومات هناك) وثبتت
أم حبيبة على الاسلام) فاتهم لها الله الاسلام والمجرة وروى ابن سعد عن عائشة أيت في المنام كأن زوجها
عبيد الله بأسوأ صورة ففرغت فاصبحت فاذا به قد تنصر فاخبرته بالنام فلم يحفل به وأكب على الحجر
حتى مات فاتاني آت في نومي فقال يا أم المؤمنين ففرغت فها هو الان انقضت عدتي فاشعرت
الابرسول النجاشي يسئ تائن فاذا هي جارية يقال لها أبرهة فقالت ان الملك يقول لك وكل من
يزوجك الحديث (واختلف في وقت نكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وموضع العقد) وفي
العقاد (ف قيل انه عقد عليها بأرض الحبشة سنة ست) قاله أبو عبيدة قال اليعمرى وليس بشئ وفي
الاصابة روى ابن سعد انه سنة سبع وقيل ست والاول أشهر (فروى أنه صلى الله عليه وسلم لم يبعث
عمر بن أمية الضمري) بفتح فسكون الصحابي المشهور المتوفى في خلافة معاوية تسجعة الى ضمرة بن
بكر بن عبد مناة بن كنانة (الى النجاشي ليعظيها) النجاشي لا عمر ولانه رسول فقط وضمنه معنى
حبس ومنع فقال (عليه) دون اليه أوله المتبادر من تعدية خطب أي ليلتمس له نكاحها ويقبله
له (فزوجها اياه) النجاشي أي تولى عقدها على ظاهر هذه الرواية وهو أحد الاقوال المحكية
في العميون وغيرها (وأصدها عنه أربعة مائة دينار) كافي المستدرک وغيره قال في العميون وهو
أثبت وفي نسخة من العميون تسعمائة دينار قال في النور وهو غلط وفي المستدرک أيضا وأمهرها

فانه قد يكون عزما فاذا قد

وقع القضاء تنحل
العزيمة فاذا حصل الرضا
بعد القضاء كان حالا أو
مقاما والمقصود أن
الاستخارة توكل على الله
وتقوى به واستقسام
بقدرته وعمله وحسن
اختياره لعبده وهي من
لوازم الرضا به بالذي لا
يدوق طعم الاسلام من لم
يكن كذلك وان رضى
بالمقعد وبعدها فذلك
علامة سعادته وذكر
البيهقي وغيره عن أنس
قال لم يرد النبي صلى الله
عليه وسلم سفرا قط الا
قال حين ينهض من
جلوسه اللهم بك انتشرت
واليك توجهت وبك
اعتصمت وعليك توكلت
اللهم أنت تقى وأنت
رجائي اللهم اكفني ما
أهمنى وما لأهمنى وما
أنت أعلم به مني عز جارك
وجل ثناؤك ولا اله غيرك
اللهم زدني التقوى
واغفر لي ذنبي ووجهي
للخير أينما توجهت ثم
يخرج
* (فصل وكان اذا
ركب راحلته) كبر ثلاثا
ثم قال سبحان الذي
سخر لنا هذا وما كنا له
مقرنين وانا الى ربنا
لمنقلبون ثم يقول اللهم
انني أسألك في سقري هذا
البر والتقوى ومن العمل

عنه أربعة آلاف دينار وسكت عليه الذهبي في تلخيصه وفي أبي داود أربعة آلاف درهم وعند ابن أبي
خيثمة عن الزهري زعموا انه ساق عنه أربعين أوقية فان كانت من الفضة فيكون ألفا وستة مائة درهم
(وربع مائة اليه) صلى الله عليه وسلم (مع شرحه) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون الميم - حمزة (ابن
حسنة) هي أمه التي ربه وأبوه عبد الله بن المطاع الكندي كان أميراً في فتح الشام وبها مات سنة ثمان
عشرة (وروي) عن ابن سعد بن طريق اسم عميل بن عمرو بن سعيد الأموي عن أم حبيبة رأيت في
النوم فذكرت الحديث كما روي فيه (ان النجاشي أرسل اليها جارية أبرهة) التي قدمت معها وصحبت
(فقلت ان الملك يقول لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الي أن أزوجه منك) فوكلني من
يزوجهك (وانها أرسلت الى خالد بن سعيد بن العاصي) بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف من
السابقين الاولين قيل كان رابعاً وأخامساً استشهد مرج الصفر أو باجنادين (فوكلته وأعطت أبرهة
سوارين وخواتم من فضة سروراً بما بشرته به فلما كان العشي أمر النجاشي جعفر بن أبي طالب
الأمير المستشهد بموته (ومن هناك من المسلمين فحضروا فخطب النجاشي فقال الحمد لله الملك
القدوس) الطاهر عملاً يليق به (السلام) ذي السلامة من النقائص (المؤمن) المصدق رسوله بخلق
المعجزة لهم (المهيمن) الشهيد على عباده بأعمالهم (العزيز) القوي (الجبار) الذي جبر خلقه على ما أراد
(أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره) بعلية (على الدين كله)
جميع الاديان الخالفه (ولو كره المشركون) ذلك (أما بعد فاني أجبت الى ما دعا اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفي رواية ابن سعد فان رسول الله كتب الي أن أزوجه أم حبيبة فاجبت (وقد أصابها) عنه
(أربع مائة دينار ذهباً) قال الحاكم انما أصدقها ذلك استعماً للاخلاق الملوك في المبالغة في الصنائع
لاستعانة النبي صلى الله عليه وسلم به في ذلك انتهت وعند ابن أبي خيثمة عن أم حبيبة وما بعث اليه صلى
الله عليه وسلم بشئ (ثم سكب الدنانير بين يدي القوم فتكلم خالد بن سعيد فقال الحمد لله أحمده وأستعينه
واستغفره وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق
ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) اما بعد فقد أجبت الى ما دعا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان فبارك الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ودفع (النجاشي
(الدنانير الى خالد بن سعيد بن العاصي فقبضها ثم أرادوا أن يقوموا) وفي رواية أراد بالافراد أي هو ومن
معه وخصه بالارادة لانه لما كان أمر العدة وطالبه وتم أراد الانصراف لانتهاء الحاجة (فقال أجلسوا
فان سنة الانبياء) طريقتهم وسيرتهم الحميدة (اذا تزوجوا أن يؤكل طعام على التزويج فدعا بطعام
فاكلوا ثم تفرقوا) زاد ابن سعد قالت أم حبيبة فلما وصل الى المال أعطيت أبرهة منه خمسة مائة دينار
فردتها علي وردت علي ما كنت أعطيتها أولاً وقالت ان الملك عزم علي بذلك ثم جاءني من الغد بعود
وورس وعنبر وزباد كثير فقدمت به معي على رسول الله صلى الله عليه وسلم (خرجه صاحب الصفوة)
ابن الجوزي (كما قاله الطبري) المحافظ محب الدين وأخرجه ابن سعد باسقاط منه كما علم (وكان ذلك في سنة
سبع من الهجرة) كما رواه ابن سعد وقيل سنة ست والاول أشهر كما في الاصابة بل في العيون أن الثاني
ليس بشئ كما روي علي فرض ثبوته يحتمل ان البعث سنة ست والعقد سنة سبع فلامنا فاهيهما (قال
أبو عمر) بن عبد البر (واختلف فيمن زوجها فروي أنه سعيد بن العاصي) أخو خالد كما في الاصابة
فنسب لجد فيه نظر فقد ذكر ابن شاهين ان اسلامه كان قبل الفتح يسير كما نقله في الاصابة فلم يكن
من مهاجرة الحبشة (وروي) عند الطبراني عن الزهري (عثمان بن عفان وهي ابنة عمته) لان أمها
صفية أخت عفان لأمه وأبيه (وذكر البيهقي) وهو الذي رواه ابن سعد عنها (ان الذي زوجها خالد بن

ما ترضى اللهم هو علينا
السفر وأطولنا البعد
اللهم أنت صاحب في
السفر والخليفة في الأهل
اللهم أصحبنا في سفرنا
وأخلفنا في أهلنا وكان
إذا رجع قال آيـون
تائبون إن شاء الله
عابدون لربنا حامدون
وذكر أجدعته صلى الله
عليه وسلم أنه كان يقول
أنت صاحب في السفر
والخليفة في الأهل
اللهم إني أعوذ بك من
الهم في السفر والكآبة
في المنقلب اللهم أقبض
لنا الأرض وهون علينا
السفر وإذا أراد الرجوع
قال تائبون عابدون لربنا
حامدون وإذا دخل
البلد قال توبأنا لربنا
أوبالايغادر علينا حوبا وفي
صحيح مسلم أنه كان إذا
سافر قال اللهم أنت
الصاحب في السفر
والخليفة في الأهل اللهم
أصحبنا في سفرنا وأخلفنا
في أهلنا اللهم إني أعوذ
بك من وعناء السفر
وكآبة المنقلب ومن
الحور بعد الكور ومن
دعوة المظلوم ومن سوء
المنظر في الأهل والمال
«(فصل)» وكان إذا
وضع رجله في الركاب
لركوب دابته قال بسم الله
فاذا استوى على ظهرها
قال الحمد لله ثلاثا الله أكبر

سعيد بن العاصي) وبه خرم ابن القيس قال اليعمرى وهو أثبت انتهى (وهو ابن) ابن (عم أبيها) لأن
العاصي ابن أمية وأبوسفيان بن حرب بن أمية وقيل عقد عليها النجاشي وكان قد أسلم حكماء اليعمرى
وغيره وفيه نظر لأنه وكيل عنه صلى الله عليه وسلم فهو الذي قبل له قال الشامي ويحتمل أن يكون
النجاشي هو الخاطب والعاقدا معا عثمان أو خالد على ما تـصـ منه الحديث (ليكن أن صـح التاريخ
المذكور) من القوانين في وقته (فلا يصح أن يكون عثمان هو الذي زوجه فانه كان مقدمه من المدينة
قبل وقعة بدر في السنة الثانية من الهجرة) وأما سعيد بن خالد فكان لا محالة محتمل على ما عطيته ظاهر
المصنف وقد علمت ما في سعيد من نظر (وكان أبوسفيان أبوها حال نكاحها بمكة مشركا محارباً رسول
الله صلى الله عليه وسلم) فقيل له إن محمداً قد نكح ابنتك فقال هو الفحل لا يقدح أنفه واه ابن سعد
وغيره وهو بضم التحتية وسكون القاف وفتح الدال وبالعين المهملة ين قال الجوهري أي لا يضرب
أنفه وذلك إذا كان كريماً وليس ذكره مجرد فائدة لا تعلق لها بالتزويج بل لرد القول بأن أباه هو الذي
زوجهما عما في مسلم من طريق عكرمة بن عمار عن أبي زميل عن ابن عباس أن أباسفيان قال لاني
صلى الله عليه وسلم أسألك ثلاثاً فأعطاها ما هن الحديث وفيه عندي أجل العرب أم حبيبة أزواجك ياها
فقيل الصحيح أنه تزوجهما بعد الفتح لهذا الحديث ولا يرد به نقل المؤرخين وهذه طريقة باطلة عند أدنى
من له علم بالسيرة والتواريخ وما قد كان وقيل هو غلط لا خفاء به قال ابن خزم هو موضوع بلا شك كذبه
عكرمة بن عمار وقال ابن الجوزي فيه وهم من بعض الرواة لا شك فيه ولا ترد دأته مواهبه عكرمة للإجماع
على أنه صلى الله عليه وسلم تزوجهما وهي بالمدينة وإن أباهما جاز من المدينة فدخل عليها فأنزلت فرأى أنه صلى
الله عليه وسلم حتى لا يجلس عليه وتبعه على ذلك جماعة آخرهم أبو الحسن بن الأثير في أسد الغابة وتوقف
بالقول بأنه تزوجهما بالمدينة كما يأتي نعم لا خلاف أنه دخل عليها قبل إسلام أبي سفيان وأنه ذكر ابن
الصلاح هذا على ابن خرم وبالغ في الشناعة عليه وقال لا نعلم أحداً من أئمة الحديث نسب عكرمة إلى
الوضع وقد وثقه وكيع وابن معين وغيرهما وقالت طائفة بل سأله أن يحدد العقد فطعها فانه كان
تزوجهما بغير اختياره وخفي عليه صحة العقد بغير رضا في تلك الحالة قال بعض الحفاظ وهذا أيضاً باطل
لا يظن به صلى الله عليه وسلم ولا يعقل أن سفيان لم يكن شيء من ذلك وقالت طائفة منهم البيهقي والمناذر
يحتمل أن هذه المسئلة وقعت من أبي سفيان في بعض خروجه إلى المدينة وهو كافر حين سمع نعي زوج
بنته بالمدينة والتعسف والتكاف الذي في هذا الكلام يغني عن رده وقالت طائفة للحديث محمول
صحيح وهو أن المعنى أَرْضِي الآن أن تكون زوجك فاني لم أكن قبل ذلك راضياً به وهذا من زبد الصدور
لأن زبدها وقيل لما سمع أبوسفيان أنه صلى الله عليه وسلم طلق نساءه حين حلف لا يدخل عليهن شهراً
قدم المدينة وقال ذلك ظناً منه أنه طلقها وهذا من جندس ما قبله وقالت طائفة الحديث صحيح لكن الغلط
والوهم من أحدر واته في تسمية أم حبيبة وإنما سأله أن يزوجه أخته وخفاء التحريم عليه غيره
مستبعد فقد دخل على ابنته وهي أفعه منه واعلم حيث قالت له صلى الله عليه وسلم هل لك في أختي فهذه
التي عرضها أبوسفيان فسمها الراوي من عنده أم حبيبة وهذا ما قيل كانت كنيته أيضاً أم حبيبة
وهذا جواب حسن لولا قوله فأعطاها ما سأل فيقال حينئذ هذه اللفظة من الراوي وإنما أعطاها بعض ما
سأل أو أطلق اسمها على فهم الخاطب أنه أعطاها ما يحجو زاعطاؤه مما سأل وقال المناذر أيضاً أن أبو
سفيان بأسلامه تجدد ولايته عليها فأراد تجديدها بعد ذلك لا غير قال اليعمرى وهو هذا جواب
يشاؤك هذا انتهى بضم الميم مفعول له أي يتمايل لأجل الضعف والهزال وقد ظهر لي
الجواب بأن المعنى يديم التزويج ولا يطلق كما فعل بغيرها ولا ينافيه قوله عندي لأن الإضافة

ثلاثا ثم يقول سبحان

الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون ثم يقول سبحان الله ثلاثا ثم يقول لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت وكان اذا ودع أصحابه في السفر يقول لا حدهم استودع الله دينك وأمانتكم وما خواتم عملك وخاء اليه رجل وقال يا رسول الله اني أريد سقرا فزودني فقال زدك الله التقوى قال زدني قال وغفر لك ذنبك قال زدني قال ويسر لك الخير حيثما كنت وقال له رجل اني أريد سقرا فقال أوصيك بتقوى الله والتكبير على كل شرف فلما ولي قال اللهم ازوله الارض وهون عليه السفر وقال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه اذا علوا الشنايا كبروا واذا هبطوا سبحوا فوضعت الصلاة على ذلك وقال أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا علا شرفا من الارض أو نزل قال اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال وكان سيره في حجه العتيق فاذا وجد فجوة رفع السرير

لا في ملابسة ولا لباس به فانه قريب (وقد قيل ان عقد الذكاح عليها كان بالمدينة بعد مذبذوجها من أرض الحبشة) وعمل له عثمان وليمة لم يروى ذلك عن قتادة والزهرى وهو يزدد عوى ابن خزم وغيره الاجماع على أنه اغتاز وجها وهي بالحبشة ويحمل على ان عثمان جدد له العقد بعد قدومها كذا في الاصابة (والمشهور الاول) ولشهرته حتى عليه غير واحد الاجماع وقضوا بالوهم على ما في الصحيح كما رأيت وفي الاصابة قيل نزل في ذلك عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة وهذا بعيد انتهى وفي الروض قال مجاهد في الآية هي مصاهرة النبي صلى الله عليه وسلم لابي سفيان وروى ابن أبي خيثمة والزبير بن بكار باسناد يرفعه الى من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يمازح أبا سفيان في بنت أم حبيبة وأبو سفيان يقول له تركت فتركتك العرب ولم ينتطح بعد مهاجرا ولا قرنا وهو صلى الله عليه وسلم يضحك ويقول انت تقول هذا يا ابا حنظلة (ومات بالمدينة سنة اربع واربعين) خرم به ابن سعد وأبو عبيد دورجه البلاذري (وقيل سنة اثنتين واربعين) قاله ابن حبان وابن قانع وابن منده وقال ابن أبي خيثمة سنة تسع وخمسين قال في الاصابة وهو بعيد وقال في النور هو غريب ضعيف قيل قبرت بدمشق والصحيح بالمدينة انتهى وقيل ماتت سنة خمسين وقيل سنة خمس وخمسين وأخرج ابن سعد عن عائشة دعتني أم حبيبة عندهم وموتها فقالت قد كان يكون بيننا ما يكون بين الضرائر فإليني من ذلك ففلاتها واستغفرت لي واستغفرت لها فقالت لي سررتني سررك الله وأرسلت الى أم سلمة بمثل ذلك روت أم حبيبة عنه صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث في الكتب الستة وعن ضربها زينت بنت جحش وعن بنتها حبيبة واخوها معاوية وعتبة وابنه عبد الله وأبو سفيان بن سعيد بن المغيرة الثقفي وهو ابن أختها ومولياها سالم وأبو الجراح وصفية بنت شيبة وزينت بنت أم سلمة وعروة بن الزبير وأبو صالح السمان وآخرون والله أعلم

(زينب بنت جحش أم المؤمنين)

(وأما أم المؤمنين زينب بنت جحش) الأسدية تقدم نسب أبيها (وأما أميمة) بالتصغير (بنت عبد المطلب بن هاشم) عمته صلى الله عليه وسلم الاختلاف في أسلامها وأثبت ابن سعد وقال اطعمها صلى الله عليه وسلم أربعين وسقما من خير فعليه كانت موجودة لما تزوج بنتها (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجها من) حبه ومولاه (زينب بن حارثة) باشر تزويجها له لان من خصائصه أن يزوج من شاء من شاء أو سعى له في ذلك وقد روى الطبراني بسند صحيح عن قتادة وابن جرير عن ابن عباس قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم زينب وهو يريد الزيد فظنت أنه يريد نفسه فلما علمت أنه يريد لها لزيد أتت واستنكتفت وقالت أنا خير منه حسبنا فأنزل الله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الا به كاهن قضيت وسامت (فكثرت عنده مدة) وألقى الله في قلبه كراهتها فجاء يشكوها اليه صلى الله عليه وسلم فقال له أمسك عليك زوجك واتق الله فنزلت وتخفي في نفسك ما الله مبديه أي علمك بالوحى بانه سيطلقها وأنت تتزوجها كما قاله علي بن الحسين والزهرى وغيرهما وعليه أهل التحقيق (ثم طلقها كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الخصائص) لكرهتهما لما تعاطمها عليه بشر فها لا رغبة المصطفى في ذلك كما كازعه من وهم (فلما انقضت عدتها منه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة) اظهار المزيد حبه له وقوة إيمانه حيث اطمانت نفسه الى خطبة من فارقه عليه السلام قال البيضاوى وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين علي قوة إيمانه (اذ به فاذكر في لها) ويرى انه قال له ما جد في نفسي أو ثق منك فاخطب زينب علي (قال فذهبت اليها فجعلت ظهري الى الباب) من يريد دعوته حتى لا يراها ولا فهو كان قبل نزول الحجاب (فقات يا زينب بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك) يخاطبك (فقات ما كنت

فوق ذلك فكان يقول
لا تصب الملائكة رفقة
فيها كلب ولا جرس
وكان يكره للسافر
وحده ان يسير بالليل
فقال لو يعلم الناس ما في
الوحيد مما سار أحد وحده
ليل بل كان يكره السفر
لواحد بل رفقة وأخبر
أن الواحد شيطان والاثنان
شيطانان والثلاثة ركب
وكان يقول اذا نزل
أحدكم منزلا فليقل أعود
بكمات الله التامات من
شر ما خلق فانه لا يضره
شيء حتى يرتحل منه ولفظ
مسلم من نزل منزلا ثم قال
أعود بكمات الله التامات
من شر ما خلق لم يضره
شيء حتى يرتحل من منزله
ذلك وذكر أحمد عنه انه
كان اذا غزا أو سافر
فأدركه الليل قال يا أرض
ربي وربك الله أعوذ بالله
من شرك وشر ما قبلك
وشر ما خلفك وشر ما
مادب عليك أعوذ بالله
من شرك كل أسد وأسود
وحية وعقرب ومن شر
ساكن البلد ومن شر
الدومال ولد وكان يقول
اذا سافرتم في الخصب
فاعطوا الأبل حظها من
الأرض واذا سافرتم في
السنة فبادروا بقيتها وفي
لفظ فاسره - واعليها
السيرة واذا درست فاجتنبوا
الطريق فاعلم بطريق

لا حدث شيئا حتى أوامر) بضم الميم - مزة وفتح الواو أو به - مزة من مضارع أمر أي استخير (ربي عز وجل
فقامت الى مسجد لها فنزل الله) تعالى على رسوله (فاما قضى زيد منها وطرا ز وجناكها) أي جعلناها
للكزوجة بلا واسطة عقد على الصواب الذي لا يجوز غيره فانها كانت تفخر بان الله هو الذي زوجها
وقول ابن اسحق زوجها أبو أحمد يمكن تأويله بأنه لما رآه أتى منزله فراضيه وفرح به اذلا كلام له
ولا غيره مع الله (بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل عليها بغير إذن اخرجهم مسلم) وأحمد والنسائي
من حديث أنس قال لما انقضت عدة زينب فذكره وعند ابن سعد بسند مرسل بينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتحدث عند عائشة اذا أخذته غشيمة فسرى عنه وهو يتبسّم ويقول من يذهب الى زينب
فيبشرها وتلاوا ذلك تقول للذي أنعم الله عليه الآية قالت عائشة فاخذني ما قرب وما بعد لما يبذلنا من
جمالها وأخرى هي أعظم وأشرف ما صنع لها زوجها الله من السماء عنده بسند ضعيف عن ابن عباس
لما أخبرت زينب بتزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم لها - جدت (وقال المنافقون حرم محمد نساء
الولد وقد تزوج امرأة ابنه) لانه كان تباها (فانزل الله تعالى ما كان محمدا بأحد من رجالكم الآية) قال ابن
عطية اذهب الله سبحانه بهذه الآية ما وقع في نفوس منافقين وغيرهم من تزوجه زوجة ذهبه فنفى
تلك النبوة واعلم أنه في حقيقة أمره لم يكن أباً لأحد من المعاصرين له ولم يقصد بذلك الآية أنه صلى الله عليه
وسلم لم يكن له ولد فيحتاج في أمر بنيه انهم كانوا ماتوا ولا في أمر الحسن والحسين بأنهما ابنا بنته ومن قال
ذلك تاويل معنى النبوة على غير ما قصد بها انتهى وهو حسن نفيس وقد صرح بان القول ليس من
المنافقين فقط وأخرج الترمذي عن عائشة لما تزوج صلى الله عليه وسلم لم زينب قالوا تزوج حليمة ابنة
فنزله ما كان محمدا الآية (وكانت زينب تفخر) بفتح المعجمة وفي نسخة تفتخر (على أزواج النبي صلى
الله عليه وسلم لم تقول زوجك أباً وكن وزوجني الله من فوق سبع سموات رواه الترمذي وصححه) من
حديث أنس وفي رواية غيره أنها كانت تقول ان آباء كن أنكحوا كن وان الله أنكحني آياه من فوق الخ
وليس هذا من الفخر المنهي عنه بل من التحدث بالنعمة وقد سمعها صلى الله عليه وسلم وأقرها فروى
ابن سعد عن عبد الواحد بن أبي عون قالت زينب يا رسول الله اني والله ما أنا كأحد من نساءك ليست
امرأة من نساءك الا زوجها أو أخوها أو أهلها غيري وزوجنيك الله من السماء وعن الشعبي كانت
زينب تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لادل عليك بثلاث ما من نساءك امرأة تدل بهن ان
جدي وجدك واحد وان الله أنكحك اياي من السماء وان الساعي في ذلك جبريل تريد عبد المطلب
لانه أبو أمها فهو بخور واية أنا بنت عمك (وكان اسمها برة) بفتح الموحدة والراء المشددة كافي النور أما
أبوها جحش فكان اسمه برة بضم الموحدة كافي التبصير والروض (فسمها النبي صلى الله عليه
وسلم زينب) لما دخلت عليه ذكره ابن عبد البر أي كراهة أن يقال خرج من عذبرة أو ما هنا برة مثلاً
لحبسه فقال الحسن لانها كانت تركي نفسها كما زعم لانه سوء ظن (و) روى البخاري ومسلم (عن
أنس لما تزوج صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا) الخبز واللحم كافي الرواية
وفي الصحيح أيضاً عن أنس أولم صلى الله عليه وسلم على زينب فاشبع المسلم من خبز الجحش وفي
الصحيح أيضاً ما رآيت النبي صلى الله عليه وسلم أولم على أحد من نساءه ما أولم على زينب بنت جحش أولم
عليها بشاة أي شكر الله حيث زوجها اياها بالوحي كما قال الكرماني أو وقع اتفاقاً لا قصداً كما قال
ابن بطلال أو لبيان الجواز كما قال غيرهما وفي الصحيح أيضاً بنو زينب بنت جحش بنحوهم فامسكت
داعياً فيجيء قوم فياكلون ويخبرون ثم قوم فياكلون ويخبرون فدعوت حتى ما أجد أحداً
قلت يا نبي الله ما أجد أحداً أدعوه قال ادعوا طعامكم (ثم جلسوا يتحدثون) فاطمأنا الجلس

بالليل وكان اذا رأى قرية
يريد دخولها قال حين
يرأها اللهم رب السموات
السبع وما أظللن ورب
الأرضين السبع وما
أظللن ورب الشياطين
وما أضللن ورب الرياح
وما ذرين أنا ذاك خير
هذه القرية وخير أهلها
ونعم وذيك من شرها
وشر ما فيها وكان اذا
بداله الفجر في السفر
قال سمع سامع بحمد الله
ونعمته وحسن بلائه
علينا ربنا صاحبنا وأفضل
علينا عاذا بالله من النار
يقول ذلك ثلاث مرات
ويرفع بها صوته وكان
ينهى ان يسافر بالقرآن
الى أرض العدو وخائفة
ان يناله العدو وكان
ينهى المرأة ان تسافر
بغير محرم ولو مسافة قريب
وكان يامر المسافر اذا
قضى غيمته من سفره
أن يعجل الى أهله وكان
اذا قفل من سفره يكبر
على كل شرف من الأرض
ثلاث تكبيرات ثم يقول
لا اله الا الله وحده لا شريك
له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير آيئون
تائبون عابدون لربنا
حامدون صدق الله وعده
ونصره بعد هزيم
الأحزاب وحده وكان
ينهى أن يطرق الرجل

(فاذا هو صلى الله عليه وسلم كأنه يتبأ بالقيام) ليمتظنوا المراده فيقوم والقيامه (فلم يقوموا) وكان
يستحي أن يقول لهم قوموا (فلما رأى ذلك قام) لكي يقوموا ويخرجوا (وقام من قام) وقد ثلثة
نفر (لم يسموا) والاضافة بيانية أى ثلاثة هم نفر لا حقيقة والالكان المعنى أنهم تسعة أو أكثر اذا قل
النفر ثلثة وليس مراد وفي رواية للبخارى رجلان وأجاب الكرماني بان مفهوم العدد لا اعتبار له أو
المحادثة كانت بينهما والثالث سآكت وقال الحافظ كان أحد الثلاثة فطن لمراد الرسول فخرج وبقي
الاثنان (فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليدخل) على زينب (فاذا القوم جلوس) في بيتها فرجع زاد في
رواية أخرى في الصحيح فانطلق الى حجر عائشة فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله فقامت
وعليك السلام ورحمة الله كيف وجدت أهلك يا رسول الله وبعض حجر نسائه يقول لهن كما يقول
لعائشة ويقن له كما قالت (ثم انهم قاموا) فخرجوا (فانطلقت فجئت فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم
انهم قد انطلقوا فجاء) صلى الله عليه وسلم (حتى دخل فذهبت أدخل فالتى الحجاب) أى الستر (بيني
وبينه فانزل الله) تعالى بعد دخروج القوم (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية) الى قوله
عظيما وفي البخارى عن أنس أيضا أنا أعلم الناس بأية الحجاب لما أعديت زينب بنت جحش الى
رسول الله كانت معه في البيت فدعا القوم فذكر نحوه وروى البخارى أيضا عن أنس قال عمرقات
يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله آية الحجاب وأخرج
الطبراني بسند صحيح عن عائشة كنت أكل مع النبي صلى الله عليه وسلم في قعب فرعرع فدعاه فاكل
فاصاب أصبعه اصبعي فقال أو له لو أطاع فيمكن ما رأيته كن عين فنزلت آية الحجاب وأخرج ابن مردويه
عن ابن عباس دخل رجل على النبي صلى الله عليه وسلم فاطال الجلوس فخرج صلى الله عليه وسلم ثلاث
مرات ليخرج فلم يفعل فدخل عمر فرأى الكراهية في وجهه فقال عمر لعلك أذيت النبي صلى الله عليه
وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لقد قت ثلاثا لكي يتبعني فلم يفعل فقال عمر يا رسول الله لو اتخذت حجابا
فان نسائك لسن كسائر النساء وذلك أطهر لقلوبهم فنزلت آية الحجاب قال الحافظ يمكن الجمع بان ذلك
وقع قبيل قصة زينب فلقر به منها أطلق نزول آية الحجاب بهذا السبب ولا مانع من تعدد الاسباب
انتهى (وكان تزويجهاله صلى الله عليه وسلم في سنة خمس من الهجرة) كلامه صريح في ترجيحه ولم أجده
(وقيل سنة ثلاث) ذكره ابن أبي خيثمة عن أبي عبيدة وصدر به في الاصابة والسبل وقيل سنة أربع
وقدمه في العميون قالت أم سلمة كانت زينب معجبة برسول الله وكان يستكثر منها وكانت ضالحة
صوامه قوامه صنعاء تصدق بذلك كله على المساكين رواه ابن سعد وقالت عائشة وهى التى كانت
تسامني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كفى الصريح أى تضاهينى وتفاخرينى بجماها ومكانتها
عنده عليه السلام وعن راشد بن سعد قال دخل صلى الله عليه وسلم منزله ومعه عمر فاذا هو بزيب تصلى
وهى تدعو في صلاتها فقال صلى الله عليه وسلم انها لا واهة رواه الطبراني وعن ميمونة كان صلى الله عليه
وسلم يقسم ما أفاء الله على ربهط من المهاجرين فتكلمت زينب بنت جحش فانتهرها عمر فقال صلى الله
عليه وسلم خل عنها يا عمر فانها أواهة فقال رجل يا رسول الله ما الاواهة قال الخاشع المتضرع وان ابراهيم
الحليم أواه منيب رواه ابن عبد البر وغيره وتفسيره صلى الله عليه وسلم لا معدل عنه فمن فسره بكثير التاوه
والتاسف على الناس من ذنوبهم فقد فسره باللائم وفي حديث الافك قالت عائشة وكان صلى الله عليه
وسلم يسأل زينب عن أمرى فقال ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أجي سمي وبصري
والله ما علمت الاخير اقامت عائشة وهى التى كانت تسامني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
فصممها الله بالورع (وهى أول من مات من أزواجه بعده) روى الشيخان واللفظ لمسلم عن عائشة قالت

أهله ليلا إذا طالت غيبته
عنهم وفي الصحيحين
كان لا يطرُق أهله ليلا
يدخل عليهم غدوة أو
عشية وكان إذا قدم من
سفره يلتقي بالولدان من
أهل بيته قال عبد الله
ابن جعفر وانه قدم مرة
من سفر فسبق في إليه
فحملني بين يديه ثم جىء
بأحد ابني فاطمة أما
حسن وأما حسين فاردفه
خلقه قال فدخلنا المدينة
ثلاثة على دابة وكان
يعتق القادم من سفره
ويقبله إذا كان من أهله
قال الزهري عن عروة
عن عائشة قدم زيد بن
حارثة المدينة ورسول الله
صلى الله عليه وسلم في
بيتي فاتاه ففرع الباب
فقام إليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم عريانا يجير
نوبه والله سار آيته عريانا
قبله ولا بعده فاعتنقه
وقبله قالت عائشة لما
قدم جعفر وأصحابه ثمانية
النبي صلى الله عليه وسلم
فقبل ما بين عينيه
واعتقه قال الشعبي وكان
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا قدموا من
سفر تعانقوا وكان إذا
قدم من سفر بدأ بالمسجد
فركع فيه ركعتين
(فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم) في
إذكار الشكاح ثبت عنه

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرعكن لحاقني أطولكم ليلا فمكن يتطاولن أيهن أطول يدأ قالت
وكانت أطولنا يدأ زيب لانها كانت تعمل بيديها وتتصدق وفي رواية قالت عائشة فمكننا إذا اجتمعنا
في بيت احدنا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم غدأ يدنا في المجدار تتطاول فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت
زيب بنت جحش وكانت امرأة قصيرة ولم تكن باطولنا فبعد فمنا حينئذ أنه صلى الله عليه وسلم انما أراد
طول اليد بالصدقة وكانت زيب صناع اليدين فكانت تدبغ وتخز وتصدق به في سبيل الله
وصناع بفتح الصاد المهملة أي لصانعة تعملها بيديها (وقالت عائشة في شأنها) كانت زيب هي التي
تسامني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في المنزل فغنى عنه (ولم تكن امرأة) وفي رواية وما رأيت امرأة
قط (خير منها في الدين) فعلى الرواية الثانية تحمل الأولى فلا ترد خديجة لانها لم ترها وعائشة لانها لا تزي
نفسها في مقام الثناء على غيرها وان ذكرت فضائلها لتحمدنا بالنعمة كما روي في ترجمتها المراد من أمهات
المؤمنين فلا ترد السيدة فاطمة فان عائشة نفسها صعد عنها قولها ما رأيت أحدا قط أفضل من فاطمة
غير أبيها كما روي (وأبقى لله وأصدق حديثا) ومن ذلك حلقها في حديث الألف باها ما علمت الاخير امع
كونها ضرتها وعلمها بانها أحب اليه منها فلم تأخذها الغيرة على السكوت وعلى الاخبار بنفي العلم فقط
بل حصرت العلم في الخير ثم لم تكتف بذلك حتى أقسمت عليه قبل ذكره (وأوصل للرحم وأعظم
صدقة) روي ابن سعد وابن الجوزي عن برزة بنت رافع قالت لما خرج العطاء أرسل عمر الى زيب
بنت جحش بالذي لها فلما أدخل عليها قالت غفر الله لعمر غيبي من اخواني كان أقوى على قسم
هذا مني قالوا هذا كله لك قالت سبحان الله واستترت منه بثوب وقالت صبوه واطرحوا عليه ثوبا ثم
قالت أدخلني يدك واقبض مني قبضة فاذهبي بها الى بني فلان وبني فلان من أهل رجمها وابتاعها
ففرقه حتى بقيت منه بقية تحت الثوب فقالت لها برزة غفر الله لك يا أم المؤمنين والله لقد كان لنا في
هذا حق قالت فلكم مات تحت الثوب فوجدنا تحتها خمسة وثمانين درهما ثم رفعت يدها الى السماء فقالت
اللهم لا يدر كني عطاء عمر بعد عاني هذا فانت وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب كان عطاء زيب اثني
عشر ألفا لم تأخذ الا عاما واحدا فجعلت تقول اللهم لا يدر كني هذا المال قابل فانه فتنة ثم قسمته في
أهل رجمها في أهل الحاجة فبلغ عمر فقال هذه امرأة رادها خير فوقف عليها وأرسل بالسلام وقال بلغني
ما فرقت فارسل بالف درهم تستبقها فسلكت به ذلك المسلك (وأشد ابتداء لنفسها في العمل الذي
تصدق به ويقرب الى الله) ومقريرا قول عائشة في الصحيح كانت تدبغ وتخز وتصدق به في
سبيل الله (رواه مسلم) وأوله فيه كانت زيب كما ذكرته وروي ابن سعد عن القاسم بن محمد قالت زيب
حين حضرتم الوفاة اني قد أعددت كفي وان عمر سيبعث الي بكفن فتصدقوا باحدهما وان استقطعتم
ان تصدقوا بحقوى فافعلوا (وماتت بالمدينة سنة عشرين) جزم به الواقدي وابن اسحق (وقيل سنة
احدى وعشرين) حكاها اليعمرى وغيره (ولها ثلاث وخسون سنة) وفي الاصابة قال الواقدي تزوجها
صلى الله عليه وسلم وهي بنت خمس وثلاثين سنة وماتت سنة عشرين وهي بنت خمس وثلاثين ونقل عن عمر
ابن عثمان الحجبي انها عاشت ثلاثا وخمسين انتهى وروي ابن سعد عن عمرة أن عمر بعث بخمسة
أشواب فكفنت فيها وتصدق عنها اختها جنة بكفن الذي كانت أعدته قالت عمرة فسمعت عائشة
تقول لقد ذهبت جيدة شديدة مفرغ اليتامى والارامل (وصلى عليها عمر بن الخطاب) روى البرابر رجال
ثقات عن الشعبي عن عبد الرحمن بن ابزى انه صلى مع عمر على زيب فكبر أربع تكبيرات وكانت
أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم موتا وكان يعجب عمر ان يدخلها قبرها فارسل الى أزواجه صلى الله
عليه وسلم من يدخل هذه قبرها فقلن من كان يدخل عليها في حياتها (وهي أول من جعل على جنازتها

صلى الله عليه وسلم
انه علمهم خطبة الحاجة
الحمد لله نحمده ونستعينه
ونستغفره ونعوذ بالله
من شرور أنفسنا وسيئات
اعمالنا من يهد الله فلا
مضلل له ومن يضل فلا
هادي له وأشهد أن لا اله
الا الله وأشهد أن محمدا
عبده ورسوله ثم يقرأ
الآيات الثلاث ما أيها
الذين آمنوا اتقوا الله
حق تقاته ولا تموتن
الا وأنتم مسلمون يا أيها
الناس اتقوا ربكم الذي
خلقكم من نفس واحدة
وخلق منها زوجها الآية
يا أيها الذين آمنوا اتقوا
بياض بالاصل
الله وقولوا قولا سديدا
يصلح لكم أعمالكم
ويغفر لكم ذنوبكم ومن
يطع الله ورسوله فقد
فاز فوزا عظيما قال شعبة
قلت لاني اسحق هذه في
خطبة النكاح أو في
غيرها قال في كل حاجة
وقال اذا فادأ أحدكم امرأة
أو خادما أو دابة فليأخذ
بناصيتها وليدع الله
بالبركة ويسمى الله
عز وجل وليقل اللهم
انني أسألك خيرها وخير
ما جبلت عليه وأعوذ بك
من شرها وشر ما جبلت
عليه وكان يقول للزوج
بارك الله لك وبارك عليك
وجمع بينكما في خير

نعمش) أي من الأزواج وأما الأولية الحقيقية فالسيدة فاطمة كما قدمه عن ابن عبد البر حيث قال فاطمة
أول من غطى نعشها ثم زينب بعدها روت زينب عنه صلى الله عليه وسلم في الكتب الستة أحاديث
وعنها ابن أخيها محمد بن عبد الله بن جحش وأم حبيبة بنت أبي سفيان وزينب بنت أبي سلمة وهم صحابة
وكلثوم بن المصطلق ومذكور مولاهما وغيرهم والله أعلم

(زينب أم المساكين والمؤمنين)

(وأما أم المؤمنين زينب بنت خزيمة بن الحارث بن عبد مناف بن هلال بن عامر بن
صعصعة بن بكر بن هوازن (الهلالية) نسبة إلى جذها هلال المذكور فهي قريبة ميمونة تجمعت معها في
هلال ولم يذكروا أمها إلا أن علي بن عبد العزيز الجرجاني النسابة ذكر أنها أخت ميمونة لامها فتكون
أمها هند بنت عوف لكن قال ابن عبد البر لم أر ذلك لغيره وأقره اليعمري هنا وحكاها في ميمونة عن
بعضهم ولم يتعقبه إلا كالا على ما قدمه (وكانت تدعى في الجاهلية أم المساكين لا طعامها أياهم) قال
الزهرى سميت بذلك لكثرة طعامها المساكين رواه الطبراني وقال ابن اسحق لرجتها أياهم ورفقتها
عليهم ولم يقيدها بالجاهلية وكذا في الإصابة والعيون لكن ذكره ابن أبي خيثمة أي وأولى في الاسلام
(فكانت تحت عبد الله بن جحش في قول ابن شهاب قتل عنها يوم أحد فترت زوجها رسول الله صلى الله
عليه وسلم سنة ثلاث) كذا حكاها أبو عمر عن الزهرى ورواه عنه ابن أبي خيثمة ولعلها كانت حاملا منه
فاسقطت بعد موته فانقضت عدتها في السنة المذكورة وهذا متعين وإن لم يذكر وهذوقه أحد كانت في
شوال سنة ثلاث باتفاق فلا يمكن انقضاء عدتها بالاشهر في السنة المذكورة (ولم تلبث عنده الا شهرين
أو ثلاثة وتوفيت في حياته صلى الله عليه وسلم وقيل مكثت عنده ثمانية أشهر ذكروه الغضائلي)
وقيل (قائلة فتادة بن دعامة رواه ابن أبي خيثمة) كانت قبله عليه الصلاة والسلام تحت
الطفيش بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف القرشي المطالي ذكره ابن عسبة وابن اسحق في البدرين
وقال أبو هريرة شهدا أحدا وما بعدهما ومات سنة إحدى أو اثنتين أو ثلاث وثلاثين انتهى وبهذا جزم ابن
الكابي وزاد فطلقها (ثم خلف عليها أخوه عبيدة بن الحارث المطالي (وقتل عنها يوم أحد) سبق فلم
صوابه بدر (شهيدا) في المبارزة كالم تفصيله وقال ابن اسحق كانت أولا عند ابن عمها جهنم بن عمرو بن
الحارث ثم بعده عند عبيدة فاستشهد (خلف عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) في شهر رمضان سنة
ثلاث هـ ذابقية قول ابن الكابي (والاول أصح) وهو كونها كانت تحت عبد الله بن جحش قال ابن
اسحق زوجها أياها قبيصة بن عمرو الهلالي وأصدقها أربع مائة درهم وفي العيون اثنتي عشرة أوقية
ونشا أي نصف أوقية وقال ابن الكابي خطبها صلى الله عليه وسلم إلى نفسها فجعلت أمرها إليه فترت زوجها
وهذا ذكره ابن سعد بسند منقطع عن أم سلمة وأخرج ابن سعد في ترجمة زينب هذه عن عطاء بن يسار
عن الهلالية التي كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم أنها كانت لها خادم سوداء فقالت يا رسول الله
أردت أن أعتق هذه فقال لها ألا تغدين بهاني أخيك أو بني أختك من رعاية الغنم قال في الإصابة وهذا
خطافان صاحبة هذه القصة هي ميمونة بنت الحارث وهي هلالية وفي الصحيح نحو هذا من حديثها وقد
ذكر ابن سعد نحوه في ترجمة ميمونة من وجه آخر وأورد ابن منده في ترجمتها حديث أولئك نحو قاضي
أطول لكن يداو تعقبه ابن الأثير وغيره بأن المراد بها زينب بنت جحش لأن المراد بلحقهن به موتهن
بعده وهذه ماتت في حياته وهو تعقب قوى انتهى (وتوفيت) وهي ابنة ثلاثين سنة كما ذكره الواقدي
(في ربيع الآخر سنة أربع ودفنت) وفي العيون وصلى عليها صلى الله عليه وسلم ودفنها (بالبقيع
على الطبريق قال) الحب (الطبري كذا ذكره الغضائلي وإنما يكون هذا على ما حكاها) هو (من أنها

وقال لو ان أحدكم اذا اراد
باتي أهله قال بسم الله
اللهم جنبنا الشيطان
وجنب الشيطان مازقةتنا
فانه ان يقدر بينهما ولد في
ذلك لم يضره شيطان
أبدا

❖ (فصل في هديه صلى
الله عليه وسلم) ❖ فيما
يقول من رأى ما يعجبه
من أهله وماله يذكرك عن
أنس عنه قال ما أنعم الله
على عبده نعمة في أهل
ولامال أو ولد فيقول ما
شاء الله لا قوة الا بالله
فيرى فيه آفة دون الموت
وقد قال تعالى ولولا اذ
دخلت جنتك قلت ما شاء
الله لا قوة الا بالله

❖ (فصل فيما يقول من
رأى مبتلى) ❖ صح عنه
انه صلى الله عليه وسلم
قال ما من رجل رأى
مبتلى فقال الحمد لله الذي
صافاني عما ابتلي به
وفضاني على كثر من
خاف تفضيلا الا لم يصبه
ذلك البلاء كائنا ما كان
❖ (فصل فيما يقوله من
محفته الطيرة) ❖ ذكر عنه
صلى الله عليه وسلم انه
ذكرت الطيرة عنده فقال
أحسنها الفأل ولا ترد
مسدا ما فاذا رأيت من
الطيرة ما تكره فقل
اللهم لا ياتي بالحسينات
الا أنت ولا يذفع السيئات
أنت ولا حول ولا قوة

مكثت عنده عليه الصلاة والسلام ثمانية أشهر) وأنه تزوجها في رمضان (أما على ما حكاه أبو عمر) بن
عبد البر (فلا يصح اذا العقد كان في سنة ثلاث) بعد شوال (ومدتها عنده صلى الله عليه وسلم شهران
أو ثلاثة فلا يصح أن تكون وفاتها في ربيع الآخر) والذي أوقعه في ذلك التلقيق بين القولين وعدم
حكايتهما على وجههما والا فالهـي عند ابن عبد البر أنها لم تقم عنده الا شهرين أو ثلاثة بدون ذكر شهر
الوفاة وقول ابن الكابي تزوجها في رمضان سنة ثلاث فقامت عنده ثمانية أشهر وماتت في ربيع الآخر
سنة أربع (انتهى) كلام الطبري (فليتأمل) كان وجهه أنه يمكن اجراؤه على قول أبي عمر أيضا بان يكون
التزوج في آخر سنة ثلاث ومكثت ثلاثة أشهر وماتت في أول ربيع الآخر فلم يحسب شهر النكاح
والوفاة وهذا تعسف لا يخفى وفي الشامية مكثت عنده ثمانية أشهر وقيل شهرين وقيل ثلاثة والصحيح
أنها ماتت في ربيع الاول وقيل الآخر سنة أربع وقد بلغت ثلاثين سنة أو نحوها انتهى ولم يمض عنده
الا هي وخديجة على القول بان ربحانة كانت سرية لازوجة والله أعلم

❖ (ميمونة أم المؤمنين) ❖

(وأم أم المؤمنين ميمونة رضي الله عنها بنت الحرث) بن خزن بفتح المهملة واسكان الزاي ونون ابن بجير
بموحدة وجيم وراءه مخرج ابن هزم بضم الهاء وفتح الزاي وميم ابن ربيعة بضم الراء وفتح الهـزة وتبدل
واو ابن عبد الله بن هلال بن عامر بن صعصعة (الملاية) نسبة الى جدها هلال المذكور (وأما هاند) قال
البرهان لا أعلم لها اسلا ما وفي الاصابة أمها خولة ووقع عند أبي عمر هند بدل خولة (بنت عوف بن زهير بن
الحرث بن جمادة بن جابر) الحميرية (فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان بمكة معتمرا) عمره
القضية في ذي القعدة (سنة سبع بعد غزوة خيبر) فيقال أرسل جدهم فربن أبي طالب ليخطبها فاذا ذلت
للعباس فزوجها منه ويقال ان العباس وصفها له وقال قد تأممت من أبي رهم فتزوجها وعند ابن سعد
بسنده أنه تزوجها في شوال سنة سبع فان ثبت صح أنه تزوجها وهو حلال لانه انما أحرمت في ذي القعدة
ذكره في الاصابة ولا منافاة بحمله شوال على الخطبة والقعدة على العقد وقد روى مالك في الموطاعن
ربيعه عن سليمان بن يسار أنه صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع مولاة ورجلا من الانصار فزوجاه ميمونة
بنت الحرث ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قبل أن يخرج مرسلا واصله الترمذي وحسنه والنسائي
عن سليمان عن أبي رافع ورواه ابن سعد بسند الواقدي وسمى الانصارى أوس بن خولى وعلى هذا
فيكون وكلهما في قبول النكاح له على ظاهر قوله فزوجاه وحكى أنه وكل عمرو بن أمية الضمري لكن
سيأتي التصريح بان العباس زوجها له بمكة بعد ما حل فيحمل قوله فزوجاه على معنى خطبها له فقط
مجازا (وكانت أختها أم الفضل لبابة) بضم اللام وخفة الموحدين (الكبرى) من السابقين الاولين حتى
قال ابن سعد انها أول من أسلم بعد خديجة لكن تعقب بأنه سبقتها سمية أم عمار وغيرها كان صلى الله
عليه وسلم يزورها وماتت في خلافة عثمان (تحت العباس بن عبد المطلب) وأنجبت له السمة النجباء
وهم الفضل وعبد الله وعبيد الله وعبدوهم وعبد الرحمن وأختها لبابة الصغرى أم خالد بن الوليد
تلقب عصماء صحابية كافي الاصابة وعزة صحابية أيضا وهزيلة بن أرميصة أم حفيد بالقاهم صغر
صحابية أيضا كافي الاصابة وذكر اليعمري أن عصماء غيرة لبابة الصغرى وتبعه الشامي وزاد
أنها كانت تحت أبي بن خلف وجري عليه البرهان فقال لم يعرف له عصماء اسلام لكن جزم
في الاصابة بانها لبابة الصغرى ونقـله في حرف العين عن ابن الكابي وهو مقدم على غيره في علم
النسب كما أن غيره مقدم عليه في الحديث وكونها زوجة أبي بن خلف لا يمنع كونها كانت تحت

الابن وكان كعب يقول

اللهم لا طير الا طيرك
ولا خير الا خيرك ولا رب
غيرك ولا حول ولا قوة
الا بك والذي نفسي بيده
انها الراس التوكل وكنز
العبد في الجنة ولا يقو له
عبد عن ذلك ثم يمضي
الام يضره شيء

* (فصل فيما يقوله من
رأى في منامه ما يكرهه
صح عنه صلى الله عليه
وسلم) * الرؤيا الصالحة
من الله والرؤيا السوء من
الشیطان فمن رأى رؤيا
يكره منها شيئا فلينفث
عن يساره وليتعوذ بالله
من الشیطان لانها
لا تضره ولا يخبر بها أحدا
وان رأى رؤيا حسنة
فليستبشر ولا يخبر بها الا
من يحب وأمره من رأى
ما يكرهه أن يتحول عن
جنبه الذي كان عليه
وأمره أن يصلي فامره
بخمسة أشياء ان ينفث
عن يساره وأن يستعيز
بالله من الشیطان وان
لا يخبر بها أحدا وان
يتحول عن جنبه الذي
كان عليه وأن يقوم
يصلي ومتى فعل ذلك لم
تضره الرؤيا المكروهة
بل هذا يدفع شرها وقال
الرؤيا على رجل طائر
مالم تعبر فاذا عبرت وقعت
ولا يقصها الا على واد أو
ذي رأي وكان عمر بن

الوليد وأنجبت منه سيف الله فالمانع من أنه طلقها فنكحها أبي وهو لاء اخوة ميمونة لابويها (وأختها
لامها أسماء بنت عيسى تحت جعفر) فولدت له عبد الله ومحمد وعونا ثم مات فخلف عليها الصديق
فولدت له محمد ثم مات فخلف عليها علي فولدت له يحيى وعونا (و) أختها لامها أيضا (سلمى بنت
عيسى) الصهباء (تحت حمزة) شهيد الشهداء فولدت له أمة الله ثم خلف عليها اشد ابن الهاد الليثي
فولدت له عبد الله وعبد الرحمن ومن أخواتها لامها سلامة بالتخفيف بنت عيسى ولم يعرف لها السلام
كما قال البرهان ومر أن الجرجاني النسابة حكى أن أم المساكين أختها لامها أيضا ولذا كان يقال أكرم
عجوز في الأرض أصهارا ابنة عوف أصهارها رسول الله والصديق وحزرة والعباس وعلى وجعه - مقر
وشداد بن المسدد (وكانت) كما رواه أحمد والنسائي عن ابن عباس لما خطبها صلى الله عليه وسلم (جعلت
أمرها إلى العباس) وفي رواية ابن أبي خيثمة عن ابن عباس أنها جعلته إلى أم الفضل فردته أم الفضل
إلى العباس (فأنكحها النبي صلى الله عليه وسلم) واقتصر ابن اسحق على الرواية الأولى ولم يحفظها ابن
هشام وحفظ الثانية فمعه بقية بها مع أنهم ما رواها إتيان مسندتان عن ابن عباس كما رأيت ولا معارضة بينهما
لأنها جعلته لاختها التفوضه لزوجها فنسبه ابن عباس لامه باعتبار الابتداء ولا يسهل لانتفاء الأمر إليه
ويقر به أن المخدرات يستحين من ذكر النكاح فقوضته لاختها التفوضه لزوجها (وهو محرم) جزم به
ابن عباس في هذه الرواية وقد رواه عنه مالك والأئمة الستة أيضا وزاد في رواية للبخاري في عمرة القضاء
وبه احتج الحنفية وموافقه - م على جواز نكاح المحرم وإن كاحه غيره وأجاب الجمهور بأن قول ابن
عباس وهم وان كانت خالته كما قاله ابن المسيب قال ابن عبد البر الرواية أنه تزوجها وهو حلال متواترة
عن ميمونة نفسها وعن أبي رافع وسليمان بن يسار ومولاهما ويزيد بن الاصم ابن أختها وهو قول جمهور
علماء المدينة وما أعلم أحدا من الصحابة يروى أنه تزوجها وهو محرم سوى ابن عباس والقلب إلى رواية
الجماعة أميل لأن الواحد إلى الغلط أقرب انتهى وسبقه إلى نحوه الامام الشافعي كما سلف في عمرة القضية
لكن في دعوى انفراد ابن عباس به تقصير فقد روى البزار عن عائشة نحوه وكذا الدارقطني بسند
ضعيف عن أبي هريرة اللهم الآن يكون نفي العلم بقيمة الصحة وعلى أنه ليس بهم فمن خصائصه عند
الجمهور والنكاح حال الاحرام فلا يعارض قوله صلى الله عليه وسلم المحرم لا ينكح ولا ينكح رواه - م
وقيل هو مؤول كياتي (فلما رجع - بنى بها بسرف) بفتح الميم - ملة وكسر الراء وبالفاء بعد ما أقام بمكة
ثلاثا فأتاه حبيب بن عبد العزيز وسهيل بن عمرو وأسلماء بعد - م في نفر من قريش في اليوم الثالث
فقالوا له قد انقضى أجلك فاخرج عنا فقال وما عليكم لو تتركتموني فاعرست بين أظهركم وصنعت لكم
طعاما فخرتموه فقالوا لا حاجة لنا بك ولا بطعامك فغضب سعد بن عبادة وقال لسهيل كذبت لأمك
ليست بأرضك ولا أرض أبيك والله لا يبرح الا طائعا راضيا فتدسم صلى الله عليه وسلم وقال يا سعد لا تؤذ
قومنا زارونا في رحالنا فخرج وخلف أبارافع على ميمونة فاقام حتى أمسى فخرج بها فلقيت من سفهاء
مكة عناء فأتاه بها بسرف كما أورده ابن اسحق والواقدي وروى بعضه ابن أبي خيثمة عن ابن عباس
(ذكره أبو عمر) بن عبد البر المحافظ الشهير تلخيصا للروى عن ابن عباس وان لم يقل أبو عمر به كما رأيت
(وفي) الحديث (الصحيح من أفراد مسلم) أي ما انفرد به عن البخاري (عنها) أي ميمونة صاحبة
الترجمة (أنه صلى الله عليه وسلم تزوجها وهو حلال) ولفظ مسلم من طريق يزيد بن الاصم عن ميمونة
تزوجني صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسرف قال يزيد وكانت خالتي وخالة ابن عباس (زاد) المحافظ
أبو بكر أحمد بن محمد - م بن غالب (البرقاني) بفتح الموحدة نسبة إلى برقان من قري خوار زم سمع
الاسماعيلي وغيره وصنف وخرج على الصحيحين وروى عنه البيهقي والخطيب وقال كان ثقة ثبتا ورعا

إذا قصت عليه الرؤيا قال اللهم ان كان خيرا فلتنا وان كان شرا فلعـ دوننا ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم من عرضت عليه رؤيا فليقل المعروض عليه خيرا ويذكر عنه انه كان يقول للرائي قبل ان يعبرها له خيرا رأت ثم يعبرها واذكر عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال كان أبو بكر الصديق اذا أراد ان يعبر رؤيا قال ان صدقت رؤياك كان كذا وكذا

❖ (فصل) ❖ فيما يقوله ويفعله من ابتلى بالوسواس وما يستعين به على الوسوسة روى صالح ابن كيسان عن عبيد الله ابن عبد الله بن مسعود برفعه ان للملك الموكل بقلب ابن آدم لمسة وللشيطان لمسة فلمة الملك ابعاد الخير وتصديق بالحق ورجاء صالح نوايه ولمة الشيطان ابعاد بالشر وتكذيب بالحق وقنوط من الخير فاذا وجدت لمة الملك فاجدوا الله وسلوه من فضله واذا وجدت لمة الشيطان فاستعينوا بالله واستغفروه وقال له عثمان بن العاص حال الشيطان بيني وبين

لم ترق شيئا أثبت منه عارفا بالفقهاء كثير الحديث حريصا على العلم له حظ من العربية ولد سنة ست وثلاثين وثلثمائة ومات في رجب سنة خمس وعشرين وأربعمائة (بعـ) بقوله تزوجها حلالا وبنى بها حلالا) فأفادت هذه الزيادة أنه عقد عليها حلالا أيضا فسطع جمع بعضهم بأنه لا تنافي بين رواية ابن عباس لحملها على العقد وبين روايتها لحملها على البناء (ومأت بسرف) من قول يزيد لما من قولها كما هو واضح وقد رجحت روايتها على رواية ابن عباس بأنها أعلم بنفسها وامرأة كاملة وهو ابن عشر سنين وأشهر فبين الضبطين فرق لا يخفى وقد تواتر عن أبي ذافع موافقتها وكان الصغير بينهما وبأن رواية من باشر الواقعة أرجح عن لم يباشرها وقد أخرج الترمذي وابن خزيمة وابن حبان عن أبي رافع قال تزوج صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو حلال وبنى بها وهو حلال وكنت أنا الرسول بينهما وأخرج ابن سعد عن ميمون بن مهران دخلت على صفية بنت شيبة وهي عجوز كبيرة فساءتها تزوج صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم فقالت لا والله لقد تزوجها وانهم لما حلالا لا وروى يونس بن بكير وغيره عن يزيد بن الأصم تزوج رسول الله ميمونة وهو حلال وبنى بها بسرف في قبة لها ومأت بعد ذلك فيها وروى ابن سعد عن ابن المسيب أنه صلى الله عليه وسلم قدم وهو محرم فلما حل تزوجها وعلى هذا (فيحمل قوله) أي ابن عباس (وهو محرم أي داخل الحرم) أو في الشهر الحرام لانه عربي فصيح يتكلم بكلام العرب وهم يقولون أحرم اذا دخل الحرم وأخذ اذا دخل نجد كما قال الشاعر

قتلوا ابن عفان الخليفة محرما ❖ قد عافم أرملة محمدا ولا

وهذا ذكره الباجي في شرح الموطأ ونقله السهيلي عن بعض شيوخوا وقال فأنه أعلم أراد ذلك ابن عباس أم لا (ويكون العقد وقع) في الحرم (بعد انقضاء العدة ثم خرج منه) أي الحرم (الى سرف وابتنى بها فيه وهو على عشرة أميال من مكة) وقيل ستة أو سبعة أو تسعة أو اثني عشر وهو ما بين التنعيم وبطن مرو الى التنعيم أقرب (كذا قاله) الحب (الطبري) تبرأ منه لانه خلاف المتبادر ومن ثم توقف الامام السهيلي في كونه مراد ابن عباس قال الباجي أيضا ويحتمل أن ابن عباس أخذ في ذلك مذهبه أن من قلده هديه فقد صار محرما بالتقليد فله علم بنسكاحه بعد أن قلده (وسياق ان شاء الله تعالى في مقصد المعجزات في ذكر الخصائص فزيد بيان) قليل (لذلك) وقد أسلف في عمرة القضية من ذلك شيئا وفي الاصابة قيل عقده عليها قبل أن يحرم وانتشر أمر تزويجها بعد أن أحرم واشتبه الامر قال ابن سعد كانت آخر امرأة تزوجها يعني من دخل بها (وكانت ميمونة قبل) أي قبله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة (عند أبي رهم) بضم الراء وسكون الهاء (ابن عبد العزى) بن أبي قيس بن عبدود من بني عامر بن لؤي قال البرهان لا أعلم له اسلا مافات عنها وكانت قبل أبي رهم عند مسعود بن عمرو بن عمار الثقفي ففارقها قال البرهان لا أعرف له اسلا ما وفي الصحابة من هو مسمى بهذا الاسم قلت ما هذا التشكيك وفي الاصابة مسعود بن عمرو بن عمير الثقفي ذكر الثعلبي عن مقاتل انه نزل فيه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا (ويقال بل عبد الله) الذي في النور والاصابة وقيل عند مسخرة (ابن أبي رهم) المذكور وضبطه في التبصير بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الواو لم يذكره في الاصابة فليس بصحاحي (وقيل بل عند) أنحى أبي رهم كما قال ابن حزم (حويط بن عبد العزى) الصحاحي القرشي العامري أسلم يوم الفتح وعاش مائة وعشرين سنة ومات سنة أربع وخمسين (وقيل عند فروة بن عبد العزى) أنحى حويط بن كافي الاصابة ولم يترجم له فيها فليس بصحاحي وذكر ابن أبي خيثمة عن قتادة أنها كانت عند فروة بن عبد العزى بن أسد بن غنم بن دودان وهذا ليس باخ

صلائي وقراءتي قال ذلك
 شيطان يقال له خنزب فاذا
 أحسسته فتعوذ بالله منه
 واتفل عن يسارك ثلاثا
 وشكى اليه الصحابة ان
 أحدهم يجد في نفسه
 ملائكة يكون جمعة أحب
 اليه من أن يتكلم به فقال
 الله أكبر الذي رذكى - دة
 الى الوسوسة وأرشد من
 يسئ بشئ من وسوسة
 الشياطين في القاعلين
 اذا قيل له هذا الله خلق
 الخلق فمن خلق الله أن
 يقرأ هو الاول والاخر
 والظاهر والباطن وهو
 بكل شئ عليم وكذلك
 قال ابن عباس لاني زميل
 وقد سألته ما شئ أجده في
 صدري قال ما هو - وقال
 قلت والله لا أتكلم به قال
 فقال لي أشئ من شئ
 قلت بلى فقال لي ما نجا
 من ذلك أحد فاذا وجدت
 في نفسك شئيا فقل هو
 الاول والاخر والظاهر
 والباطن وهو بكل شئ
 عليم فارشدهم به - دة
 الآية الى بط - لان
 التسلسل الباطل يبدية
 العقل وان سلسله
 الخلق في ابتدائها
 تنتهي الى أول ليس قبله
 شئ كما تنتهي في آخرها
 الى آخر ليس بعده شئ
 كما أن ظهوره هو العلو
 الذي ليس فوقه شئ
 وبطونه هو الاطالة التي

لمحوب طب (قال ابن اسحق) بعد قوله تزوج صلى الله عليه وسلم ميمونة زوجته اياها العباس وأصدقها
 عنه أربع مائة درهم (ويقال انها وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم) وقد رواه ابن ابن خيثمة عن
 الزهري وقتادة فنزلت فيها الآية ورواه ابن سعد عن عكرمة (وذلك ان خطبته عليه الصلاة والسلام
 انتهت) وصلت (اليها وهي على بعيرها) لم يبين ذلك المثل الذي بلغته فيه الخطبة وذكر السهيلي انها
 رمت بنفسها من على البعير (وقالت البعير وما عليه الله ورسوله) ذكرت الله تبركا والمراد أن البعير وما
 عليه هبة له صلى الله عليه وسلم (وقيل الواهبة نفسها غيرها) فقيل زيد بن جحش وقيل أم شريك
 وقيل امرأة من بني سامة بن لؤي حكاه ابن اسحق هنا وياتي بسطه للأصنف قريبا وقيل انهن تعددن
 قال في الاصابة وهو الاقرب روى ابن سعد عن عمرة أنه قيل لها ان ميمونة وهبت نفسها فقالت تزوجها
 صلى الله عليه وسلم على مهر خمسمائة درهم وأنكحه اياها العباس وعنده أيضا عن علي بن عبد الله بن
 عباس لما أراد صلى الله عليه وسلم الخروج الى مكة للعمرة بعث أوس بن خولى وأبارافع الى العباس
 ليرؤجه ميمونة فاضلا بعيريهما فاقاما ايا ما يظن رابع الى أن قدم صلى الله عليه وسلم فوجد بعيريهما
 فسارا معه حتى قدم مكة فإرسل الى العباس يذكر ذلك له فجعلت أمرها اليه فجاء صلى الله عليه وسلم الى
 منزل العباس فخطبها الى العباس فزوجه اياها ويقال ان الذي زوجها عبد الله بن عباس حكاه في النور
 وهو غريب ضعيف فعبد الله يومئذ غلام ابن عشر واشهر كافر (وتوفيت ميمونة بسرف في الموضع
 الذي بنى بهاقية رسول الله صلى الله عليه وسلم) باتفاق ودفنت في موضع قبعتها (وذلك سنة إحدى
 وخمسين) على الصحيح كافي التقريب وقال في الاصابة انه لا يثبت ونقل ابن سعد عن الواقدي انها ماتت
 سنة إحدى وستين قال وهي آخر من مات من أزواجه صلى الله عليه وسلم ولولا كلامه الأخير لاحتمل أن
 قوله وستين وهم من بعض الرواة وقد أخرج ابن سعد عن يزيد بن الأصم قال تلقيت عائشة من مكة أنا وابن
 طلحة من أختها وقد كنا وقعنا في حائط من حيطان المدينة فاصنمنا فبلغنا ذلك فلامت ابن أختها ثم
 وعظمتي موعظة بليغة ثم قالت أما علمت ان الله ساقك حتى جعلك في بيت من بيوت نبيه ذهبته والله
 ميمونة ورمى بحبلك على غار بك أما انها كانت من أتقانا لله وأوصلنا للرحم فدل هذا الاثر أن عائشة
 عاشت بعدها وعائشة ماتت قبل الستين بخلاف وسنده صحيح فهو أولى من قول الواقدي وقد جزم
 يعقوب بن سفيان بأنها ماتت سنة تسع وأربعين انتهى (وقيل) ماتت سنة (ست وستين) حكاه السهيلي
 وغيره قال في الاصابة وليس بثابت وقال البرهان هو شاذ باطل (وقيل ثلاث وستين) قاله ابن اسحق
 فيما أسنده عنه الطبراني في الاوسط برجال ثقات قال في الاصابة ولا يثبت أي لما صح أنها ماتت في حياة
 عائشة وقول بعضهم للاتفاق على أنها ماتت قبلها فاسد اذا صحاب هذه الاقوال لا يقولون بذلك فإين
 الاتفاق (وصلى عليها ابن عباس ودخل قبرها) وروى الشيخان عن عطاء قال حضر نامة ابن عباس
 جنازة ميمونة بسرف فقال ابن عباس هذه زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رفعت نعشها فلا
 ترزعوها ولا ترزلوها وارفقوا وروى ابن سعد عن يزيد الأصم قال دفنا ميمونة بسرف في الظلة التي بنى
 بهاقية صلى الله عليه وسلم

* (جويرية أم المؤمنين) *

(وأما أم المؤمنين جويرية) بضم الجيم - هـ غر (رضي الله عنها بنت الحرث ابن أبي ضرار بكسر الضاد
 المعجمة وتخفيف الراء) فالف فراء ابن حبيب بن عائد بن مالك بن جذيمة بجيم ومعجمة مصغر وهو
 المصطفي بطن من خزاعة الخزاعية ثم المصطقية (فكانت تحت مسافع) بضم الميم و (بالسين المهملة
 والقاء) المكسورة (ابن صفوان المصطلق) المقتول كافر يوم المريسيع كالجزم به ابن أبي خيثمة

لا يكون دونه فيها شيء ولو كان قبله شيء يكن مؤثرا فيه لكان ذلك هو الرب الخلاق ولا بد أن ينتهي الأمر إلى خالق غير مخلوق وغني عن غيره وكل شيء فقير إليه قائم بنفسه وكل شيء قائم به موجود بذاته وكل شيء موجود به قديم لا أول له وكل ما سواه فهو وجوده بعد عدمه باق بذاته وبقاء كل شيء به فهو الأول الذي ليس قبله شيء والآخر الذي ليس بعده شيء الظاهر الذي ليس فوقه شيء الباطن الذي ليس دونه شيء وقال صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس يتساءلون حتى يقول قائلهم هم هذا الله خالق الخلق فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئا فليست عذبا لله ولينته وقيل قال تعالى وأما يغرنك من الشيطان فرغ فاستعذ بالله أنه هو السميع العليم ولما كان الشيطان على نوعين نوع يرى عيانا وهو شيطان الانس ونوع لا يرى وهو شيطان الجن أمر سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يكتفي من شر شيطان الانس بالأعراض عنه والعفو والدفع بالتي هي أحسن ومن شيطان الجن

والواقدي فذكر البرهان في قوله لا أعلم له اسلا ما والظاهر ما لا أعلم له على شره (وكانت) كما أخرجه ابن اسحق عن عائشة (قد وقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس) بمجموعة مفتوحة وميم مشددة قال ففهم له (الانصاري) الخزرجي خطيب الانصار من كبار الصحابة بشره صلى الله عليه وسلم بالجنة واستشهد باليامة فنفذت وصيته بنام رآه خالد بن الوليد قالت عائشة في حديثها أول ابن عم له باو التي للشك وذكره الواقدي بالواو المشر كة وأنه خلصهما من ابن عمه بنخلات له بالمدينة زاد المصنف على الحديث أن ذلك (في سنة خمس) على الراجح (وقيل سنة ست) ومرا الكلام فيه في غزواته البيان سنة الترمذ (فكاتبته على نفسها) بنسب أواق من ذهب كما ذكره الواقدي في الغزوة قالت عائشة وكانت امرأة حلوة ملاحدة لا يراها أحد الا أخذت بنفسه وملاحدة بفتح الميم مصدر ملاح بضم اللام أي ذات بهجة وحسن منظر (ثم جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم) تستفتيه في كتابتها قالت عائشة فوالله ما هو الا أن رأيتها على باب حجر في فكرتها وعرفت أنه سري منها ما رأيت فدخلت عليه (فقال يا رسول الله) زاد الواقدي اني امرأة مسلمة أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله وانا جويرة بنت الحارث) سيد قومه (وكان من أمرى ما لا يخفى عليك) وفي رواية قد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك (ووقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس) أو لابن عم له كما في الرواية (واني كاتبته نفسي) والواقدي ووقعت في سهم ثابت وابن عم له فخلصني منه بنخلات له بالمدينة فكاتبني على مالا طاعة لي به ولا يدان لي ولا قدرة عليه وهو تسع أواق من الذهب وما أكرهني على ذلك الا اني رجوتك صلى الله عليك (وجئت أسألك في كتابتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل لك) ميل (إلى ما هو خير) ولا يقدر رغبة لان تعديتها بني (فقال وما هو يا رسول الله قال أودي عنك كتابتك واتزوجك) قال الشامي نظرها صلى الله عليه وسلم لم حتى عرف حسناتها كانت أمة ولو كانت حرة ماملا عينه منها لانه لا يكره النظر إلى الاماء أولان مراده نكاحها أو قبل نزول الحجاب عليه انتهى وفي الثالث نظر لنزوله سنة ثلاث أو أربع كما (قالت) نعم يا رسول الله (قد فعلت) زاد الواقدي فإرسل إلى ثابت بن قيس فطلبها منه فقال ثابت هي لك يا رسول الله باني وأمي فادى صلى الله عليه وسلم ما كان من كتابتها وأعتقها وتزوجها (فسماع الناس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تزوج جويرة فإرسلوا ما في أيديهم من السبي) الباقي بأيديهم فداء على ما ذكره الواقدي أنهم قد وهبهم ورجعوا بهم إلى بلادهم فيكون معناه فدوا جملة منهم وأعتق المسلمون الباقي لما تزوج جويرة (وقالوا) هم (اصهار) أو بالنسب بتقدير أرسلوا أو أعتقوا اصهار (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وروى أنها طلبتهم منه لئلا يدخلوها فوهمهم لها فان صغ فطلبها وكونه وهمهم لا ينافي ان المسلمين أطلقوها هم بل ذلك زيادة اكرام من الله لرسوله حتى لا يسأل أحد منهم بشيء أو مجانا (قالت عائشة) رضي الله عنها (فأرأيتنا امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها أعتق في سبها) أي بسبها وفي رواية قلعة أعتق الله تعالى بها (مائة أهل بيت) بالاضافة أي مائة طائفة كل واحدة من أهل بيت (من بني المصطلق) ولم تقل مائة هم أهل بيت لا بهام انهم مائة نفس كلهم أهل بيت وليس مراد واقدي أنهم كانوا أكثر من سبع مائة (خرج أبو داود) وأحمد (من حديث) ابن اسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عمه عروة عن خالته (عائشة) جزاها الله خيرا ما أنصفتها تذكر فضائل ضرتها وما هو منها بعجيب فهي الصديقة ابنة الصديق وروى البيهقي عن جويرة قالت رأيت قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث ليال كأن القمر يسير من يثرب حتى وقع في حجرى فكرهت أن أخذ به أرحم الله عبدا فلما سبينار جوت الرؤيا فاعتقني وتزوجني وظاهر هذا أوصى بجهه أنه جعل نفس العتق صداقا به جزم الشعبي التابعي المشهور فقال كانت جويرة مملوكة صلى الله عليه وسلم لم فاعتقها وجعل عتقها صداقا بها وأعتق كل أسير من بني المصطلق (وقال ابن

بالاستعاذة بالله منه وجمع

بين النوعين في سورة
الاعراب وسورة المؤمنين

وسورة فصلت والاستعاذة

في القراءة والذكر أبلغ

في دفع شر شياطين الجن

والعفو والاعراض

والدفع بالأحسان أبلغ في

دفع شر شياطين الانس

قال

فأهوا الاستعاذة

ضارعا

أو الدفع بالحسن هما خير

مطلوب

فهذا دواء الداء من شر

ما يرى

وذلك دواء الداء من شر

محجوب

❦ (فصل في ما يقوله

ويقوله من اشتد غضبه)

أمره صلى الله عليه وسلم

أن يطفئ غضبه بحجرة

الغضب بالوضوء والاعوذ

ان كان قائما والاضطجاع

ان كان قاعدا والاستعاذة

بالله من الشيطان الرجيم

ولما كان الغضب

والشهوة جرتين من نار

في قلب ابن آدم أمر أن

يطفئهما بالوضوء

والصلاة والاستعاذة من

الشيطان الرجيم كما قال

تعالى أنا مرون الناس بالبر

وتنسئون أنفسكم الآية

وهذا إنما يحمل عليه شدة

الشهوة فأمرهم بما يطفئون

بها جرتا وهو الاستعاذة

بالصبر والصلاة وأمر

هشام ويقال اشتراها صلى الله عليه وسلم من ثابت بن قيس وأعتقها وأصدقها أربع مائة درهم) ويقال
جاءوها بقداها بابل فرغب في بيع من منها فغيبها بالاعتيق ثم أتاه فقال يا محمد هذافدا ابنتي فقال
صلى الله عليه وسلم فابن البعير ان اللذان غيبتهما في العقيق في شوب كذا وكذا فقال الحارث أشهد أن لا
إله الا الله وأنت رسول الله فوالله ما اطلع على ذلك الا الله فاسلم الحارث وأسلم معه ابنا له وناس من قومه
وأرسل الى البعيرين فخابهما ودفع الابل الى النبي صلى الله عليه وسلم ودفع اليه ابنته جويرة
وأسلمت وحسن اسلامهم وخطبها صلى الله عليه وسلم الى أبيها فزوجه اباه وأصدقها أربع مائة درهم
حكاه ابن هشام أيضا (و) روى الطبراني بسند حسن (عن ابن شهاب) لزهرى قال (سئى صلى الله عليه
وسلم جويرة بنت الحارث) رضى الله عنه (ما (يوم المريسيع) بضم الميم وفتح الراء وسكون التحتيتين
بينهما هملة مكسورة آخره عين مهملة ماء لبنى خزاعة كانت به الغزوة (فجبتها) ضرب عليها الحجاب
(وقسم لها) مع زوجها فدل ذلك على انها زوجة ومراد ابن شهاب رد القول بأنه كان يلوها ملك اليمين
والراجع الاول وقدر روى الطبراني برجال الصحيح من مرسل مجاهد قال قالت جويرة يا رسول الله ان
أزواجك يفخرن على ويقلن لم يتزوجك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أولم أعلم صدأك ألم أعتق
أربعين من قومك وروى ابن سعد من مرسل أبي قلابة قال سئى صلى الله عليه وسلم جويرة يعنى
وتزوجها فجاء أبوها فقال ان ابنتي لا يسى مثلها فدخل سبيلها فقال أرايت ان خيرتها أليس قد أحسنت
قال بلى فاتاها أبوها فقال ان هذا الرجل قد خيرك فلا تقضينا قالت فاني اختار الله ورسوله وسنده
صحيح (وكانت ابنة عشرين سنة) فهذا الله مع صغر السن وشر فها بحجة رسوله في الدارين (و) روى
ابن سعد وابن أبي خيثمة وأبو عمر عن ابن عباس قال (كان اسمها برة فحوله النبي صلى الله عليه وسلم
وسماها جويرة) كره ان يقال خرج من عند برة ولا يشكل بقولها السابق ان جويرة لا احتمال انها
لم ترد العلم بل تحقير نفسها بانها جويرة أى امرأة حقيرة في نفسها وأرادت بذلك الحارث وقوله سيد قومه
بيان نسبها وشر فها فيهم ليرق لها صلى الله عليه وسلم (وقد تقدم مثل ذلك في زينب بنت جحش) فعلم
أنه غير اسمها معا وأخرج الترمذي بسند صحيح عن ابن عباس عن جويرة أن النبي صلى الله عليه
وسلم مر عليها وهي في مسجد ها أول النهار ثم مر عليها فريما من نصف النهار فقال ما زلت على حالك قالت
نعم قال ألا أعلمك كلمات تقولين سبحان الله عدد خلقه ثلاث مرات سبحان الله رضائفه ثلاث مرات
سبحان الله زنة عرشه ثلاث مرات سبحان الله مداد كلماته ثلاث مرات وروى مسلم وأبو داود وعنه أنى على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم
لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضائفه وزنة عرشه ومداد كلماته (وتوفيت وعمرها خمس
وستون سنة) لانه تزوجها سنة خمس وهي ابنة عشرين وقدمات (في ربيع الاول سنة خمس) على
الصحيح كافي التقريب وتبعه في السبل (وقيل) مات في ربيع الاول أيضا (سنة ست وخسين) من
الهجرة وقد بلغت سبعين سنة والقولان حكاهما الواقدي قال وصلى عليها مروان بن الحكم وهو أمير
المدينة وتبعه في الاصابة بلاتر حبيح وكذا في العيون الا انه قدم الثاني ومن هذا علم انها دفنت بالمدينة
ومعلوم أن مقبرتها البقيع روت جويرة عنه صلى الله عليه وسلم أحايث وعنه ابن عباس وجابر وابن
عمرو وعبيد بن السباق والطفيل ابن أخيها وغيرهم انتهى

❦ (صفية أم المؤمنين)

(وأما أم المؤمنين صفية رضى الله عنها) اسمها الاصلى وقيل كان اسمها قبل السي زينب فلما صارت
من الصنفى سميت صفية (بنت حنى) بضم الحاء وتسكروا تحتين الاولى مخففة والثانية مشددة (ابن

تعالى بالاستعاذة من
الشیطان عند نزول
ولما كانت المعاصي كلها
تتولد من الغضب والشهوة
كان نهاية قوة الغضب
القتل ونهاية قوة الشهوة
الزناجع الله تعالى بين
القتل والزنا وجعلهما
قرينين في سورة الانعام
وسورة الاسرى وسورة
الفرقان والمقصود انه
سبحانه أورد عباده الى
ما يدفعون به شر قوتي
الغضب والشهوة من
الصلاة والاستعاذة
﴿فصل وكان صلى الله
عليه وسلم﴾ اذ ارأى ما
يحب قال الحمد لله الذي
بنعمته تتم الصالحات
واذ ارأى ما يكره قال
الحمد لله على كل حال
﴿فصل وكان صلى الله
عليه وسلم﴾ يدعو لمن
تقرب اليه بما يحب وبما
يناسب فلما وضع له ابن
عباس وضوءه قال اللهم
فقهه في الدين وعلمه
التاويل ولما دعه أبو
قتادة في مسيره بالليل لما
مال عن راحلته قال
حفظك الله بما حفظت
به نبيه وقال من صنع اليه
معروف فقال لغافلته
بحراك الله خيرا فقد بلغ
في النساء واستقرض
من عبد الله بن أبي ربيعة
ملا ثم وفاه اياه وقال بارك
الله لك في أمك ومالك

أخطب) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح المهملة وموحدة (ابن سعد بفتح السين وسكون العين
المهملة ثين وبالياء المثناة التحتية ابن ثعلبة بن عبيد بن بني اسرائيل من سبط) لاوي بن يعقوب ثم من
سبط (هرون بن عمران عليه السلام أخى موسى صلى الله عليه وسلم قال المجاحظ ولد صفية مائة نبي
ومائة ملك ثم صيرها الله أمة لنبيه صلى الله عليه وسلم وكان أبوها سيد بن النضير قتل مع بني قريظة
(وأما هاضرة بفتح الصاد المعجمة وتشديد الراء) فتاة ثايب (بذبت سموأل بفتح السين المهملة والميم
وسكون الواو وفتح الهمزة وباللام) قال البرهان لا أعلم لها اسلا ما والظاهر هلا كما على كفرها نعم أخوها
رفاعة صحابي (فكانت) أولا كما ذكر ابن سعد وأسند بعضهم وجهه مرسل تحت سلام بن مشكم القرظي
ثم فارقها فكانت (تحت كنانة) بكسر الكاف ووزونين (ابن أبي الحقيق بضم الحاء المهملة وفتح القاف
الاولى وسكون المثناة التحتية فقتل) عنها وهو عروس (يوم خمير في المحرم سنة سبع م من الهجرة) كما
مر (قال أنس) بن مالك (لما افتتح صلى الله عليه وسلم خيبر وجمع السبي جاء دحية) بن خليفة السكبي
بكسر الدال وفتحها ومعناه بلغة اليمن الشريفة أورثيس الجند (فقال يا رسول الله أعطني حارية) من
السبي (فقال اذهب فخذ حارية) منه فذهب (فاخذ صفية بنت حي فجاء رجل) قال المحافظ لم أقف على
اسمه ونحوه قول البرهان لا أعرفه (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أعطيت دحية صفية
بنت حي سيدة قريظة) بضم القاف وفتح الراء الظاء المعجمة لان أمها كانت بنت سيدهم (والنضير)
لان أباهما كان له فيهم سيادة عظيمة (ما تصالح الالك) لانهم من بيت رياسة ومن بيت النبوة من ولد
هرون مع الجمال العظيم فانها كانت من أضواء ما يكون من النساء وأنت صلى عليك الله أكمل الخلق في
هذه الاوصاف بل في كل خلق جيد (قال ادعوه بها) أى دحية بصفية فدعوه (فجاء بها) وعند أبي يعلى
بسند جيد عنها قالت انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما من الناس أحد أكره الى منه فقال ان
قومك صنعوا كذا وكذا قالت فساقت من مقعدى وما من الناس أحد أحب الى منه (فلما نظر اليها
النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ حارية من السبي غيرها) لانه إنما أذن له في حارية من حشو السبي لان
أفضلهن فلما رآه أخذ أنفسهن نسبا وشرفا وجالا استرجعها لثلاثيتميز دحية بها على سائر الجيش مع
ان فيهم من هو أفضل منه وأيضا لما فيه من انتها كما مع علوق درهاو ربحا ترب عليه شقاق وغيره مما
لا يخفى فكان صفاءه صلى الله عليه وسلم لها قاطعا لهذه المفسدة ونقيل الامام الشافعي في الام عن سير
الواقدي انه أعطى دحية أخت كنانة بن الربيع زوج صفية تطيبا لمخاطره وعند ابن اسحق أعطاه بنت
عمها وفي الروض أعطاه ابنتى عمها ولا تنافي فاعطاه الجميع ففي مسلم انه صلى الله عليه وسلم اشترى صفية
منه بسبعة أدرس وسماه شرا محجازا وليس في قوله سبعة منافاة لقوله هنا خذ حارية اذ لا دلالة فيه على نفي
الزيادة كما منسوطا في الغزوة (قال) أنس (وأعتقها وتزوجها فقال له ثابت) البناني (يا أبا حمزة) بمهملة
وزاى كنية أنس (ما أصدتها قال نفسها أعتقها وتزوجها) بان جعل نفس العتق صداقا في الصحيح
أيضا ان ثابتا قال لانس ما أمهرها قال أمهرها نفسها ولا طبراني وأبى الشيخ عن صفية أعتقني صلى
الله عليه وسلم وجعل عتقي صداقي أو أعتقها بلا عوض وتزوجها بلا مهر لاحالا ولا ما لا يخل العتق محل
الصداق كقولهم الجوع زاد من لازادله أو أعتقها بشرط أن ينكحها بلا مهر فلزمها الوفاء أو أعتقها بلا
عوض ولا شرط ثم تزوجها برضاها بلا صداق وكلها من خصائصه عند الأكثر وذهب أحمد والحسن
وابن المسيب وغيرهم الى جوازها غيره وروى أبو يعلى عن رزينة أنه صلى الله عليه وسلم أمهر صفية
رزينة قال المحافظ الهيمى وهو مخالف لما في الصحيح انتهى وهى بفتح الراء وكسر الزاى وقيل
بالتصغير وروى أبو يعلى أيضا انه صلى الله عليه وسلم لما تزوج صفية أم بشر أخدم لها وهى رزينة كما

أما جزاء السلف الحمد

والإداء ولما أراحه جبر
من ذي الخلصة صنم
دوس برك على خيل
قبيلته ورجاله الخمس
مرات وكان صلى الله عليه
وسلم إذا هديت إليه
هدية قبلها كالأغصان
بأكثر منها وإن ردها
اعتذر إلى مهديها كقوله
صلى الله عليه وسلم
للصعب بن جنامة لما
أهدى إليه لحم الصيد أنا
لم نرده عليه لك إلا نأخرم
والله أعلم
* (فصل في أمر صلى الله
عليه وسلم) أمته إذا
سمعوا نهيق الجمار أن
يتعذروا بالله من الشيطان
الرجيم وإذا سمعوا
صياح الديكة أن يسألوا
الله من فضله ويروي
عنه صلى الله عليه وسلم
أنه أمرهم بالتكبير عند
الحريق فإن التكبير
يطغى وكره صلى الله
عليه وسلم لأهل المجلس
أن يخلوا مجلسهم من
ذكر الله عز وجل وقال
ما من قوم يقومون من
مجلس لا يذكر الله
فيه إلا قاموا عن مثل
جيفة الجار وقال من
قدم مقدم الم يذكرك الله فيه
الا كانت عليه من الله ترة
ومن اضطجع مطجعاً لا
يذكر الله فيه الا كانت
عليه من الله ترة والترة

في الإصابة فيحتمل أنه لما أخدمها أياها توهمت أنه جعلها مهرها والافالمروي عن صفية نفسها كما
رأيت بل وعنه صلى الله عليه وسلم كما يأتي أنه لجعل عتقها صدقها وبه رد المحافظ وغيره على ابن المرباط
المالكي والطبري الشافعي ومن وافقهما زعمهم أن أنسا قاله فلان من قبل نفسه ولم يرفعه (حتى إذا كان
بالطريق) بسند الصهباء كما في رواية في الصحيح فخرج بها حتى بلغ سد الصهباء حملت له بفتح السين
وضمها والصهباء بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبالوحدة ومدة وفي رواية سد الروح بالهمزة قال
المحافظ والصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء وهي على بر يد من خيبر قاله ابن سعد وغيره
(جهزتها أم سليم) بضم السين والدة أنس راوي الحديث وعند ابن سعد وأصله في مسلم ودفعها إلى أمي
أم سليم حتى تهيشها وتصنعها فشطتها أم سليم وعطرتها (فأهدتها) زفتها (له من الليل) قال الكرمان في
بعضها أي النسخ أو الر وايات فهدتها بغير همز وصبوب لقول الجوهري هديت أنا المرأة إلى زوجها قال
المحافظ لكن تواردت النسخ على إثباتها ولا مانع من استعمال الهدية في هذا الاستعارة (فاصبح صلى الله
عليه وسلم عروسا) بوزن فعول نعت يستوي فيه الرجل والمرأة مادام في تعريسهما أياما وجمعه عرس
بضمين وجمعها عرائس كما قاله الخليل وغيره قال العيني وقول العوام للذكر عريس والانشى عروسة لا
أصل له لغة (فقال له) لأنس (من كان عنده شيء) وفي رواية من كان عنده فضله زاد (فليجيئ به) أمر
بتقدير أنه للوجوب فهو يدفع ما عندهم للولم عليه السلام فجعله يقتضي وجوب الوليمة غفلة (قال)
أنس (فيسطر) بفتح الطاء (نظما) بكسر النون وفتح المهملة على الرواية واقصر عليها نعلب في الفصح
وفيها لغات مرت في خيبر (قال فجعل الرجل يجيئ بالاقط) بفتح الهمزة وكسر القاف قال عياض هو جبن
الابن المستخرج زبده وقيل ابن مجفف مستحجر يطبخ به (وجعل الرجل يجيئ بالتمر وجعل الرجل
يجيئ بالسمن) وفي رواية وجعل الرجل يجيئ بالسويق (فخاسوا) بهمملتين أي خلطوا واتخذوا (حيسا)
بفتح فسكون وهو خلط السمن والتمر والاقط قال الشاعر

التمر والسمن جيعا والاقط * الحيس الانه لم يختلط

وقد يختلط مع الثلاثة غيرها كالسويق قاله في الفتح ونحوه في القاموس وقول الشاعر لم يختلط بر يد فيه ما
حصره من الثلاثة فهي حيس بالقوة لوجود مادته وان لم يخص لخلط فيه ما عنده (فكانت) قال
الكرمان أي الثلاثة المصنوعة أو أنت باعتبار الخبر كذا ذكر باعتبارها في قوله تعالى قال هذاري (وليمة
رسول الله صلى الله عليه وسلم) على صفية أي طعام عرسه من الولم وهو الجمع سمي به لاجتماع الزوجين
وفي رواية للشيخين أيضا عن أنس أقام صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاثا يبنى عليه بصفية
فدعوت المسلمين إلى وليمة تهنئة فكان فيها من خيبر ولحم أمر بالانطاع فالتقى فيها من التمر والاقط
والسمن فكانت وليمة ولا يبي يعلى عن أنس أنه جعل الوليمة ثلاثة أيام وللطبراني بسند جيد عن حسن
ابن حرب أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه مائة ولون في هذه الجارية قالوا نقول أنك أولى الناس بها
وأحقهم قال فاني أعتقها وأسكنها كحها وجعلت عتقها مهرها فقال رجل الوليمة يا رسول الله فقال
صلى الله عليه وسلم الوليمة أول يوم حتى والثانية معروفة والثالثة فخر وأحمد برجال الصحيح وأبو يعلى
برجال ثقات عن جابر لما دخلت صفية على رسول الله فسطاطه حضر ناس وحضرت معهم ليكون فيها
قسم فخرج صلى الله عليه وسلم فقال قوموا عن أمكم فلما كان العشي خرج الينا في طرف رداءه بنحو ممد
ونصف من تمر عجوة فقال كلوا من وليمة أمكم (وفي رواية) عن أنس أيضا (قال الناس لا ندرى أترزوها
أم جعلها أم ولد) أي سرية وفي رواية فقال المسلمون إحدى أمهات المؤمنين أو ساءدكت يمينه (قالوا إن
حجبها فهي امرأته) وفي رواية فهي إحدى أمهات المؤمنين (وان لم يحجبها فهي أم ولد) سرية وفي

أحد طريقتي لم يذكر الله فيه الا كانت عليه ثرة وقال صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب إليك الا غفر له ما كان في مجلسه ذلك وفي سنن أبي داود ومستدرک الحاكم انه صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك اذا أراد أن يقوم من المجلس فقال له رجل يا رسول الله انك لتقول قولاً ما كنت تقول فيه ما مضى قال ذلك كفارة ما يكون

في المجلس

❖ (فصل) في شكي اليه خالد بن الوليد الارقي بالليل فقال له اذا أويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات السبع وما أظلت ورب الارضين السبع وما أظلت ورب الشياطين وما أضلت كن لي جارا من شر خلقك كلهم جميعا من أن يفرط أحد منهم على أو أن يطغى على عز جارك وجل ثناؤك ولا اله الا أنت وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه من الفرع أعوذ بكلمات الله التامة من شره ومن شر

رواية قهي غماما كنت يمينه أي لان ضرب الحجاب انما هو على المحرث لا على الامام (فلما أراد أن يركب حجبها) سترها وفي رواية وطأ لها ومد الحجاب بينا وبين الناس وفي رواية قرأت النبي صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراه بعباءة ثم يجلس عنده بعيره فيضع ركبته وتضع صفيقة رجلها على ركبته حتى يركب وكلها في الصحيح وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فوضع صلى الله عليه وسلم لها فخذه لتركب فاجلته أن تضع رجلها على فخذه فوضعت ركبته على فخذه وركبته (وفي رواية) عن أنس أيضا (فانطلقتنا حتى اذا رأينا جدران المدينة ههنا) ارتحنا (اليها فدننا مطاينا) أي اسر عتباها (ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطيته وصفيقة خلقه قد أردفها قال) أنس (فغفرت مطية رسول الله صلى الله عليه وسلم فصرع) بالبناء للمفعول (وصرعت) أي وقعت (فليس أحد من للناس ينظر اليه ولا اليها) اجلالا واحتراما (حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسترها) قال أنس فابتدأه فقال لم نضر (قال فدخلنا المدينة فخرج جوارى نسائه يترأينها) ينظرن اليها (ويشمتن) بفتح الميم يفرحن (بصرعها) سقوطها (رواه) أي المذكور من الروايات الثلاث (الشيخان وهذا اللفظ مسلم) عن أنس (وروى عن جابر انه صلى الله عليه وسلم أتى بصفيقة) بالبناء للمفعول (والآتي دحية كما رو عنه ابن اسحق أن الآتي بلال ولا منافاة لاحتمال انه أرسل بلالا الى دحية لياقي بصفيقة فخا آتيا معا) يوم خيبر وانه قتل أباه وأخاه وأولادها بالمرها بين المقتولين (وعند ابن اسحق ومعها بنت عمها فصاحت ابنة عمها وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها فقال صلى الله عليه وسلم أعزبوا هذه الشيطانة عني وقال بلال أنزعرت الرحمة من قلبك حين تمر بالمرأتين عن قتلهما) وانه صلى الله عليه وسلم خيرها بين أن يعتقها فترجع الى من بقي من أهلها أو تسلم) قسيم قوله يعتقها وبين لا تقع الاعلى متعدد فكان المتعين الواو وكانه نظر في أو الى جانب المعنى وهو ان القصد ابتداء أحد الامرين لا الامر ان معا (فيتخذها لنفسه) وعند الطبراني عن ابن عمر انها قالت وما كان أبغض الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل أي وزوجي فسا زال يعتذر الى وقال يا صفيقة ان أباك ألب العرب وفعل وفعل حتى ذهب ذلك من نفسي (فقات اختار الله ورسوله) فاصطفاه الله (خرجته) ابن الجوزي (في الصفة) كتاب له (وأخرج تمام) الامام المحافظ محمد بن عبد الله بن جعفر المروزي ثم الدمشقي الثقة المتوفى ثالث محرم سنة ست عشرة وأربعمائة (في فوائده من حديث أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها هل لك) رغبة (في قالت يا رسول الله لقد كنت أتمنى ذلك في الشرك فكيف اذا مكنتني الله منه في الاسلام) ولعل سبب تمنيه ذلك رؤيتها منام دل عليه ولذا احسن من المصنف تعقيب هذا الحديث به فقال (وأخرج أبو خاتم) ابن حبان في صحيحه والطبراني رجال الصحيح كلاهما (من حديث ابن عمر) قال (رأى صلى الله عليه وسلم بعين صفيقة خضرة فقال ما هذه الخضرة فقالت كان رأسي في حجر ابن أبي الحقيق وأنا نائمة فرأيت فراوق في حجرى فاخبرته بذلك فلطمني وقال تمنين) بحذف إحدى التامين (ملك يشرب) أوله بخبره وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه الظاهر عندهم ظهور القمر الباهر وان جحدوه في الظاهر ظلموا وعلوا لانهم مستبقون نبوته وعند ابن اسحق وكانت صفيقة رأت قبل ذلك ان القمر وقع في حجرها فذكرت ذلك لابنها فلطم وجهها وقال انك لم تدنين عنقك الى ان تكوني عند ملك العرب فلم يزل الاثر في وجهها حتى سالها صلى الله عليه وسلم فاخبرته قال البرهان فلما فعلها فلما اذ لك وأخرج ابن أبي عاصم والطبراني عن أبي هريرة لما نزل صلى الله عليه وسلم خيم ببركانت صفيقة عرو وسافرات في المنام ان الشمس وقعت على صدرها فقضتها على زوجها فقال والله ما تمنين الا هذا الملك الذي نزل بنا الحديث قال الشامي ولا مخالفة بينهما باعتبار التعدد فقضت ذلك على أبيها أولا ثم على زوجها ثانيا ولهذا اختلفت العبارة في التعتين انتهى وأنت خير به لا

عباده ومن شرهم زلات

الشياطين وان يحضرون
ويذكر ان رجلا شكى اليه
صلى الله عليه وسلم انه
يفزع في منامه فقال اذا
أويت الى فراشك فقل
ثم ذكرها فقالها فذهب
عنه

*(فصل في ألفاظ كان
صلى الله عليه وسلم)*
يكره ان يقال فيها ان
يقول خبت نفسي أو
جاشت نفسي وليقل
لنقتل ومنها ان يسمى
شجر العنب كرماتى
عن ذلك وقال لا تقولوا
الكرم ولكن قولوا
العنب والمجبة وكره ان
يقول الرجل هلك الناس
وقال اذا قال ذلك فهو
أهلكهم وفي معنى هذا
فسد الناس وفسد الزمان
ونحوه ونهى ان يقال ما
شاء الله وشاء فلان بل
يقال ما شاء الله ثم شاء
فلان فقال له رجل
ما شاء الله وشئت فقال
جعلنى الله ذاقا لما شاء
وحده وفي معنى هذا لا اله الا الله
وفلان لما كان كذا بل
هو أقبح وانكرو كذلك
أنا بالله وبفلان وأعوذ
بالله وبفلان وأنا في حسب
الله وحسب فلان وأنا
مكمل على الله وعلى
فلان فمقابل هذا قد جعل
فلانا لله عز وجل
ومنها ان يقال طرنا

يتخيل تعارض فان رؤيتها وقوع الشمس على صدرها غير رؤيتها وقوع القمر في حجرها وقصتها
معاً على زوجها فلطمها في قصة القمر على عينها فأخضرت ووجها في الشمس ورأت قبل ذلك القمر
وقصته على أبيها فالأثر الذي في وجهها من لطم أبيها غير خضرة عينها من لطم زوجها (و بنى بها صلى
الله عليه وسلم بالصهباء) بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء بموحدة ومدم وضع اسفل خبير وفي رواية
بالر وحاء بالمهملة مكان قرب المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلاً من جهة مكة وقيل بقرب المدينة مكان
آخر يقال له الر وحاء وعلى التقديرين فليست قرب خبير فالصواب ما اتفق عليه الجماعة فانها الصهباء
وهى على بر يد من خبير قاله ابن سعد وغيره كما في الفتح وأخرج ابن سعد بإسناديه قال لم يخرج من خبير
حتى طهرت صفية من حيضها فحملها وراء فلما صار الى منزل على ستة أميال من خبير مال بر يدان
يعرس بها فابت عليه فوجد في نفسه فلما كان بالصهباء وهى على بر يد من خبير نزل بها هناك فشطتها أم
سلم وعطرتها قالت أم سنان الاسمية وكانت من أضواء ما يكون من النساء فدخل باهله فلما أصبح
سالتها عما قال لها فقالت قال لي ما حملك على الامتناع من النزول أو لا قلت خشيت عليك من قرب اليهود
فرا هذا ذلك عنده وذكرت انه سر بها ولم ينم تلك الليلة لم ينزل يتحدث معها وعن عطاء بن يسار لما قدمت
صفية من خبير أنزلت في بيت لمحاته بن النعمان فسمع نساء الانصار يخفن ينظرن الى جمالها وحاءت
عائشة متنقبة فلما خرجت خرج صلى الله عليه وسلم على أثرها فقال كيف رأيت يا عائشة قالت رأيت
يهودية قال لا تقول ذلك فانها أسلمت وحسن اسلامها وبسند صحيح عن ابن المسيب قدمت صفية وفي
اثنائها ٢ خوصة من ذهب فوهبت منه لفاطمة ولنساء معها وعن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان
في سفر فاعتل بعير صفية وفي ابل ز يذب بنت جحش فضل فقال لها ان بعير الصفية اعتل فلو أعطيتها
بعير افقالت انا أعطى تلك اليهودية فتر كها صلى الله عليه وسلم ذا الحجة والمحرم شهرين أو ثلاثة لا ياتيا
قالت ز يذب حتى يشمت منه رواها كلها ابن سعد وأخرج الترمذى عن صفية قالت دخل على صلى الله
عليه وسلم وأنا أبكى وقد بلغت أن عائشة وحقة قالتا نحن أكرم على رسول الله من نحن أزواجه وبنات
عمه فقال ما يبكيك فذكرت له ذلك فقال ألا قلت وكيف تكونان خير امنى وأنى هرون وعمى موسى
وزوجى محمد صلى الله عليه وسلم لم يروى عمر الملا عن صفية حج صلى الله عليه وسلم بنسائه فلما كان
ببعض الطريق بكى وكنت من آخرهن ظهر افيكيت فجاء صلى الله عليه وسلم لم يجعل يسبح
دموعى بردائه وبيده وجعلت لأزداد الالبكا وهو ينهاني فلما كثرت زبرني قال أبو عمر كانت صفية
عاقلة حليمة فاضلته رويانا جارية لها انت عمر فقالت ان صفية تحب السبت وتصل اليهود فبعث
عمر فسالها فقالت أما السبت فاني لم أحبه منذ ألداني الله به الجمعة وأما اليهود فاني فيهم رجاء فانا أصلهم
ثم قالت للجارية أما السبت على هذا قالت الشيطان قالت اذهبي فانت حرة وأخرج ابن سعد بسند حسن
عن زيد بن أسلم قال اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم عنده في مرضه الذي توفي فيه فقالت صفية اني
والله ما نبي الله لوددت أن الذي بك في فعمز بها أزواجه فبصر بهن فقال مضمض قلن من أى شئ قال من
تغاركن بها والله انها الصادقة وروى أبو داود والترمذى عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم
حسبك من صفية كذا وكذا تعنى قصيرة قال قد قلت كلمة لو لم تجت بماء البحر لمزجته روت صفية عن
النبي صلى الله عليه وسلم عنها ابن أخيها ومولياها كذا تعنى يز يد من معتب وزين العابد بن الحسين
واسحق بن عبد الله بن الحرث ومسلم بن صفوان (ومات في رمضان سنة خمسين) قاله الواقدى وصححه
في التقريب وقال في الاصابة انه أقرب وقال ابن سعد سنة اثنتين وخمسين وهو على كلا القولين (في زمن

٢ قوله خوصة بالواو في نسخ واخرى بالراء اه

بشوء كذا وكذا بل يقول
مطرنا بفضل الله ورحمته
ومنها ان يحلف بغير الله
صح عنه صلى الله عليه
وسلم انه قال من حلف
بغير الله فقد أشرك ومنها
ان يقول في حلفه هو
يهدى أو نصرا في
أو كافر ان فعل كذا ومنها
ان يقول لمسلم يا كافر ومنها
ان يقول للسلطان ملك
الملوك وعلى قياسي قاضي
القضاة ومنها ان يقول
السيد اغلامه و جاريته
عبدى وأمتى ويقول
الغلام سيدى وولى
السيد فتاى وفتاى
ويقول الغلام سيدى
وسيدى ومنها سب
الريح اذا هبت بل يسأل
الله خيرا وخيرا ما ارسلت
به ويعوذ بالله من شرها
وشر ما ارسلت به ومنها
سب الحمى نهى عنه وقال
انها تذهب خطاياى
آدم كما يذهب الكسير
نحت الحديد ومنها النهى
عن سب الديك صح
عنه صلى الله عليه وسلم
انه قال لا تسبوا الديك
فانه يوقظ للصلاة ومنها
الدعاء بدعوى الجاهلية
والتعزى بعزائهم كاللحاء
الى القبائل والعصبة لها
وللانساب ومثله التعصب
للذاهب والطرائق
والمشايع وتفضيل بعضها
على بعض بالموى

مغاوية) قال ابن ابي خيثمة وروى ثمة مائة ألف درهم ببيعة أرض وعرض وأوصت لابن اختها بالثالث
وكان يهوديا (وقيل غير ذلك) فقبل سنة ست وثلاثين حكاه ابن حبان وخرم به ابن منده قال فى الاصابة
وهو غطفان على بن الحسين لم يكن ولد وقد ثبت سماعه منها فى الصحيحين (ودفنت بالبيعة) (وسنها
نحو ستين لاهما قالت ما بلغت سبع عشرة سنة يوم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه ابن سعد
(فهو لاه) واجه اللاتى دخل من لاهل فى ذلك) أى دخوله بهن وان اختلف فى أن جويرة سرية
والراجح انها زوجة كامر (بين أهل السير والعلم بالانثى) ولا شك انهن زوجاته فى الاخرة بنصه صلى الله
عليه وسلم كامر وهو أحد التغاليل فى حرمتهم على غيره وأما اللاتى فارقهن فى الحياة دخل بهن أم لافى
فتاوى النجم يحتمل انهن كذلك ويؤيده أن الراجح حرمتهم على غيره المعلن بما ذكره ويحتمل خلافه
خصوصا فى المستعينة ومن لم يرد لها أو اختارت الحياة الدنيا يؤيده ما روى أن المستعينة تزوجت
بعده لكنه ضعيف وأما نساء غيره من الانبياء فيحتمل أن يكن كذلك لكن قال القضاة ان حرمة زواجه
صلى الله عليه وسلم بعده ما خص به دون الانبياء وكذا السيموطى فى الاغوذج ثم توقف النجم فى ذلك وأنه
لم يقف على نقل فيه بخصوصه ولعله اراد أنرا أو حديثا أو الا فالسيموطى والقضاة نقل (وقد ذكر انه صلى
الله عليه وسلم تزوج نسوة غير من ذكره وجاتهن اثنتا عشرة امرأة) على ما رتضاء المصنف والافق قال
الديمياطى وأما من لم يدخل بها ومن وهبت نفسها له ومن خطبها ولم يتفق تزويجها له فثلاثون امرأة على
خلاف فى بعضهن (الاولى الواهبة نفسها له صلى الله عليه وسلم) أى التى اشتهرت بذلك فلا ينافى ما يأتى به
من ذكر قول فى بعضهن انها وهبت نفسها (واختلف) فى جواب قول السائل (من هى) فلا ينافى ان
الاستقهام لا يسأل عنه (فقبل) هى (أم شريك القرشية العامرية) نسبة الى عامر بن لؤى (واسمها غزيرة
بضم الغين المعجمة وفتح الزاى وتشديد المنة المتحمة) زاد فى الاصابة وقيل بفتح أولها وقيل اسمها
غزيلة بالتصغير ولا بعد الياء (بنت جابر بن عوف من بنى عامر بن لؤى) بن غالب (وقيل) غزيرة (بنت
داودان) بدالين مهملتين مكررتين الاولى مضمومة وبعد الثانية ألف ثم نون كما ضبطه البرهان فاقع
فى النسخ داودان من تحريف النسخ اشهره هذا دون ذلك (ابن عوف) بن عمرو بن خالد بن ضباب بن
حجير بن عيص بن عامر بن لؤى هكذا نسبها ابن السكبي روى أبو نعيم وأبو موسى بسند ضعيف عن ابن
عباس قال وقع فى قلب أم شريك الاسلام وهى عكة فاسلمت ثم جعلت تدخل على نساء قريش سرا
فتدعوهم الى الاسلام حتى ظهر امرها عكة فقالوا لولا قومك لفعلنا بك وفعلة الكن سندرلك اليهم فمملوها
على بعير عرى وتركوها ثلاثا بالاكل ولا شرب ثم نزلوا من لاهل وأوقعوها فى الشمس واستظلوا وحسبوا عنها
الطعام والشراب فذلى لها من السماء دلوم من ماء فشربت حتى رويت ثم صدمته على جسدها وثيابها فلما
استيقظوا رأوا أثر الماء وحسن الهيئة فسألوها فاخبرتهم فنظروا الى الاسقية فوجدوها كما تركوها
فاسلموا بعد ذلك وأقبلت هى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهبت نفسها له بغير مهر فقبلها ودخل عليها
(وطاقتها النبي صلى الله عليه وسلم) لانه رآها كبرى (واختلف فى دخولها بها) فقال ابن عباس كما ترى
انه دخل وقال غيره لم يدخل ويحتمل الجمع بان المنى الجماع والمثبت مجرد الدخول ان صح (وقيل)
ان الواهبة ليست القرشية بل (هى أم شريك غزيرة الانصارية من بنى النجار) فوافقتها فى الكفية
والاسم واختلفا فى النسبة روى ابن سعد برجال ثقات عن الشعبي قال المرأة التى عزل صلى الله عليه وسلم
أم شريك الانصارية وروى ابن ابي خيثمة عن قتادة قال تزوج صلى الله عليه وسلم أم شريك
الانصارية النجارية وقال انى أحب أن أتزوج فى الانصار ثم قال انى أكره غيرة الانصار فلم
يدخل بها (وفى الصفة) لابن الجوزى (هى أم شريك غزيرة بنت جابر الدوسية) (الازدية

والعصية وكونه منسباً

اليه في دعوى ذلك
ويؤلى عليه ويعدى
عليه ويزن الناس به كل
هذا من دعوى الجاهلية
ومنها تسمية العشاء
بالعومة تسمية غالبة
بهجـ ر فيها لفظ العشاء
ومنها النهى عن سباب
المسلم وان يتناحى اثنان
دون الثالث وان تخبر
المرأة زوجها بما حسن
امرأة أخرى ومنها ان
يقول في دعائه اللهم
اغفر لي ان شئت وأرحمني
ان شئت ومنها الا كثار
من الحلف ومنها كراهة
ان يقول قوس قزح
لهذا الذي يرى في السماء
ومنها ان يسأل أحد
بوجه الله ومنها ان
يسمى المدينة بيثرب
ومنها ان يسأل الرجل
فيم ضرب امرأته الا اذا
دعت الحاجة الى ذلك
ومنها ان يقول صمت
رمضان كله أو قمت
الليل كله
* (فصل -) * ومن
الالفاظ المكروهة
الافصاح عن الاشياء
التي ينبغي الكناية عنها
باسمائها الصريحة
ومنها ان يقول أطال الله
بقاءك وأدام أيامك
وعشت ألف سنة ونحو
ذلك ومنها ان يقول
الصائم وحق الذي خافه

(قال والا كثرون على انها التي وهبت نفسها له صلى الله عليه وسلم فلم يقبلها) اكبر سنها (فلم تتزوج حتى مات) ورجحه الواقدي ورواه ابن سعد عن عكرمة وعلى بن الحسين وأخرج ابن سعد أيضاً عن منير بن عبد الله الدوسي أن أم شريك غزية بنت جابر بن حكيم الدوسي عرضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم وكانت جميلة فقبلها فقامت عائشة ما في المرأة حين تهب نفسها لرجل خير فقالت أم شريك فإنا نلك فسمها الله مؤمنة فقال وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي فلم اتزل هذه الآية قالت عائشة ان الله ليس علك في هو الوالد ويمكن الجمع بين القبول ونفيه بانه غفـ دع عليها ولم يدخل قال في الاصابة والذي يظهر في الجمع ان أم شريك واحدة اختلف في نسبها انصارية أو عامرية من قریش أو ازدية من دوس واجتماع هذه النسب الثلاثة يمكن كأن تكون قرشية تزوجت في دوس فنسبت اليهم ثم تزوجت في الانصار فنسبت اليهم ثم أولم تتزوج بل نسبت انصارية بالمعنى الاعم انتهى منه في ترجمة العامرية وأما أم شريك بنت جابر الغفارية التي ذكرها أحمد بن صالح المضرى في الزوجات اللاتي لم يدخل بهن فلان ذكرهن لانها لم تهب نفسها (وذكر ابن قتيبة في المعارف عن أبي اليقظان أن الواهبة نفسها خولة) بفتح المعجمة وسكون الواو فلام فتاء تانيث ويقال لها خولة بالتصغير (بنت حكيم) بن أمية (اللمى) بضم السين نسبة الى جده سليم صحابي صالحة فاضلها أحاديث يقال كنيته أم شريك قاله أبو عمر (ويحوز أن يكونا وهبتا أنفسهما من غير تضاد) بين الروايات (وقال عروة بن الزبير) ابن العوام (كانت خولة بنت حكيم من اللاتي) بالهمز (وهبن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم) فهذا يؤيد الجمع المذكور لقوله من وقد قال الحافظ في شرحه سمى منهن أم شريك وخولة وليلى بنت الحظيم ذكره ابن أبي خيثمة عن أبي عبيدة معمر بن المثنى ولم يدخل بهن ولا يوروى عن قتادة وغـ يره أن ميمونة بنت الحارث من وهبت نفسها فتزوجها وكذا قيل في زينب بنت خزيمة أم المساكين (فقالت عائشة) فيه اشعار بان عروة جل الحديث عنها فلا يكون مرسل (أما) بتخفيف الميم (نسبني المرأة أن تهب نفسها للرجل) زاد في رواية بغير صداق (فلما نزلت ترجى) تؤخر (من تشاء منهن) وفي مسلم وابن ماجه فانزل الله ترجى من تشاء وهي أظهر في ان نزول هذه الآية بهذا السبب وروى ابن سعد عن أبي رزين قال هم صلى الله عليه وسلم أن يطلق من نسائه فلما رأى ذلك جعله في حل من أنفسهن يؤثر من يشاء على من يشاء فنزل الله ترجى من تشاء الآية ولا مانع من تعدد السبب والافصاح في الصحيحين أصح (قالت عائشة يا رسول الله سأرى) بفتح الهمزة (ربك الا يسارع لك في هوالك) أى في رضائك قال القرطبي هذا قول أبرزه الدلال والغيرة والا فلا يجوز اضافة الهوى اليه صلى الله عليه وسلم لكن الغيرة مغتفلة لاجلها اطلاق مثل ذلك (رواه الشيخان) واللفظ للبخاري في النكاح (وهذه خولة هي زوجة عثمان بن مظعون) بالطاء المعجمة (ولعل ذلك وقع منها قبل عثمان) أى قبل تزوجه بها وبه جزم ابن الجوزي في التلقيح وزاد فارجاها فتزوجها عثمان بن مظعون وقال هشام بن الكلبي كانت ممن وهبت نفسها وكان عثمان بن مظعون مات عنها (الثانية) ممن ذكرناه تزوج بهن ولم يقل الثالثة مع انه قدم أم شريك وخولة لانه جعل الواهبة واحدة على اختلاف الاقوال في تعيينها والافلو جري على ظاهر ما قدمه لقال الخامسة (خولة بنت الهذيل) بذال معجمة مصغرا (ابن هبيرة) بالتصغير ابن قبيصة بن الحرث بن حبيب بن حرفة بضم الحاء المهملة وسكون الراء والفاء الثعلبية (تزوجها صلى الله عليه وسلم فهلكت) في الطريق (قبل أن تصل اليه) قاله أبو عمر عن الجرجاني النسابة قال في الاصابة وقد ذكرها المفضل ابن غسان الغلاني في تاريخه عن علي بن صالح عن علي بن مجاهد قال وتزوج خولة بنت الهذيل وأما خرق بنت خزيمة أخت دحية الكلبي فماتت اليه من الشام فماتت في الطريق انتهى وذكرهم لها في

على في فاته انما يختم على
 قسم الكافر ومنها ان
 يقول للكوس
 حقا وان يقول لا
 ينفعه في طاعة الله
 غرمت أو خسرت كذا
 وكذا وان يقول انفتحت
 في هذه الدنيا مالا كثيرا
 ومنها ان يقول المفتي
 أحل الله كذا وحرم الله
 كذا في المسائل الاجتهادية
 وانما يقوله فيما ورد
 النص بتجريمه ومنها ان
 يسمى أدلة القرآن
 والسنة ظواهر لفظية
 ومجازات فان هذه
 التسمية تسقط حرمتها
 من القلوب ولا سيما اذا
 أضاف الى ذلك تسمية
 شبه المتكلمين والفلاسفة
 قواطع عقلية فلا اله الا
 الله كم حصل بهاتين
 التسميتين من فساد في
 العقول والاديان والدنيا
 والدين

* (فصل) * ومنها ان
 يحدث الرجل بجماع
 أهله وما يكون بينه
 وبينهم كما يفعله السفلة
 وما يكره من اللفاظ
 زعموا وذكروا وقالوا
 ونحوه وما يكره منها ان
 يقول للسلطان خليفة
 الله أو نائب الله في أرضه
 فان الخليفة والنائب
 انما يكون عن غائب والله
 سبحانه وتعالى خليفة
 الغائب في أهله ووكيله

الصحابة مع انهم لم يذكروا انها اجتمعت بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا صحة لها اتفاقا لقربها بالطبقة
 الى حادثة كغيرها من المخضرمين لانهم صحابة كما أفصح به ابن عبد البر وابن شاهين وغطا من خرم بان
 ابن عبد البر يقول ان المخضرمين صحابة نبذ عليه في ديباجة الاصابة (الثالثة عمرة) بفتح العين (بنت
 يزيد بن الجون بفتح الجيم الكلابية وقيل عمرة بنت يزيد بن عبيد بن أوس بن كلاب الكلابية قال أبو
 عمر) بن عبد البر (وهذا) الثاني (أصح) في نسبها (تزوجها صلى الله عليه وسلم فتعوزت منه) فقالت
 أعوذ بالله منك (حين ادخلت عليه فقال لها لقد عدت بمعاذ) بفتح الميم أي بالذي يستعاض به وهو الله قاله
 المصنف في شرح البخاري (فطلقها) وصدر في الاصابة بانه بلغه أن بها برصا فطلقها ولم يدخل بها
 فيحتمل أن سبب الطلاق كلا الأمرين ونفي الدخول المراد به الوقاع (وأمر أسامة بن زيد فتمتع بها بثلاثة
 أنواب قال أبو عمر) النمرى (هكذا روى عن عائشة) انها المستعينة زواها هشام بن عروة عن أبيه عنها
 (وقال قتادة كان ذلك) المذكور من الاستعانة (من امرأة من) بنى (سليم) بالضم (وقال أبو عبيدة) معمر
 ابن المثنى (انما ذلك لاسماء بنت النعمان بن الجون وهكذا ذكر ابن قتيبة وسيأتي) قريبا (وقال) ابن
 قتيبة (في عمرة هذه ان أباها وصفه النبي صلى الله عليه وسلم) بالجمال (ثم قال وأز يدك) في أوصافها
 الحسنة (انها لم ترض قط قال عليه الصلاة والسلام ما لهذه عند الله من خير) لان العبد لا يخلو من ذنب
 والمرض مكفر له أو رافع لدرجته وكما سر لشماخة نفسه (فطلقها) لذلك لانها استعادت منه (الرابعة
 أسماء بنت النعمان بن الجون بفتح الجيم) وسكون الواو ونون (ابن الحرث) وقيل بنت النعمان بن
 الاسود بن الحرث بن شراحيل (الكندية) بكسر الكاف نسبة الى كندة قبيلة من اليمن وعد في العيون
 أسماء بنت النعمان هذه وأسماء بنت كعب الجونية وقال ولا أراها والتي قبلها الا واحدة وقال الشامي
 الظاهر أن ابنة كعب غير ابنة النعمان وان كان كل منهما من بنى الجون ولم يذكر المحافظ في الاصابة
 أسماء بنت كعب ولا ذكر ذلك في نسب أبيها في ترجمته (وهي الجونية) نسبة لمجدها المذكور وروى
 البخاري عن عائشة ان ابنة الجون لما ادخلت عليه صلى الله عليه وسلم ودنا منها قالت أعوذ بالله منك
 فقال لها لقد عدت بعظيم الحق باهلك (قال أبو عمر) بن عبد البر (أجمعوا) على (أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تزوجها واختلعا في سبب فراقه لما فقال قتادة) بن دعامة فيما أسنده عنه ابن أبي خيثمة
 (وأبو عبيدة) معمر بن المثنى فيما أسنده عنه أبو عمر (انه صلى الله عليه وسلم لما دعاها قالت تعال أنت
 وأبنت أن تجيء) لسوء حفظها وعدم معرفتها بما جلا له قدره الرفيع (وقال بعضهم قالت أعوذ بالله منك
 فقال عدت بمعاذ) بفتح الميم (وقد أعادك الله مني) قال ابن عبد البر وهذا ما لم ينسأ قال هذا المرأة أخرى
 من بنى سليم وقال أبو عبيدة كتابها معاذا بالله منه انتهى ولا يشك كل على حكمه بالبطان أنه مسند في
 الصحيح لان فيه أن اسمها أميمة وكلامه في أسماء بناء على انها غيرها كما يأتي ايضاحه (وقيل ان نساءه
 صلى الله عليه وسلم علمن ذلك) أخرجه ابن سعد من طرق عن أبي أسيد وفي بعضها فقالت حفصة
 لعائشة أو عائشة لحفصة خضيتها وانا أمشطها ففعلتا ثم قالت احداهما للآخرى انه يعجبه من المرأة اذا
 دخلت عليه ان تقول أعوذ بالله منك الحديث وأخرجه من طريق آخر عن ابن عباس وفيه انها كانت
 من أجل أهل زمانها أو أشبه فقالت عائشة قد وضع يده في الغرائب يوشك ان يصرفن وجهه عنا وكان
 خطبها حين وفد أبوها عليه في وفد كندة فلما رآها نأوه حسدنها فقلن لها ان أردت أن تحظين عنده
 الحديث وهي ان كانت مهر داتها ضعيفة فبمجموعها تتقوى والغيرة التي طبعت النساء عليها تغفر
 لها مثل ذلك وأقوى منه لا ترى انه اغتفر قول عائشة ان ربك يسارع لك في هوالك مع علمها ان الله قد
 أباح ذلك لنبيه وان الله لو ملكه جميع النساء لكان قليلا في حقها على انه يحتمل ان رضي الله عنهن

اجتهدن فظنن جواز ذلك لدفع ما يلحقهن من الضر من غلبتهن صلى الله عليه وسلم بحسب ظنهن وذلك بين من قول عائشة بوشك أن يصرفن وجهه عنا وبهذا سقط قول الجلال البلقيني حاشا عائشة أن تقع في ذلك وفيه إيذاء للنبي صلى الله عليه وسلم وللزوجة وأما احتمال أن ذلك وقع من بعض جواريهن غير علي سيداتهن فظن أنه منهن فنسب اليهن فعلى جاءت الروايات بخلافه (فإنها كانت من أجل النساء فخفن أن تغلبن عليه) فيفوتن ما ينلنه من الخير الذي لا يزبد عليه الذي من أعظمه مشاهد ذلك الوجه الأزهر والاطلاع على وظائف عباداته الليلية وما يتلى في بيوتهن من آيات الله والحكمة ولما جيلن عليه من حبهن له صلى الله عليه وسلم والمحبة لا يرضى أن حبه يذهب لغيره وفي الصحيحين عن عائشة أنه كان يستأذن في يوم المرأة منافذ كنت أقول له إن كان ذلك إلى فاني لأريد يا رسول الله أن أوثر بك أحدا (فقلن) متاويات (لهما) يحب إذا دنا (منك) أن تقول أعوذ بالله منك) وعند ابن سعد عن أبي أسيد فلما أدخلت عليه وأغلق الباب وأرخت الستر مديده إليها فقالت أعوذ بالله منك فقال بكمه علي وجهه وقال عدت بمعاذ ثلاث مرات وعنده من طريق آخر عن أبي أسيد قلت يا رسول الله قد جئت بك باهلك فخرج عني وأنا معه فلما أناها أهوى ليقبها وكان يفعل ذلك إذا خلا بالنساء فقالت أعوذ بالله منك (فقال قد عدت بمعاذ فطلعتها سرحها) بعثها (إلى أهلها) لاطلقها وإن كان صريحا فيه لتقدمه في قوله فطلعتها فلا يفسر به (وكانت تسمى نفسها الشقية) وعن ابن عباس فكانت تقول ادعوني الشقية وعن أم مناح بشدة النون ومهملة قالت كانت التي استعازت قد ولت وذهب عقلها وكانت تقول إذا استأذنت علي أمهات المؤمنين أنا الشقية أنا خدعت وعن ابن أسيد لما طلعت بها على قومها تصيحوا وقالوا إنك لغير مباركة لقد جعلتني في العرب شهرة فإدهاك قالت خدعت فقالت لا لي أسيد ما صنع قال أقيم في بيتك واحتجبي مع رحم محرم ولا يطمع فيك أحد فقامت كذلك حتى ماتت في خلافة عثمان وعن ابن عباس أنه خلف عليها المهاجرين أبي أمية فاراد عمران يعاقبها فقالت والله ما ضرب علي حجاب ولا سميت بأم المؤمنين فكف عنها رواها كلها ابن سعد ويذكر أن عكرمة ابن أبي جهل تزوجها في زمن الصديق قال الواقدي ولم يثبت (وقال) علي بن عبد العزيز (المجرجاني) النسابة (قلن لها إن أردت أن تحظى) أي نصيري ذات منزلة ومحبة (عنده فتعوذ بالله منه فقالت ذلك فولى وجهه عنها) وقال قد عدت بمعاذ وهذا رواه ابن سعد عن ابن عباس (وقيل المتعوذ غيرها) غير أسماء فقبل عمره كما سبق وقيل أميمة أو مليكة أو سني أو فاطمة بنت الضحاك أو العالية فهي سبعة أقوال (وقال أبو عبيدة) معمر بن المثنى (ويجوز أن تكون تعوذنا) أي أسماء هذه والمرأة التي من بني سليم كما نقله عنه أبو عمر فهذا قولان في سبب فراق أسماء امتناعها من المحي إليه أو تعوذها منه (وقال آخرون) في سببه (كان بأسماء وضع) بفتح تين برص بدليل قول ابن عبد البر كوضع العامرية (فقال لها المحي باهلك) بكسر الهمزة وفتح الحاء وقيل بالعكس كناية عن الطلاق بشرط النية إجماعا والمعنى طلقك سواء كان لها أهل أم لا قاله المصنف وذكر ابن سعد أن ذلك كان في ربيع الأول سنة تسع من الهجرة (وقيل في اسمها أميمة) بالتصغير (وقيل إمامة) بضم الهمزة هكذا حكاه في الإصابة عن أبي عمر في ترجمة أسماء فهي واحدة اختلف في اسمها ثم ترجم في الإصابة أميمة بنت النعمان بن شراحيل الكندية ذكرها البخاري في كتاب النكاح تعليقا عن أبي أسيد وسهل بن سعد قال تزوج صلى الله عليه وسلم أميمة بنت شراحيل فلما أدخلت عليه بسط يدها إليها فكانت تهاكرهت ذلك فامرأبا أسيدان يجعزها ويكسوها وثوبين وأخرجه موصولا قبله من وجه آخر عن أبي أسيد قال خرج جنم النبي صلى الله عليه وسلم حتى انتهينا إلى حائطين فجلسنا بينهما فقال صلى

عبد المؤمن (فصل) * وليحذر كل المحذر من طغيان أنابولي وعندي فان هذه الالفاظ الثلاثة ابتلى بها ابليس وفسر عاون وقارون فانا خير منه لابليس ولي ملك مصر لفرعون وانما أوتيته على علم عندي لقارون وأحسن ما وضعت أنا في قول العبد أنا العبد المذنب المخطئ المستغفر المعترف ونحوه ولي في قوله لي الذنب ولي المحرم ولي المسكنة ولي الفقر والذل وعندي في قوله اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي

عبد المؤمن (فصل) * في هديه في الجهاد والغزوات لما كان الجهاد ذروة سنام الاسلام وبقية ومنازل أهله أعلى المنازل في الجنة كالمهم الرفعة في الدنيا فهم الاعلون في الدنيا والاخرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذروة العليا منه فاستولى على أنواعه كلها فجاهد في الله حق جهاده بالقلب والجنان والدعوة والبيان والسيف واللسان وكات ساعاته موقوفة على الجهاد بقلبه ولسانه ويده ولهذا كان أرفع العالمين ذكرا

وأعظمهم عند الله قدرا
وأمره الله تعالى بالجهاد
من حين بعثه وقال ولو
شئنا لبعثنا في كل قرية
نذيرا فلا تطع الكافرين
وجاهدوهم به جهادا
كبيرا فهذه سورة مكية
أمر فيها بجهاد الكفار
بالحجة والبيان وتبليغ
القرآن وكذلك جهاد
المنافقين انما هو
تبليغ الحجة والافهم
تحت قهر أهل الاسلام
قال تعالى يا أيها النبي
جاهد الكفار والمنافقين
واغلظ عليهم ومأواهم
جهنم وبئس المصير
فجهاد المنافقين أصعب
من جهاد الكفار وهو
جهاد خواص الأمة
وورثة الرسل والقائمون
به أفراد في العالم
والشاركون فيه والمعاونون
عليه وان كانوا هم
الاقليين عددا فهم
الاعظمون عند الله
قوله ما كان من أفضل
الجهاد قول الحق مع
شدة المعارض مثل أن
تتكلم به عند من تخاف
سطوته وأذاه كان للرسل
صلوات الله عليهم
وسلامه من ذلك المحظ
الأوفر وكان لنبينا
صلوات الله وسلامه عليه
من ذلك أكمل الجهاد
وأتمه ولما كان جهاد
أعداء الله في الخارج

الله عليه وسلم اجلسوا ههنا ودخل وقد أتى بالجونية فانزلت في بيت في نخل في بيت أميمة بنت النعمان
ابن شراحيل ومعه اديتها حاضنة لها فلم ادخل عليها صلى الله عليه وسلم قال هي لي نفسك قال وهل
تهب الملكة نفسها للسوقة فاهوى بيده بضعها عليها التمسك فقالت أعوذ بالله منك فقال عدت بمعاذكم
خرج عليه نفاق قال يا أبا أسيد اكسها ثوبين وألحقها باهلها وقد رجح البيهقي انها المستعينة لهذا الحديث
الصحيح وتقدم في اسماء بنت النعمان بن الجون شبيهة بقصتها قاله أعلم انتهى ولا خلاف بين روايتي
البخاري فانه نسبها في الاولى الى جدها وفي الثانية الى أبيها بته على ذلك في فتح الباري وقال ان قوله في
بيت بالتسوين وأميمة بالرفع بدل من ضمير فانزلت أو عطف بيان وظن بعض الشراح انه بالاضافة
فقال في رواية أميمة بنت شراحيل لعل التي نزلت في بيتها بنت أخيها وهو مردود فان خرج الطريقتين
واحد وانما جاء الوهم من اعادة اللفظ في بيت وقد رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده عن أبي نعيم شيخ
البخاري فيه فقال فانزلت في بيت في النخل أميمة الى آخره انتهى ولم يتنبه لذلك الشامي فظن ما
أمرأتين لهاتين الروايتين وادعى انه أغرب في الاصابة فزعم انه ما واحد ولم يذكر ذلك مستندا
وحديث أبي أسيد رده عليه فكيف يكونان واحدة انتهى وقد علمت أنه ذكر مستنده في الفتح نصا
وفي الاصابة اشارة بجعله حديثا واحدا للاتحاد مخرج طريقه بقوله وأخرجه موصولا قبله من وجه آخر
وعذر الشامي انه لم يراجع الفتح هنا ولم يتنبه لاشارته في الاصابة لمخفائها عليه فاخذ كلا من الحديثين
على ظاهره فخرج له منه ما مرأتان وما هو بابي عذرة ذلك فقد سبقه اليه بعض شراح البخاري فوهم كما
رأيت والعيني مع كثرة تعسفه على ابن حجر سلم له هنا وتبعه (الحامسة مليكة بنت كعب الليثية)
الكنانية (قال بعضهم هي التي استعادت منه) رواه الواقدي عن أبي معشر أنه صلى الله عليه وسلم تزوج
بها وكانت تذكر بحمال بارع فدخلت عليها عائشة فقالت لها اما تستحي أن تذكر حتى قاتل أبيك
وكان أبوها قتل يوم فتح مكة قتله خالد بن الوليد فاستعادت منه صلى الله عليه وسلم فطلقها فاجاء قومها
فسألوه ان يرجعها واعتذر واعنها بالصغر وضعف الرأي وانها خدعت فاني فاستأذنه ان يزوجهها
قريبها من بني عذرة فاذن لهم (وقيل دخل بها) في شهر رمضان أي وطئها (وماتت عنده) رواه
الواقدي عن عطاء بن يزيد الجندي (والاول أصح ومنهم من يذكر تزويجها أصلا) قال الواقدي
بعد ما ذكر هذين القولين أصحابنا ينكرون هذا ويقولون لم يتزوج كنانة قط انتهى وذكر ابن حبيب
في أزواجه اللاقي لم يبين بين مليكة بنت داود وبقوله ابن الاثير واليعمرى والقطب الحلبي وأقروه وقال
في الاصابة ذكرها ابن بشكوال في الزوجات ولا يصح وستاتي مليكة بنت كعب في حجر ذلك (السادسة)
فاطمة بنت الضحاك بن سفيان الكلابي تزوجها بعد وفاة ابنته زينب وخيرها بين الدنيا والآخرة
أوبين الاقامة والطلاق قال المساوردي وهو الصحيح وقال القرطبي النافع الجمع بين القولين لان أحد
الامر من ملزوم بالآخر وكان من خير بين الدنيا فيطلقهن وبين الآخرة فيمسكن (حين نزلت
آية التخيير) يا أيها النبي قل لا رواج لك الى تمام الآيتين (فاختارت الدنيا فقارها عليه الصلاة والسلام
فكانت بعد ذلك تلتقط) بضم القاف تاخذ (البعير) من الارض ولعل ذلك لتبذره من ضيق عيشها
(وتقول هي الشقية) لفظها عند ابن اسحق وغيره أنا فغيره المصنف بقوله هي كراهية لذلك (اخترت
الدنيا هكذا رواه ابن اسحق لكن قال أبو عمر) بن عبد البر (هذا عندنا غير صحيح لان ابن شهاب يروي)
في الصحيح (عن عروة عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم حين خير أزواجه) لماسالته الدنيا وزينتها
(بدأ بها) بعائشة وغلط من توهم ان الضمير لفاطمة وقال ما لم يقله أحد (فاختارت الله ورسوله) وفي
الصحيحين من طريق الزهري عن أبي سلمة عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم جاءها حين أمره الله أن

فصر على جهاد العبة
نفسه في ذات الله كما قال
النبي صلى الله عليه وسلم
المجاهد من جاهد نفسه في
ذات الله والمجاهد من هجر
ما بهى الله عنه كأن جهاد
النفس مقدما على جهاد
العدو في الخارج وأصلا
له فإنه ما لم يجاهد نفسه
أولا لتفعل ما أمرت به
وتترك ما نهيت عنه
ويحاربها في الله لم يمكنه
جهاد عدوه في الخارج
فكيف يمكنه جهاد عدوه
والانتصاف منه وعدوه
الذي بين جنبيه قاهر له
منسلط عليه لم يجاهده ولم
يحارب في الله بل لا يمكنه
الخروج إلى عدوه حتى
يجاهد نفسه على الخروج
فهذان عدوان قدامتجن
العبد بجهادهما وبينهما
عدو ثالث لا يمكنه
جهادهما إلا بجهاده وهو
واقف بينهما يشبط العبد
عن جهادهما ويخذه
ويرجفه ولا يزال يخيل
له ما في جهادهما من المشاق
وترك المحظوظ وفوت
الذات والمشتبهات ولا
يمكنه أن يجاهد ذينك
العدوين إلا بجهاده فكان
جهاده هو الأصل
لمجاهدتهما وهو الشيطان
قال تعالى إن الشيطان
لكم عدو فاتخذوه عدوا
والأمر باتخاذ عدو وتنبيه
على استغراق الوسع في

يخير أزواجه فبدأ رسول الله فقال اني اذا كر لك أمر افلا عليك أن تستعجلي حتى تستأمرى أبويك
وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه ثم قال ان الله قال يا أيها النبي قل لأزواجك الى تمام الايتين
فقلت له في أي هذا استأمر أبوي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة زاد أجدوا الطبراني ولا أؤمر أبيا
بكر وأم رومان فضحك وأي اسم معرب يسبقهم بها نحو فباي حديث بعده يؤمنون وبد أبعائشة
لفضلها كما قاله النووي أولانها كانت السبب في التخيير لانها طلبت منه ثوبا فامر الله بالتخيير رواه ابن
مردويه عن الحسن بن عائشة لكنه لم يسمع منها فهو منقطع وفي تفسير النقاش ان كل واحدة سألته
شيئا إلا عائشة (وتابع) عائشة (أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كلهن على ذلك) وفي الصحيحين أيضا
قالت عائشة ثم فعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت في هذا دليل على ان فاطمة بنت
الضحك لم تكن عنده وقت نزول آية التخيير ولذا قال الذهبي يقال انه تزوجها وليس بشيء (وقال
قائدة وعكرمة كان عنده صلى الله عليه وسلم عند التخيير تسع نسوة وهن اللاتي توفى عنهن) فيه نظر لان
آية التخيير كانت سنة تسع وتزوج بعد ذلك كذا قال في الاصابة وفيه ما لا يخفى فانه وان تزوج بعد
لكن لم يمت الا عن التسع فابن النظر (وقيل انه صلى الله عليه وسلم تزوجها) أي فاطمة بنت الضحك
(سنة ثمان) قال في الاصابة مقتضاه انه تقدم قول يخالفه ولم يتقدم الا قوله أول الترجمة انه بعد وفاة
ابنته زينب وقد اسند ابن سعد عن أبي وجرة قال تزوج صلى الله عليه وسلم الكلابية في ذي القعدة سنة
ثمان منصرفه من الجعرانة وعن اسمعيل بن مصعب عن شيخ من رهطها انها ماتت سنة ستين اه
ووفاة السيدة زينب كانت أول سنة ثمان كما مر (وقيل ان أباها قال انهم تصدع قط فقال عليه الصلاة
والسلام لا حاجة لي بها) الى هنا ما ذكره من كلام أبي عمر (السابعة عالية) بعين مهملته وكسر اللام
وتحتية (بنت ظبيان) بكسر الظاء المعجمة ويقال بفتحها فوحدة ساكنة فتحتية فالف فنون (ابن
عمر بن عوف) بن عبد بن أبي بكر بن كلاب الكلابية (تزوجها عليه الصلاة والسلام وكانت عنده
ما شاء الله ثم طلقها) رواه ابن سعد عن هشام الكلابي عن رجل من بني بكر قال ابن عبد البر وهذا يقتضي
انه دخل بها (وقل من ذكرها) ورواه يعقوب بن سفيان عن الزهري وزاد فيه ودخل بها (وقال أبو سعد
طلقها حين ادخلت عليه صلى الله عليه وسلم) أخرجه أبو نعيم عن يحيى بن أبي كثير وأخرج الطبراني عن
الزهري عن أبي امامة بن سهل بن حنيف حديثا طويلا فيه وطلق صلى الله عليه وسلم العالية بنت
ظبيان وفارق الكندبة من أجل بياض كان بهما وللبيهقي عن الزهري أنه لم يدخل بها ولا بن أبي
خيثمة عن قتادة وغيره انه صلى الله عليه وسلم أرسل أبا أسيد يخطبها عليه ولم يكن رآها فأنكحها إياه
أبو أسيد ثم جهزها فقدم بها فلم اهتدي بها رأى بها بياضا فطلقها وروى عبد الرزاق عن الزهري
انها تزوجت قبل ان يحرم على الناس نكاح أزواجه صلى الله عليه وسلم لم ابن عم لها وولدت فيهم
(الثامنة قتيلة بضم القاف وفتح المثناة الفوقية وسكون المثناة التحتية) ولام فتاء تانيث (بنت قيس
أخت الأشعث بن قيس الكندي) ذكرها ابن عبد البر وغيره في الصحابة لقربها من طبقةهم لا لصحبته
كما رلان ابن عبد البر نفسه قال لم تقدم عليه ولا رآها ولا دخل بها (زوجها إياه أخوها في سنة عشر) حين
قدم عليه وفد كندة ليومين مضيا من شهر ربيع الأول قاله أبو عبيدة ذوق ابن حبيب (ثم انصرف الى
حضر موت) بفتح المهملة وسكون المعجمة بلد باقضى اليمن (فحملاها فقبض صلى الله عليه وسلم سنة
احدى عشرة قبل قدموها عليه وقيل تزوجها عليه الصلاة والسلام قبل وفاته بشهرين) وقيل تزوجها
في مرض موته (وقال قائلون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى بان تخير فان شئت ضرب) بالبناء
للفعول (عليها الحجاب) نائب الفاعل (وكانت من أمهات المؤمنين) فحرم عليهن (وان شئت

هدو ولا يفترو ولا يقصر عن
محاربة العبد على عدد
الانفاس فهذه ثلاثة أعداء
أم العبد بمحاربتها
مجاهداتها وقد بلى العبد
بمحاربتها في هذه الدار
وسلطت عليه امتحانا
من الله له وابتلاء فاعطى
الله العبد مددا وعدة
وأعوانا وسلاحا لهذا
المجاهد وأعطى أعداءه
مددا وعدة وأعوانا
وسلاحا وبلا أحد
الغريبيين بالأخر وجعل
بعضهم لبعض فتنة ليلو
أخبارهم ويمتنح من
يتولاه ويتولى رسله عن
يتولى الشيطان وخزبه
كما قال تعالى وجعلنا
بعضكم لبعض فتنة
أتصبرون وكان ربك
بصيرا وقال تعالى ذلك
ولو يشاء الله لا نتصر منهم
ولكن ليلو بعضهم ببعض
وقال تعالى ولنبليكم
حتى نعلم المجاهدين منكم
والصابرين ونبلو أخباركم
فاعطى عباده الاسماع
والابصار والعقول
والقوى وأنزل عليهم
كتبه وأرسل اليهم رسله
وأمدهم بعلامته وقال
لهم اني معكم فثبتوا الذين
آمنا وأمرهم من أمره
بما هو من أعظم العون
لهم على حرب عدوهم
وأخبرهم انهم ان امتلوا

الفراق) عن أمومة المؤمنين وضرب الحجاب (فلتتسكح من شاة) وفي العيون وان شاة طلقت
ونكحت من شاة واطلاق الطلاق على من توفي عنها مجاز ولم يقع لفظ الفراق ولا الطلاق في الاصابة
انما فيها عن ابن عبد البر وان شاة فلتتسكح من شاة (فاختارت النكاح فترزوها عكرمة بن أبي
جهل بحضر موت) قال ابن عبد البر ولم تلده (فبلغ ذلك أبا بكر) الصديق (فقال) لقد (هممت ان
أحرق عليها بيتها) تعزير لها بالهالك ما لها ولا يلزم منه احراقها هي ولعله كان يرى انه عزير بها هلاك
المثل أو أراد مجرد ايقاع النار فيه اظهار الشناعة فعلها بينهم - ثم تحقير لها ولا يلزم منه احراقها ولا شيء
من ما لها فلا يريد ان احراقها لا يجوز لان تزوجها بتقلا حرمته انما يوجب التعزير أو الحمد (فقال له عمر
رضي الله عنهما ما هي من أمهات المؤمنين) لانه (مادخل بها صلى الله عليه وسلم ولا ضرب عليها الحجاب)
فهو بيان للنفي وههنا رواه أبو نعيم من مرسل الشعبي وزاد في آخره فاطمان أبو بكر وسكن (وقال
بعضهم لم يوص فيها عليه الصلاة والسلام بشيء ولا كنها ارتدت حين ارتد أخوها) ثم عاد الى الاسلام
ولذا ذكروهما في الصحابة ومن ثم لم يقتلوا ونكحها عكرمة (وبذلك احتج عمر على أبي بكر رضي الله
عنهما انها ليست من أمهات المؤمنين لا رتد ادها) كما رواه أبو نعيم عن الشعبي رسلا أنه صلى الله عليه
وسلم تزوج قتيبة بنت قيس ومات فتزوجه عكرمة بن أبي جهل فإراد أبو بكر ان يضرب عنقه فقال
له عمر انه صلى الله عليه وسلم لم يفرض لها ولم يدخل بها وارتدت مع أخيها فبرئت من الله ورسوله فلم يزل
حتى كف عنه وأخرج ابن عساكر وأبو نعيم باسناد قوي عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم لم تزوج
قتيبة أخت الاشعث ومات قبل ان يدخل بها قال الشامي ومن الغريب ما رواه ابن سعد بسند ضعيف
جدا عن عروة انه صلى الله عليه وسلم لم يتزوجها ويحتمل ان مراده نفي الدخول والافقد ورد من طرق
كثيرة لا يمكن ردها انه تزوجه والله أعلم (التاسعة سني) بفتح السين وتخفيف النون قاله ابن
اسحق وغيره وورجحه ابن عبد البر وقيل بموحدة حكاها ابن سعد وقيل وسني بو أو أولها بالنون
وسماها قتادة أسماء بالميم وكذا قال أحمد بن صالح المصري (بنت أسماء بن الصامت) ونسبها ابن
حبيب الى جدها فقال سني بنت الصلت بن حبيب بن حازم بن هلال بن حرام بن سمال بن عفيف بن
امرئ القيس ابن بهية بن سليم (السلمية) وزعم ابن حبيب ان أسماء أخوها لا أبوها قاله كله في
الاصابة ملخصا (تزوجها عليه الصلاة والسلام وماتت قبل ان يدخل بها) فيما قاله الكلبى وابن
حبيب وغيرهما وحكى الرشاطى عن بعضهم ان سبب موتها انها لما بلغها انه صلى الله عليه وسلم
تزوجها سرت بذلك حتى ماتت من الفرح (وعند ابن اسحق) وأبى عبيدة (طلقها قبل ان يدخل بها)
وروى ابن أبى خزيمة عن أبى عبيدة معمر قال زعم حفص وعبد القاهر السليمانى انه صلى الله عليه
وسلم تزوج سني بنت أسماء بن الصلت فماتت قبل ان يدخل بها وخالفها قتادة فقال تزوج أسماء بالميم
بنت الصلت فلم يدخل بها قال الشامي فان صح ما قاله وما قاله فالتى بالنون بنت أخى التى بالميم وفى
الاكليل انه تزوج أسماء بنت الصلت ولم يدخل بها وجزم به فى الاشارة وقول الاصابة ان فرد قتادة
بقسميتها أسماء وانما اسمها سني بنت أسماء فيه نظرا لان قتادة ذكر أسماء وسني رواه عنه ابن عساكر
وتابعه على أسماء أحمد بن صالح وناهيك به اتفاقا اه (العاشرة شراف بفتح الشين المعجمة وتخفيف
الراء بالقاف) المضمومة بخط ابن الامين فى الاستيعاب ومكسورة فى نسخة صحيحة من العيون كما فى
النور (بنت خليفة الكلبية أخت دحية الكلبى تزوجه صلى الله عليه وسلم فماتت قبل دخوله
بها) رواه المفضل بن غسان عن علي بن مجاهد وابن سعد عن سري بن قهاشى بفتح القاف والطاء
المهملة فالفيم فتحتية خفيفة قالها هلكت خولة بنت الهذيل تزوج صلى الله عليه وسلم

ما أمرهم به لم يزالوا
 منصورين على عدوه
 وعدوهم وأنه ان سلطه
 عليهم لم يفلتر بهم بعض
 ما أمر به ولم يصيبهم له
 ثم لم يؤسهم ولم يقطههم
 بل أمرهم أن يستقبلوا
 أمرهم ويدواواجر احهم
 ويعودوا الى مناهضة
 عدوهم فينصرهم عليهم
 ويظفرهم بهم فاخبرهم
 انه مع المؤمنين منهم ومع
 المحسنين ومع الصابرين
 ومع المؤمنين وأنه يدافع
 عن عباده المؤمنين مالا
 يدفعون عن أنفسهم
 بل بدفاعه عنهم انتصروا
 على عدوهم ولولا دفاعه
 عنهم لخطفهم عدوهم
 واجتاحهم وهذه المدافعة
 عنهم بحسب إيمانهم
 وعلى قدره فان قوى
 الإيمان قوى المدافعة
 فمن وجد خيرا فليحمد
 الله ومن وجد غير ذلك
 فلا يلومن الا نفسه
 وأمرهم أن يجاهدوا فيه
 حق جهاده كما أمرهم ان
 يتقوه حق تقائه وكان
 حق تقائه ان يطاع فلا
 يعصى ويذكر فلا ينسى
 ويشكر فلا يكفر فحق
 جهاده ان يجاهد نفسه
 ليسلم قلبه ولسانه
 وجوارحه لله فيكون
 كاه لله وبالله لنفسه
 ولا بنفسه ويجاهد
 شيطانه بتكذيب وعدم

شراف بنت خليفة فأتت في الطريق قبل وصولها اليه ولم يدخل بها وبهذا جزم ابن عبد البر وأخرج
 أبو نعيم والطبراني وابن سعد وأبو موسى المديني في ترجمة شراف عن ابن أبي مليكة قال خلب صلى الله
 عليه وسلم امرأة من بني كلب فبعث عائشة تنظر اليها فذهبت ثم رجعت فقال ما رأيت ما رأيت
 طائلا فقال لها صلى الله عليه وسلم لم لقد رأيت جالا لا أقشعرت كل شعرة منك فقالت ما دونك سر
 (الحادية عشر ليلي بنت الخطيم بفتح الحاء المعجمة وكسر الطاء المهملة) ابن عدي بن عمرو بن سواد بن
 ظفر بفتح الظاء المعجمة والغاء الانصارية الاوسية الصحابية قال ابن سعد هي أول من باعته صلى الله
 عليه وسلم من نساء الانصار (أخت قيس) ابن الخطيم الشاعر المشهور ذكره علي بن سعيد في الصحابة
 فوهم فقد ذكر أهل المغازي أنه قدم مكة فدعاها صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وتلا عليه القرآن فقال
 اني لاسمع كلاما عجبا فدعني أنظر في أمري هذه السنة ثم أعود اليك فأتت قبل الحول قاله في الاصابة
 (تزوجها صلى الله عليه وسلم) وكانت غيرة فاستقلته فقالت كما عند الواقدي بسند له مرسل انك
 نبى الله وقد أحل لك النساء وأنا امرأة طويالة اللسان لاصبر لي على الضرائر (فاقالمها) بان قال قد أقلتك
 كما في الرواية (فاكلها الذئب) روى ابن سعد وابن أبي خيثمة بسند ضعيف عن ابن عباس قال أقبلت
 ليلي بنت الخطيم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مولظهره الى الشمس فضربت على منكبيه
 فقال من هذا أكله الاسود وكان كثيرا ما يقوله فقالت أنا بنت مطعم الطير ومباري الريح أنا ليلي بنت
 الخطيم جئت لك لأعرض عليك نفسي فتزوجني فقد فعلت فرجعت الى قومها فقالت قد تزوجني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقالوا بشئ ما صنعت أنت امرأة غيرة والنبي صلى الله عليه وسلم لم صاحب نساء
 تغارن عليه فيدعوا الله عليك فاستقبله بنفسك فرجعت فقالت يا رسول الله أقتلني قال قد أقلتك فبمعنا
 هي في حائط تغتسل اذ وثب عليها ذئب فاكل بعضها فادركت فأتت (وقيل هي التي وهبت نفسها له
 صلى الله عليه وسلم) فقبلها رواه الواقدي عن صالح بن عمر بن قتادة وروى أيضا عن ابن أبي عون أن ليلي
 وهبت نفسها ووهبن نساء أنفسهن فلم يسمع أنه صلى الله عليه وسلم قبل منهن أحدا وذكر ابن سعد أن
 مسعود بن أوس تزوجها في الجاهلية فولدت له عمرة وعميرة وكانت أول امرأة بايعت النبي صلى الله عليه
 وسلم ومعها ابنتها وابنتان لابنتها ووهبت له نفسها ثم استقاله بنو ظفر فاقالمها ويحتمل الجمع بان
 نسبة الاستقالة لقومها بنى ظفر لا شارهم عليها بذلك وهي التي باشرت طلب ذلك (الثانية عشر امرأة
 من غفار) يحتمل أن تفسر بام شريك بنت جابر الغفارية فقد ذكرها أحد بن صالح المصري في الزوجات
 اللاتي لم يدخل بهن كما نقله أبو عمرو وأتباعه (تزوجها صلى الله عليه وسلم فامر بها) لما اختلى بها (فنزعت
 ثيابها فراى بكشها بياضا) أبرصا (فقال الحق باهلك ولم ياخذها) آتاها شيئا خرجه أحد عن كعب
 ابن عجرة وله طبراني بسند ضعيف عن سهل بن سعد أنه صلى الله عليه وسلم تزوج امرأة من أهل البادية
 فوجد بكشها بياضا ففارقها قبل أن يدخل بها وكان يقال لها أمية بنت الضحاك الكلبي وهذا
 ان صح فهي أخرى لا تفسر بها الغفارية لانها ممتغيران وأغرب مغلطاي في الزهر فقال أمية بنت
 الضحاك الغفارية وجد بكشها بياضا ويقال هي أمية بنت الضحاك الكلبي فزاد أي صاحب
 هذا القول أمية ثانية ولا ذكر لها في كتب الصحابة قال الشامي هذا كلام غير محرر فان بنى كلاب وبنى
 غفار غير ان أي متغيران ولم أرا أمية بنت الضحاك ذكر افيما وقعت عليه من كتب الصحابة انتهى
 (فهو لا جملة من ذكر من أزواجه صلى الله عليه وسلم) عند المصنف والافق زاده عليه غيره فدعوا أم حرام
 عند الطبراني وسلمى بنت نجدة بنون وجيم اللبشية نكحها عليه السلام فتوفي عنها وأبت أن تتزوج
 بعده ذكره أبو سعد في الشرف ومغلطاي وغيرهما وسبايم وحدة بنت سفيان الكلبيته ذكرها ابن

ومعصية أمه وأرثها
 تهيئه فاته بعد الاماني
 ويمنى الغرور بعد الفقر
 ويأمر بالفحشاء وينهى
 عن التقي والهدى والعفة
 والصبر وأخلاق الايمان
 كلها فاجده بتكذيب
 وعده ومعصية أمه
 فينشأ له من هذين
 المجهادين قوة وسُلطان
 وعدة يجاهد بها أعداء
 الله في الخارج بقلبه
 ولسانه ويده وماله
 لتكون كلمة الله هي
 العليا واختلفت عبارات
 السلف في حق المجاهد
 فقال ابن عباس هو
 استفرغ الطاقة فيه
 وان لا يخاف في الله لومة
 لائم وقال مقاتل اعمدوا
 لله حق عمله واعبدوه
 حق عبادته وقال عبد الله
 ابن المبارك هو مجاهد
 النفس والهوى ولم
 يصب من قال ان الاثنتين
 منسوختان لظنه انهما
 تضمنتا الامر بما لا يطاق
 وحق تقاته وحق جهاده
 هو ما يطيقه كل عبد في
 نفسه وذلك يختلف
 باختلاف أحوال
 المكلفين في القدرة
 والعجز والعلم والجهل
 وفق التقوى وحق
 المجهاد بالنسبة الى
 القادر المتمكن العالم بشئ
 وبالنسبة الى العاجز
 الجاهل والضعيف شئ

سعد وشاة بنت رفاعه ذكرها المفضل في تاريخه عن قتادة والشبابة بفتح المعجمة ونون ساكنة فو حدة
 فالف تانث بنت عمر والغفارية أو الكنانية دخل بها ومات ابنه ابراهيم فقالت لو كان نبيا مامات
 أحب الناس اليه فطلقة هذا ذكره ابن جرير وابن عساكر والمفضل وابن رشد في آخر كتابه المقدمات
 وعمرة بنت معاوية الكندية ذكرها أبو نعيم وإلي بن بنت الحكم بالكاف الاوسية ذكرها أحمد بن صالح
 المصري ولم يذكرها غيره وجوز أبو الحسن ابن الأثير انها بنت الخطيم بالطاء السابقة لانه يلتبس به
 وأقره في التجريد والاصابة ومليكة بنت داود ذكرها ابن حبيب وهند بنت يزيد المعروفة بابنة البرصاء
 سماها أبو عبيدة في أزواجه وقال أحمد بن صالح هي عمرة بنت يزيد المتقدمة وأسماء بنت كعب ذكرها
 ابن اسحق في رواية بنو نيس وتبعه مغلطاي وغيره وأميمة بنت النعمان بن شراحيل ذكرها البخاري
 بناء على انها غير أسماء المتقدمة وآمنة بنت الضحاك الكلابية على ما مر عن الطبراني (وفارقهن في
 حياته بعضهن قبل الدخول وبعضهن كما ذكرناه فيكون) على ما ذكره (جملة من عقد عليهن ثلاثا
 وعشرين امرأة دخل ببعضهن دون بعض ومات منهن عنده بعد الدخول خمسة وخمسة عشر بنت خزيمة
 أم المساكين) ومات منهن قبل الدخول اثنتان أخت دحية (وخولة) بنت الهذيل باتفاق واختلف
 في مليكة وسنى هل ماتتا أو طلقهما مع الاتفاق على انه صلى الله عليه وسلم لم يدخل بهما وفارق بعد
 الدخول باتفاق) من قال انه تزوج فاطمة (بنت الضحاك) فلا يشك بقول الذهبي يقال انه تزوجها
 وليس بشئ ان سلم له ذلك والافلا نازعة انما هي في كونها اختارت الدنيا لا في أنه تزوجها وطلقها (وبنت
 ظبيان) أي باتفاق من قال انه بنى بها والافقة دقيس لم يدخل بها كما مر (وقبله باتفاق عمرة) الجونية
 (واسماء) بنت النعمان الجونية (والغفارية) ومن هنا علم ان المراد بعدم الدخول عدم الوطء لا مجرد
 الخلوة وارضاء السرلان من هؤلاء من اختلى بها ثم فارقه بلا وطء (واختلف في أم شريك هل دخل بها
 مع الاتفاق على الفرقة والمستقيمة التي جعلها فارقا باتفاق سبع واثنتان على خلف والميتات
 في حياته باتفاق أربع ومات صلى الله عليه وسلم عن عشر) النسخ المشهورة (واحدة لم يدخل بها) هي
 أخت الاشعث قتيلة بنت قيس وهذا كله ذكره المصنف زيادة ابضاح (وروى أنه صلى الله عليه
 وسلم خطب عدة نسوة) غير من ذكرن ولم يعقد عليهن ومترضه وان كان أصل الخطبة لا ضعف فيه نظرا
 الى تعيين المعدادات وعدتهن باعيانهم لا لأصل الخطبة ثم مراده بما يشمل من عرضت عليه وهما
 امامة وغرة امامان عرضت نفسها عليه فهي الواهبة قد دم الكلام فيها فادخلها هنا سهو والاستظهار
 على ذلك بترجمة الشامي بكل ذلك سهو آخر لان الشامي أخر الكلام على الواهبة فذكرها مع من خطبهن
 فبلغ من ذكره ستة عشر منهن أم شريك الانصارية والدوسية والعامة وخولة بنت حكيم هؤلاء تقدمن
 والمصنف وأم شريك الغفارية وقال وانه لم يتحرر له هل عقد عليهما فتذكر فيمن سبق أو خطبها فقط
 فتذكر هنا والجندعية وفيها وهم باقي التذنية عليه للمصنف فصار جملة من زاده الشامي على المصنف
 فيمن خطبها امرأتين فقط ساذكرهما ان شاء الله تعالى فاما ان المصنف اقتصر على ثمانية لان الرائدتين
 لم يثبتا عنده أول تطاع عليهما أو لم يرد المحصر انما قال (الاولى منهن) بن البيهاني فيقدر مثله بعد كل من
 الثانية والثالثة فلا يفيد المحصر في الثمانية ونقل الشارح عن زاد المعاد انهن نحو أربع وخمسين
 وهم نشأ من تحريف وقع له في الشامية والمذكور في نسختها الصحيحة كزاد المعاد وأما من خطبها ولم
 يستزوج فنحو أربع أو خمس ثم عدهن فلم يثبت به للعديد ووقف مع التحفيف (امرأة من بني مرة)
 بضم الميم وشدة الراء (ابن عوف بن سعد) اختلف في اسمها كما ياتي قال قتادة وأبو عبيدة
 (خطبها صلى الله عليه وسلم) منتها (الى أبيها) في الخطبة أو ضمنه معني رفع

فعداه بالي أي رفع أمر تزويجها إليه فلا يرد أن خطب يتعدى عن (فقال ان بها برصا وهو كاذب) فقال صلى
الله عليه وسلم فلم تكن كذلك (فرجع فوجد البرص بها) ويقال ان ابنها شبيب ابن البرصاء بنت الحرث
ابن عوف) وخزم به الرشاطى وقال ان شبيباً فابن البرصاء (ذكره ابن قتيبة كما قاله الطبري) المحافظ
محب الدين (وعند ابن الاثير في جامع الاصول) في حرف الجيم (جرة) بفتح الجيم وسكون الميم والراء كافي
التبصير نقلا عن أبي بكر محمد بن أحمد المقيدي تسمية أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ويقال بل اسمها
قرصافة زاد في الاصابة ويقال اسمها امامة (بنت الحرث بن عوف) بن أبي حارثة المري الصماني (خطبها
صلى الله عليه وسلم) من والدها (فقال أبوها) لا أرضاها لك (ان بها سوا أو لم يكن بها شيء) فرجع اليها أبوها
وقد برصت) بكسر الراء فتزوجها ابن عمها يزيد بن جرة المري فولدت له شبيباً فعرف بابن البرصاء (وهي
أم شبيب ابن البرصاء الشاعر) فعلم من كلام الجامع تسميتها والحزم بانها أم شبيب الذي حكاه ابن قتيبة
بلفظ يقال وسبقه الى الحزم بذلك الرشاطى وغيره ونسب عبد الملك النيسابوري أباها الى جده فقال
جرة بنت الحرث بن أبي حارثة المروية فظنهما القطب الحلي امرأتين قال الشامي وليس بمجيد فانهما
واحدة بلا شك (الثانية امرأة قرشية يقال لها سودة خطبها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت مصيبة) أي
لها حصة أو ستة من البنين كما في العيون (فقال أخاف أن يضغو) بضاد وغين معجمتين (صبيتي أي
يضجوا) ويضجوا عند رأسك فدعا لها وتر كها) أخرج ابن منده وغيره من طريق
عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يتزوج
سودة القرشية وكانت لها أولاد فقلت انك أحب البرية الى وان لي صبيبة وأكره أن يتضاغوا عند
رأسك فقال صلى الله عليه وسلم خير نساء ركن الابل نساء قريش أحناه على ولد في صغره وأرعاه لبغل
في ذات يده وأضله في البخاري من وجه آخر لكن لم يسمها (الثالثة صبيبة بنت بشامة بفتح الموحدة
وتخفيف الشين المعجمة) تبعه على هذا تلميذه الشامي لانه مقتضى كلام المحافظ كافي التبصير خلاف
قول البرهان بشدة المعجمة ولم أره منصوصا لانه مقتضى كلام ابن ما كولا وهو ابن فضلة بفتح النون
وسكون المعجمة من بني العنبر بن عيم روى ابن سعد بسند ضعيف عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم
خطبها (كان أصابها في سبي فخيرها بين نفسها الكريمة وبين زوجها) فقال ان شئت أنا وان شئت
زوجك (فاختارت زوجها) فقالت بل زوجي فارسلها فلعنها بنو عيم (الرابعة ولم يذكر اسمها قيل انه
صلى الله عليه وسلم خطبها فقالت استأمر أي فلقيت أباها فاذن لها فعدت الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لها قد التحفنا لمخافا أي اتخذنا امرأة (غيرك) اما بان تزوج غيرها أو استغني بواحدة ممن عنده كني
باللحاف وهو كل ثوب يتغطى به عن المرأة لشدة اتصالها بالرجل كاتصال الثوب به أو لانها استترت عن غيرها
له من الفواحش كما يستر الثوب صاحبها (الخامسة أم هانئ) بنون فهمزة منونة (فاختة) على الاشهر
وقيل فاطمة وقيل هند وقيل رملة وقيل حماتة وقيل عاتكة (بنت أبي طالب أخت علي) أمير المؤمنين
شقيقته روت عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث في الكتب الستة ولها في البخاري حديثان قال
الترمذي وغيره وعاشت بعد علي (خطبها صلى الله عليه وسلم) من نفسها (فقال اني امرأة مصيبة
واعذرت اليه) وعند ابن سعد بسند صحيح عن الشعبي فقالت يا رسول الله لانت أحب الى من سمعي
وبصري وحق الزوج عظيم فاخشي أن أضيع حق الزوج (فعدوها) وروى الطبراني برجال ثقات عن
أم هانئ قالت خطبني صلى الله عليه وسلم فقلت مالي عندك رغبة يا رسول الله ولكن لا أحب أن أتزوج
و بنى صغار فقال صلى الله عليه وسلم خير نساء ركن الابل نساء قريش أحناه على طفل في صغره
وأرعاه على بعلي ذات يده وذكر ابن الكلبي عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس قال خطب صلى الله

ونأمل كيف عقب الأمر
بذلك بقوله هو واجتباكم
وما جعل عليكم في الدين
من حرج والمخرج الضيق
بل جعله واسعا بسبعة
كل أحد كما جعل رزقه
يسع كل حي وكلف العبد
بما يسعه العبد ورزق العبد
ما يسع العبد فهو يسع
تكايفه ويسعه رزقه وما
جعل على عبده في الدين من
حرج بوجه ما قال النبي
صلى الله عليه وسلم بعثت
بالحنيفية السمحة أي
بالملة فهي حنيفة في
التوحيد سمحة في
العمل و قدوس مع الله
سبحانه وتعالى على
عباده غاية التوسعة في
دينه ورزقه وعفوه
ومغفرته وبسط عليهم
التوبة مادامت الروح
في الجسد وفتح لهم بابا لما
لا يعلقه عنهم الى أن
تطلع الشمس من مغربها
وجعل لكل سبيته
كفارة تكفر بها من نوبة
أو صدقة أو حسنة ما حية
أو مصيبة مكفرة وجعل
بكل ما حرم عليهم عوضا
من الحلال أنفع لهم منه
وأطيب وألذ فيقوم
مقامه ليس تغني العبد
عن الحرّام ويسعه
الحلال فلا يضيق عنه
وجعل لكل عسر عيسه
به يسره قبله ويسره بعده
فلن يغلب عسر يسرين

فإذا كان هذا شأنه مع عباده فكيف يكافهم مالا يسعهم فضلا عما لا يطيقونه ولا يقدرون عليه

﴿فصل إذا عرف هذا فالجهاد أربع مراتب﴾
 جهاد النفس وجهاد الشيطان وجهاد الكفار وجهاد المنافقين وجهاد النفس أربع مراتب أيضا * أحدها أن يجاهد ما على تعلم الهدى ودين الحق الذي لا فلاح لها ولا سعادة في معاشها ومعادها إلا به ومتى فاتها علمه شقيقت في الدارين * الثانية أن يجاهدها على العمل به بعد علمه والافجر دال العلم بلا عمل أن لم يضره ما لم ينفعه * الثالثة أن يجاهدها على الدعوة إليه وتعليمه من لا يعلمه وإن كان من الذين يكتمون ما أنزل الله من الهدى والبيانات ولا ينفعه علمه ولا ينجيهم من عذاب الله * الرابعة أن يجاهدها على الصبر على مشاق الدعوة إلى الله وأذى الحقائق ويتجمل ذلك كله الله فإذا استكمل هذه المراتب الأربع صار من الرابطين فان السلف مجمعون على أن العالم لا يستحق أن يسمى ربنا حتى يعرف

عليه وسلم إلى أبي طالب أم هانئ وخطبها هيرة فزوج هيرة فقالت يا بني أني أنا قد صاهرنا إليهم والكريم يكافئ الكريم ثم فارق الأسلام بين أم هانئ وهيرة فخطبها صلى الله عليه وسلم فقالت والله اني كنت أحبك في الجاهلية فكيف في الإسلام وليكني امرأة مصيبة فأكبره أن يؤذوك فقال خير نسأركم الأبل الحديث وذكر ابن سعد عن أبي صالح مولاها أنه صلى الله عليه وسلم خطبها فقالت اني امرأة مؤتممة فلما أدرك بنوها عرضت نفسها عليه فقال أما الآن فلا لأن الله أنزل عليه وبنات عمك اللاتي هاجرن معك ولم تكن من المهاجرات وأخرج الترمذي وحسنه والمحاكم وصححه عن ابن عباس عن أم هانئ خطبني صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعذرني فانزل الله أنا أحل لنا لك إلى قوله اللاتي هاجرن معك فلم أكن أحد لهن لاني لم أهاجر وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان قالت نزلت في هذه الآية وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك أراد صلى الله عليه وسلم أن يتزوجني ففني عني اذ لم أهاجر (السابعة ضباعة بضم الصاد المعجمة وتخفيف الموحدة وبالعين المهملة بذت عامر بن قرط بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة) ابن سلمة بن قيس بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة أسلمت قديما بمكة وهاجرت وكانت من أجل نساء العرب وأعظمهن خلقا واذا جلست أخذت من الأرض شيئا كثيرا وتغطي جسدها مع عظمه بشعرها وأسند ابن الكلبي في الأنساب عن ابن عباس أنها كانت تحت هودبة بن علي الحنفي فمات عنها فتر وجهها عبد الله بن جدعان فلم يلق بخاطرها فسالته طلاقها ففعل بعد أن خلفها أنها ان تزوجت هشام بن المغيرة المخزومي تنجر مائة ناقة سودا لحدق وتغزل خيطا يدين أحشى مكة وتطوف بالبيت عريانة فتر وجهها هشام ونحرجها المائة ناقة وأمر نساء بني المغيرة بغزل خيط ومده بين الأخشبين وأمر قريش بأفادها لوالها البيت قال المطلب بن أبي وداعة السهمي وكان لدة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فخر جت أنا ومحمد ونحن غلامان واستصغرونا فلم نمنع فنظرنا إليها فخلعت ثوبها وثوبها وهي تقول اليوم يبدو بعضه أو كله * وما بدامنه فلا أحله

حتى نزع ثيابها ثم نشرت شعرها على ظهرها وبطنها فما ظهر من جسدها شيء وطافت وهي تقول الشعر وولدت له سلمة وكان من خيار المسلمين فلما مات هشام وأسلمت هي وهاجرت (خطبها صلى الله عليه وسلم إلى ابنها سلمة بن هشام) بن المغيرة المخزومي من السابقين استشهد بمزج الصفر سنة أربع عشرة عند ابن سعد أو باجنادين عند غيره ووصوب (فقال حتى استأمرها) في حديث ابن عباس المذكور فقال سلمة يا رسول الله ما عنك مدفع أفاستأمرها قال نعم فأتاها فقالت الله في رسول الله تستأمر في اني أبتغي أن أحشر مع أزواجه أرجع إليه فقل له نعم قبل أن يبذوله (فقيل للنبي صلى الله عليه وسلم انها قد كبرت) في حديث ابن عباس وكان قد قيل له وقد ولي سلمة ان ضباعة ليست كما عهدت قد كثرت غصون وجهها وسقطت أسننتها من فيها (فلم أعاد ابنها وقد أذنت له) وأخبره سلمة بما قالت (سكت عنها صلى الله عليه وسلم ولم ينكحها) رضى الله عنها (السابعة أمامة بنت حمزة بن عبد المطلب) في اسمها سبعة أقوال أمامة وعمارة وسامي وعائشة وفاطمة وأمة الله ويعلى وكنيتها أم الفضل حكاه في التوشيح (عرضت عليه صلى الله عليه وسلم فقالت هي ابنة أخي من الرضاعة) روى الشيخان واللفظ لمسلم عن ابن عباس ان علي بن أبي طالب قال للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تزوج ابنة حمزة قال انها ابنة أخي من الرضاعة ولسعيد بن منصور فانها من أحسن فتاة في قريش قال العلماء ولعل عليا لم يكن علم أن حمزة رضيعة صلى الله عليه وسلم أو جوزا لخصوصية (الثامنة عزة) بفتح المعجمة والزاي المشددة وهاء تانيث (بنت أبي سفيان) صخر بن حرب سميت عزة في رواية مسلم والنسائي وصوبه

الحق ويعمل به ويعلمه
فن علم وعلم وعمل فذلك
يدعى عظيما في ملكوت
السماء

*(فصل) وأما جهاد

الشیطان فرتبتان)

*(أحدهما جهاده على

دفع ما يليق إلى العبد من

الشبهات والشكوك

القادرة في الإيمان

*(الثانية جهاده على دفع

ما يليق إليه من الارادات

والشهوات فالجهاد الاول

يكون بعده اليقين

والثاني بعده الصبر قال

تعالى وجعلنا منهم أئمة

يهدون بالمرنا صابروا

وكانوا بآياتنا يوقنون

فاخبر أن امامة الدين إنما

تنال بالصبر واليقين

فالصبر يدفع الشهوات

والارادات واليقين يدفع

الشكوك والشبهات

*(فصل) وأما جهاد

الكفار والمنافقين فاربعة

مراتب بالقلب واللسان

والنفس وجهاد الكفار

أخص باللسان

*(فصل) وأما جهاد

أرباب الظلم والبدع

والمنكرات فثلاث

مراتب الاولى باليد اذا

قدر فان عجز انتقل إلى

اللسان فان عجز جاهد

بقلبه فهذه ثلاث عشر

مرتبة من الجهاد ومن مات

ولم يغزو ولم يحدث نفسه

بالغزوات على شعبة من

أبو موسى المديني وقال ابن عبد البر انه الاشهر وفي رواية تلاحم يدي وأبي موسى المديني درة بضم المهملة
وشد الراء قال المحافظ ولعل أحد الاسمين كان لقبها والمهفوظ ان درة بنت أبي سلمة وفي رواية
الطبراني تسمية بنت أبي سفيان حنة وجزم له المنذري (عرضتها اختها أم حبيبة عليه صلى الله عليه
وسلم فقال انها لا تحل لي زوى الشيخان ان أم حبيبة قالت قلت يا رسول الله انكح أختي زاد مسلم عزة
بنت أبي سفيان فقال أو تحبين ذلك فقلت نعم لست لك بمخلية وأحب من شاركني في خير أختي فقال
صلى الله عليه وسلم ان ذلك لا يحل لي قلت فانا نأخذ أنك تريد ان تنكح بنت أبي سلمة فقال لو أنها لم تكن
ربيتي في حجرى ما حلت لي انها ابنة أختي من الرضا ع أرضعتني وأبأسلمة ثوبية فلا تعرضن على
بناتكن ولا اخواتكن فقوله (لمكان أختها أم حبيبة تحت النبي صلى الله عليه وسلم) تعليل من المصنف
لقوله لا تحل لي أى لما فيه من الجمع بين الاختين لامن لفظ النبوة كما ظنه من تعسف توجيه كونه لم يقل
تحتي وقد أفاد حديث الصحيح أن أم حبيبة ظنت أن ذلك من خصائصه بدليل ارادها ربيته
(وقيل تزوج عليه الصلاة والسلام الجندعية بضم الجيم وسكون النون وضم الدال) المهمة (وبالعين
المهملة امرأة من جندع) بطن من ليث (وهي ابنة جندب بن ضمرة ولم يدخل بها) فان صح فتذكر فيمن
تقدم قبل لا فيمن خطبهن (و) لكن (أنكره بعض الرواة) وقد زيد فيمن خطبها حبيبة بنت سهل بن
ثعلبة الانصار به هم أن يتزوجها ثم تركها رواه ابن سعد عن عمرة ونعامة ولم يسم أبوها من سبي بني
الغنبر كانت جميلة عرض عليها صلى الله عليه وسلم أن يتزوجها فلم يلبث أن جاء زوجها ذكره الدباغ في
ذيل الاستيعاب هـ ذاما زاده الشامي على المصنف في المخطوبات وتردد في أم شريك الغفارية هـ ل هي
مخطوبة فقط فتذكر هنا وعقد عليها فتذكر فيما قبله وأما خولة بنت حكيم التي قيل انها الواهبة نفسها
فتقدمت في المصنف فلا تذكر في المخطوبات فقول الشارح انه زادها سهولان الشامي عم الترجة فيمن
خطبها ومن عرضت نفسها ومن عرضت عليه وقد تقدم التنبية على هذا (فهؤلاء النسوة اللاتي ذكر انه
صلى الله عليه وسلم تزوجهن أو خطبهن أو دخل بهن أو لم يدخل بهن أو عرضن عليه) وهذا ظاهر في أنه
أراد المحصر فيمن ذكرهن وهو باعتبار ما وقف عليه والله أعلم

(ذكر سريته صلى الله عليه وسلم)

(وأما سريته) بخفة الياء وشدها جمع سر به بضم السين وكسر الراء المشددة ثم تحتية مشددة مشتقة من
السر وهو أصله من السر وهو من أسماء الجماع سميت بذلك لانها يكتم أمرها عن الزوجة غالبا وضمت
سينها ج ياعلى المعتاد من تغيير النسب للفرق بينها وبين الحرة اذا نكحت سر او قال الاصمعي مشتقة من
السرور لان مالكها يسر بها فضعفها قياسا روى أبو داود في مراسيله مرفوعا عليه كبرامها الا ولاد وفي
رواية السراري فانهن مباركات الارحام وفي كامل أبي العباس عن عمر من قوله ليس قوم أكيس من
أولاد السراري لانهم يحجمون عز العرب ودهاء العجم يريد اذا كن من العجم (فقل انهن أربعة) وبه
جزم أبو عبيدة وقال قتادة ثنتان (ما ربه القبطية) نسبة إلى القبط نصارى مصر قال الواقدي كانت من
حفن من كورة انصان من صعيد مصر وكانت بيضاء جميلة وحفن بفتح المهملة وسكون الفاء ونون قال
البيهقي كانت مدينة قال في الفتح وهي الآن كفر من عمل انصان بالبر الشرقي من الصعيد في مقابلة
الاشمونين وفيها آثار عظيمة باقية انتهى قال البلاذري وأما من الروم ابن سعد عن عائشة ما عرت
على امرأة الادون ما عرت على مارية وذلك انها جعدة جميلة فاعجب بها صلى الله عليه وسلم وكان أنزلها
أولا بجوارنا فكان عامة الليل والنهار عندها ثم حولها إلى العالية وكان يختلف اليها هناك فكان ذلك
أشد علينا (بنت شمعون بفتح الشين الموحدة) وسكون الميم وبالعين المهملة وقيل باهما لما وقيل

﴿فصل﴾ ولا يتم
الجهاد إلا بالمجرة ولا
المجرة والجهاد إلا
بالإيمان والراجون درجة
الله هم الذين قاموا بهذه
الثلاثة قال تعالى ان
الذين آمنوا والذين
هاجروا وجاهدوا في
سبيل الله أولئك يرجون
رحمة الله والله غفور رحيم
وكما أن الإيمان فرض
على كل أحد ففرض
عليه هجرة تان في كل
وقت هجرة إلى الله عز
وجل بالتوحيد
والاخلاص والابانة
والتوكل والخوف والرجاء
والحجة والتوبة وهجرة
إلى رسوله بالمتابعة
والانقياد لأمره والتصديق
بخطبه وتقديم أمره وخبره
على أمر غيره وخبره فمن
كانت هجرته إلى الله
ورسوله فهجرته إلى الله
ورسوله ومن كانت
هجرته إلى دنيا يصيبها
أو امرأة يترجمها فهجرته
إلى ما هاجر إليه وفرض
عليه جهاد نفسه في ذات
الله وجهاد شيطانه فهذا
كله فرض عين لا ينوب
فيه أحد عن أحد وأما
جهاد الكفار والمنافقين
فقد يكتفى فيه ببعض
الامة إذا حصل منهم
مقصود

﴿فصل﴾ وأكمل

بأعجامهما واقتصر عليه المحافظ في التبصير ولم يرجع في الاصابة شيئا كذا قال الشامي والذي في التبصير
أنها هو أعجام الشين واهمال العين وأما الذي ذكره بأعجامهما فأنها هو والدرجانية الصحابي ونصه في
حرف الشين المعجمة شمعون الصفا معروفا ومارية بنت شمعون أم ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه
وسلم ثم قال وبمعجمتين أبو ریحانة الصحابي شمعون قال ابن يونس بغين معجمة أصح انتهى هذا ولم
أجده في الاصابة تعرض لضبط لافي ترجمتها ولا ابنها ولا أختها ولا مابور (أهداهاله) كما رواه ابن سعد عن
عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة قال بعث (المقوقس) لقب واسمه جريج بن ميناء (القبطي) في
سنة سبع من الهجرة كما في نفس رواية ابن سعد (صاحب مصر والاسكندرية) مات على نصرانية وذكره
ابن منده وأبو نعيم وابن قانع في الصحابة فغلطوهم (وأهدى معها أختها سيرة بن بكسر السين المهملة
وسكون المثناة التحتية وكسر الراء) فيساء فنون روى ابن عبد الحكم أن المقوقس لما وصله كتاب
المصطفى قال أنا نجد من نعمته أن لا يجمع بين أختين ويقبل الهدية ولا الصدقة وجلساؤه المساكين فلم يجد
في مصر أحسن ولا أجل من مارية وأختها فاهداهما (وخصيا يقال له مابور) بميم فالف فوحدة خفيفة
مضمومة فواو ساكنة فراءو يقال هابو بهاء بدل الميم وبغير راء في آخره كما في الاصابة زاد ابن سعد في هذه
الرواية وكان شيخا كبيرا أخا مارية وروى ابن شاهين عن عائشة والبراء عن علي أنه ابن عم مارية
ولطبراني عن أنس كان نسيبها لمسلم وحسن إسلامه وكان يدخل على أم ابراهيم فرضي لمكانه منها أن
يجب نفسه فقطع ما بين رجليه حتى لم يبق له قليل ولا كثير ولا منافاة فقد تكون الاخوة لام أو اطلقت
بجواز عن القرابة فلا ينافي أنه ابن عمها كما أنه لا تنافي بين كونه أهداه خصيا وبين كونه جب نفسه
لاحتمال أنه أهدى فأقد الخصيتين مع بقاء الذكر وهو الذي قطعته (وألف مثقال ذهباً وعشر بن ثوبا
لينا من قباطي مصر وبغلة شهباء وهي دليل) بدل الين مهملةين ولا مين (وجاراً أشهب وهو صغير) بعين
مهملة (ويقال بعفور) ويقال الذي أهدى بعفور وفروقة بن عمرو ويقال هما واحد ويحتمله المصنف
(وعسلا من غسل بنها) وعند ابن سعد وبعث بذلك كله مع حاطب بن أبي بلتعة فعرض حاطب على
مارية الأسلام ورغبها فيه فأسلمت وأسلمت أختها وأقام الخصى على دينه حتى أسلم بالمدينة في عهده
صلى الله عليه وسلم (فأعجب النبي صلى الله عليه وسلم العسل ودعا في غسل بنها بالبركة) فلم تزل كثيرة
العسل حتى الآن (قال ابن الأثير وبها بكسر الباء) الموحدة (وسكون النون قرينة من قرى مصر بارك
النبي صلى الله عليه وسلم في غسلها والناس اليوم يفتحون الباء انتهى) وعلى الفتح اقتصر البرهان مع
القصر وفي حواشي الصحاح لابن بري ان الكسر والفتح لغتان مسموعتان ومثله في لسان العرب وعند
أبي القاسم بن عبد الحكم ان المقوقس بعث إليه أيضاً مال صدقة ودعارجاً لا عقلاً وأمره ان ينظر من
جلساؤه وإلى ظهره هل فيه شامة كبيرة ذات شعر ففعل ذلك وقدم الهدية وأعلمه أنها هدية والصدقة
وأعلمه فقبل صلى الله عليه وسلم الهدية وردا الصدقة ولم ينظر إلى مارية وأختها أعجبته وذكره أن يجمع
بينهما (فوهب النبي صلى الله عليه وسلم سيرة بن محسان بن ثابت وهي أم عبد الرحمن بن حسان) يقال
أنه ولد في عهد النبوة وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وقال مات سنة أربع ومائة وقاله خليفة
والطبري واستبعده ابن عساكر وعند ابن سعد وكانت مارية بيضاء جميلة فأنزلها صلى الله عليه وسلم
في العالية وكان يطؤها بملك اليمين وضرب عليها مع ذلك الحجاب فحملت منه ووضع في ذي الحجة
سنة ثمان (ومارية هي أم ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم) وذكر الواقدي ان أبا بكر كان ينفق عليها
حتى توفي ثم عمر حتى توفيت (ومات مارية في خلافة عمر رضي الله عنه سنة ست عشرة ودفنت) قال
الواقدي فكان عمر يحشر الناس لشهودها ثم صلى عليها ودفنها (بالبعج) وقال ابن منده ماتت سنة

الخلق عند الله من كمال

مراتب الجهاد كلها
والخلق متفاوتون في
منازلهم عند الله تفاوتهم
في مراتب الجهاد ولهذا
كان أكمل الخلق
وأكرمهم على الله خاتم
أنبيائه ورسله فانه كمال
مراتب الجهاد وجاهد في
الله حق جهاده وشرع في
الجهاد من حين بعث الى
أن توفاه الله عز وجل فانه
لما نزل عليه بأمر المدثر
قم فانهذروا ربك فكبر
وثيابك فطهر شمر عن
ساق الدعوة وقام في ذات
الله أتم قيام ودعا الله ليلا
ونهارا وسرا وجهارا فلما
نزل عليه فاصدع بما
تؤمر فصددع بامر الله لا
تأخذه فيه لومة لائم فدعا
الى الله الصغير والكبير
والحر والعبد والذکر
والانثى والاحمر والاسود
والجن والانس ولما
صدع بامر الله وصرح
لقومه بالدعوة وناداهم
بسب آلهتهم وعيب
دينتهم اشد اذاهم له
ولمن استجاب له من
أصحابه ونالوه بمناويع
الاذى وهذه سنة الله عز
وجل في خلقه كما قال
تعالى ما يقال لك الا ما قد
قيل للرسل من قبلك
وقال وكذلك جعلنا
لكل نبي عدوا وشياطين
الانس والجن وقال كذلك

خمس عشرة ومن مناقبها الشريفة أن الله برأها وقرى بها وأنزل في شأنها جبريل روى الطبراني عن ابن
عمر قال دخل صلى الله عليه وسلم على مارية وهي حامل بابراهيم فوجدته عند هانسيه الها فوقع في نفسه
شيء فخرج فلقيه عمر فعرّف ذلك في وجهه فسأله فآخبره فاخذ عمر السيف ثم دخل على مارية وقرى بها
عندها فاهوى اليه بالسيف فكشف عن نفسه فراه محبوبا بالنس بين رجلية شيء فرجع عمر الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال صلى الله عليه وسلم ان جبريل أتاني فآخبرني أن الله تعالى قد برأها
وقرى بها ما وقع في نفسي وان في بطنها غلاما مني وانه أشبه الناس بي وأمرني أن أسميه ابراهيم وكذا في
أبا ابراهيم وأخرج البراز والاضياء المقدسة في صحبته عن علي قال كثر الكلام على مارية في قبطنى ابن عم
لها كان يزورها فقال صلى الله عليه وسلم خذ هذا السيف فان وجدته عند هانسيه فقتله فقلت يا رسول الله
أكون في أمر ككأسكة المحماتي لا يشفيني شيء حتى أمضي لما أمرتني به أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب
قال بل الشاهد يرى ما لا يرى الغائب فاقبلت متوشحا بالسيف فوجدته عند هانسيه فترطت بالسيف
وأقبلت نحوه فعرّف أني أريد ففرقني نخلة ثم رمى بنفسه ومال على قفاه ثم رفع رجله فاذا هو أجب أمسخ
ماله قليل ولا كثير فعمدت اليه سيف ثم أتته صلى الله عليه وسلم لم فآخبرته فقال الحمد لله الذي يصرف عنا
أهل البيت ورواه مسلم عن أنس ان رجلا كان يتهم بام ولد صلى الله عليه وسلم فقال لعلي اذهب فاضرب
عنقه فاناه فاذا هو في ركية يتبرد فيها فقال له أخرج فخرج فنأوله يده فاذا هو محبوب ليس له ذكرك فكيف
عنه ثم أخبره صلى الله عليه وسلم قال في الاصابة ويجمع بين قصتي عمر وعلي باحتمال ان عمر مضى اليها
سابقا عقب خروجه صلى الله عليه وسلم فلما رآه محبوبا اطمان قلبه وتشاغل بامر ما وراخى ارسال على
قليل لا بد رجوعه صلى الله عليه وسلم الى مكانه ولم يسمع بعد بقصة عمر فلما جاء على وجد الخصى قد خرج
من عندها الى النخل يتبرد في الماء فوجدته ويكون اخبار عمر وعلي معا أو أحدهما بعد الآخر ثم نزل
جبريل بها هو آدم من ذلك انتهى (و) الثانية (ريحانة) وقيل اسمها ريحة بالتحسين والتصغير كما في الاصابة
(بنت شمعون) بمعجمتين ابن زيد بن عمرو بن قنافة بالقاف أو خنافة بالحاء المعجمة (من بني) عمرو بن
(قريظة) في قول ابن اسحق (وقيل من بني النضير) وبه جزم ابن سعد قائلًا وكانت متزوجة رجلا من
بنى قريظة يقال له الحكم وصدر به في الاصابة واقصر عليه في العيون فقوله (والاول أظهر) فيه نظر
لكونها كانت متزوجة فيهم فسميت معهم وان كانت نصرية نسباً وبهذا يجمع بين القولين لكن قول
ابن اسحق من بني عمرو بن قريظة يابى ذلك لظهوره في أنهم منهم نسباً وقد قال ابن عبد البر قول الاكثر
انهم اقريطية وقيل نصرية قال ابن اسحق سبها صلى الله عليه وسلم لم فآخبرته فقال يا رسول الله اذهب فاضرب
نفسه فبينما هو مع أصحابه اذ سمع وقع نعلين خلفه فقال ان هذا الشعلبة بن سعية يبشرني باسلام ريحانة
فدشره فسمه ذلك وعرض عليها أن يعتقها ويترجها ويضرب عليها الحجاب فقالت يا رسول الله بل
تتركني في ملكك فهو أخف علي وعلى فتركها واصطفاها لنفسه (وماتت قبل وفاته عليه الصلاة
والسلام مرجعة من حجة الوداع سنة عشرة ودفنت بالمقبع وكان عليه الصلاة والسلام يطؤها ملك
اليمن) جزم به ابن اسحق ورواه ابن سعد عن أيوب بن بشر (وقيل أعتقها وترجها) أخرجه ابن سعد
عن الواقدي من عدة طرق (ولم يذكر ابن الاثير غيره) لقول الواقدي انه لا يثبت عند أهل العلم أخرجه ابن
سعد عن الواقدي بسند له عن عمر بن الحكم قال كانت ريحانة عند زوج لها يحبها وكانت ذات جمال فلما
سميت بنو قريظة عرض السبي عليه صلى الله عليه وسلم فعز لها ثم أرواها الى بيت أم المنذر بنت قيس
حتى قتل الاسرى وفرق السبي فدخل عليها قالت فاختمت منه حياء فدعا في فاجلسني بين يديه وخبرني

٢ قوله ككأسكة هكذا في بعض النسخ وفي بعضها ككأسكة باللام وليحذر اه

فأخبرت الله ورسوله فاعتقني وتزوج بي فلم تزل عنده حتى ماتت وكان يستكثر منها ويعطيها ما سألته
 من رسول الأقالوا سحر أو
 مجنون أتوا صوابه بل هم
 قوم طاعون فعزى
 سبحانه نبيه بذلك وإن له
 أسوة بمن تقدمه من
 المرسلين وعزى اتباعه
 بقوله أم حسبكم أن تدخلوا
 الجنة ولما ياتكم مثل
 الذين خلو من قبلكم
 مستمسك بالأساطير الضراء
 وزلزلوا حتى يقول
 الرسول والذين آمنوا معه
 متى نصر الله ألا إن نصر
 الله قريب وقوله ألم
 أحسب الناس أن
 يتركوا أنيقا وصدقنا
 وهم لا يفتنون وقد فتنا
 الذين من قبلهم فليعلمن
 الله الذين صدقوا
 وليعلمن الكاذبين أم
 حسب الذين يعمدون
 السيئات أن يسبقوننا
 ما يحكمون من كان
 يرجو لقاء الله فإن أجل
 الله آت وهو السميع
 العليم ومن جاهد فإنا
 نجاهد لنفسه إن الله
 أغنى عن العالمين والذين
 آمنوا و عملوا الصالحات
 لنكفرن عنهم سيئاتهم
 ولنجزينهم أحسن الذي
 كانوا يعملون ووصينا
 الإنسان بوالديه حسنا
 وإن جاهدك لتشرك في
 ما ليس لك به علم فلا
 تقطعهما إلى مرجعكم
 فأنبئكم بما كنتم تعملون

وقال ابن سعد أخبرنا محمد بن عمر حدثني صالح بن جعفر عن محمد بن كعب كانت رجحانة عما أفاء الله على
 رسوله وكانت جميلة وسيمة فلما قتل زوجها وقعت في السبي فخيرها صلى الله عليه وسلم لم فاختارت
 الأسلام فاعتقها وتزوجها وضرب عليها الحجاب فغارت عليه غيرة شديدة فطلتها فشق عليها ذلك
 وأكثرت البكاء فراجعها فكانت عنده حتى ماتت قبله (تنبية) وقع في العيون أن رجحانة هذه ابنة
 ٢ سمعون مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا قال المحافظ السخاوي في كتابه الفخر المتوالي عن
 انشعب النبي من الخدم والموالي سمعون والدرية الشبي صلى الله عليه وسلم ذكره الدميري تبعه الغير قال
 الشامي وهو وهم بلا شك فانها من قرظة أو النضير وأبو رجحانة المذكور في الخدم أزدى أو أنصاري أو
 قرشي وجمع بين الأقوال بأن الأنصار من الأزد ولعله خالف بعض قرش واما والد رجحانة السرية فلم يقل
 أحده أنه أزدى أو أنصاري أو قرشي وهو من بني إسرائيل ولا قال أحده أنه أسلم ولا أنه خدم النبي صلى الله
 عليه وسلم فهو غير الذي ذكره قطعاً انتهى وهو تقييد (و) الثالثة أمة (أخرى) قال في النور لا
 أعرف اسمها وفيه تقصير في الإصابة نفيسة جارية زينب بنت جحش وهبتها النبي صلى الله عليه وسلم
 لما رضى عليها بعد الهجرة سماها أحمد بن يوسف في كتاب أخبار النساء انتهى (وهبتها له زينب بنت
 جحش) لما هجرها لقولها في صفة اليهودية ذا الحجة والحرم وصفر ثم رضى عن زينب ودخل عليها
 في شهر ربيع الأول الذي قبض فيه فقالت سأدرى ما أجزيك به فوهبتها له ذكره أبو عبيدة معمر
 (الرابعة) قال السهرمان أيضاً أعرف اسمها (أصابها في بعض السبي) قال أبو عبيدة معمر وكانت جميلة
 فكانها نساؤه وخفن أن تغلبن عليه

٢ (الفصل الرابع في أعمامه وعلماته وأخوته من الرضاة) صفة كاشفة للاحتراز إذ ليس له أخوة من
 الذم قال الواقدي المعروف عندنا وعند أهل العلم أن عبد الله وأمنة لم يلدَا غير رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (وجداته) من قبل أبيه (قال صاحب ذخائر العقبي في مناقب ذوى القربى) هو المحافظ الهب
 الطبري كثير التصانيف (كان له صلى الله عليه وسلم اثنا عشر عمًا بنوعب المطلب) قيد به دفع التوهم
 الجاز وهو إطلاق العم على عم الأب وعم الجد (أبو عبد الله ثالث عشرهم) بفتح الهمزة المثناة لانه مركب
 مع عشر ولا يجوز ضمهم على الأعراب كما قاله الدماميني وأطال في بيانه وأمهاتهم شتى كما ستره (الحديث)
 أكبر ولد أبيه وبه كان يكنى وشهد معه حفر زعم ومات في حياة أبيه ولم يدرك الإسلام وأمه صفية بنت
 جنب قال في الإصابة زعم ابن أبي حاتم أنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم واستعمله على بعض أعمال
 مكة وولاه الشيخان وعثمان مكة ثم انتقل إلى البصرة فوهم فيه وهو ما شنيعاً هذه الترجمة لحفيده
 الحرث بن نوفل بن الحرث أما هو فمات في الجاهلية وأولاده أبو سفيان ونوفل وربيعة والمغيرة وعبد
 الله كلهم صحابة (وأبو طالب) كنى باسم أكبر ولده وهم طالب فعقيل فجعفر فعلى وكل أكبر من يليه
 بعشر سنين وأختهم أم هانئ قيل وجمانة أخت لهم ثمانية وأسموا كلهم الأطلال فمات كافر
 والصحيح أن أبا طالب وأمه فاطمة بنت عمر ولم يسلم ولم يذكر جمع من الرافضة أنه مات مسلماً وتمسكوا
 بأشعار وأخبار وأهية تكفل بردها في الإصابة (واسمه عبد مناف) قال في الإصابة على المشهور
 وقال في الفتح عنه دا الجيع وشذ من قال عمران بل هو قول باطل نقله ابن تيمية في كتاب الرد على
 الروافض فقال أنهم زعموا أنه المراد بقوله تعالى وآل عمران وقال الحاشي أكثر المتقدمين على أن
 اسمه كنيته انتهى أي فسماه ولده حين ولد بما يوافق اسم أبيه صلى الله عليه وآله في القول (والزبير)

٢ (قوله سمعون) هو بالغين المعجمة بالأصل والمعروف أسمائهم أنه بالمهملة

والذين آمنوا وعملوا

الصالحات لندخلنهم في
الصالحين ومن الناس
من يقول آمنا بالله فإذا
أؤذي في الله جعل فتنة
الناس كعذاب الله ولئن
جاء نصر من ربك
لنلقينهم وإننا كنا معكم أو
ليس الله باعلم بما في
صدور العالمين فليتأمل
العبد سياق هذا الآيات
وما تضمنته من العبر
وكنوز الحكم فإن
الناس إذا أرسل إليهم
الرسول بين أمرين أماناً
يقول أحدهم آمنا وأما
أن لا نقول ذلك بل
يستمروا على السيئات
والكفر فمن قال آمنا
امتنحنه ربه وابتلاه
وقننه والفتنة الابتلاء
والاختبار لينبئين
الصادق من الكاذب
ومن لم يقل آمنا فلا
يحسب أنه يعجز الله
ويغوته ويسبغته فانه
انما يطوى المراحل
في يديه
وكيف يفتر المرء عنه
بذنبه
إذا كان يطوى في يديه
المراحل

فمن آمن بالرسول وأطاعهم
عاداه أعداؤهم وآذوه
فابتلى بما يؤلمه وإن لم
يؤمن بهم ولم يطعهم
عوقب في الدنيا والآخرة
فحصيل له ما يؤلمه وكان

بفتح الزاي وكسر الباء عند البلاذري وحده والباقون على ضم الزاي وفتح الباء قاله في الزهر الباسم وقوله
الشامي هنا وفي حفر زمر فعجب ما في الشرح (ويكنى أبا الحرث) وهو أسن من شقيقه عبد الله وأبي
طالب كان شاعر اشترى بقر ثيس بنى هاشم وبنى المطلب وأحد حكام قريش وكان ذاعقيل ونظرو لم
يدرك الاسلام وبناته ضجاعة وصغيفة وأم الحكم وأم الزبير لمن صحبة وابنه عبد الله ثبت يوم حنين
وأستشهد باجنادين سنة ثلاث عشرة بعد المي إلى بها بلاء حسنا (وحزة والعباس) السيدان الآتي
ذكرهما (وأبو لؤي) وأمه لبنى بنت هاجر بكسر الحيم كما خرم به في الروض قبيل المولدين سير ولم يذكره
الامير ولا من تبعه (واسمه عبد العزى) كناه أبوه بذلك لحسن وجهه قال السهيلي مقدمة لما يصير إليه
من اللهب وكان بعد نزول السورة فيه لا يشك مؤمن أنه من أهل النار بخلاف غيره من الكفار فإن
الاطماع لم تنقطع من اسلامهم وصحب ولداه عتبة ومعتب وبنات في حنين ولاختهم أدرة صحبة وعتبة
قتله الاسد كما مرو بعضهم يجعله الصحابي والمكبر عقير الاسد قال اليعمرى وغيره والمشهور الاول
(والغيداق) بغين معجمة مفتوحة فتحتية فدا ل مهملة فالق ففقال لقب بذلك لجوده وكان أكثر
قريش ما لا قال ابن سعد اسمه مصعب وقال الدمي اطي نوفل وأمه منعة بنت عمرو بن مالك الخزاعية
(والمقوم) بضم الميم وفتح القاف وشذوا واومفتوحة ومكسورة يكنى أبا بكر ولد له وانقطع عقبه وهو
شقيق حمزة (وضراد) كان من قتيان قريش جبالا وسخاء ومات أيام أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولم يسلم ولا عقب له وهو شقيق العباس (وقثم) بضم القاف وفتح المثناة وميم غير منصرف للعدل
والعلمية لانه معدول عن قائم من القنم وهو العطاء مات صغيرا وهو شقيق الحرث (وعبد الكعبة) قال
البلاذري درج صغير ولم يعقب وهو شقيق عبد الله (وجعل بتقديم الحيم) على الحاء المهملة في رواية بن
اسحق (وهو) في الاصل (السقاء الضخم) قال صاحب العين ونوع من العباسي وقال أبو حنيفة
الدينوري كل شيء ضخم فهو جحل (وقال الدارقطني بتقديم الحاء) المهملة المفتوحة على الحيم الساكنة
ذكره كله السهيلي قبيل المولدو بضبط الدارقطني جزم النوروي في تهذيبه والمخاف في التبصير (وهو)
في الاصل (القيد والمخال) علف تفسير في المختار الجحل بفتح الحاء وكسر ها القيد وهو المخال
فلعل اقتصارهم على الفتح لانه الذي لقب به (ويسمى المغيرة) عند بعض وقال ابن دريد مصعب كذا
قال السهيلي وعليه الذهبي وتعبه في التبصير فقال الذي اسمه مغيرة ابن أخيه جعل ابن الزبير بن
عبد المطلب انتهى وأمه هالة بنت وهيب وولده وانقطع عقبه (وقيل كانوا أحد عشر فاسقط المقوم وقال
هو عبد الكعبة) وكذا ذكرهم عبد الغني المخاف أحد عشر لكنه أسقط قثم (وقيل) كانوا (عشرة) فقط
(فاسقط الغيداق وجحلا) لأنهم لا وجود لهم عند هذا القائل هذا ظاهره وفي العيون فاسقط عبد
الكعبة وقال هو المقوم وجعل الغيداق وجحلا واحدا وتبعه في السبل (وقيل) الأعمام (تسعة فاسقط
قثم) كما أسقط الغيداق وجحلا ولم يذكر ابن اسحق وابن قتيبة غيره وبعضهم كما في العيون زاد العوام
شقيق حمزة فيكونون ثلاثة عشر وهذا وجه أولادهم خمسة وعشرون أسلموا وكلهم وصحوا والاطالبا
وعتبة المصغر والله يهدي من يشاء

هذ كر بعض مناقب حمزة *

(فأما حمزة فامه هالة بنت وهيب) أنحى أمنة بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم قام كل منهما بنت
عم أم الاخت فوهب ووهيب (ابن عبد مناف بن زهرة) بن كلاب فهو قريش من أمه أيضا وأخوه من
الرضاعة ارضعتهم ثويبة مولاة أبي لؤي كذا ثبت في الصحيح (ويكنى أبا عمار وأبا يعلى كنية ثان له بابذيه
عمار) وأمه خولة بنت قيس من بني مالك بن النجار (ويعل) وأمه أوسية من الانصار وله أيضا من

هذه المأول أعظم وأدوم
من ألم أتباعهم فلا بد
من حصول الألم لكل
نفس آمنت أو رغبت
عن الإيمان لكن المؤمن
يحصل له الألم في الدنيا
ابتداء ثم يكون له العاقبة
في الدنيا والآخرة
والمعرض عن الإيمان
يحصل له اللذة ابتداء ثم
يصير في الألم الدائم
وسئل الشافعي رحمه الله
أي أفضل للرجل أن
يكن أويته - لي فقال
لا يمكن حتى يتلى والله
تعالى ابتلى أولى العزم من
الرسول فلما صبروا ما كنهم
فلا يظن أحد أنه يخص
من الألم البتة - وإنما
تفاوت أهل الإسلام في
العقول فاعلمهم من باع
ألمه مستمر أعظم ما بالم
منقطع يسير وأشقا هم
من باع الألم المنقطع
المستمر - ير بالألم العظم - ثم
المستمر فإن قيل كيف
يختار العقل لهذا قيل
الحامل له على هذا النقد
والنسبة والنفس
موكلة بالعاجل كلابل
تجبنون العاجلة وتذرون
الآخرة أن هؤلاء يجنون
العاجلة ويذرون وراءهم
بوماثيلا وهذا يحصل
لكل أحد فان الإنسان
مدني بالطبع لا بد له أن
يعيش مع الناس والناس
لهم ارادات وتصورات

الذ كور عام وروح وأمه يعلى ذكره ابن سعد وعمر بن حمزة ذكره ابن السكاي وقال انه مات ص - غير اقال
الزبير بن بكار لم يعقب حمزة الا من يعلى فولد خمسة رجال من أصله له كنهم ماتوا ولم يعقبوا فاقطع نسبه
حمزة وسعى ابن سعد أولاد يعلى وهم عمارة والفضل والزبير وعقيل ومحم - دوله من الاناث امامة وقيل في
اسمها عمارة لكن الخطيب قال انفرد الواقدي به - هذا القول وانما عمارة ابنه لا بنته - وفي العميون وله
أيضا ابنة تسمى أم الفضل وابنة تسمى فاطمة ومن الناس من يعدهما واحدة وفي الاصابة فاطمة بنت
حمزة أمها سلمى بنت عيسى قال ابن السكك تكنى أم الفضل وقال الدارقطني يقال لها أم أبيها ثم ترجم
في السكك أم الفضل بنت حمزة روى عنها عبد الله بن شهاد ف عجيب قول الشامي كان له ذكر ان عمارة
ويعلى وأنشئ وهي امامة وولد حمزة قبل النبي صلى الله عليه وسلم - لم يستثن وقيل أربع كما في الاصابة
وبالثاني خرم الحياكم ولا يردان نوبة ارضعتهم مالا في زمانين كما ذكره البلاذري (وفي معجم المغوي)
الامام أبي القاسم الكبير المحافظ المتقدم على محي السنة أي كتابه المؤلف في الصحابة وكذا في معجم
الطبراني (أنه صلى الله عليه وسلم لم قال والذي نفسي بيده انه لم يكتب) أكد بالقسم وان واللام ايذانا
بتحقق كونه مكتوبا (عند الله عز وجل في السماء السابعة حمزة أسد الله وأسدرسوله) أي شجاعا بالغا في
الشجاعة العالية القصى ينتصر لله ولرسوله وأضيف لله لان العادة اضافة الحارق للعادة له سبحانه على
نحو لله دهره وروى الحياكم وابن هشام أناني جبريل فاخبرني أن حمزة مكتوب في أهل السموات السبع
أسد الله وأسدرسوله (وكان اسلامه في السنة الثانية من المبعث) كما صدر به في الاستيعاب وبه خرم في
الاصابة (وقيل في السادسة بعد دخوله عليه الصلاة والسلام دار الارقم) قاله العتقي وابن الجوزي (وقيل
قبل اسلام عمر بثلاثة أيام) قاله أبو نعيم وغيره واسلام عمر في السادسة أو الخامسة فان قالوا به غار ما قبله
والا وافقه وتقدم قصة اسلام حمزة في المقصد الاول وكان أعز فتى في قريش وأشد شكيمة فكفت قريش
عنه صلى الله عليه وسلم لم بعض ما كانوا يبالغون منه خوفا من حمزة وعلموا منهم أنه يمنع ولازم نصر المصطفى
وهاجر معه (وشهد بدرًا وقتل به عتبة بن ربيعة بمبارزة قاله موسى بن عقبة وقيل بل قتل) أخاه (شقيقة بن
ربيعة قاله ابن اسحق) وتقدمت القصة في الغزوة وقتل أيضا طعيمة بن عدي (وأول راية عقد لها عليه
الصلاة والسلام لاحد من المسلمين كانت لحزمة وأول سرية بعثها) كانت له كما خرم ابن عقبة وأبو معشر
والواقدي وابن سعد في آخرين وصححه ابن عبد البر (وقال عليه الصلاة والسلام خير أعمالي حمزة)
لاسلامه مع السابقين الاولين ومباغتته في نصر الدين وعند الطبراني من مرسل عمر بن اسحق أن حمزة
كان يقاتل بين يديه صلى الله عليه وسلم بسيفين ويقول أنا أسد الله وأسدرسوله ويقال انه قتل باحد قبل
أن يقتل أكثر من ثلاثين نفعا وهذا ان صح لا يعارضه - أن قتلى أحد من الكفار ثلاثة وعشرون رجلا
لانه لا يلزم من معرفة أسماء المقتولين على التعيين أن يكونوا جميع القتلى (رواه المحافظ) أبو القاسم بن
عساكر (الدمشقي) وكذا أبو نعيم من حديث عبد الرحمن بن عباس بن ربيعة عن أبيه ورواه الديلمي
عنه بلقظ خير اخوتي علي وخير أعمالي حمزة (وروى ابن السري) بفتح المهملة وكسر الراء (مرفوعا
سيد) وفي رواية خير (الشهداء) زاد الديلمي عن جابر عند الله (يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب) وأبعد
المصنف النجعة في العزول غير المشاهير فقد رواه الطبراني في الاوسط عن ابن عباس والخلفي عن ابن
مسعود والحياكم والخطيب والضياء المقدسي والديلمي عن جابر وزادوا ورجل قام الى امام جابر فاره
ونهاه فقتله ورواه الطبراني في الكبير عن علي بدون الزيادة والقول بان سيد الشهداء هابيل أو حبيب
النجاران صحاح لا يعارض هذا لان المراد من غير هذه الامة ومعلوم فضلها فحمزة سيد الشهداء مطلقا
(وذكر) أي روى المحافظ العلامة أحمد بن محمد بن أحمد بن ابراهيم الاصبهاني (السلقي) بكسر السين

في طلبه وان منه ان
يوافقه هم عليها وان لم
يوافقه هم آذوه وعذبوه
وان وافقه هم حصل له
الاذى والعذاب تارة منهم
وتارة من غيرهم كن
عنده دين وتقي حل بين
قوم بخارطة مة ولا
يتمكنون من خورهم
وظلمهم الاموافقه لهم
اوسكوتة عنهم فان
وافقه هم اوسكت عنهم
سلم من شرهم في الابتداء
ثم يسلطون عليه بالاهانة
والاذى اضعاف ما كان
يحافه ابتداء لو انكر
عليهم وظلمهم وان سلم
منهم فلا بد ان يهان
ويعاقب على يد غيرهم
فالخزم كل الخزم في الاخذ
بما قالت أم المؤمنين
لمعاوية من ارضى الله
بسخط الناس كفاه الله
مؤنة الناس ومن ارضى
الناس بسخط الله لم يغنوا
عنه من الله شيئا ومن
تأمل احوال العالم رأى
هذا كثيرا فيمن يعين
الرؤساء على اغراضهم
الفاسدة وفيمن يعين
أهل البدع على بدعهم
هر با من عقوبتهم فمن
هداه الله وألممه رشده
ووقاه شر نفسه امتنع من
الموافقة على فعل الحرم
وصبر على عداوتهم ثم
يكون له العاقبة في
الدنيا والاخرة كما كانت

المهملة وفتح اللام ثم فاء كما ضبطه في التبصير وغيره نسبة الى جده أحمد الملقب بشافة ومعناه الغليظ
الشقة قاله الذهبي وغيره كان أو حذ زمانه في الحديث وأعلامهم بقوانين الرواية ناقد حافظا متقنا نبينا
دينا خير امات يوم الجمعة خامس ربيع الآخر سنة ست وسبعين وخمسائة (عن بريدة في) تفسير (قوله
تعالى يا أيها النفس المطمئنة قال حزة بن عبد المطلب) وآخر جه ابن أبي حاتم عن بريدة بلغظ قال نزلت
في حزة وأخرج عن ابن عباس أنها نزلت في عثمان لما جعل بشر رومة سقاية للناس ولا مفاة فقد
يكونان مع اسبب نزولها (وعن ابن عباس في) قوله تعالى (فمنهم من قضى نجبة) قتل في سبيل الله (قال
حزة) أي منهم ومنهم أنس بن النضر عم أنس بن مالك كافي مسلم (واسئله في وقعة أحد قتله وحشى)
كافي البخاري من حديثه وغرت القصة في الغزوة (وظن سعيد بن المسيب) أنه (كان يقول كنت أعجب
لقاتل حزة كيف ينجو) من شيء يعاقب عليه مع أنه ولو سلم وهو يجب ما قبله قد قال له صلى الله عليه وسلم
لما سلم غيب وجهك عني وذلك مؤذن بأنه لا يصاب عيا يعاقب عليه (حتى أنه مات غريبا في الخمر ررواه
الدارقطني) بسند (على شرط الشيخين) فلا شك في صحته عن سعيد (وقال) عبد الملك (بن هشام) في
السيرة في غزوة أحد (بلغني أن وحشا لم يزل يحذ في الخمر) مرة بعد مرة (حتى خلع من الدوان) ديوان
المجندين للقتال مع أن له قوة ومعرفة بالحرب لانه لما كثر شره المنا في للتمين عوقب بخلاءه من
الدوان (فكان عمر يقول لقد علمت أن الله لم يكن ليدع قاتل حزة) بلا عقوبة فابتلاه بشرب الخمر
واقامة حدوده عليه فان قبل الاسلام يجب ما قبله كافي الحديث وقال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا
يعقر لهم ما قد سلف فكيف يعاقب بما فعله قبله ويتعجب سعيد من نجاةه ويقول عمر ذلك أجاب
شيخنا بان الاسلام يكفر الذنوب السابقة عليه ثم قد يحسن لصاحبه فيحفظه عن الذنوب بعده وقد
يكون فيه شيء ولو بسبب ما سبق في الكفر فيقع معه في ذنوب تقتضي ترتب عقوبة عليها في الدارين
وهذا ما كان حرمه عظيم ما لم ير بعد اسلامه ما يستدعي أنه حصل له ما وجب عقوبة فيه وهم أنه عفى
عنه ما حصل له قبل الاسلام وحفظ فيما بعده فتعجب من ذلك انتهى (ولما رأى النبي صلى الله عليه
وسلم حزة قتيلا بكى فلما رأى ما مثل به شهق) بفتح المعجمة وكسر الميم وفتحها قال القاموس كنع
وضرب وسمع تردد البكاء في صدره (وعن أبي هريرة وقف عليه الصلاة والسلام على حزة وقد قتل
ومثل به) بضم الميم وكسر المثناة مخففة وتشديد لارادة التكرير أي جدد أنفه واذناهو بقرع كبدته كالم
(لم ير منظر اكان أو جع لقلبه منه رواه أبو عمر) بن عبد البر (والخلاص) بضم الميم وفتح المعجمة وكسر
اللام الثقيلة ومهملة محمد بن عبد الرحمن بن العباس أبو طاهر الذهبي البغدادي الشقة المكثر الصالح
(وصاحب الصفوة) ابن الجوزي (وعند ابن هشام) بالسند (أنه عليه الصلاة والسلام قال لن أصاب
بمثلك أبدا ما وقفت موقفا قط أغبط لي من هذا) وأثنى عليه وترحم كما في أحد (وعند ابن شاذان من
حديث ابن مسعود ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كيا قط أشد من بكائه على حزة وضعه في
القبلة ثم وقف على جنازته وانتحب حتى ذبح) بفتح النون والشين والغين المعجمة متين (من البكاء)
يقول (يا حزة يا عم رسول الله وأسدا لله واسد رسوا يا حزة يا فاعل الخيرات يا حزة يا كاشف الكربات
يا حزة يا ذاباعن وجه رسول الله) صلى الله عليه وسلم زاد في رواية ترجمة الله عليك لقد كنت ما علمت لك
فعولا لخير وصول للرحم (والنسخ الشهيقي حتى يبلغ به الغشى) وفي النهاية ومقدمة الفتح أنه الشهيقي
وعملوا النفس الصعداء حتى يكاد يبلغ به الغشى وهي أولى لان الواقع أنه صلى الله عليه وسلم ما بلغ ذلك بل
قارب الآن يكون تفسير مراد تفسير المصنف لاصل المسألة قيل وهذا كان قبل تحرير الصياح بدليل
ان نساء الانصار اخذن ينحن عليه من الليلة فنهاهن صلى الله عليه وسلم عن ذلك أخرج الطبراني بسند

للسل واتباعهم
كلهم باجرين والانصار
ومن ابتلى من العلماء
والعباد وصالحى الولاة
والقهار وغيرهم ولما
كان الالم لا يحصى منه
البنة عزى سبحانه من
اختار الالم اليسير المنقطع
على الالم العظيم المستمر
بقوله من كان برجولقاء
الله فان أجل الله لا توهو
السميع العليم فضرب
لمدة هذا الالم أجلا لا يد
أن يأتى وهو - ويوم لقائه
فيلتذ العبد أعظم اللذة
بما تحمّل من الالم من
أجله وفي مرضاته ويكون
لذته وسروره وابته ساجه
بقدر ما تحمّل من الالم في
الله والله وأكدها العزاء
والنسيئة برجاء لقائه
ليحمل العبد اشتياقه
الى لقاء ربه ووليّه على
تحمل مشقة الالم العاجل
بل ربنا غييه الشوق الى
لقائه عن شهو الالم
والاحساس به ولمذا سال
النبي صلى الله عليه وسلم
ربه الشوق الى لقائه
فقال في الدعاء الذى رواه
أحمد وابن حبان اللهم
انى أسألك بعلمك الغيب
وقدرتك على الخلق
أحيىنى اذا كانت الحياة
خير الى وتوفىنى اذا كانت
الوفاة خير الى وأسألك
بخشيتك فى الغيب
والشهادة وأسألك كلمة

حسن عن ابن عباس قال أصيب حمزة وحظلة بن الراهب وهما جنب فقال صلى الله عليه وسلم رأيت
الملائكة تغسلهما وروى ابن عبد البر عن ابن عباس رفعه دخلت الباحة الجنة فاذا حمزة مع أصحابه
(وكان صلى الله عليه وسلم اذا صلى على جنازة كبر عليها اربعين مرة على حمزة سبعين تكبيرة رواه
الحافظ أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز (البعوى) الكبير (في جمعه) فى الصحابة) وقد روى
أنس بن مالك ان شهداء احد لم يغسلوا ودفنوا بدمائهم (وهذا الاختلاف فيه) ولم يصل عليهم فخرجهم أحمد
وأبو داود) وكذا رواه البخارى عن جابر بن جوفه فهداهم عارض لما روى فى حمزة ومحمد بن أنس صلى الله عليه وسلم
صلاته على الميت (فيه حمل امر حمزة على التخصيص) أى انه خصه بذلك فيخص من قول أنس وجابر
انه لم يصل على قتلى احد (و) يحمل أمر (من صلى عليه غيره على انه جرح حال الحرب ولم يميت حتى
انقضت الحرب) فلا منافاة وحمل أيضا على انه دعا لهم كدعائه لآل بيت جعابن الادلة (وكان من حمزة يوم
قتل تسعاً وخمسين سنة) بناء على القول بأنه ولد قبل المصطفى بأربع سنين بالغاء عام الولادة أو الموت
والا كانت ستين سنة لأنه هاجر وهو ابن سبع وخمسين ومات فى شوال سنة ثلاث وعلى أنه ولد قبله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم بسنتين فكان سنة ثمانيا وخمسين وقول صاحب الاصابة فعاشر دون الستين أى على
هذا القول الذى صدره هو به (ودفن هو وابن أخته) أميمة (عبد الله) بالكبير (ابن جحش فى قبر
واحد) كفى البخارى عن جابر وقال كعب بن مالك يثبه

بكنت عيني وحق لها بكاهها * وما يغنى البكاء ولا العويل
على أسد الله غداة قالوا * حمزة ذاك الرجل القتييل
أصيب المسلمون به جميعا * هنالك وقد أصيب به الرسول
أبايعلى لك الاركان هدت * وأنت الماجد البر الوصول
عليك سلام ربك فى جنان * يخالطها نعيم لا يزول
ألا يا هاشم الاخيار صبرا * فكل فعالكم حسن جميل
رسول الله مصطبر كريم * بار الله ينطق اذيقول

فى أبيات وقال أيضا فى قصيدة

ولقد هدت لفقد حمزة هدة * ظلت بنات الجوف منها ترعد
ولوانه ففجعت حراء بمثله * لرأيت رأيت صخرها يثبدر
قهرم تمكن فى ذؤابة هاشم * حيث النبوة والندى السود
والعافر الكوم الجلا اذا غدت * ريح يكاد الماء منها يجمد
والتارك القرن الكهى مجدلا * يوم الكريهة والقناية تقصد
وتراه يرفل فى الحديد كأنه * ذوبلدة شثن البرائن أربد
عم النبي محمد وصفيه * ورد الحمام فطاب ذاك المورد
وأنى المنية معلما فى أسرة * نصر والنبي ومنهم المستشهد

ورثاه حسان أيضا بأبيات حسان والله أعلم

(ذكر بعض مناقب العباس)

(وأما العباس وكنيته أبو الفضل) باسم اكبر أولاده (فامه نائلة) بفتح النون وسكون الفوقية
(ويقال نائلة) بضم النون وفتح المثناة وسكون التحتية وهـ - والذى قاله ابن دريد وجزم به فى

الحق في الغضب والرضا

وأسألك القصد في الفقر والغنى وأسألك نعيمهما لا ينفرد وأسألك قرعة عين لا ينقطع وأسألك الرضا بعد القضاء وأسألك برد العيش بعد الموت وأسألك لذة النظر إلى وجهك وأسألك الشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين فاشوق يحمل المشتاق على المجدي في السير إلى محبوبه ويقرب عليه الطريق ويطوله البعيد ويؤن عليه الآلام والمشاق وهو من أعظم نعمته أنعم الله بها على عبده ولكن لهذه النعمة أقوال وأعمال هما السبب الذي تنال به والله سبحانه شامع لتلك الأقوال عليم بتلك الأفعال وهو عليم بمن يصلح لهذه النعمة ويشكرها ويعرف قدرها ويحب المنعم عليه فيضع عنده هذه النعمة كما قال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باع لم بالشاكرين فإذا قامت العبد نعمة من نعم ربه فليقر أعلى نفسه أليس الله باع لم بالشاكرين ثم هزاهم تعالى بعزاه آخ

الروض والاصابة والتبصير قال السهيلي تصغير نثله واحدة النثل وهي بيض النعام وصحفا بعضهم بشاء مثالثة (بنت جناب) بفتح الجيم وخفة النون فالف فوحدة كما في الاكمال (ابن كلب) كذا في النسخ ومثله في العميون والاصابة والتبصير وقال البرهان صوابه كليب بالتخفيف كما في الاستيعاب والاكمل ولبعضهم خبيب بالخاء المعجمة والموحدة (ابن النمر) بالنون (ابن قاسط) يقال إنها أول عريسة كست البيت الحرام الذي باج واصناف الكسوة لأن العباس ضل وهو صبي فنذرت أن وجدته أن تكسو البيت فوجدته فكست الكعبة (وكان العباس جديلا وسيما) حسن الوجه فهو وصفة لازمة (أبيض له صغير قان) بالمعجمة عقيصتان (معتدلا) في القامة لا بالطويل ولا بالقصير (وقيل كان طوالا) بضم الطاء أي طويلا روى ابن أبي عاصم وأبو عمر عن جابر بن الانصار لما أرادوا أن يكسو العباس حين أسر يوم بدر لم يصلح عليه الاقيص عبد الله بن أبي فكسها اياه فلم مات عبد الله ألبسه صلى الله عليه وسلم ثوبه وتغل عليه من ريقه قال سفيان فظني أنه مكافاة للعباس أي لالباسه العباس فكانه توفية حق دنيوى ثبت له فلا يردانه كيف يفعل ذلك معه علمه بكفره ونفاقه ولعله أراد تخفيف عذاب غير الكفر جزاء لذلك ما دام عليه القميص وتقدم فزيد لذلك في هلاكه (وولد) العباس (قبل الفيل بثلاث سنين وكان اسن من النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين) بوجه جزم في الاصابة (أو ثلثة) هذا الموافق لولادته قبل الفيل بثلاثة ومن لطائف الادب ما رواه ابن أبي عاصم عن أني رزين والبعغوى في معجمه عن ابن عمر أنه قيل للعباس أنت أكبر أو النبي صلى الله عليه وسلم قال هو أكبر مني وأنا ولدت قبله (وكان رأسا في قر يش) مقدما فيهم لانه كان ذارأي حسن جوادا مطعما وصولا للرحم (و) كان موكولا (اليه عمارة المسجد الحرام) فكان لا يدع أحدا يصب فيه ولا يقول فيه هجرا وكانت قر يش قد اجتمعت وتعاقدت على ذلك فكانوا له عونوا وأسلموا ذلك اليه كما في الشامية ووقع في الاصابة وكان اليه في الجاهلية السفارة والعمارة فان لم يكن مصحفا من السقاية فليمنظر ما هو (وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم العقبة) الثالثة قبل اسلامه (بعقده البيعة على الانصارى) السبعة من الذين اجتمعوا رضى الله عنهم فاخذ المصطفى العباس معه وكان عليه الصلاة والسلام يثق به في أمره كاه فكان أول من تكلم العباس وهو أخذ بيده صلى الله عليه وسلم فقال ان محمدا منا حيث قد علمتم وقد منعه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه فهو في عز من قومه ومنعة في بلده وانه قد أدى الا لانيخياز اليكم والاعوق بكم فان كنتم ترون انكم وافون له ومانعوه ومن خالفه فانتم وما تحماتم وان كنتم ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج من الان فادعوه فانه في عزة ومنعة من قومه وبلده فقالوا قد سمعنا ما قلت أما والله لو كان في أنفسنا غير ما ننتطق به لقلناه فتكلم يا رسول الله فجذ لنفسك ولربك ما أحببت الحديث رواه ابن اسحق وغيره ولذا دعاه صلى الله عليه وسلم لم فقال اللهم ان عمى العباس حاطني بمكة من أهل الشرك وأخذني على الانصار وأجاني في الاسلام مؤمنا بالله مصدقا في اللهم احفظه وحطه واحفظ له ذريته من كل مكروه رواه ابن عساکر من مرسل محمد بن ابراهيم التيمي وكان المراد باجارتها في الاسلام ثباته يوم حنين ومسكه البغلة فهذا الدعاء وقع يومئذ أو بعده (ولما شدوا وثاقه في اسرى بدر) شدة عمر رجاء اسلامه (سهر عليه الصلاة والسلام تلك الليلة فليل ما يسهر) يا رسول الله قال (سهرت) لانين العباس (فهو بكسر اللام والمجر لكن المذكور في رواية من عزاله المصنف قال أنين العباس فالواجب حذف اللام لانه فاعل لفعل مقدر أي أسهرني (فقام رجل فارخى من وثاقه) وفي رواية ابن عائذ لما ولي عمر وثاق الاسرى شد وثاق العباس فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يثمن فلم يأخذه النوم فبلغ الانصار فاطلقوه فيجتمه ان الرجل لما رخصي بعض وثاقه لم يترك الانين فاطلقه الانصار بالمرّة طلبا لرضاه صلى الله عليه وسلم (وفعل

هو ولا أنفسهم وعمرته عائدة عليهم وأنه غني عن العالمين ومصلحة هذا الجهاد ترجع إليهم لا إليه سبحانه ثم أخبر أنه يدخلهم بجهادهم وإيمانهم في زمرة الصالحين ثم أخبر عن حال الداخل في الإيمان بلا بصيرة وأنه إذا أودى في الله جعل فتنة الناس له كعذاب الله وهي أذاهم له ونيلهم إياه بالمكر وهو الألم الذي لا بد أن يناله الرسل واتباعهم ممن خالفهم جعل ذلك في قراره منهم وتركه السبب الذي ناله كعذاب الله الذي فرمته المؤمنون بالإيمان فالؤمنون أكمل بصيرتهم فروا من ألم عذاب الله إلى الإيمان وتحملوا ما فيه من الألم الزائل المفارق عن قريب وهذا الضعف بصيرته فرم من ألم عذاب أعداء الرسل إلى موافقتهم ومتابعتهم ففر من ألم عذابهم إلى ألم عذاب الله فجعل ألم فتنة الناس في الغرار منه بمنزلة ألم عذاب الله وغبن كل الغبن إذا استجار من الرضا بالنار وفر من ألم ساعة إلى ألم الابد وإذا نصر الله جنده وأولياءه قال اني كنت معكم والله علي ما تطوى عليه صدره من النفاق

ذلك بالأسرى كلهم (رعاية للعادل ومحافظة على الاحسان المأمور به في قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان وذلك بامر المصطفى في نفس رواية من عزاله المصنف فارخى من وثاقه شيئا قال صلى الله عليه وسلم فافعل ذلك بالأسرى كلهم (رواه أبو عمر) بن عبد البر (وصاحب الصنفوة) أبو الفرج بن الجوزي من مرسل سويد بن الاصم في هذه القصة انه حضر بدرا على دين قومه ولاسره وأخذ الغداء منه (وقيل بل أسلم قبل بدروا لكنه (كان يكتم اسلامه) لانه كان يهاب قومه ويكره خلافهم وكان ذامال قاله مولاة أبو رافع كرواه ابن اسحق ولم يذكر مبدأه (وخرج مع المشركين) يوم بدر فقال صلى الله عليه وسلم من لقي العباس فلا يقتله فانه خرج (ستكرها) بسين التاكيد أو زائدة (فاسره كعب بن عمرو) بفتح العين أبو اليسر بفتح الحين الانصاري (فقادى نفسه) وابنى أخويه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث بامر صلى الله عليه وسلم كرواه ابن اسحق بسند حسن (ورجع إلى مكة) فاقام بها على سقايته والمصطفى عنه راض (وقيل انه أسلم يوم بدر) لما قال للمصطفى حين أمره بالغداء تتركني فقير قر يش ما بقيت فقال صلى الله عليه وسلم لم فإني الذي دفعته إلى أم الفضل فقال وما يدريك قال أخبرني ربي فاسلم وظاهره انه لم يخف اسلامه فلعلمه ان صح أظهره للمصطفى وأخفاه عن قومه (ثم أقبل إلى المدينة مهاجرا فاستقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الواو (وكان معه في فتح مكة وبه ختمت الهجرة) كما قال صلى الله عليه وسلم (وقال أبو عمر) بن عبد البر (أسلم قبل) فتح (خير) وبعد بدر حتى يغايروا قبله والا فالقبليّة صادقة فاي فائدة في ذكره وفي الاصابة يقال أسلم بعد بدر (وكان يكتم اسلامه) من قومه (ويسره ما يفتح الله على المسلمين) من ظفرهم أعدائهم وغير ذلك مما يغيب الكفار (وأظهر اسلامه يوم فتح مكة وشهد حنيناً والطائف وتبوك) ويقال ان اسلامه كان قبل بدر) أعاده وان علم ما أسلفه لانه من كلام أبي عمرو مراده نقله كله (وكان يكتب باخبار المشركين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون بمكة يتقون به) بفتح الفوقية المشددة من الوقاية يؤيده قول تهذيب النووي وكان عوناً للمسلمين المستضعفين ونقله الشامي عن أبي عمر نفسه بالفظ يتقون بواو بن أو بمثناة مكسورة من الوثوق أي فيلجئون له في مهماتهم (وكان يحب القدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم) فاستأذنه فيه (فيكتب إليه صلى الله عليه وسلم ان مقامك بمكة خير لك) صوناً لما لك وأهلاًك فالعطف على مقدر كما علم اذ لا يصح تفرعه على محبة القدوم ويدل على التقدير ما في قوله (وقال أبو مصعب اسمعيل بن قيس بن سعد بن زيد بن ثابت) الانصاري (حدثنا أبو حازم) بمهمله وزاى (سلمة بن دينار) المدني الثقة العابد روى له الجميع (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه قال استأذن العباس رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة فكتب إليه ياعم أقم مكانك الذي أنت فيه فان الله عز وجل يختم بك الهجرة كما ختم بي النبوة) فكان كذلك لانه آخر من هاجر (رواه أبو يعلى) أحمد بن علي المحافظ المشهور (والهشيم بن كليب) بن شرح بن معقل العقيلي أبو سعيد الشاشي المحافظ الثقة محدث ما وراء النهر ومصنف المسند الكبير سمع الترمذي وعباسا الدوري ومنه ابن منده مات سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة (في مسندهما والطبراني) سليمان بن أحمد بن أيوب أحد الاعلام (في) معجمه (الكبير وأبو مصعب متروك) فالحديث ضعيف (لكن يعتضد بقول عروة بن الزبير) بن العوام أحد الثقات الأنبات (كان العباس قد أسلم وأقام على سقايته ولم يهاجر رواه الحاكم في مستدركه) فهو عاضد في الجملة (وذكر) أي روى الامام الثبت المحافظ حمزة بن يوسف بن ابراهيم بن موسى أبو القاسم (السهمي) من ذرية هشام بن العاصي القرشي المجر جاني جال البلاد وسمع ابن عدي والاسماعيلي وخلائق وصنف وجرج وعدل وصحح وعلل ومات سنة سبع وعشرين وأربعمائة (في الفضائل) عن

اقتضت حكمته انه لا بد
 أن يمتحن النفوس
 ويبتليها فيفهم
 بالامتحان طيبها من
 خبيثها ومن يصلح
 لموالاته وكراماته ومن
 لا يصلح وليه يحض
 النفوس التي تصلح له
 ويخلصها بكبر الامتحان
 كالذهب الذي لا يخلص
 ولا يصفون غشه الا
 بالامتحان اذ النفس في
 الاصل جاهلة ظالمة وقد
 حصل لها بالجهل والظلم
 من الخبث ما يحتاج
 خروجه الى السبيل
 والتصفية فان خرج في
 هذه الدار والافني كبر
 جهنم فاذا هذب العبد
 ونقى اذن له في دخول
 الجنة

﴿ فصل ولما دعا صلى
 الله عليه وسلم ﴾ الى الله
 عز وجل استجاب له عباد
 الله من كل قبيلة فكان
 حائز قصب سبقتهم
 صديق الامة واسبقها
 الى الاسلام أبو بكر رضي
 الله عنه فآزره في دين
 الله ودعاه الى الله على
 بصيرة فاستجاب لابي بكر
 عثمان بن عفان وطلحة
 ابن عبيد الله وسعد بن
 أبي وقاص وبادر الى
 الاستجابة له صلى الله
 عليه وسلم صديقة النساء
 خديجة بنت خويلد

شر حبيب بن سعد مر سلا (ان أبارافع) اسمه أسلم على المشهور كان مولى العباس فوجهه للصطفى (المباشر
 النبي صلى الله عليه وسلم باسلام العباس اعتقه) جزاء لسرو ربه بالشري (وكان عليه الصلاة والسلام
 يكرم العباس بعد اسلامه ويعظمه) غاية التعظيم حتى قالت عائشة لعروة بن أبي بن مسعود رأيت من
 تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم عمه العباس امر أعجبا وقال أبو سفيان بن الحنظلة كان العباس أعظم
 الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رواهما أبو القاسم البغوي (ووصفه عليه الصلاة والسلام
 فقال اجود الناس كفاوا احناه) يقتنع الممزة وسكون المهملة والنون أي اشد الناس عطفًا (عليهم)
 وافر دضمير احناه لان أل في الناس للجنس فتبطل معنى الجمعية وهو مطر في افعال التفضيل وفي كثير
 من النسخ احناه بالجمع وهو ظاهر وكلاهما جائز مراعاة اللفظ ومعناه (رواه الفضائي) وأخرج
 النسائي عن سعد كنامع النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل العباس فقال هذا العباس اجود قرين كفا
 وأوصلها (وفي) كتاب (معجم) الصحابة لاحفاظ أبي القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز (البغوي)
 ثم البغدادى من مرسل عطاء الخراساني قال قال صلى الله عليه وسلم (العباس عني وصنوا بي) بكسر
 الصاد المهملة أي مثله وقرينه كما قال في التهذيب ومقدمة الفتح أي في الشفقة عليه وهو أحد معانيه في
 القاموس ومنها الشقيق لركن جملة عليه خطا فاضع فانهم باليسا شقيقين (من آذاه فقد آذاني) وعند أبي
 نعيم وغيره في حديث ٢ ومن آذاني فقد آذى الله فعليه لعنة الله ملء السماء وملء الارض (وفي الترمذي
 نحوه) من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال من آذى العباس فقد آذاني اتباعه الرجل
 صنوا بي (وقال حسن صحيح) واخرجه أيضا وحسنه عن علي انه صلى الله عليه وسلم قال لعمر أ ما علمت
 ان هم الرجل صنوا بي وهو أيضا وابن أبي الدنيا والخراطي والخطيب من حديث المطلب بن ربيعة
 ابن الحارث وابن عساكر وغيره من عمر والترمذي وحسنه عن أبي هريرة وابن عساكر عن ابن مسعود
 ومن ثم قال ابن منده اسناده متصل مشهور وهو ثابت على رسم الجماعة (وذكر) أي روى (السهمي
 في الفضائل) وكذا روى الطبراني بسند حسن عن ابن عباس عن أمه أم الفضل (ان العباس أتى النبي
 صلى الله عليه وسلم فلما رآه قام اليه وقبل ما بين عينيه ثم أقعده عن يمينه ثم قال هذا عني) ارادة لتشر يفه
 بالقول كما شر فبالفعل والافعلوم انه عمه أي هذا عني الذي أباهى به من حيث فرحي باسلامه وهواه
 (فن شاء فليماه) يفاخر (بعمه) والفخر المذموم محله اذا كان على وجه الاحتقار للغير (فقال العباس نعم
 القول) قولك (يا رسول الله) وهذا بمجرد لا يترتب عليه قوله (قال ولم لا أقول هذا) فلعله قد سأل
 العباس أو غيره عن سبب المدح بما ذكر فاجابه (انني عني وصنوا بي) شريكه في خروجه من أصل
 واحد وهو الجحد وأصله النخلتان فخر جان عن أصل واحد ومنه صنوان (وبقية آبائي) والعلم والدعوى
 زاد في رواية الطبراني وقال شيخنا أي بقية الشفوقين على من أعماهم كشفقة الاب وفيه إشارة الى أن
 منهم من كان له زيادة شفقة بحيث استحق جعله أبا (ووارثي) في القيام بتعلقاتي بعدموتي كولاية غسل
 وفي تعظيم الناس لك واستسقايتهم بك كما كانوا يستسقون بي ونحو ذلك والافلا نبياء لا يورثون وقد كان
 العباس رضي الله عنه جملة على ظاهره حتى كشف له الصديق القناع وروى له الحديث كما في الصحيح
 مختصرا ومطولا (وخير من أخلف من أهلي) بتقدير من خير أوتي شئ خاص كقيامه بتعلقات أهله
 أو كون الخلفاء من ولده أو باعتبار السن وقرب المنزلة فلا يرد أن عليا أفضل منه باجماع والمراد غير علي
 (وقال له عليه الصلاة والسلام يا عم لا ترم) لا تغارق (منزلك أنت وبنوك غدا حتى أتيكم فان لي فيكم
 حاجة) منقعة أو صلها لكم وجعلها له لشدّة رافتهم أو أوحى اليه بذلك فهي له (فلما اتاهم) زادني

٢ قوله ومن آذاني الخ لعله سقط بعد قوله فقد آذى الله ومن آذى الله فليحرر لفظ الحديث

وقال له القديس خديت على
عقلي فقلت له أبشر
فوالله لا يخزيك الله أبدا
ثم استدل بمافيها من
الصفات الفاضلة
والاخلاق والشيم على أن
من كان كذلك لا يخزي
أبدا فعملت بكل عملها
وفطرتها أن الأعمال
الصالحة والاخلاق
الفاضلة والشيم الشريفة
تناسب أشكالك من
كرامة الله وتأنيده
واحسانه ولا تناسب
الخزي والخذلان وانما
تناسب به اضدادها فمن
ركبه الله على أحسن
الصفات وأحسن
الاخلاق والأعمال انما
يليق به كرامته واتمام
نعمته عليه ومن ركبه
على أقبح الصفات وأسوأ
الاخلاق والأعمال انما
يليق به ما يناسبها وهذا
العقل الصديقية
استعقت أن يرسل إليها
رهبان بالسلام منه مع
رسوله جبريل ومحمد
صلى الله عليه وسلم
*(فصل) وبأدرا إلى
الاسلام على بن أبي طالب
رضي الله عنه ابن ثمان
هجين وقيل أكثر من ذلك
وكان في كفاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم أخذه
من عمه أخته في سنة عمل
وبأدري يد من حارثة خيب

رواية البيهقي بعدما أضحى فدخل عليهم فقال السلام عليكم فقالوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته
قال كيف أصبحتم قالوا أصبحنا بخير بحمد الله تعالى فقال لهم تقار بواقف تقار بوايز خف بعضهم إلى بعض
حتى إذا أمكنوه (اشتمل عليهم) سترهم (بعملة) بيمين مضمومة ولا همز ومدا الأزار والملاحقة وقيل
الملاءة الأزار له شقتان فإن كان واحدة فريضة براء وطاء مهملتين (ثم قال يا رب هذا عبي وصنوا لي وهو لاء
أهل بيتي) أي منهم وليس طاه موضع آخر يأتي أن شاء الله (فاسترهم من النار كستري أياهم بملاءة) في هذه قال
فأمننت اسكفة الباب) بضم الهمة عتبة العليا وقد تطلق على السقف (وحوايط البيت فقالت آمين
آمين آمين) ثلاث مرات وفي نسخ مرتين فيجتمعا أن واحدة من الاسكفة والآخرى من الحوايط ويحتمل
أن المراد الجميع (رواه ابن عتيلان) بالعين المعجمة أبو طالب محمد بن محمد بن إبراهيم بن غياث البرار
بمعجمتين (والسهمي) والبيهقي من حديث أبي أسيد الساعدي (ورواه ابن السري) (و) (فيه ما
بقي في البيت مدرة ولا باب الأمن) أي قال آمين معجزة له صلى الله عليه وسلم (ورواه الترمذي من
حديث ابن عباس ملفظ) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس إذا كان غدا الاثنين فائتني
أنت وولدك حتى أدعو لكم بدعوة ينفعك الله بها وولدك فغدا أو غدا ناعه (فالبسنا كساء) وفي
حديث وائل وأم سلمة عند أحمد أن أصحاب الكساء على وفاطمة وابنائهم أجمع بالعدو بسط القول
فيه يأتي أن شاء الله تعالى في المقصد السابع (ثم قال اللهم اغفر للعباس وولده) ذكرهم وائنائهم وقوله
السابق أنت وبنوك تغليب ويحتمل أنه أراد بالولد ما يشمل ولد الولد للرواية الآية تيمنا وابنائهم
العباس والمجزم به لا يليق بهذه الدعوة حين سترهم ظاهرة في تخصيص الصلبية والآية مع ضعفها
لم يذكر فيها قصة السترف في ظاهرة في كونها دعوة مستقلة فغاية دخولها في ما هنا انما هو بالاحتمال
(مغفرة ظاهرة) بضبط جوارحهم عن المعاصي وتجليها بما يجملهم من النور المشاهد (وباطنة) بأن
تصون أسرارهم عن نحو الكبر والحسد والغل (لا تغادر) بمعجمة ومهملة تترك (ذنبا اللهم احفظه في
ولده وقال حسن غريب) وظاهر سياقه أنها قصة غير قصة ذهابه صلى الله عليه وسلم إلى منزل العباس
ولامانع من التعدد وعند الحماكم روايتان عساكر وغيرهما عن سهل بن سعد قال خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم في زمان القبيظ فنزل منزلا فقام يغتسل فقام العباس فستره بكساء من صوف قال سهل فنهضت
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من جانب الكساء وهو رافع رأسه إلى السماء يقول اللهم استر
العباس وولده من النار وهذه دعوة أخرى غير يوم الكساء كما هو ظاهر (وعند) أبي بكر محمد بن أحمد
(ابن عبد الباقي) بن منصور البغدادى الإمام القدة والمخاف الورع الثبت الزاهد الثقة العلامة في
الادب المتوفى سنة تسع وثمانين وأربعمائة (من حديث أبي هريرة) مرفوعا (اللهم اغفر للعباس
ولولد العباس وللمن أحبهم) فيه بشرى عظيمة للعجبين ولله الحمد (وفي تاريخ دمشق) لابن
عساكر برجال ثقات (من حديث ابن عباس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له في فتح مكة اللهم انصر العباس وولد العباس قاله لانا ثم قال) إيماء إلى وجه الدعاء
لهم بالنصر (بأعم أعمامت أن المهدي من ولدك) موقوف على ما مضى به هذا بقية حديث ابن
عباس والمراد بالمهدي محمد بن أبي جعفر المنصور بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس
وقد وجد وهو ثالث الخلفاء العباسيين وليس المراد به الموعود به آخر الزمان لقوله صلى الله عليه
وسلم المهدي من ولد فاطمة رواه أبو داود وابن ماجه وغيرهما وعند أبي نعيم مرفوعا أنه
من ولد الحسن وفي رواية أنه من ولد الحسين والحسين وجميع بن الحسن أبي الحسن (وروى
الحاكم في مستدركه والبيهقي في معجمه عن سعيد بن المسيب) بكسر الهمزة وفتحها (أنه قال)

رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان غلاما مخدوما
 فوهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله عليه وسلم لما تزوجها و قدم أبوهم وجهه
 في فدائه فسال عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيل
 هو في المسجد فدخل عليه فقال يا ابن عبد
 المطلب يا ابن هاشم يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم
 الله وجيرانه تفككون العاني وتطعمهم
 الاسير جئتكم في ابنا عندك فامنن علينا
 وأحسن الينا في فدائه قال ومن هو قالوا زيد بن
 حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا
 غير ذلك قالوا ما هو قال ادعوه فاخبره فان اختاركم
 فهو لكم وان اختارني فوالله ما أنا بالذي اختار
 علي من اختارني أحدا قالوا قد رددتنا على النصف
 وأحسن فدعاه فقال هل تعرف هؤلاء قال نعم
 قال من هذا قال هذا أبي وهذا عمي قال فانا من قد
 علمت ورأيت وعرفت صحبتي لا فاختارني أو
 اختارهما قال ما أنا بالذي اختار عليك أحدا أبدا
 أنت مني مكان الأب والأم فقالوا ويحك يا زيد أنتختار
 العبودية على الحرية وعلى أبيك وعمك وعلى
 أهل بيتك قال نعم قد

من عند نفسه (العباس خير هذه الامة ووارث النبي صلى الله عليه وسلم وعمه قال) المحافظ (الذهبي وسنده
 صحيح قال ويتكافأ ويله يعني ان كان قوله خير بالامجمة والتجنية) بان المراد من حيث قر به من
 النبي وشفقته عليه صلى الله عليه وسلم ولم يزيد كرمه قال الزبير بن بكار كان العباس ثوبا بالعمري بن
 هاشم وجفنة لجائهم ويمنع الجار ويهدى المال ويعطى في النواثب قال ابن المسيب كانت جفنته
 تدور على فقراء بني هاشم ويطعم المجائع ويؤتي السقية قال الزهري هذا والله هو السودد وكذا يتكافأ
 لتأويله ان كان بالمهمة والموحدة بان المراد في شيء خاص كشدة قر استه وحسن سياسته كقوله لعلي في
 مرض وفاته صلى الله عليه وسلم واني والله لا أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفي من وجهه
 هذا اني لا عرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت رواه البخاري وقوله لعبد الله يا بني ان أمير المؤمنين
 يعني عمر يدعوك ويقربك ويستشيرك فاحفظ عني ثلاث خصال لا يجربن عليك كذبة ولا تقبل له
 سرا ولا تغتابن عنده أحدا رواه أبو محمد بن السقاء والافخير هذه الامة وخبرها على الاطلاق الصديق بن
 بعده على الترتيب المعلوم فلا ينبغي أن يفهم عن ابن المسيب مع جلالته خلافه (وفي الافراد) بفتح
 الهمزة (لدارقطني عن جابر الانصاري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
 لم يحب العباس بن عبد المطلب واهل بيته فقد برئ من الله ورسوله) ان كان عدم الحب من حيث القرب
 (وفي سنده عمرو بن راشد الحرقي وهو ضعيف جدا لكن يشهد له ما رواه محمد بن الحسين الاشثاني) بضم
 الهمزة (ثم أبو بكر) محمد بن أحمد (بن عبد الباقي في أماليه ومن طريقهما المنذري من طريق منصور)
 ابن المعتمر بن عبد الله الكوفي الثقة الثبت المتوفى سنة اثنتين وثلاثين ومائة (عن مسلم بن صبيح)
 بالتصغير الحمداني (أبي الضحى) الكوفي الثقة الفاضل المشهور بكنيته مائة سنة (عن ابن
 عباس رضي الله عنه) ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحب عمي هذا وأخذ ذبيد العباس
 فرفعها) بان يحبه (لله عز وجل ولقرابته مني فليس بمؤمن) حقيقة ان كان عدم المحبة لا جل قرابته أو
 كامل الايمان ان كان لذاته (ولله مدي وقال حسن) والنسائي وأحمد والمحاكم (عن عبد المطلب بن
 ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب) بن هاشم الصحابي ابن الصحابي سكن الشام ومات سنة اثنتين وستين
 ويقال اسمه المطلب قال دخل العباس على رسول الله صلى الله عليه وسلم مغضبا وأنا عنده فقال
 ما أغضبك قال يا رسول الله ما لنا ولقرئنا اذا اتلوا قوا والوجه بدشروا اذا القونا لقونا بغير ذلك
 فغضب صلى الله عليه وسلم حتى اخرج وجهه ثم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس والذي
 نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبه كمن لله ورسوله) خطاب للعباس والميم للتعظيم أو لجميع
 أهل البيت فهي للجمع (ثم قال يا أيها الناس من أذى عمي فقد أذى فائما عم الرجل صنو أبيه) وعن
 علي رفعه استوصوا بالعباس خير افاته عمي وصنو أبي رواه ابن عساکر وعن ابن عباس رفعه
 استوصوا بالعباس خير افاته بقبلة أبي فائما عم الرجل صنو أبيه رواه الطبراني وعن حنظلة الكاتب
 مرفوعا يا أيها الناس انما أنا ابن العباس فاعرفوا ذلك له صار لي والد اوصرت له فرطاروا ابن قانع قال
 ابن شهاب كان الصحابة يعرفون للعباس فضله فيقدمونه ويشاورونه ويأخذون برأيه وقال أبو الزناد لم يتر
 العباس بعمر وعثمان وهما راكبان الانزلا حتى يجوز العباس اجلاله ويقال انهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رواهما ابن عبد البر وروى السلفي عن ابن عباس اعتل أي فعاده على فوجدني أضبط
 رجله فاخذهما من يدي وجلس موضعي وقال أنا حق بعمي منك ان كان الله عز وجل قد توفي
 رسوله صلى الله عليه وسلم وعمي حمزة فقد أبقى لي العباس عم الرجل صنو أبيه وبره بره بابيه اللهم هب
 لعمي عافيتك وارفع له درجته واجعله عندك في عالين (وروى البغوي) عن أبي رافع (أنه عليه

رأيت من هذا الرجل
شيما ما بالذي اختار عليه
أحدا أبدا فلما رأى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذلك أخرج به إلى
الحجر فقال أشهدكم أن
زيد ابني برئني وأرثه
فلما رأى ذلك أبوه وعمه
طلبت نفوسهما فأنصرا
ودعى زيد بن محمد حتى
جاء الله بالسلام فنزلت
ادعوه لا تبأئهم فدعى
بومثد زيد بن حارثة
فقال معمر في جامع
عن الزهري ما علمنا
أحدا أسلم قبل زيد بن
حارثة وهو الذي أخبر
الله عنه في كتابه أنه أنعم
عليه وأنعم عليه رسوله
وسماه باسمه وأسلم
العس ورقة بن نوفل
وتمني أن يكون جدما
اذن يخرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم قومه وفي
جامع الترمذي أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
رآه في المنام في هيئة حسنة
وفي حديث آخر أنه رآه في
ثياب بيضاء ودخل
الناس في الدين واحدا
بعد واحد وقرئ
لا تشكر ذلك حتى يادأهم
بعيب دينهم وسب آلهتهم
وانهم لا تضر ولا تنفع
فحينئذ شمر والله ولا صحابه
عن ساق العداوة فحصى
الله رسوله بعينه في
طالب لانه كان شريفا

الصلاة والسلام قال له لك يا عم) البر أو الخير الكثير (من الله حتى ترضى وروى السهمي في الفضائل أنه
عليه الصلاة والسلام قال يا عباس إن الله عز وجل غير معذبك ولا أحدا من ولدك) بأن يحفظهم عما
يوجب العقوبة ويغفر لهم ما دون ذلك والظاهر أن المراد أولاده بلا واسطة ويحتمل العموم وفضل
الله واسع (وفي المعجم الكبير للطبراني عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
اغفر للعباس وأبناء العباس) يحتمل أنه أراد بهم ما يشمل الأناث تغليبا للرواية السابقة اغفر للعباس
وولده والولد شاملا (وابناء أبناء العباس وفي سنده عبد الرحمن بن حاتم المرادي) بضم الميم نسبة إلى
مراد بن من مذحج ثم (المصمى وهو متروك) لكن له شاهد تقدم (وفي تاريخ دمشق) لابن عساكر
(مما هو مشهور) (الضعف من وهي الحائض إذا مال) (عن أبي هريرة روى عن الله) اغفر للعباس
ولولد العباس ولحبي ولد العباس وشيعتهم) بكسر الشين (وفي المناقب للإمام أحمد بسند لا بأس
به أن العباس قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال انظر هل ترى في السماء نجما
قلت نعم قال ما ترى) أي نجم ترى (قلت الثريا قال أما) بالفتح والتخفيف (أنه يلي هذه الأمة بعد ددها)
مرارا (من صلبك) لأن الواقع أنه تولى منهم جم غفير وبقية الحديث في المسند اثنين في فتنة أي بعد ددها
مرتين والمراد التكميل وفي فتنة صلبة محذوف أي وتحصل تلك الولاية في زمن فتنة وتزول بولايتهم
(وروى السهمي) ثلاثة أحاديث أحدها (من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال له
الأنشرك يا عم قال بلى ما لي أنت وأمي فقال عليه الصلاة والسلام إن من ذريتك الأصفياء ومن
عترتك) بكسر المهملة وسكون الفوقية (الخلفاء) وغابرة فتنة فالمراد أن بعضهم أصفياء وبعضهم
خلفاء (و) ثانيها (من حديث أبي هريرة فيكم النبوة والمملكة) أن كان المراد بابني هاشم فهو ظاهر
والنبوة صلى الله عليه وسلم والمملكة لذرية عمه وان كان المراد بابني العباس كما هو ظاهر السياق فلعل
المراد أن فيهم شيما من أخلاق النبوة أو قرابة أكيدة للنبوة (و) ثالثها (من حديث ابن عباس عن
أبيه) دفعه (هذا عني أبو الخلفاء أجود قرئش كفوا وأجها) والمراد من أخباره هو بذلك حقه على مزيد
الجود لعلمه أن ذلك يزيد جودا فان شأن العرب لا سيما قرئش إذا وصقوا بالجود زادوا فيه وقد روى
ابن حبان عن سعد بن مسعود رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجهر بعد إذ طلع العباس فقال صلى الله عليه
وسلم العباس غم نبكم أجود قرئش كفوا وأصلها (وان من ولده السقاج) لقب أول خلفائهم يكنى
أبا العباس واسمه عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ولي الخلافة أربع سنين وتسعة أشهر
(والمصور) أخاه أبا جعفر واسمه أيضا عبد الله بن محمد استخلفه أخوه ولي الخلافة اثنتين وعشرين
سنة ومات سنة ثمان وخمسين ومائة بقرب مكة محرما بالحج عن ثلاث وستين سنة وكان محدثا فقيها بليغا
حافظا للقرآن والسنة جاعلا لآل أموال فلذا لقب أبا الدوانيقي (والمهدي) بن المنصور وليها عشر سنين
حتى مات سنة تسع وستين ومائة وخصوا بالذكور ما وقع في ولايته من تسكين الفتن ودفع المظالم حتى
قيل في المهدي أنه في بني العباس كعمر بن عبد العزيز في بني أمية (وذكر ابن حبان والملاء) بفتح الميم
وشد اللام عمر الموصلي كان يملأ من بشر بجامع الموصل احتسابا كان اماما عظيما ناسكا زاهدا وكان
السلطان نور الدين الشهيد يمشي بهد قوله ويقبل شفاهته لئلا تذكروا الشامي في أول فضائل
الآل (من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال يا أبا بكر هذا العباس قد أقبل
وعليه ثياب بيض وسيلبس ولده من بعده السواد) أخبار باتهم بصير ون خلفاء وأن السواد
يكون شعارهم واختاروه اقتداءا بلبسه صلى الله عليه وسلم يوم الفتح الأعظم العمامة السوداء
(وعن جابر بن عبد الله) رضى الله عنه ما قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

معهما في قريش مطاعا
 في أهله وأهل مكة لا
 يتجاسرون على مكاشفته
 بشئ من الأذى وكان
 من حكمته أحكم الحاكمين
 بقاؤه على دين قومه
 لما في ذلك من المصالح
 التي تبدون ناملها وأما
 أصحابه فمن كان له عشيرة
 تحميه امتنع بعشيرته
 وسائرهم تصدوا له
 بالأذى والعذاب منهم
 عمار بن ياسر وأمه
 وأهل بيته عذبوا في الله
 وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا مر بهم وهم
 يعذبون يقول صبرا
 يا آل ياسر فإن موعدكم
 الجنة ومنهم بلال بن
 رباح فإنه عذب في الله أشد
 العذاب فهان على قومه
 وهانت عليه نفسه في
 الله وكان كما اشتد
 عليه العذاب يقول أحد
 أحديهم به ورقة بن
 نوفل فيقه - ولأي والله
 يا بلال أحد أحد أما والله
 لئن قتلتموه لا تخذنه
 حنانا
 (فصل) * ولما اشتد
 أذى المشركين على من
 أسلم وقتن منهم من فتن
 حتى يقولوا لأحدهم
 اللات والعزى الهلك من
 دون الله فيقه - ولنعلم
 وحتى أن الجمع ليعمر
 بهم فيقولون وهذا الهلك
 من دون الله فيقه - ولنعلم

ليكونن في ولده يعني العباس ملوك يكونون أمراء أمي يعز الله بهم الدين) وقد فعل فزال بهم ما أسسه
 بنو مروان من مز يد الظلم. وقد روى الطبراني عن ثوبان رفعه رأيت بنى مروان يتعاورون على منبري
 فساء في ذلك ورأيت بنى العباس يتعاورون على منبري فسر في ذلك (قال الحافظ أبو الحسن الدارقطني
 هذا حديث غريب من حديث عمرو) بفتح العين (ابن دينار) المكي الثقة الثبت التميمي من رجال
 الجميع (عن جابر بن جهم الأصفهاني) وعن أبي هريرة قال خرج صلى الله عليه وسلم فملا قاه العباس فقال
 ألا أبشرك يا أبا الفضل قال بلى قال إن الله اقتتحت في هذا الأمر وبنيتهك يحتمه رواء أبو نعيم وقال صلى
 الله عليه وسلم أو صافى الله بذي القري وأمرني أن أبدأ بالعباس رواء الحماكم وقال صلى الله عليه وسلم إن
 الله اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا فخرني ومنزل إبراهيم في الجنة تجاهن والعباس بيننا مؤمن
 بين خليلين رواء ابن ماجه والحماكم في السكني وأبو نعيم وابن شاهين وقال هذه فضيلة تفردها العباس
 ليست لغيره وقال صلى الله عليه وسلم إن له يعني العباس في الجنة غرفة كما تكون الغرف يظل على
 يكافئ وأكله رواء ابن عساكر وقال صلى الله عليه وسلم اللهم هذا عبي وصنوا أي وخير عومة العرب
 اللهم أسكنه معي في السناء الأعلى رواء الديلمي وزوي البخاري عن أنس أن عمر كان إذا فحطوا السنقي
 بالعباس فقال اللهم أنا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فنسقيناه وأنا نتوسل اليك بعم نبينا
 العباس فاسقنا فيسقون وروى الحماكم عن ابن عمر اسنقي عمر عام الرمادة بالعباس فقال اللهم هذاعم
 نبيك تتوجه اليك به فاسقنا فابر حوا حتى شقوا فخطب عمر فقال يا أيها الناس إن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد لو الده يعظمه ويغضمه ويبرقه فمعه فافتدوا برسول الله في عمه
 العباس واتخذوه وسيلة إلى الله فيما نزل بك (وتوفي العباس رضى الله عنه في خلافة عثمان رضى الله
 عنه قبل مقتله بستين بالمدينة يوم الجمعة لاثنتي عشرة ليلة (خلت من رجب وقيل من رمضان سنة
 اثنتين وثلاثين) وبه جزم في الإصابة) (وقيل سنة ثلاث وثلاثين) وهذا الملائم لقوله قبل مقتل عثمان
 بستين لانه قتل في الحجة سنة خمس وثلاثين (وهو ابن ثمان وثمانين سنة وقيل سبع وثمانين سنة)
 ومع ذلك مات معتدل القامة وكان شديد الصوت قال النووي ذكر الحمازمي انه كان يقف على سلع
 فينادى غلامانه آخر الليل وهم بالغابة فيسبهم وبين سلع والغابة ثمانية أميال (ادرك منه في
 الاسلام اثنتين وثلاثين سنة) بناء على انه أسلم في بدر وقبلها قال مجاهد أعتق العباس سبعين عبدا رواء
 ابن أبي عاصم وقال كعب تصدق بداره فوسع به مسجد المدينة وصلى عليه عثمان (ودفن بالبقيع
 ودخل قبره ابنه عبد الله) الحبر البحر لكثرة علمه قال القاسم بن محمد كان الصحابة يسبونه بالجر
 ويسمونه الحبر وما سمعت فتوى أشبه بالسنة من فتواه رواء أبو عمر (وكان عظيما) في الخلق والخلق
 (جليلا) واسع العلم حديثا وفقها وعربية وانسابا وشعرا وتفسير (و) (لذا) كان يسمى ترجان القرآن
 وقد روى الطبراني في الكبير وأبو نعيم عنه دعاني صلى الله عليه وسلم فقال نعم ترجان القرآن أنت دعاك
 جبريل مرتين وعنه وضع صلى الله عليه وسلم يده على كتفي أو منكبي ثم قال اللهم فقهه في الدين وعلمه
 التأويل رواء أحدوا الطبراني برجال الصحيح وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على صدره
 فوجد بردها في صدره ثم قال اللهم احش جوفه علما وحلما وعنه ضمني صلى الله عليه وسلم إلى صدره
 وقال اللهم علمه الحكمة وفي رواية الكتاب رواء ما البخاري وعن أبي وائل قرأ ابن عباس سورة
 النور وفي رواية البقرة ثم جعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا الديلم لاسلمت رواء يعقوب بن
 سفيان وأبو نعيم وروى أنور زعة الرازي في العلل عن ابن عباس أتيت خاتمي ميمونة فقلت اني
 أريد أن أبيت عندك فقلت كيف تبيت وانما الفراش واحد فقلت لا حاجة لي بفراشكم أفرش نصف

وتم غدو الله أبو جهل
بسمية أم عمار بن ياسر
وهي تعذب وزوجها
وابنها فطعن بها بحربة في
فرجها حتى قتلها وكان
الضديق إذا مر بأحد من
العبيد يعذب اشتراه
منهم وأعتقه منهم بلال
وعامر بن فهيرة وأم عيسى
ودنيرة والنهدية وابنتها
وجارية لبني عدي كان
عمر يعذبها على الإسلام
قبل إسلامه وقال له أنوه
يا بني أراك تعتق رقبا
ضعافا فلما أعتقت قوما
جلدا يمنعونك فقال له
أبو بكر إني أريد ما أريد
فلما اشتد البلاء أذن الله
سبحانه لهم بالمجرة
الأولى إلى أرض الحبشة
وكان أول من هاجر إليها
عثمان بن عفان ومعه
زوجه ربيعة بنت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكان أهل هذه
المجرة الأولى اثني عشر
رجلا وأربع نسوة
عثمان وامرأته وأبو حذيفة
وامرأته سهلة بنت سهيل
وأبوسامة وامرأته أم سلمة
والزبير وعبد الرحمن بن
عوف وعثمان بن
مظعون وعامر بن ربيعة
وامرأته ليلى بنت أبي
هيثمة وأبوسبرة ابن أبي
دهم وحاطب بن عمرو
وسهيل بن وهب وعبد الله
ابن مسعود ونخعي

أزاري وأما الوسادة فأنى أضع رامي مع رأسكمان وراء الوسادة فجاء صلى الله عليه وسلم فخذته ميمونة
بمائلت فقال هذا شيخ قريش وهو أعلم أخوته الفضل وهو أكبرهم وعبيد الله كان شيخا جوادا
وللثلاثة سماع ورواية ومعدونهم وعبد الرحمن وأم حبيب شقيقتهم وكثير وقمام لام ولد والحريث
وأمه من هذيل وعون قال أبو عمر لم أقف على اسم أمه وأمنة وصفيية ولا كلهم رؤية قال أبو عمر كان تمام
أصغرهم وكان العباس يحمله ويقول

تموا بتمام فصاروا عشرة * يارب فاجعلهم كراما برره * واجعل لهم ذكرا وأنثى ثمرة
قال اليعمرى يقال ما رويت قيم راشد تباعد من قبور بني العباس استشهد الفضل بأحد الدين ومات
معدون وعبد الرحمن باقر بقيقة وعبد الله بالطائف وعبيد الله باليمن وقثم بسمرة قندو كثير بالقيس وقديقع
في ذلك خلاف ليس هذا موضع (وهو أبو الخلفاء وروى أن أمه أم الفضل) لبابة بنحفة الموحدة بن
بنت الحريث الهلالية قال ابن حبان ماتت في خلافة عثمان قبل زواجه العباس (لما وضعته) قبل
المجرة بثلاث سنين بالشعب قبل خروج بني هاشم منه (آت به النبي صلى الله عليه وسلم) كما كان أمرها
وهي حامل به (فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى) وهذا مشكل لكل لأن الأذان إنما كان بالمدينة
اللهم إلا أن يكون صلى الله عليه وسلم كان يعلم كما مات الأذان والأقامة ولكن لم يوح اليه حينئذ أنه يدعو
بهما إلى الصلاة حتى استشار أصحابه وكانت الرواية العلم عند الله (وقال أذهبي بابي الخلفاء ورواه ابن حبان
وغیره) كما في نعم في الدلائل والسهمى في الفضائل من حديث ابن عباس قال حدثني أم الفضل قالت
مرت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في الحجر فقال يا أم الفضل قلت لبيك يا رسول الله قال
إنك حامل بغلام قلت كيف وقد تحالفت قريش لا يولدون النساء قال هو ما أقول فاذا وضعته فائتيني
به فلما وضعته أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرته ورواه الطبراني بسند حسن ولكنه ليس
فيه ما يشك من أنه أذن وأقام إنما قالت فلما وضعته أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسماه
عبد الله وألباه من ريقه وقال أذهبي فلتجديه كسا قالت فأتيت العباس فأخبرته فقبس وروى البيهقي
وأبو نعيم عن ابن عباس قال مرت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأدامه جبريل وأنا أظنه ذحية الكلبي وعلى
ثياب بيض فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم إنه لوضع الثياب وإن ولده يلبسون السواد (وقد ملا
عقبه الأرض حتى قيل أنهم بلغوا في زمن المأمون) عبد الله بن هرون الرشيد (ستمائة ألف) واستبعد
فأله أعلم هل كان ذلك أم لا (وكان العباس أصغر أعمامه عليه الصلاة والسلام ولم يسلم منهم إلا هو
وحزرة) والقول بإسلام أبي طالب لا يصح قاله ابن عساكر وغيره (وأسنهم الحريث) ولم يدرك الإسلام قال
في فتح الباري من عجائب الاتفاق أن الذين أدر كههم الإسلام من الأعمام أربعة لم يسلم منهم اثنان
وأسلم اثنان وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين وهما أبو طالب واسمه عبد مناف وأبو لهب
واسمه عبد العزى بخلاف من أسلم وهما حزرة والعباس انتهى وحدث العباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم بأحاديث وعنه أولاده وعامر بن سعد والاحنف بن قيس وعبد الله بن الحريث وغيرهم (واما أعمامه
عليه الصلاة والسلام) قسم أعمامه (بنات عبد المطلب) صفة أو بدل لتعميم الشقائق ٢ وغيرهم دفعا
لتوهم أن المراد الشقائق وتوهم إرادة العمة الجارية كاخت الحدي كافي قوله حرمت عليكم
أمهاتكم الآية فإنه شامل لأعمامهم (فجملتهم) بلا خلاف (ست) حذف التاء
لأن المعدوم مؤنث (عائكة وأميعة) بضم الهمزة وفتح الميم بينهما تحتية مسكنة ثم تاء تأنيث
اختلف في إسلامها فنفاها ابن اسحق ولم يذكرها غير ابن سعد فقال أمها فاطمة بنت عمرو وأطعم

٢ قوله وغيرهم لعل المناسب وغيرهن اه

مستسلمين سرافوق الله
 لهم ساعة وصولهم الى
 الساحل سفينتين
 للتجار فحملوهم فيهما
 الى أرض الحبشة وكن
 نجر جهنم في رجب في
 السنة الخامسة من
 المبعث وخرجت قريش
 في آثارهم حتى جاؤا
 البحر فلم يدركوا منهم
 أحدا ثم بلغهم ان قريشا
 قد كفوا عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 فرجعوا فلما كانوا دون
 مكة بساعة من نهار
 بلغهم ان قريشا أشد
 ما كانوا راو لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 فدخل من دخل منهم
 بجوار وفي تلك المرة دخل
 ابن مسعود فسلم على
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو في الصلاة فلم يرد
 عليه فتعاطم ذلك على
 ابن مسعود حتى قال له
 النبي صلى الله عليه
 وسلم ان الله قد أحدث
 من أمره أن لا تكلموا في
 الصلاة هذا هو الصواب
 وزعم ابن سعد وجماعة
 أن ابن مسعود لم يدخل
 وأنه رجع الى الحبشة
 حتى قدم في المرة الثانية
 الى المدينة مع من قدم ورد
 هذا بان ابن مسعود شهد
 بدر وأجهز على أبي
 جهل وأصحاب هذه
 الهجرة فاما قدموا المدينة

صلى الله عليه وسلم أميمة بنت عبد المطلب أر بعين وسقامن خيبر قلت فعلى هذا الماتزوج صلى الله عليه
 وسلم بنتها زينب كانت موجودة انتهت من الاصابة في القسم الاول ففيه اختيار القول باسلامها وحاصله
 أن المحدث واحد والثاني واحد وسكت الباقيون (والبيضاء وهي أم حكيم) يقال انها تامة عبد الله والوالد
 المصطفي (وبرة) بفتح الباء وصفية وأروى ولم يسلم منهن الا صفية أم الزبير ابن العوام مجرد ابضاع
 لان صفية في العمات لم تتعد (بالاخلاف) متعلق بيسلم (واختلف في أروى وعاتكة) وكذا في أميمة كما
 علمت وعن حكى الخلاف المصنف نفسه في المقصد السابع فقال وأميمة وأروى وعاتكة وصفية
 أسلمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف (فذهب أبو جعفر) محمد بن عمر وبن موسى بن حماد
 (العقيلي) بضم العين نسبة الى عقيل بن كعب بن ربيعة الحافظ الكبير كثير التصانيف الثقة العالم
 بالحديث المتوفى سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة (الى اسلامها وعدها في الصحابة) ذكره لانه لا يلزم من
 الاسلام الصحبة (وذكر الدارقطني عاتكة في جملة الاخوة والاخوات) فقال لها شعرت بذكره لانه لا يلزم من
 ولا رواية لها وقال ابن سعد أسلمت عاتكة بمكة وهاجرت الى المدينة قال ابن عبد البر وأبى ذلك الا كثرون
 وقال اليعمرى المشهور عندهم أن عاتكة لم تسلم انتهى وذكرها ابن فتحون في ذيل الاستيعاب واستدل
 على اسلامها بشعر لها تمدح فيه النبي صلى الله عليه وسلم وتصفه بالنبوة وذكرها ابن مندة في الصحابة وقال
 روت عنها أم كلثوم بنت عقبة قصة رؤياها المشهورة في وقعة بدر قالت رأيت في المنام قبل قدوم خبر
 العير بثلاث ليال رجلا أقبل على بعير فوقف بالابطح فقال انفروا يا آل غالب لم صار عكم في ثلاث ثم أخذ
 صخرة فاوسلها من رأس الجبل فاقبلت تهوى حتى ما بقي دار ولا بيت الا دخل فيم با بعضها فقصتها
 فشاع الخبر فقال أبو جهل للعباس متى حدثت فيكم هذه البنية فصدق الله رؤياها والقصة مطولة عند
 ابن اسحق وأوردها في القسم الاول من الاصابة وحكى الخلاف فكانه اختيار القول باسلامها (ولم يذكر)
 الدارقطني (أروى وأما ابن اسحق فذكر أنه لم يسلم منهن غير صفية) وتعقبه ابن عبد البر بان العقيلي
 ذكرها في الصحابة وأسند عند الواقدي عن موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبيه لما أسلم طليب
 ابن عمير دخل على أمه أروى فقال قد أسلمت فقالت وأزرت وعضدت ابن خالك والله لو قدرنا على ما تقدر
 عليه الرجال لمنعاه وذبحنا عنه فقال لها طليب ما يمنعك ان تسلمي فقد أسلم أخوك حمزة فقالت أنظر
 ما يصنع اخواني فقال اني أسالك بالله الا أنيشيه فسامت عليه وصدقته قالت فاني أشهد أن لا اله الا الله
 وأشهد ان محمدا رسول الله ثم كانت بعد تعضد النبي صلى الله عليه وسلم بلسانها وتحض ابنها على نصرته
 والقيام بأمره وجرم ابن سعد بانها أسلمت وهاجرت الى المدينة ورثت النبي صلى الله عليه وسلم بآيات منها

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا * وكنت بنا برا ولم تترك جافيا
 كان على قلبي لذكر محمد * وما جعت بعد النبي الجاريا

قال في الهدى وصحح بعضهم اسلامها وأوردها في الاصابة في القسم الاول (فاما صفية فأسلمت باتفاق كما
 ذكرته) وأعاد ليصدر به بعض مناقبها اذ هو أجملها (وشهدت الخندق وقتلت رجلا من اليهود) وهو
 الذي طاف بالحصن الذي كانت فيه مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم وهي أول امرأة قتلت رجلا من
 المشركين وقدمت القصة ثم (وضرب لها عليه الصلاة والسلام بسهم) من غنائم قريظة وله أن يخص
 من شاء بما شاء فلا يقال المسرة انما يرضع لها ويروي أيضا انها جاءت يوم أحد وقدولى الناس ويدها
 رمح تضر بفي وجوههم فقال صلى الله عليه وسلم يا زبير المرأة (وأما هالة بنت وهيب) ويقال فيه
 أهيب بالف بدل الواو صغر فيهما (ابن عبد مناف بن زهرة) فهي شقيقة حمزة والمقوم وحجل وكانت
 في الجاهلية تحب الحرث) أنحى أبي سفيان (بن حرب بن أمية بن عبد شمس) بن عبد مناف (ثم هلك)

مع جعفر وأصحابه بعد
بدر بأربع سنين أو خمس
قالوا فان قيل بل هذا
الذي ذكره ابن سعد
يوافق قول زيد بن أرقم
كنا نقوم في الصلاة
فيكامل الرجل جلسته
حتى نزلت وقوموا لله
فانتين فامرنا بالسكوت
ونحننا عن الكلام وزيد
ابن أرقم من الانصار
والسورة مدنية وحينئذ
فان مسعود سلم عليه لما
قدم وهو في الصلاة فلم
يرد عليه حتى سلم وأعلمه
بتهريم الكلام فاتفق
حديثه وحديث ابن
أرقم قيل يبطل هذا
شهوذا بن مسعود بدرا
وأهل الهجرة الثانية
انما قدموا عام خيبر مع
جعفر وأصحابه ولو كان
ابن مسعود ممن قدم قبل
بدر لكان لتقدمه ذكر
ولم يذكر أحد قدوم
مهاجري الحبشة الا في
القدمة الاولى بمكة الثانية
عام خيبر مع جعفر فمتى
قدم ابن مسعود في غير
هاتين المراتين ومع من
وبنحو الذي قلنا في
ذلك قال ابن اسحق قال
وبلغ أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذين
خرجوا الى الحبشة اسلام
أهل مكة فقبلوا فلما
بلغهم ان اسلام أهل
مكة كان باطلا لم يدخل

عنها (فخلف) بالتخفيف (عليها العوام بن خويلد أخو خديجة أم المؤمنين فولدت له الزبير) أحد
العشرة (والسائب) صحابي شهيد بدرا والخندق وغيرهما واستشهد باليمامة ولا عقب له كما في الاصابة
(وعبد الكعبة) لم يذكره في الاصابة ولا ذكره باسلام وهاجرت مع ولدها الزبير وروت (وتوفيت بالمدينة
في خلافة عمر رضي الله عنه سنة عشرين ولها ثلاث وسبعون سنة ودفنت بالقيع) رضي الله عنها (وأما
عائكة المختلف في اسلامها) كما علمت فهو مجرد ابضاح (فامها فاطمة بنت عمرو بن عائذ) بتحتية وذل
معجمة لانه ابن عمران مخزوم وقد صرح الزبير بن بكار بان من كان من ولده عمران فعائذ بتحتية
ومعجمة ومن كان من ولد أخيه عمر فعابدة ومعهمة ونقله الامير في الكمال والحفاظ في تبصيره وأقره
فسهام من ضبطه بموحدة لحفظه ذلك في عتيق بن عابد زوج خديجة قبل المصطفى (فتكون شقيقة عبد الله
أبي النبي صلى الله عليه وسلم وأبي طالب والزبير) بضم الزاي عند الجميع الا البلاذري فقال بفتحها كما
(وعبد الكعبة) وكانت تحت أنى أمية بن المغيرة المخزومي فولدت له عبد الله وزهير أسلموا وصحبا
وقرية بفتح القاف وقيل بالتصغير أسلمت وصحبت كما في الاصابة وقال في العيون مختلف في صحبتها
وهم اخوة أم سلمة أم المؤمنين لبيتها (وهي صاحبة الرثا في قصة بدر) وأوردتها ابن اسحق مطولة وقد
لخصت المراد منها قريبا (وأما أروى المختلف في اسلامها أيضا فامها صفية بنت جندب فهي شقيقة
الحارث) وقسم (بن عبد المطلب) ووقع في العيون انها شقيقة عبد الله وفيه نظر (وكانت تحت عمير
بالتصغير وقيل عمرو بفتح العين) (ابن وهب بن عبد الدار بن قصي) القرشي قال البرهان لا أعرف لعمير
اسلاما والظاهر هلا كه على دين قومه (فولدت له طليبا) بالتصغير (ثم خلف عليها كعدة) بفتح الكاف
واللام (ابن عبد مناف) قال اليعمرى كذا في كتاب أبي عمر والجميع كعدة بن هاشم بن عبد مناف (بن
عبد الدار بن قصي) فولدت له أروى قاله أبو عمرو وليس بشئ انما ولدت له فاطمة انتهى (وأسلم طليب)
وكان من فضلاء الصحابة وهاجر الى الحبشة وشهد بدرا واستشهد باحنا دين ولا عقب له (وكان سببا في
اسلام أمه) عندهن قال باسلامها (كما ذكره الواقدي) محمد بن عمر بن واقد بسند له معضل ان طليبا أسلم في
دار الارقم ثم خرج فدخل على أمه فذكر ما تقدم قريبا ومن طريقه أخرجه ابن عبد البر ومال للقول به
ورديه نفي ابن اسحق اسلامها وقد أخرجه الحماكم من طريق موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبيه
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن فذكره قال الحماكم صحيح على شرط البخاري قال في الاصابة وليس كما
قال فموسى ضعيف ورواية أبي سلمة مرسلة انتهى وذكر الواقدي أيضا بسند له أن أبا جهل وعدة معه
عرضوا للنبي صلى الله عليه وسلم فآذوه فعمد طليب بن عمير الى أبي جهل فضر به فشقجه فاخذوه
فقام أبو جهل في نصره وبلغ أروى فقالت ان خير أيامه يوم نصر ابن خاله فقال لا يلب ان أروى صدت
فعابها فقالت قم دون ابن أخيك فانه ان يظهر كنت بالخيار والا كنت أعذرت في ابن أخيك فقال
وانا طاقاة بالعرب فاطبة انه جاء بدني محدث قال ابن سعد ويقال انها قالت
ان طليبا نصر ابن خاله * واساه في ذي دمه وماله

(وأما أم حكيم) بفتح المهملة وكسر الكاف (فهي شقيقة عبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم) وتوأمته
على خلاف فيه وكانت تقول اني لمعان فمأكلهم وصناع فما أعلم وهي التي وضعت جفنة الطيب
للمطيين وكانت تحت كرز بناته غير ابن ربيعة بن جبيب بن عبد شمس بن عبد مناف فولدت له عامرا
وبسات منهن أروى أم عثمان بن عفان أسلموا وصحبا وولد عامر عبد الله على عهده صلى الله عليه وسلم
فعوذه وتقل في فيه فجعل يتسوغ ريقه صلى الله عليه وسلم فقال انه لمسني فكان لا يباع أرضا الا ظهر

منهم أحد الا بنحوار
 أو مستخفيوا كان من
 قدم منهم فأقام بها حتى
 هاجر الى المدينة فشهد
 بدر او احد اذ كرم منهم
 عبد الله بن مسعود فان
 قيل فأتصنعون
 بحديث زيد بن أرقم
 قيل قد أجيب عنه
 بجوابين * أحدهما أن
 يكون النبي عنه قد ثبت
 بمكة ثم أذن فيه بالمدينة
 ثم نهي عنه * والثاني
 أن زيد بن أرقم كان من
 صفار الصحابة وكان هو
 وجاعة يتسكمون في
 الصلاة على عادتهم ولم
 يبلغهم النبي فلما بلغهم
 انتهوا وزيد لم يخبر عن
 جماعة المسلمين كلهم
 بأنهم كانوا يتسكمون
 في الصلاة الى حين نزول
 هذه الآية ولو قدر انه
 أخبر بذلك لكان وهما
 منه ثم اشتد البلاء من
 قريش على من قدم من
 مهاجري الحبشة
 وغيرهم وسطت بهم
 عساثرهم ولقوا منهم
 أذى شديدا فاذن لهم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الخروج الى
 أرض الحبشة مرة ثانية
 وكان خروجهم الثاني
 أشق عليهم وأصعب
 ولقوا من قريش تعنيفا
 شديدا ونالوهم بالاذي
 وصعب عليهم ما بلغهم

له المساء وعمل السقايات بعرفة وشق نهر البصرة ووجه له عثمان بين ولاية البصرة وفارس وهو ابن
 أربع وعشرين سنة وكان سخييا جوادا كافي العيون (وأما برة فأمها فاطمة) فهي شقيقة عبد الله (أيضا
 وكانت عند أبي رهم) بضم الراء (ابن عبد العزيز العامري) من بني عامر بن لؤي فولدت له أبابرة صحابي
 شهد بدر او المشاهد معه صلى الله عليه وسلم كافي العيون (ثم خلف عليها عبد الاسد بن هلال الخزومي
 فولدت له أباسمة ابن عبد الاسد) الصحابي الشهير (الذي كانت عنده أم سلمة قبل النبي صلى الله عليه
 وسلم) وقيل كانت عند عبد الاسد قبل أبي رهم كافي العيون (وأما أميمة) المختلف في اسلامها أيضا كما
 سبق (فأمها فاطمة) الخزومية فهي شقيقة عبد الله (أيضا وكانت تحت جحش بن رباب) بكسر الراء
 فتحية مخففة فألف فوحدة (فولدت له عبد الله) المحدث في الله بدعائه المثلث شهد يوم أحد (وعبيد الله)
 بتصغير العبد أسلم وهاجر الى الحبشة فتنصر هناك ومات (وأبا أحمد) اسمه عبد بلال إضافة وقيل عبد الله
 وهو وهم من السابقين وكان ضريرا يطوف مكة أعلاها وأسفلها بلا قائد وهاجر الى المدينة مع أخيه
 عبد الله وشهد بدر او المشاهد وقيل وهاجر الى الحبشة قبل المدينة وأنكره البلاذري كافي الاصابة
 (وزينب) أم المؤمنين (وأم حبيبة) بهاء آخرها كانت تحت عبد الرحمن بن عوف فاستحيضت
 فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في مسلم ولبعض الرواة أم حبيب بلاها (وجنة) كانت
 زوج مصعب بن عمير فقتل عنها يوم أحد فترزوها طالحة بن عبيد الله فولدت له محمد وعمران قال أبو هرير
 كانت من المبيعات وشهدت أحد ادف كانت تسقى العطشى وتداوى الجرحى وكانت تستحاض كما
 أخرجه أبو داود والترمذي عنها وقد قيل ان بنات جحش كلهن ابتلن بالاستحاضة (أولاد جحش بن
 رباب) الاسدي من بني أسد بن خزيمه * (وأما جداته عليه الصلاة والسلام من) جهة (أبيه فأم عبد الله
 أبيه فهي فاطمة بنت عمرو بن عائذ) بتحتية ومعهمة لانه (من عمران) بالنون ونون بعد الراء كافي ابن
 اسحق واليعمرى وغيرهما ويقع في بعض نسخ المصنف بحذف ان وهو تعميم وسهام من ضبطه
 بمهمله وموحدة لان ذلك لمن كان من ولد أخيه عمرو بن مخزوم كعتيق بن عابد وزوج خديجة قبل
 المصطفى كما صرح به علامة النسب الزبير بن بكار وأقره في الاكمال والتبصير كما تقدم قريبا (ابن مخزوم)
 ابن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي قال في الروض وزاد ابن اسحق بين عائذ وعمران عبد فقال عائذ بن عبد
 ابن عمران وخالفه ابن هشام وقال عائذ بن عمران بلا واسطة وهو الصحيح لان أهل النسب ذكروا أن
 عبد أخو عائذ وأنه أب له - خرة زوجة عمرو بن عائذ وهي أم فاطمة جدته صلى الله عليه وسلم (وأم
 عبد المطلب سلمى ابنة عمرو بن النجار) وذلك أن هاشما أباه نزل على أبيها فلم يجها فأعجبت به
 فخطبها اليه فأنكحه أياها وشرط عليه ان يلد ولدا لافي أهلها فوفا لها فولد عبد المطلب عندها
 ومات هاشم فبقي عند هاشم حتى جاء عمه المطلب فأخذها كأم (وكانت) كما جزم به ابن اسحق في السيرة (قبل
 هاشم تحت أحيحة) بمهملتين مصغر (ابن الجلاح) بضم الجيم وآخر مهمله كافي الاصابة (فولدت له
 عمرا) بفتح العين (ابن أحيحة) الانصاري الاوسي وقال ابن عبد البر تزوجها أحيحة بعد موت هاشم
 (وهو أخو عبد المطلب لأمه) ذكره ابن أبي حاتم فيمن روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن خزيمه بن
 ثابت قال أبو عمر لا أدري ما هذا فقال ان يروى عن خزيمه من كان في هذا السن وعساه أن يكون
 حفيد العمرو سمى باسمه قال المحافظ ويحتمل أن لا يكون بينه وبين زوج سلمى نسب بل وافق اسمه
 واسم أمه واشتراك في التسمية به - مروى عن شعري ما المانع من ذلك مع كثرة وقوع مثله انتهى
 فليستأمل والغرض من هذا أن سلمى تزوجت أحيحة انفاقا انما الخلاف هل تزوجته قبل هاشم أو
 بعده (وأم هاشم هي عائكة بنت مرة) بضم الميم وشد الراء (ابن هلال بن فالح) بالقاف والجيم (ابن ذكوان)

من النجاشي من حسن جواردهم وكان عدة من خرج في هذه المرة ثلاثة وعشرون رجلا ان كان فيهم عمار بن ياسر فانه شاك فيه قاله ابن اسحق ومن النساء تسع عشرة امرأة (قلت) قد ذكر في هذه الهجرة الثانية عثمان بن عفان وجماعة من شهد بدرا فاما ان يكون هذا وهما واما ان يكون لهم قدمة أخرى قبل بدر فيكون لهم ثلاث قدمات قدمة قبل الهجرة وقدمة قبل بدر وقدمة عام خيبر ولذلك قال ابن سعد وغيره انهم لم يسموا مهاجرين رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وجمع منهم ثلاثة وثلاثون رجلا ومن النساء ثمان نسوة فثلاث منهم رجلان بمكة وجلس بمكة سبعة وشهد بدرا منهم أربعة وعشرون رجلا فلما كان شهر ربيع الاول سنة سبع من هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا الى النجاشي يدعو الى الاسلام ويحث به مع عمرو بن أمية الضمري فلما قرئ عليه الكتاب أسلم وقال لئن قدرت ان اتبعه لاتبه وكتب اليه

لهذا معجزة (من بنى ساييم) بالتصغير (وأم عبد مناف) قر البطحاء (عاتكة بنت فالح) حمة أم هاشم كافي الروض (ابن ذكوان من بنى سليم) وذكر ابن اسحق ان أمه حي بضم المهملة وشدة الواو حدة الممالة بنت حليل بضم الحاء وفتح اللام الحزاعية وعارضه السهيلي في الروض بان غيره قال أمه عاتكة هـ السليمية وانه صلى الله عليه وسلم قال لولادته ما وولادة عاتكة الا نية في نسب أمه أنا ابن العواتك من ساييم على الاصح خلافا لمن قال انه أراد ثلاث مراضع أَرْضَعْنَهُ كُلَّ تَسْمَى عَاتِكَةَ مِنْ سَلِيمِ أَنْتَهَى (وأم قصي فاطمة بنت سعد) بن سيل بفتح المهملة والتحتية ولام وهو السبيل اخذ الحب لقب به واسمه خير بن حباله بموحدة كافي الروض وفيه يقول الشاعر

ما ترى في الإياس شخصاً واحداً من علمناه كسعد بن سيل

فارساً أضبط فيه عشرة * واذا ما وافق القسرن نزل

فارسا يسـ سـ تدرج الحـ لـ كما سـ تدرج الحـ القطامي الحجل

(من أزد السراة) بفتح الهمزة وسكون الزاي والدال نسبة الى الازد بن الغوث بن نبت بن مالك بن ادد ابن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقيل اسم الازد دري بفتح الهمزة والهمزة على الراء واليه جامع الانصار ويقال الاسد لقرب السين من الزاي والازدي أيضاً من ازد شنوءة ومن ازد الحجر ولكنهم ما مندرجان في الاول لانهم من ولده والنسبة ترجع اليه قاله الحارمي ذكره في التبصير (وأم كلاب نعم) بضم النون وسكون المهملة وميم وجزم ابن اسحق بان اسمها هند ورجعه البلاذري (بنت سرير) بمهمات مصغر (ابن نعلبة بن الحرث بن مالك بن كنانة) بن خزيمه (وأم مرة وحشية) بفتح الواو ويقال بيم عوضها وبالاول جزم ابن اسحق وسكون الحاء وكسر الشين المعجمة فتحتية مشددة (بنت شيبان بن محارب) بن فهر بن مالك بن النضر هكذا نسبها ابن اسحق وتبعه الشامي وغيره وهذا صريح في انها قرشية وأما ابن قتيبة فقال (من فهم) بفتح الفاء وسكون الحاء والميم وفهم ثلاثة قبائل فلم يعين هي من أيها (وأم كعب سلمى) بنت محارب من فهم) نهى عمه التي قبلها عنده والذي قاله ابن اسحق وأتباعه أن أمه ماوية بكسر الواو وشدة التحتية بنت كعب بن القين من قضاة فخالف في الاسم والنسبة كما خالف فيه في التي قبلها في النسبة قال شيخان وقد يقال على بعد كلاهما اسم لها غايته أن أحدهما اسم والاخر لقب واما النسبة فلعلها تنسب الى احدى القبيلتين من جهة الاب والآخرى من جهة الام واشتهرت بكل منهما (وأم ثوى وحشية) بنت مدح بن مرة بن عبد مناف بن كنانة في قول ابن قتيبة وقال ابن اسحق أمه سلمى بنت عمرو والحزاعي وقال غيره عاتكة بنت يخلد بن النضر ابن كنانة (وأم غالب سلمى) بنت سعد بن هذيل بن مدركة وسماها ابن اسحق ليلى ووافق في نسبها وقال غيره ليلى بنت الحرث بن تميم بن هذيل بن مدركة (وأم فهر جندلة) بجيم فنون فدال مهملة (ابنة الحرث) ابن مضاض بيم مكسورة ومعجمة (الجرهمي) قال ابن هشام وليس بابن مضاض الا كبر (وأم مالك هند) وقيل عاتكة ولقبها عكرشة (بنت عدوان) بفتح العين وسكون الدال المهملتين (ابن عمرو بن قيس بن عيلان) بفتح المهملة وسكون التحتية من خزاعة وقيل هي عرابة بنت سعد القيسية بفتح المهملة وخفة الراء (وأم النضر مرة بنت مرة أخت تميم بن مرة) بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر وهي بنت نجي مرة بنت أد زوجة أبيه التي خلف عليها بعد موته ولم تلد له ذكر الا انني فلما ماتت عنده تزوج بنت أختها هذه فولدت له النضر كما ذكره أبو عثمان الجاحظ وبه تعقب الحافظ عبد الكريم القطيب الحامي كلام السهيلي وقال انه غلط نشأ من اشتباه لا اتفاق اسمهما وتقارب نسبهما وقال مغلاطى هو الصواب وخلافه غلط ظاهر كما مر بسطه في النسب الشريف المصون عن كل دنس ومنه تكاح المقت مع الكلام على الاباء هذا وأم كنانة عوانة بنت سعد بن قيس بن عيلان بن مضر وأم خزيمه أم أمه من قضاة

أن تزوجه أم حبيبة
بنت (أبي سفيان) وكانت
فيمن هاجر إلى أرض
الحبشة مع زوجها عبيد
بياضان بالأصل

الله بن جحش فتصير
هناك ومات فزوجه
النجاشي أياها وأصدقها
عنه أربع مائة دينار وكان
الذي ولي تزويجها خالد
ابن سعيد بن العاص
وكتب إليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن
يعت اليه من بقي عنده
من أصحابه ويحملهم
ففعل وجعلهم في سفينتين
مع عمرو بن أمية
الضمري فقدموا على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخير فوجدوه قد
فتحها فكلهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم
المسلمين أن يدخلوا في
سهاهم ففعلوا وعلى هذا
فييزول الاشكال الذي
بين حديث ابن مسعود
وزيد بن أرقم ويكون
ابن مسعود قد قدم في المرة
الوسطى بعد الهجرة قبل
بدرا إلى المدينة وسلم عليه
حينئذ فلم يرد عليه وكان
العهد حينئذ ثابتا بحريم
الكلام كما قال زيد بن
أرقم ويكون تحريم
الكلام بالمدينة لا بمكة
وهذا أنسب بالنسخ الذي
وقع في الصلاة والتغيير
بعد الهجرة كجعلها أربعين
بعد أن كانت ركعتين

وأما مدركة خندف بنت عمران القضاية وأم الياس جهمية وأم مضر سودة بنت عك بن عدنان
وأما نزار

هكذا أورده ابن اسحق وغيره وأما المصنف فاقصر على جماع قریش لأنه الذي ذكره ابن قتيبة في
كتاب المعارف كما حكاه الطبري (أجد بن عبد الله المكي) عنه وقال فالجدة الأولى قرشية مخزومية
والثانية نجارية والثالثة سليمية والرابعة سليمية أيضا وقيل خزاعية) واسمها حي كما مرخا لافا
اقتضاء من أن الخلاف في النسبة مع الاتفاق على الاسم فاصل الخلاف أنها حي الخزاعية أو عائكة
السليمية (والخامسة أزديّة والسادسة كنانية والسابعة فهمية والثامنة فهمية أيضا) بالميم (أو فهرية)
بالراء (المخط في الأصل يوههم والتاسعة كنانية والعاشرية هذلية والمحادية عشر جهمية والثانية عشر
قيسية والثالثة عشر مرية) فذاك لما أسلفه للإيضاح (وأما جداته عليه الصلاة والسلام من) قبل
(أمة فام آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب) بن مرة بن كعب (برة بنت عبد العزى بن
عثمان بن عبد الدار بن قصي بن كلاب بن مرة) بن كعب بن لؤي هكذا نسبها ابن اسحق وغيره ويقع في
بعض نسخ المصنف عبد العزى بن قصي نسبة إلى الحمد الأعلى (وأما أبيها وهب) جدة آمنة (عائكة
بنت الاوقص بن مرة بن هلال بن فالح) بقا وجيم (ابن ذكوان من بني سليم ذكره ابن قتيبة وقال أبو عمر)
ابن عبد البر (ويعرف أبوها) أي عائكة وهو الاوقص (باني كدشة الذي كان ينسب إليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيقال ابن أبي كدشة) كقول أبي جهل لقریش يخبركم ابن أبي كدشة أن خزنة جهنم
تسعة عشر أفيعر كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم رواه ابن جرير وكقول أبي سفيان لقد أمر
ابن أبي كدشة أصبح يخافه ملك بني الاوص فمر قال في القتح كذا قال أبو الحسن المحراني الذنابة وفيه
نظر فلم يذكر أحد من أهل النسب أن الاوقص يكنى أبا كدشة (ونسب إليه لأنه) خالف العرب (فكان
يعبد الشعري ولم يكن أحد من العرب يعبدوا غيره فلما جاءهم عليه الصلاة والسلام بخلاف ما كانت
عليه العرب) من عبادة الاصنام (قالوا هذا ابن أبي كدشة) فذهبوا إليه في مطلق المخالفة لهم فيما
يعبدون (ولم يقصدوا زعمه عليه الصلاة والسلام) وقيل بل قالوه عداوة وتحقير له بنسبته إلى غير نسبه
المشهور لأن عائكة العرب إذا انتقصت نسبت إلى جد غامض كما في القتح والكرمانى وقيل الذي خالفهم
وعبد الشعري رجل من خزاعة اسمه وجر يفتح الواو وسكون الجيم وزاى ابن غالب فنسبوا إليه في
مطلق المخالفة (وقيل بل ينسب إلى وهب أخى أمه كان يدعى بها) باني كدشة تحقير أو عداوة بنسبته إلى
خاله (وقيل كان يدعى بها أبوه من الرضاع المحرث بن عبد العزى زوج حليمة) وكانت له بنت تسمى
كدشة (فنسب إليه) عداوة بنسبته إلى زوج المرضعة وقيل هو والد حليمة وقيل نسبة لمجدده عبد
المطلب لأمه (وأما برة) والددة آمنة (هى أم حبيب قاله ابن قتيبة) وابن اسحق (وقال أبو سعيد) هى
(أم سفيان) ويمكن التوفيق بأن أحدهما اسم بالغظ الكنية والآخر كنية (بنت أسد بن عبد العزى بن
قصي بن كلاب بن مرة بن كعب وأم أم حبيبة هى برة بنت عوف بن عبيد) بن عويج كما في ابن اسحق (بن
عدي بن كعب بن لؤي بن غالب) بن فهر بن مالك بن النضر قال ابن هشام فرسل الله صلى الله عليه
وسلم أشرف ولد آدم حسبوا وأفضلهم نسباً من قبل أبيهم وأمهم (وأما برة بنت عوف - لابة) بكسر القاف
وخفة اللام فألف فوحدة (بنت المحرث) بن طابخة كذا في الروض عن محمد بن حبيب قبل قوله (ابن
صعصعة بن عائذ بن لحيان بن هذيل) كذا في الذخ والد في الروض عن محمد بن حبيب بعد صعصعة
ابن عادية بن كعب بن طابخة بن لحيان بن هذيل قال وزعم الزبير أن المحرث كان يكنى أبا لابة وأنه أقدم

فان قيل ما أحسنه من
 صحيح وأثبتوه لأن محمد بن
 اسحق قد قال ما حكى
 عنه ابن مسعود أقام
 بمكة بعد رجوعه من
 الحبشة حتى هاجر الى
 المدينة وشهد بدرا وهذا
 يدفع ما ذكر قيل ان كان
 محمد بن اسحق قد قال
 هذا فقد قال محمد بن سعد
 في طبقاته ان ابن مسعود
 مكث يسيرا بعد مقدمه
 ثم رجع الى أرض
 الحبشة وهذا هو الاظهر
 لان ابن مسعود لم يكن
 له بمكة من يحميه وما
 حكاه ابن سعد قد تضمن
 زيادة أمره - في علي ابن
 اسحق وابن اسحق لم
 يذكر من حديثه ومحمد بن
 سعد أسند ما حكاه الى
 المطلب بن عبد الله
 ابن حنطب فاتفقت
 الأحاديث وصددق
 بعضها بعضها وزال عنها
 الاشكال والله الحمد والمنة
 وقد ذكر ابن اسحق في
 هذه الهجرة الى الحبشة
 أمام موسى الأشعري عبد
 الله بن قيس وقد أنكر
 عليه ذلك أهل السير
 منهم - محمد بن عمرو
 الواقدي وغيره وقالوا
 كيف يخفى ذلك على ابن
 اسحق أو على من دونه
 (قلت) وليس ذلك مما
 يخفى على من دون محمد بن

محمد بن هذيل وذكر من شعره قوله

لاتأمنن وان أمسيتم في حرم * حتى تلاقى ما بيني لك المساني

فالمخير والشمر مقرونان في قرن * بكل ذلك يأتيه الحمد يدان

(وأم قلابه هند بنت يربوع من ثقيف قاله ابن قتيبة وقال ابن سعد انها) أي هند (بنت مالك بن عثمان
 من بني الحنظلة) وقال محمد بن حبيب أم قلابه أمية بنت مالك بن غنم بن الحنظلة بن غادية وأمها بنت كهف
 الظلم من ثقيف كما في الروض (فالمجدة الاولى والثانية والثالثة من أمهات أمه عليه الصلاة والسلام
 قرشيات وأم أبي أمه سلمية) (لذا قال انابن العواتك من سليم) (والرابعة الحنظلية) (بكر اللام وسكون
 الحاء) (هذلية) نسبة الى الحنظلة بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر (والخامسة ثقيفية في كل قبيلة
 من قبائل العرب له عليه الصلاة والسلام عقلة نسب) (وقد دم المصنف في المقصد الاول عن محمد بن
 السائب الكلبي قال كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم خمسة أمهات فوجدت فيهن سفاحا ولا شيئا مما كان
 من أمر الجاهلية وقد تمت المحو اب عن اسناده كاله بان أمهاته لا تبلغ ذلك بان مراده المجندات وجدت
 المجندات من قبل الابوين أو بالنظر الى ان له في كل قبيلة عقلة نسب فجميع نسائهم جدات أو عمات أو
 خالات فقد قرأتهم له ولادة والمراد ان نسبة صلى الله عليه وسلم لم يحواشيه وأطرافه جليل لم يسهه دنس
 (وأما اخوته عليه الصلاة والسلام من الرضاعة) أراد بهم ما يشمل الاناث كقوله وان كان له اخوة
 وآخرهم مع تقديمهم في الترجمة على المجندات لكونهن من الاصول (خمسة وهو وعمة) سيد الشهداء
 (وأبو سلمة) عبد الله (بن عبد الأسد) بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي من
 السابقين الاولين قال ابن اسحق أسلم بعد عشرة أنفس وروى ابن أبي عاصم في الاوائل من حديث ابن
 عباس أول من يعطى كتابه بيمنه أبو سلمة بن عبد الأسد وأول من يعطى كتابه بشماله أخوه سفيان
 ابن عبد الأسد هاجر الى الحبشة ثم الى المدينة وشهد بدرا قال ابن منده ومات بالمدينة بعد ان رجعوا منها
 وقال ابن اسحق بعد أحد وهو الصحيح وهو ابن برة عمه النبي صلى الله عليه وسلم (أرضعتهم أمهم معه
 صلى الله عليه وسلم ثوبية) بضم المثناة وفتح الواو وسكون التحتية فوحدة فهاء تأنيث كما في
 الصحيحين (جارية أبي لهب) ابن ابنها مسروح) بفتح الميم وسكون المهملة وضم الراء وسكون الواو وحاء
 مهملة قال في الاصابة لم أقف في شيء من الطرق على اسلامه وهو محتمل (من ثوبية) قال البلاذري
 أرضعته صلى الله عليه وسلم أياما قلائل قبل أن تأخذ حليمة وأرضعت قبله حذرة وبعدده أبا سلمة
 وبهذا ينحل اشكال أن حذرة أسن منه فكيف يكون أخاه كما مر هكذا ذكر غير واحد ان حذرة رضيعه
 صلى الله عليه وسلم من هذه الجهة فقط وهو الذي في الصحيحين وذكر ابن القيم أن حذرة كان مسترضعا
 في بني سعد فارضعت أمه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند حليمة فكان رضيعه من جهتين
 جهة السعدية وجهة ثوبية انتهى (وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب) الهاشمي الذي قال في
 حقه صلى الله عليه وسلم أبو سفيان بن الحرث سيد قتيان أهل الجنة أخرجه الحاكم وغيره وقال أبو سفيان
 خير أهل رواء أبو عمر بن عبد البر والحاكم والطبراني بسند جيد (أرضعته ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 حليمة السعدية وعبد الله) بفتح العين ابن الحرث بن عبد العزى السعدي الهشامي ذكره في الاصابة
 في القسم الاول في العبادلة المكبرين ولم يذكره فيمن أسماه عبد الله بضم العين فيايقع في بعض
 النسخ عبيد نصحيح من النسخ زادوه أباها ثم أوردته في المخضرمين وقال فيه أخرج ابن سعد
 بسند صحيح من مرسل اسحق بن عبد الله قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم أخ من الرضاعة
 فجعل يقول له أترى أن يكون بعث بعد الموت فيقول صلى الله عليه وسلم لم أي والذي نفسي بيده

اسحق فضلائه وانما

نشأ الوهم ان ابا موسى
هاجر من اليمن الى
ارض الحبشة الى عنب
جعفر واصحابه لما سمع
بهم ثم قدم معهم الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخبروكم كما هم صرحا
في الصحيح فعند ذلك ابن
اسحق لاني موسى هجرة
ولم يقل انه هاجر من مكة
الى ارض الحبشة لينكر
عليه

فانحاز
المهاجرون) الى مكة
أصحمة النجاشي آمنين
فلما علمت قريش
بذلك بعثت في أثرهم
عبد الله بن أبي ربيعة
وعمر بن العاص بهدايا
وتخف من بادهم الى
النجاشي ليردهم عليهم
فالي ذلك عليهم وشفعوا
اليه بعظماء جنده فلم
يحبهم الى ما طلبوا فوشوا
اليه ان هؤلاء يقولون في
عيسى قولا عظيما
يقولون انه عبد الله
فاستدعى المهاجرين الى
مجلسه ومقدمهم جعفر
ابن أبي طالب فلما أرادوا
الدخول عليه قال جعفر
يستاذن عليك خرب الله
فقال لا اذن قل له يعيد
استئذنه فاعاده عليه
فلما دخلوا عليه قال
ما تقولون في عيسى فتلا
عليه جعفر صمد وامن

لا تأخذن بيدك يوم القيامة ولا تفرقك قال فلما آمن بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم جعل يبكي
ويقول انار جوان ياخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيدي يوم القيامة فانحو وانتهى وحاصل ذكره في
الموضعين انه لا نزاع في اسلامه بل في انه صحابي (واسية) بالمدفنين مهملة فتحية قال في الاصابة بذات
الحرث السعدية أخت النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ذكره أبو سعد النسائي في شرف المصطفى
انتهى ويقع في بعض النسخ أنيسة بنون وتقديم التحية على السن وهو تكييف فلم يذكرها في الاصابة
فيمر اسمه أنيسة انما ذكر ما نقلت عنه بلفظ آسية وهي أول امرأة أبها من الصحابييات (وجدة) اسم
بضم الجيم ودال مهملة ميم كما حرم به ابن سعد وقيل بخام كسورة وذال معجمة من ذكره ابن اسحق في
رواية زياد وقيل حذفه بضم الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة فالف فقاء ذكره ابن اسحق في رواية
يونس وجرم به ابن عبد البر وصوبه الخشي واقتصر في الاصابة على الاول والثالث وفي الروض على
الاخيرين (وتعرف بالشيماء) بفتح الشين المعجمة وسكون الياء يقال الشيماء بلاياء قال ابن اسحق
غلب على اسمها فلا تعرف في قومها الا به وذكروها أبو نعيم وغيره في الصحابة (الثلاثة أولاد حليمة) من
زوجها الحارث قاله ابن اسحق (وقدر روى) عند ابن سعد (ان خيالا اغارت على هوازن) لما بعث
أبا عامر الأشعري في طلب الغار من منهم يوم حنين فزموهم وسبوا النساء والذرية (فأخذوها في جملة
السبي فقالت انا أخت صاحبكم) من جهة انه صلى الله عليه وسلم رضع أمها بلان أختها قال ابن اسحق فلم
يصدقوها (فلما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قالت له يا محمد انا أختك) زاد ابن اسحق قال
وما علامه ذلك قالت عصية عضضتنيها في ظهري وانا متوركتك فعرف صلى الله عليه وسلم العلامة
(فرحب بها وبسط لها رداءه واجلسها عليه ودمعت) بفتح الميم (عيناه) رقة عليها (وقال عليه الصلاة
والسلام ان أحببتي فأحبني عندى مكرمة محبة وان أحببتني ان ترجعي الى قومك وصلتك قالت
بل) تصلي و (ارجع الى قومي فاسلمت) رضى الله عنها (واعطاها صلى الله عليه وسلم ثلاثة اعبد
وجارية ونعما وشاء ذكره أبو عمر) بن عبد البر (وابن قتيبة) واسمها ابن اسحق عن يزيد بن عبيد
السعدى بنحوه وفيه فزعمت بنو سعد انه اعطاها غلاما يقال له مكحول وجارية فزوجت أحدهما
الآخرى فلم يزل فيهم من نسلها ما بقيه وذكروا في الاصابة حفص بن الحارث من حليمة السعدية ووصفه
بانه أخو النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة وفتت له على رواية عن أمه من طريق محمد بن عثمان
اللعيمي عن محمد بن اسحق عن جهم بن أبي جهم عن عبد الله بن جعفر عن حفص ابن حليمة عن أمه
عن أمينة أم النبي صلى الله عليه وسلم في قصة ميلاده انتهى وذكروا بعضهم في اخوته من الرضاع عبد الله
ابن جحش ولم يصفه بذلك في الاصابة وسنه يقصر عن ذلك فانه استشهد بأحد وهو ابن بضع وأربعين
سنة وسنه صلى الله عليه وسلم يومئذ ست وخمسون (وأما أمه من الرضاعة فحليمة بنت أبي ذؤيب
بذال معجمة واسمها عبد الله بن الحارث بن شجنة بكسر المعجمة وسكون الجيم بعدها نون ابن جابر بن
رزام بكسر المهملة ثم زاي منقوطة ابن ناضرة بن قصية بن سعد بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة
(من) بني (هوازن) كما علمت (وهي التي أرضعته حتى اكملت رضاعه) ورأت فيه آيات بينات
مر بعضها في المقصد الاول (وجاءه عليه الصلاة والسلام يوم حنين) بعد انصرافه من الغزو وهو
بالجعرانة (فقام اليها وبسط رداءه اليها فخلت عليه) وروت عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى
عنها عبد الله بن جعفر كما في الاستيعاب قال في الاصابة وحديثه عنها بقصة ارضاعها آخر جه أبو يعلى
وابن حبان في صحيحه وصرح فيه بالتحدث بين عبد الله وحليمة وأخرج أبو داود وأبو يعلى وغيرهما
عن أبي الطفيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بالجعرانة يقسم لمحاقب بنت امرأته بدوية فلما دنت من
النبي صلى الله عليه وسلم بسط لها رداءه فخلت عليه فقلت من هذا قالوا أمه أرضعته انتهى وفي هذه

مبصرة كهيفص فاخذ

النجاشي ع- ودام- من
الارض فقال ما زاد عيسى
على هذا ولا هذا العود
قتلنا نحر بطارقه عنده
فقال وان نخر- رتم وان
فخرتم قال اذهبوا فانتم
س- يوم يارضى من سبكم
غرم والسيوم الاثمنون
في لسانهم ثم قال للرسولين
لو اعطيتهموني دبرا من
ذهب يقول جب- لامن
ذهب ما اسلمتهم اليكما
ثم امر فردت عليهم- ما
هداياهما ورجعا
مقبوحين

*) فصل ثم اسلم حزة
عمه وجماعة كثيرين
وفشا الاسلام) فلما
رأت قريش امر رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يعلموا الامور- تزايد
اجعوا على ان يتعاقدوا
على بني هاشم وبني عبد
المطلب وبني عبدمناف
ان لا يبايعوه- مولا
ينا كحورهم ولا يكلموهم
ولا يجالسوهم- حتى
يسلموا اليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وكتبوا بذلك صحيفة
وهلقوها في سقف الكعبة
يقال كتبها منصور بن
عكرمة بن عامر بن هاشم
ويقال نضر بن الحرث
والصحيح انه بغيض بن
عامر بن هاشم فدعا عليه
رسول الله صلى الله عليه

القصة رد على ما وقع عند الواقدي أنه سأل بنتها الشمامسة عما جأته عن أبيه فأخبرته انها ما تانا والواقدي
ما يحتاج به اذا انفر دكيف اذا خالف (وكذا ثوبية جارية لبي) أم- رضاعة (ايضا واختلف في
اسلامها) حكاه ابن منده وقال أبو نعيم لا علم احدا اثبتته وفي طبقات ابن سعد ما يدل على انها لم تسلم قال في
الاصابة- لكنه لا يدفع نقل ابن منده (كما اختلف في اسلام حليمة) السعدية فالأكثر ون وهو الصحيح على
انها اسلمت وصحبت وزعم الدمياطي وأبو حيان النحوي انها لم تسلم وقال ابن كثير لم تدرك البعثة وورده
المحافظ بان عبد الله بن جعفر حدث عنها عند أبي يعلى والطبراني وابن حبان وهو انما ولد بعد البعثة
انتهى وحسبك في الرد على اللامياطي قوله وقد وهم غير واحد فذكروها في الصحابة لانهم اثبتوا ذلك فمن
أين له المحكم عليهم بالغلط وأما أبو حبان فليس من فرسان ذا الميدان يذهب الى زيده وعمره وقد ألف
المحافظ ما طأى جزأها فلا سماه التحفة الجسيمة في اثبات اسلام حليمة وذكرها في الصحابة ابن أبي
خيثمة في تاريخه وابن عبد البر وابن الجوزي في المحذاه والمندري في مختصر السنن وخاتمهم في الاصابة
وحسبك بهم حجة (وزوجها) الحرث بن عبد العزى بن رفاعه بن ملان بن ناصرة بن قصية بن نضر بن
سعد بن بكر بن هوازن السعدى فلم يذكره كثير من الف في الصحابة ولا ذكره البكائي في روايته عن
ابن اسحق وذكره في الصحابة جماعة منهم صاحب الاصابة لما أخرجه ابن اسحق في رواية يونس عنه
قال حدثني والدي اسحق ابن يسار عن رجال من بني سعد بن بكر قالوا قدم الحرث أبو رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الرضاعة عليه بمكة حين انزل عليه القرآن فقالت له قريش ألا تسمع يا حار ما يقول
ابنك قال وما يقول قالوا يزعم ان الله يبعث من في القبور وان الله دارين يعذب فيهما من عصاه ويكرم
فيهما من اطاعه فقد شئت امرنا وفرق جاعتنا فأتاه فقال أي بني مالك ولقومك يشكونك ويزعمون أنك
تقول ان الناس يبعثون بعد الموت ثم يصيرون الى الجنة ونار فقال صلى الله عليه وسلم انا زعم ذلك
ولو قد كان ذلك اليوم يا أبت لقد اخذت بيدك حتى أعرفتك حديثك اليوم فأسلم الحرث بعد ذلك فحسن
اسلامه وكان يقول حين اسلم لو أخذ ابني بيدي فعر في ما قال لم يرسلني ان شاء الله حتى يدخلني الجنة قال
ابن اسحق وبلغني انه انما اسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وذكر ابن سعد نحو هذه القصة لانه
كما تقدم قريبا قال في الاصابة فيحتمل ان يكون ذلك وقع لابن والاب (والله أعلم) بما في نفس الامر
(وذكر ابن سعد عن الواقدي عن غير واحد من أهل العلم انه) كانت ثوبية تدخل عليه صلى الله
عليه وسلم بعد أن تزوج خديجة فكانت تكرمها (زاد ابن سعد وهي ملك أبي لبي وسالته خديجة
ان يبيعها لها فامتنع (وأعتقها أبو لبي) بعد الهجرة عند ابن سعد في هذه الرواية والصحيح انه اعتقها
حين بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم كما روي قبل اعتقها قبل الولادة بده- رطويل (وكان عليه
الصلاة والسلام) لما هاجر (يبعث اليها من المدينة بكسوة وصلة حتى ماتت بعد فتح خيبر) سنة سبع
(ذكره أبو عمر) زاد ابن سعد ومات ابنها مسروح قبلها (وكانت حاضنته عليه الصلاة والسلام
أم أيمن بركة بنت ثعلبة بن حصن بن مالك) بن سلمة بن عمرو بن النعمان (غلبت عليها كنيتهما)
فاشهرت بها (وكنيت باسم ابنتها أيمن الحبشي) كذا قاله ابن عبد البر والصواب ان الحبشي
غير ابن أم أيمن فانه خزرجي أما الحبشي فجاء مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة كما في الاصابة
(وهي أم اسامة بن زيد) الحب ابن الحب (تزوجها زيد) الأمير المستش- هدموتة (بعد موت
عبيد) بن زيد الذي كان تزوجها في الجاهلية بمكة وكان قد دمه وأقام بها حتى نقلها الى يثرب
فولدت له أيمن ثم مات عنها فرجعت الى مكة ذكره البلاذري وأخرج ابن السكن مرفوعا عن
سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فلا تزوج أم أيمن فتزوجها زيد بن حارثة (فولدت له

وسلم فسلت يده فالتحايز

بنو هاشم وبنو المطلب
مؤمنهم وكافرههم الأبا
لمب فانه ظاهر قرش على
يدول الله صلى الله عليه
وسلم وبنو هاشم وبنو
المطلب وحديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ومن معه في الشعب شعب
أبي طالب ليلة هلال
المهرم سنة سبع من
البعثة وعاشت الصبيغة
في جوف الكعبة وبقوا
محبوسين ومحصورين
مضيقا عليهم جدامه طوعا
عنهم الميرة والمادة نحو
ثلاث سنين حتى بلغهم
المجهد وسمع أصوات
صبيانهم بالبكاء من وراء
الشعب وهناك عمل أبو
طالب قصيدة اللامية
المشهورة أولها

جزا الله عنا عبد شمس
ونوفلا

وكان قريش في ذلك بين
راض وكاره فسعى في
نقض الصبيغة من كان
كارها لها وكان القاسم
بذلك هشام بن عمرو بن
الحسرت بن جبيب بن
نصير بن مالك مشي في
ذلك إلى المطعم بن عدي
وجاعة من قريش
فاجابوه إلى ذلك ثم أطلع
الله رسوله على أمر
صبيغتهم وأنه أرسل عليها
الارضة فاكلت جميع
مائها من جود وقطيعه

أسامة ويقال انها كانت مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهبتها له أخت خديجة حكام
أبو نعيم أسلمت قديما (هاجرت الهجرة من أرض الحبشة إلى المدينة) وساق الله لها في هجرتها
اليها كرامة باهرة قال ابن سعد أخا بنو أسامة عن جرير بن جازم سمعت عثمان بن القاسم يقول لما
هاجرت أم أيمن أسمت بالمصروف دون الروحاء فعطشت وأيس معها ماء وهي صائمة فاجهدوا العطش
فدلى عليها من السماء دلو من ماء برشاء أبيض فأخذته فشر به حتى رويت فكانت تقول ما أصابني بعد
ذلك عطش ولقد تعرضت للصوم في الهواجر فاعطشت وأخرج به ابن السكن من طريق هشام بن
حسان عن عثمان بن عوف وقال في روايته خرجت مهاجرة من مكة إلى المدينة وهي ماشية ليس معها زاد
وفيه فلما غابت الشمس إذا أنا بحقيق تحت رأسي وفيه فلقد كنت بعد ذلك أصوم في اليوم الحار ثم
أطوف في الشمس فاعطشت بعد (و) قيل (كانت لعبد الله بن عبد المطلب فورثها النبي صلى الله
عليه وسلم) من أبيه وأعتقها لما تزوج خديجة حكام ابن سعد (وقيل كانت لأمه عليه الصلاة والسلام)
حكاه ابن أبي خيثمة (وكان عليه الصلاة والسلام يقول أم أيمن أي بعد أمي) في الشفقة والمحنوعلى
ورعايتي وتعظيمي أوفى رعايتي لها واحترامها وتعظيمها وعند ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم كان
يقول لأم أيمن يا أمه وكانت تدل عليه ويزورها وقد روى أحمد والبخاري وابن سعد عن أنس أن الرجل
كان يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات حتى فتح عليه قريظة والنضير فجعل يرد بعد ذلك
فكأنني أهلي أن أسأله الذي كانوا أعطوه أو بعضه وكان أعطاه أم أيمن فسأله فاعطاه فجاءت أم أيمن
فجعلت تقول كلا والله لا يعطيكهن وقد أعطانيهن فقال صلى الله عليه وسلم لك كذا وكذا وتقول كلا
ويقول لك كذا وكذا وتقول كلا حتى أعطاهما عشرة أمثاله أو قريبا من عشرة أمثاله وأخرج
مسلم وأحمد وابن السكن وأبو يعلى عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يدخل على أم أيمن فقدمت إليه
لبنافا ما كان صائغا وأما قال لا أريده فأقبلت تضاحكه فلما كان بعد وفاته قال أبو بكر لعمر انطلق بنا
نزور أم أيمن كما كان صلى الله عليه وسلم لم يزورها فإلهاد خلا عيالها بكث فقالا ما ينكيك فاعند الله خير
لرسوله قالت أباكى عالى الوحي الذي رفع عنا فبهجته ما على البكاء فجعلت تبكي ويكيان معها قال
الواقدي ماتت في خلافة عثمان وعنده سلم وابن السكن عن الزهري انها توفيت بعده صلى الله عليه
وسلم بخمسة أشهر قال المحافظ وهذا رسول ويؤيد الأول ما أخرجه ابن سعد بسند صحيح عن طارق بن
شهاب لما قتل عمر بكث أم أيمن وقالت اليوم وهي الاسلام وهو موصول فهو أقوى واعتمده ابن منده
وغيره وزاد ابن منده انها ماتت بعد عمر بعشر بن يوم أو جرح ابن السكن بين القولين بأن التي ذكرها
الزهري هي مولاة النبي صلى الله عليه وسلم والتي ذكرها طارق هي مولاة أم حبيبة وإن كلا منهما اسمها
بركة وتكنى أم أيمن وهو محتمل على بعده انتهى (وكانت الشيماء بنت حليمة السعدية تحضنه أيضا مع
أمها حليمة السعدية) نهى أخت وحاضنة ومراستها كانت ترقصه وتقول

يا ربنا أبق أحي محمدا * حتى أراه يا فعسا وأمردا
ثم أراه سيدا مسودا * واكتب أعادي معا والمحددا
* واعطه عزايديوم أبدا *

فكان أبو عمرو إذا أُنشدته يقول ما أحسن ما أجاب الله تعالى دعاءها

(خاتمة) * لم يذكر المصنف أخواله وقد روى ابن شاهين عن عائشة أن الأسود بن وهب خال النبي صلى
الله عليه وسلم استأذن عليه فقال يا خال أدخل فدخل فبسط له رداءه وروى ابن الأعرابي في معجمه عن
عبد الله بن عمرو قال صلى الله تعالى عليه وسلم لم تحاله الأسود بن وهب ألا أعلمك كلمات من يرد الله به

وظلم الاذكر الله عز وجل

فاخبر بذلك عه فخرج
الى قرينش فاخبره - م ان
ابن أخيه قد قال كذا وكذا
فان كان كاذبا خيلنا بينهم
وبينهم وان كان صادقا
رجعتم - ع - ن قطيعتنا
وظلمنا فالواقدا نصفت
فانزلوا الحكيمة فلما راوا
الامر كما اخبر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ازدادوا كفرا الى كفرهم
ونخرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن معه
من الشعب قال ابن
عبد البر بعد عشرة أعوام
من المبعث ومات أبو
طالب بعد ذلك بسنة
أشهر وماتت خديجة بعد
بثلاثة أيام وقيل غير
ذلك

فصل فلما نعت
الحقيقة وافق موت أبي
طالب وموت خديجة
وبينهما سير فاشتد البلاء
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم من سفهاء
قومه ونجرتا عليه
بياض بالاصل
فكاشفوه بالاذى فخرج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى الطائف وجاء أن
يثووه وينصروه على قومه
و يمنعوه منهم ودعاءهم
الى الله عز وجل فلم يرم
يثووى ولم يرم انصروا اذوه
مع ذلك أشد الاذى ونالوا
منه ما لم ينله قومه وكان

خير ابعلمهم اياه ثم لا ينسبه أبدا قال بلى يا رسول الله قال قل اللهم انى ضعيف فقروى رضاك ضعفى
لوخذالى الخير بناصيتى واجعل الاسلام منتهى رضائى وروى ابن منده عن الاسود بن وهب خاله صلى
الله عليه وسلم انه قال له ألا أنبئك بشئ عسى الله ان ينفعك به قال بلى قال ان الربا أبواب الباب منه عدله
بسبعين حوبا ادناها فجرة كاضطجاع الرجل مع أمه وان أرى الربا استطالة المرفى عرض أخيه - ع - ير
حق وروى الخرائطى بسند ضعيف عن عمير بن وهب خال النبي صلى الله عليه وسلم انه قدم عليه فسط
له رداءه وقال الخال والد قال لا الاصابة وهذه القصة للاسود بن وهب فلعلمها وقعت له ولاخيه عمير انتهى
وخاله أيضا عبد يغوث بن وهب والد الاسود الذى كان من المستهزئين وذكر أبو موسى المدينى فى
الصحابة قرية بنت وهب الزهرية فقال دفعها صلى الله عليه وسلم وقال من أراد أن ينظر الى خالة
رسول الله فليتنظر الى هذه وروى أبو يعلى عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم أعطى خالته غلاما فقال
لا تجعله قصابا ولا حجاما ولا صائغا وروى الضمير عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
وهبت خالتي فاختمت بذي عمار وغلما وأمرته ان لا تجعله جازرا ولا صائغا ولا حجاما والله أعلم
(الفصل الخامس فى خدمته) جمع خادم غلاما كان أوجارية والخادمة بالماء فى المؤنث قيل ويجمع
على خدام أيضا كما فى المصباح (وحرسه) بفتح حاء جمع حارس ويجمع أيضا على حراس (ومواليه)
جمع مولى أى عتقائه وهذه صفات متداخلة كما به - لم من كلامه الا فى فقه من هو من الخدم والمولى
ومنهم خادم لامولى وعكسه (ومن كان على نفقائه) أمينا (وخاتمه) الذى كان يلبسه (ونعله وسواكه)
أى من كان يتولاها اذا قلعهما فيحفظها ويعيدها اليه اذا أرادها (ومن يأذن عليه) بالدخول لمن أراد
فيه علمه به فاذا رضى صلى الله عليه وسلم أذن له (ومن كان يضرب الاعناق بين يديه) بما خدومه ففهم
أى بعضهم اشارة الى انه لم يستوفهم وهو كذلك (أنس بن مالك بن النضر) بالصاد المعجمة (ابن ضمضم
ابن زيد) بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار (الانصارى الخزرجى) النجارى بالنون
أحد المكثرين من الرواة وفى الصحابة أنس بن مالك الكعبى القشيري فلذا قيد بالانصارى (يكفى أبا
جزرة) بالمهملة والزاي ببقلة كان يحبها والمكفى له النبي صلى الله عليه وسلم كما فى الاصابة (خدم النبي صلى
الله عليه وسلم) لم تسع سنين أو عشر سنين وهو الذى صنع عنه أنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
وأنا ابن عشر سنين وإن أمه أم سليم أتت به النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم فقالت له هذا أنس غلام
يخدمك فقبله وكناه أبا جزرة ببقلة كان يحبها وما رآه فقال له يا ذا الازنين وقال محمد بن عبد الله الانصارى
خرج أنس معه صلى الله عليه وسلم الى بدر وهو غلام يخدمه أخبرنى أنى عن مولى أنس أنه قال له أشهدت
بدر اقال وأين أغيب عن بدر لا أم لك وأغافل مذكروه فى البدر بين لانه لم يكن فى سن من يقاتل وروى
البخارى عن موسى بن أنس ان أنسا غرامع النبي صلى الله عليه وسلم لم ثمان غزوات ذكره فى الاصابة
(ودعاه النبي صلى الله عليه وسلم) كما أخرجه

عنه قال جاءت فى أم سليم الى النبي صلى الله عليه وسلم وأنا غلام فقالت يا رسول الله أنيس ادع الله له
(فقال اللهم أنثر ماله وولده وادخله الجنة) قال أنس قد رأيت اثنتين وأنا أرجو الثالثة وروى الطبرانى
عنه قال قالت أم سليم يا رسول الله ادع الله لأنس فقال اللهم أنثر ماله وولده وبارك له فيه قال فلقد
دفنت من صلبى سوى ولد ولدى مائة وخمسة وعشرين وان ارضى لتثمر فى السنة مرتين وفى السنة مائة
عن أبى العالية ان أنسا خدومه صلى الله عليه وسلم عشر سنين ودعاه وكان له بستان يحمل الفاكهة فى
السنة مرتين وكان فيه ريحان يجي منه ريح المسك (وقال أبو هريرة ما رأيت أحدا أشبه صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم منه) لانه لما خدومه تعيد بضبط فعله وكيفيته فكان يحاكيه فى صلاته بحسب الطاقة

مولاه معه زيد بن حارثة
 قاقام بينهم عشرة أيام
 لا يدع أحدا من أشرفهم
 الإجماع وكلمه فقالوا
 أخرج من بلدنا وأغروا
 به ستمهاتهم فوقفوا له
 سباطين وجعلوا يرمونه
 بالحجارة حتى دميت
 قدماه وزيد بن حارثة
 بقيه بنفسه حتى أصابه
 شجاج في رأسه فأنصرف
 راجعا من الطائف الى
 مكة محزون وفي مرجعه
 ذلك دعا بالدعاء المشهور
 دعاء الطائف اللهم اليك
 أشكو وضعف قوتي وقلة
 حيلتي وهو اني على الناس
 أرحم الراحمين أنت رب
 المستضعفين وأنت ربي
 الى من تكلي الى بعيد
 يتجهمني أم الى عدو
 ملكته أمرى ان لم يكن
 بك غضب على فلا أبالي
 غير ان عافيتك هي أوسع
 لي أعوذ بنور وجهك
 الذي أشرقت له الظلمات
 وصلح عليه أمر الدنيا
 والاخرة ان يحبل علي
 غضبك أو أن ينزل بي
 سخطك لك العتبى حتى
 ترضى ولا حول ولا قوة
 الا بك فادرس له تبارك
 وتعالى اليه ملك الجبال
 يستأمره أن يطبق
 الاخشين على أهل مكة
 وهما جبل الالذان هي
 بينهما فقال لا يل أستاذي
 بهم لعلى الله يخرج من

ولعل أباهر مرة قال هذا بعد موت الخلفاء ونحوهم وعن أبي هريرة أخبرني أنس بن مالك أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يشير في الصلاة رواه الطبراني وقال لا تعلم زوى أبو هريرة عن أنس غير هذا الحديث
 ومناقب أنس وفصائله كثيرة جدا (وتوفي) بالبصرة وهو آخر الصحابة موتا بها كما قال علي بن المديني (سنة
 ثلاث وتسعين) في قول أبي نعيم والمدايني وخليفة (وقيل سنة اثنتين) وتسعين حكاه الواقدي (وقيل
 سنة إحدى وتسعين) رواه ابن شاهين عن حميد وقاله معتمر سليمان والهيثم بن عدي وسعيد بن عفيرة
 وقيل سنة تسعين (وقد جاؤا المائة) بسنة واحدة قاله يحيى بن بكير وقيل بسبع سنين حكاهما ابن شاهين
 وقيل بثلاث سنين قاله خليفة وروى ابن شاهين عن حميد قال كان عمر أنس مائة سنة السنة وروى
 ابن السكن عن ثابت قال لي أنس هذه شعرة من شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فضعها تحت لساني
 قال فوضعها تحت لسانه فدفن وهي تحت لسانه (ومنها ربيعة بن كعب) بن مالك بن يعمر أبو فراس
 (الاسلمى) بالفتح نسبة الى أسلم قبيلة من الازد (صاحب وضوئه) بضم الواو أى الذى يباشره فيه
 بنحو صب الماء فغارت خدمته صاحب المطهرة روى حديثه مسلم وغيره من طريق أنى سلمة عن ربيعة
 ابن كعب قال كنت أبيت على باب النبي صلى الله عليه وسلم وأعطيه الوضوء فاسمعه الهوى من الليل
 يقول سمع الله من جدته وكان من أهل الصفة قال الواقدي ولم يزل مع النبي صلى الله عليه وسلم الى ان
 قبض فخرج من المدينة فبذل في بلاد أسلم على يريدم من المدينة وبقي الى أيام الحرة (وتوفي) بعدها (سنة
 ثلاث وستين) في ذى الحجة انتهى وأقره في الإصابة وخزم به في التقریب فافى نسخة ثلاث وتسعين
 تحريف (ومنها أمين ابن أم أيمن) وهو أيمن بن عبيد بن زيد بن عوف بن بلال الانصاري الخزرجي كما نسبته
 ابن سعد وابن منده وأما أبو عمر فقال أيمن بن عبيد الحبشي وهو ابن أم أيمن أخو أسامة لاهمه وقد فرق ابن
 أبي خيثمة بين الحبشي وبين ابن أم أيمن وهو الصواب فان الحبشي أحد من جاء مع جعفر بن أبي طالب
 من الحبشة كما في الإصابة وقد تقدم (صاحب مطهرته عليه الصلاة والسلام) بكسر الميم آلة الظهور كما في
 النور قال في المصباح والفتح لغة ومنه السوال مطهرة للغم مرضاة للرب بالفتح انتهى فهو بالفتح مصدر
 ميمى مراد به اسم الفاعل وعبر عنه بالمصدر بمبالغة كزيد عدل والحديث يروى بالوجهين كفى التحفة
 (استشهد يوم حنين) بين يديه صلى الله عليه وسلم لانه كان ممن ثبت معه كافر في الغزوة وفيه يقول
 العباس وعاشرنا لاقى الحجام بنفسه * لما سمع في الله لا يوجع

(ومنها عبد الله بن مسعود بن غافل بالمعجمة والقاء ابن حبيب) بن شمع بفتح المعجمة وسكون الميم
 في معجمة ابن فارس بقاء فالف فراء ابن مخزوم بن صاهلة بن كامل بن الحرث بن تميم بن سعد بن هذيل بن
 مدركة (الهذلي) نسبة الى جده هذيل المذكور حليف بني زهرة وأمه أم عبد بن عبدود أسلمت وصحبت
 (أحد السابقين الاولين) الى الاسلام روى أبو القاسم البغوي عنه بسند صحيح لقد رأيتني سادس سنة
 وما على الارض غيرنا وهاجر المهاجرين (وشهد بدرا والمشاهد) كلها مع المصطفى ولازمه وقال له صلى الله
 عليه وسلم أذنتك أن ترفع الحجاب وتسمع سواي حتى أنهاك أخرجه أصحاب الصحيح وقال أبو موسى
 قدمت أنا وأخي من اليمن فكنا نحيا ما نرى ابن مسعود الا انه من أهل البيت لما نرى من دخوله
 ودخول أمه على النبي صلى الله عليه وسلم رواه البخاري ومسلم والنسائي والترمذي وقال صلى الله عليه
 وسلم من سره أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد رواه أحمد وأبو يعلى (وكان
 صاحب الوصادة) بكسر الواو المخذة ورواية الصحيح الوساد بلاها وهي المخذة أيضا كما في شرح المصنف
 كغيره والسوال والنعلين والظهور وروى الصحيح والمطهرة بالهاء وفي رواية بلاها (كان يلي ذلك من
 النبي صلى الله عليه وسلم) يباشره يقوم به (وكان) كما رواه الحرث وابن أبي عمر من مرسل القاسم بن

اصلاً بهم من يعبدونه
لا يشرك به شيئاً فلما نزل
بنخلة في مرجعه قام
يصلي من الليل فصرف
اليه نفر من الجن
فاستمعوا قراءته ولم
يشعروا هم رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى
نزل عليه واذا صرفنا
اليك نفر من الجن
يستمعون القرآن فلما
حضره قالوا انصتوا فلما
قضى ولوا الى قومهم
منذرين قالوا يا قومنا اننا
سمعنا كتاباً أنزل من
بعدموسى مصداق ما بين
يديه يهدي الى الحق
والى طريق مستقيم
يا قومنا اجيبوا داعي الله
وأمنوا به يغفر لكم من
ذنوبكم ويحرمكم من عذاب
آليم ومن لا يجب داعي
الله فليس بمعجز في
الارض وليس له من
دونه اولياء اولئك في
ضلال مبين وأقام بنخلة
أباًما فقال له زيد بن
حارثة كيف تدخل عليهم
وقد أخرجوك يعني
قرشاً فقال يا زيد ان الله
جاءك لما ترى فرحاً
ومخرجاً وان الله ناصر
دينه ومظهر نبيه ثم
اتى الى مكة فأرسل
رجلاً من خزاعة الى مطعم
ابن عدي أدخل في جوارك
فقال نعم ودعانيه
وقومهم فقال ألسوا

يعبد الرحمن (اذا قام النبي صلى الله عليه وسلم ألبسه زعليه) ثم يأخذ العصا فيمشي بها بين يديه (واذا
جلس جعلهما في ذراعيه) كل فردة في ذراع (حتى يقوم) وكان حكمة ذلك تخليته يديه لخدمة المصطفى
ان احتاج أو شغلهم بالطاعة اذا أراد أن يهاجموا ببقية هذا المرسل فاذا قام ألبسه زعليه في رجليه ومشى
حتى يدخل الحجر قبله وقال علامة قال لي أبو الدرداء أليس عندكم ابن أم عبد صاحب النعلين والوساد
والمطهرة والسواك أخرجه أصحاب الصحيح ورواه الثناء عليه بخدمته صلى الله عليه وسلم وأنه لشدة
ملازمته لما ذكر يكون عنده من العلم ما يستغنى به الطالب عن غيره وعن عبد الرحمن بن يزيد النخعي
سألنا حذيفة عن رجل قريب السميت والهدى من النبي صلى الله عليه وسلم حتى نأخذ عنه فقال ما
أعرف أحداً أقرب سميتاً وهدى بالانبي صلى الله عليه وسلم من ابن أم عبد أخرجه البخاري والترمذي
وزاد لخدمته المحفوظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ابن أم عبد من أقربهم الى الله زلفى وقال
على أمر صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ان يصعد شجرة فيأتيه بشئ منها فنظر أصحابه الى خشية ساقيه
فضحكوا منهم فقال صلى الله عليه وسلم مم تضحكون لرجل عبد الله انقل في الميزان من أحد رواه أحمد
بسند حسن وفضائله كثيرة شهيرة (وتوفي بالمدينة) كما قاله أبو نعيم وغيره (وقيل بالكوفة) قال في
الاصابة والاول أثبت (سنة اثنتين وثلاثين وقيل سنة ثلاث) وثلاثين وقد جاوز السنتين وصلى عليه
عثمان ودفن بالبقيع في تاريخ البخاري بسند صحيح جاءني ابن مسعود الى أبي الدرداء أي بالشام
فقال ما ترك بعده مثله (ومنه عقبة) بالقاف (ابن عامر بن عبدس) بفتح المهملة وسكون الموحدة فجملة
(ابن عمرو) بفتح العين ابن عدي بن عمرو بن رفاعه (الجهني) نسبة الى جده الاعلى جهينة وفي الصحابة
عقبة بن عامر الانصاري وعقبة بن عامر السامي بضم السين فلذا قيد بالجهني الصحابي المشهور روى عنه
صلى الله عليه وسلم كثير او عنه جماعة من الصحابة والتابعين وفي مسلم عنه قدم صلى الله عليه وسلم المدينة
وأنا في غنم لي أرحا فترتها ثم ذهبت اليه فقاتل بايعني فبايعني على الهجرة (وكان صاحب بغلة ويقود
به في الاسفار) رفاقه صلى الله عليه وسلم في صعد الدابة لم ترفع وهبوطها منه أو خروجهما عن
الطريق أو انه كان في سيره مشغولاً بالعبادة كصلاة النافلة واشتغاله بالدابة يشغله عن ذلك
(روى يناعنه انه قال بينما أنا أتود برسول الله صلى الله عليه وسلم في نقب) بفتح النون وسكون
القاف طريق (من تلك النقاب) جمع نقب ويجمع أيضاً على انقاب (اذ قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اركب يا عقبة) وحديث بدليل قوله (فاجلست رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اركب مر كبه ثم
أشقت) خفت (ان يكون معصية) مخالفة لامره (قال فركبته هنيئة) تهيئة غير هنيئة بزيادة الهاء أي شيئاً
يسيراً كما في مقدمة الفتح وفي القاموس ببدال الياء هاء (ثم نزلت ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم
وقد تبه فقال لي يا عقبة ألا أعلمك من) ببيان (خير سورتين قرأتهما الناس) من حيث النفع العائد
عليهم كالحفظ من الشيطان فلا ينافي ان ثواب قراءة غيرهما أكبر من قراءتهما لان الكلام ليس في
الثواب (فقلت بلى باني أنت وأمي يا رسول الله فقال قل أعوذ برب الفلق) وقال أعوذ برب الناس
الحديث رواه أحمد وأبو داود والنسائي (في رواية لاجد) أيضاً (قال) صلى الله عليه وسلم (يا عقبة ألا
أعلمك خير ثلاث سور أنزلت في التوراة والانجيل والزبور) بمعانيها (والقرآن العظيم) بالفاظها أو
المراذخ (ير ثلاث أنزلت في الكتب المذكورة واختص بها القرآن) قال قلت بلى يا رسول الله قال
فأقرأني (سورة قل هو الله أحد) (سورة قل أعوذ برب الفلق) (سورة قل أعوذ برب الناس)
فليس المراد ما ذكر فقط كما هو ظاهر جداً (وكان عالماً بكتاب الله) وهو أحد من جمع القرآن ورأيت
مصحفه بمصر على غير تأليف مصحف عثمان قاله المحافظ أبو سعيد بن يوسف قال وبالفقه (وبالفرائض

أركان البيت فاني قد
أجرت محمد فدخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ومعه زيد بن حارثة حتى
انتهى الى المسجد الحرام
فقال المطعم بن عدي على
راحته فنادى يا معشر
قريش اني قد أجرت محمد
فلا يهجه أحد منكم
فاتمى رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى الركن
فاستلمه وصلى ركعتين
وانصرف الى بيته ومطعم
ابن عدي وولده محمد قون
به بالسلاح حتى دخل
بيته
* (فصل - ثم أنشئ
برسول الله صلى الله عليه
وسلم) بحسده على الصحيح
من المسجد الحرام الى
بيت المقدس راكبا على
البراق صحبه جبرائيل
عليهما الصلاة والسلام
فنزل هناك وصلى
بالانبياء اماما وربط
البراق بحلقة باب المسجد
وقد قيل انه نزل ببيت
محمد وصلى فيه ولم يصح
ذلك عنه البتة ثم عرج
به تلك الليلة من بيت
المقدس الى السماء
الدنيا فاستفتح له
جبرائيل ففتح له فرأى
هناك آدم أبا البشر فسلم
عليه فرحب به ورد عليه
السلام وأقر نبوته وأراه
الله أرواح السعداء عن

فصيحاشاعر أمقوها) بضم الميم وفتح الفاء وشدا الواو اسم مفعول من فوّهه الله اذا أقدره على النطق
ووسع فمه (ولى مصر لمعاوية سنة أربع وأربعين ثم سرفه) عزله (بمسلمة) بفتح الميم (ابن مخلد) بضم
الميم وفتح المعجمة وشدا اللام الصحابي الخزرجي كافي الاصابة قال الكندي جمع معاوية لعقبة في اماره
مصر بين الخراج والصلاة فلما أراد عزله كتب اليه أن يغزو رودس فلما سار استولى مسلمة فبلغ عقبة
فقال أغرب وعز لا وذلك في سنة سبع وأربعين وفي أخبار مصر للسيوطي وولى معاوية عقبة سنة أربع
وأربعين فأقام الى سنة سبع وأربعين فعزله وولى معاوية بن خديج فأقام الى سنة خمس فعزله وولى
مسلمة بن مخلد وجعلته مصر والمغرب وهو أول وال جمع له ذلك انتهى وروى أبو نعيم عن مكحول
ركب عقبة بن عامر الى مسلمة وهو أمير على مصر فقال له أنذرك يوم قال صلى الله عليه وسلم من علم من
أخيه سنة فسد تراثه ستره الله بهامن النار يوم القيامة قال نعم قال فلماذا جئتك (وتوفى) عقبة (بها) مصر
(سنة ثمان وخمسين) في آخرها كما أرخه الواقدي وغيره وهو الصحيح كافي الاصابة قال السخاوي
والمكان المنسوب له بقرافة مصر انما هو بتمام رآه بعضهم بعدمدة متطاولة (ومنهم أسلع) بفتح المهملة
وسكون المهملة فلام فهملة (ابن شريك) بن عوف الاعرجي بالراء وصحف من ابداه بالواو (صاحب
راحته) الذي كان ينزل الرحل عنها ويضعه عليها (وفي الطبراني) نعتة بالاشج- ثم ساق حديثه من
طريقين احدهما (عن الربيع بن بدر) التميمي السعدي أبي العلاء البصري متروك (قال حدثني
أبي) بدر بن عمر - وروى بن جراد الكوفي مجهول (عن أبيه) عمر بن جراد التميمي مجهول أيضا كافي
التقريب (عن رجل يقال له أسلع قال كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم وأرجل له فقال لي ذات يوم)
أي ساعة صاحبة يوم والم - راد في يوم (يا أسلع) ثم فارجل فقلت يا رسول الله أصابني جنابة فسدك
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأناه جبريل بأية الصعيد) التي في النساء كافي الطريق الثانية وظاهر
هذا وصريح الرواية الثانية أنه سبب النزول لكن هذا ضعيف فلا يعارض حديث عائشة في الصحيحين
أن سبب نزول الآية أقامته صلى الله عليه وسلم على التماس قلادتها التي سقطت منها في بعض أسفاره
فأصبحوا ولا ماء معهم وليسوا على ماء فشكوا الى أبي بكر فعاتبها فأنزل الله آية التيمم وعلى تقدير
الصحة فلا مانع من تعدد السبب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا أسلع فتيم قم قال فقم
فتيممت ثم راحته ثم سار حتى مر بماء فقال لي يا أسلع مس أو أمس) شك في اللفظ الذي قاله من الراوي
(هذا جلدك) أي اغتسل (قال) أسلع (فأراني التيمم ضربا للوجه وضربة لليدين الى المرفقين) أخره
عن قوله فتيممت لانه أراد ذكر مقالة صلى الله عليه وسلم متصلا ثم بيان ما فهمه عنه بغير القول (انتهى)
الطريق الثاني ساقه الطبراني أيضا من طريق الهيثم بن زريق عن أبيه عن الأسلع بن شريك قال كنت
أرجل ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابني جنابة في ليلة باردة فأراد صلى الله عليه وسلم الرحلة
فكرهت أن أرجل ناقته وأنجنب وخشيت أن اغتسل بالماء البارد فأموت أو أمرض فأمرت رجلا من
الانصار فرحلها ووضعها أحجارا فأسكنت بها ماء فغسلت ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم
واصحابه فقال يا أسلع مالي أرى راحلتك تغيرت فقلت يا رسول الله لم أر حلها رجلا من الانصار
قال ولم فقلت اني أصابني جنابة فخشيت القر على نفسي فأمرت فرحلها ووضعها أحجارا فأسكنت ماء
فغسلت به فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى الى قوله عفا وغفورا قال
في الاصابة وهذه القصة فيها شبه يسير بالاولى وبينها مغايرة ظاهرة فحمل الطبراني وجاعة الامر على
أن ذلك كله وقع لاسلع ويؤيده أن ابن منده قال في ترجمته أسلع بن شريك بن عوف الاعرجي ثم روى
ذلك عن بعض بني عم أسلع وكذا قال خليفة في تاريخه ولم أرفق شي من الطرق أنه أشجعي ولا يمتثل ذلك

يمينه وأرواح الاشقياء
عن يساره ثم عرج به الى
السماء الثانية فاستفتح
له فرأى فيها يحيى بن
زكريا وعيسى ابن مريم
فلحقهما وسلم عليهما فردا
عليه ورحب به وأقرا
بنيوته ثم عرج به الى
السماء الثالثة فرأى
فيها يوسف فلم عليه
فرد عليه ورحب به
وأقرب بنيوته ثم عرج الى
السماء الرابعة فرأى
فيها ادريس فلم عليه
ورحب به وأقرب بنيوته ثم
عرج به الى السماء
الخامسة فرأى فيها
هرون بن عمران فلم
عليه ورحب به وأقرب
بنيوته ثم عرج به الى
السماء السادسة فلقى
فيها موسى بن عمران
فسلم عليه ورحب به
وأقرب بنيوته فلما جاوزه
بكي موسى فقبل له ما يبكيك
فقال أبكي لان غلاما
بعث من بعدى يدخل
الجنة من أمته أكثر مما
يدخلها من أمي ثم عرج
به الى السماء السابعة
فلقى فيها ابراهيم فلم
عليه ورحب به وأقرب
بنيوته ثم رفع الى سدة
المنتهى ثم رفع له البيت
المعمور ثم عرج به الى
الجبار جل جلاله فدنا منه
حتى كان قاب قوسين
أو أدنى فأوحى الى عبده

مع كونه من بني الاعرج بن كعب كما قال خليفة - ففعله ووقع فيه تهفيف أراد أن يقول الاعرج حتى فقال
الاشجعي وأما ابن عبد البر ففرق بين القصتين وجعلهما الرجلين كل منهما اسما أسلع فالاول قال انه ابن
الاسقع روى حديثه الربيع بن بدرو والثاني أسلع بن شريك الاعرجي التميمي ونسبة الثاني الى الاعرج
دل على انه الاول فان الاول ثبت انه اعرجي وما أدري من أين انه ان اسم أبيه الاسقع فان ثبت فعله
كان يسعي شريكاً ويلقب بالاسقع ووقع في أصله بخلاف الاعرجي بالواو وكذا وقع التميمي وتبعهما
الرشاطي فقال انما هو بالراء وقد قال ابن السككن في الاعرجي أيضاً يقال له ابن شريك فهو ذا بدل على
الوحدة انتهى (ومنه سعد) يسكون العين (مولي أبي بكر) الصديق ويقال فيه مولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم لكونه كان يخدمه (إز قيل) اسمه (سعيد) بكسر العين وتحتية (ولم يثبت) والاول أشهر وأصح
قاله ابن عبد البر (وروى عنه) أي له أو بواسطة (ابن ماجه) حديثاً واحداً من روايه الحسن البصري عنه
انه كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في قران التمر وأشار اليه الترمذي وله حديث آخر
من هذا الوجه عند الغوى قال فيه عن مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فظن ابن فتحون لهذا أنه
مولاه الا في وليس كما ظن لانه انما قيل في هذا مولاه لكونه كان يخدمه وأما الثاني فاختلف في اسمه كما
في الاصابة وقال في التقريب قيل تفرّد الحسن البصري بالرواية عنه (ومنه أبو ذر) الزاهد المشهور
الصادق للهجة مختلف في اسمه واسم أبيه والاصح المشهور انه (جندب) بضم الجيم والدال مفتحة (ابن
جنادة) بضم الجيم ابن سكن ولابن ماجه انه صلى الله عليه وسلم قال لابي ذر يا جندب بالتصغير وقيل
اسمه بربر بموحدة مصغرة او مكبر او قيل سكن بن جنادة بن قيس وقيل في اسم أبيه عبد الله
وعروة ويزيد وسكن وفي انهم جندس غيان (الغفاري) عجمة مكسورة وفاء نسبة الى جده
الاعلى غفار أبي القبيصة (اسلم قديماً) بمكة واعلن باسمه بين ظهرانيهم فضر بوه فأحاره
العباس ثم عاد من الغد لمثلها فضر بوه فأثقه العباس وقصة اسلامه في الصحيحين مطولة على
صفتين بينهما اختلاف ظاهر بطول جلبه ويقال أسلم بعد أربعين سنة وانصرف الى بلاد قومه
فأقام بها حتى هاجر صلى الله عليه وسلم ومضت بدرو أحد ولم تنهيه الهجرة الا بعد ذلك وكان طويلاً
أسمر اللون نحيفاً روى أحمد وغيره عنه في لاقربكم مجلساً من رسول الله يوم القيامة وذلك اني سمعته
صلى الله عليه وسلم يقول أقر بكم مني مجلساً يوم القيامة من خرج من الدنيا كهيئة يوم كثر فيها وانه
ما فيكم من أحد الا وقد تسبب فيها بشي غيري وقال صلى الله عليه وسلم ما أظلمت الغبراء ولا أظلمت الخضراء
أصدق لهجة من أبي ذر أخرجه أحمد وأبو داود وقال علي أبو ذر وعاء ملي علمائهم أو كثر علمه رواء أبو داود
ومناقبه كثيرة روى عن المصطفى وعنه أنس وابن عباس وآخرون (وتوفي بالربذة) بفتح الراء والموحدة
والعجمة بقرب المدينة (سنة إحدى وثلاثين) في قول الاقل (وصلى عليه عبد الله بن مسعود) في قصة
رويت بسند لا بأس به وتقدمت في غزوة تبوك (ثم مات بعده) قال المدايني صلى الله عليه وسلم قدم المدينة
فمات بعده بقليل وقال ابن الاثير (في ذلك اليوم) بناء على القول الاصح ان ابن مسعود مات بالمدينة
(قاله) المحفوظ عز الدين أبو الحسن علي (بن الاثير) محمد بن عبد المكرم بن عبد الواحد الشيباني
الجزري المحدث اللغوي النسابة المكمل العارف بالرجال واسمائهم لاسيما الصحابة وكانت داره مجمع
الفضلاء مات في شعبان سنة ثلاث وستين (في) كتابه أسد الغابة في (معرفة الصحابة) وهو أخو
صاحب النهاية وجامع الاصول (وفي التقريب) أي تقرّب التهذيب في رجال الكتب الستة (للاحفاظ
ابن حجر) مات أبو ذر (سنة اثنتين وثلاثين) قال في الاصابة وعليه الاكثر (ومنه مهاجر مولى أم
سلمة) يكنى أبا حذيفة صحب النبي صلى الله عليه وسلم وخدمه وشهد فتح مصر واختط بها داراً ثم تحول

رؤيته النور كما قال في المظ
آخر رأيت نورا وقد حكى
عثمان بن سعيد الدارمي
اتفاق الصحابة على أنه
لم يره قال شيخ الاسلام
ابن تيمية قدس الله
روحه وليس قول ابن
عباس انه رآه مناقضا لهذا
ولا قوله رآه بقواده وقد
صح عنه انه قال رأيت
ربي تبارك وتعالى ولكن
لم يكن هذا في الاسراء
ولكن كان في المدينة لما
احتبس عنهم في صلاة
الصبح ثم أخبرهم عن
رؤيته ربه تبارك وتعالى
تلك الليلة في منامه وعلى
هذا بنى الامام أحمد رحمه
الله تعالى وقال نعم رآه
حقا فان رؤيا الانبياء حق
ولا بدولكن لم يقل أحمد
رحمه الله تعالى انه رآه
بمعنى رأسه يعظّمه ومن
حكى عنه ذلك فقد وهم
عليه وليكن قال مرة رآه
ومرة قال رآه بغواده
فحكيت عنه روايتان
وحكيت عنه الثالثة من
تصرف بعض أصحابه انه
رآه بمعنى رأسه وهذه
نصوص أحمد موجودة
ليس فيها ذلك وأما قول
ابن عباس انه رآه بقواده
مرتين فان كان استناده
الى قوله تعالى ما كذب
الفؤاد ما رأى ثم قال ولقد
رآه نزل أخرى والظاهر
انه مستنده فقد صح عنه

فقد رآه صلى الله عليه وسلم أربعين يوما فتنزل جبريل فقال ان المار بين الجبال يتعوذ بالله من النار
فأرسل عمرو سلمان فأتياه به فخرط ومات خروفا من الله رواه ابن مندة وابن شاهين وأبو نعيم وجديعا
بحجم مصغر ابن بدير تصغر بدر المراتي ثم الكعبى ذكره ابن بونس حجة بمهملته وموحدة ابن خالد
الخزاعي حديثه في ابن ماجه وحسان الاسلمى ذكر الطبري انه كان يسوق به صلى الله عليه وسلم هو
وخالد بن يسار الغفاري ذو مخجر بالميم ويقال موحدة ابن أخى النجاشي أو ابن أخته بعنه عليه السلام ثم النبي
صلى الله عليه وسلم نيا بة عنه وحديثه في أبى داود وغيره وسابقا خادم النبي صلى الله عليه وسلم ذكره
خليفة وكناهه أباسلام وهو وهم انما الحديث عن سابق بن ناجية عن أبى سلام خادم النبي صلى الله
عليه وسلم قاله ابن عبد البر وغيره وهو بفتح المهملة وشدة اللام وسالما الهاشمى ذكره العسكرى ويمكن
ان يعد غير هؤلاء فقد خدمه الصديق بنفسه في سقر الهجرة وقاد به ابن رواحة ناقته في العمرة (ومن
النساء بكه أم أيمن الحبشية وهى والدته أسامة بن زيد) رضى الله عنهم أجمعين (مات في) أول (خلافة
عثمان رضى الله عنه) بعد عمر بعشرين يوما قاله ابن مندة وغيره وتقدمت قريشا (وخولة جدة حفص)
ابن سعيد الذي روى عن أمه عنها وكانت خادم النبي صلى الله عليه وسلم ان جروا دخل البيت فدخل تحت
السرير ومكث ثلاثا لا ينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيت رسول الله جبريل لا يأتيني فقلت
والله ما علمت فأخذ برده فليسه وخرج فقلت لو هيأت البيت فكذسته فاذا البحر وميت فأخذته فالتقته فناء
صلى الله عليه وسلم ترعد لحية تهوكان اذا أتاه الوحي أخذته الرعدة فقال يا خولة دثر بيني فانزل الله تعالى
والضحى والليل اذا سجى أخرجه ابن أبى شيبة والطبراني قال أبو عمر ليس أسناده يحتج به قال المحفوظة
ابطاء الوحي بسبب الجحوش مشهورة لكن كونها سبب نزول الآية غير يثبت بل شاذ مردود بما في التمهيد
وغيرهما انه اشتكى صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة أو ليلتين فاتته امرأة فقالت يا محمد ما أرى شيئا ناك الا قد
تركك فانزل الله والضحى السورة (وسلمى) بفتح فسكون (أم رافع زوج أبى رافع) يقال انها مولاة
صفية ويقال لها أيضا مولاة النبي وخادم النبي صلى الله عليه وسلم روى الترمذى عن على بن عبد الله
ابن رافع عن جدته وكانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما كان يكون برسول الله صلى الله عليه
وسلم قرحة الا أمرنى أن أضع عليها الحناء وروى أحمد عن عائشة جاءت سلمى امرأة أبى رافع مولى النبي
صلى الله عليه وسلم تستأذنه على أبى رافع وقالت انه يضربني فقال مالك ولها قال انها تؤذيني يا رسول
الله قال بماذا أذيتني يا سلمى قالت ما أذيت بشئ ولكنه أحدث وهو يصلى فقلت يا أبا رافع ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد أمر المسلمين اذا خرج من أحدهم ريح أن يتوضأ فقام يضربني فجعل صلى الله
عليه وسلم يضحك ويقول يا أبا رافع لم تأمرك الانخير قال في الاصابة وفي طبقات ابن سعد في قصة تزويج
زينب بنت جحش فقال صلى الله عليه وسلم من يذهب الى زينب يذهب الى زينب يذهب الى زينب يذهب الى زينب يذهب
سلمى خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم تشددت بها بذلك واطنأ أم رافع هذه قال وروى ابن شاهين
عن سلمى خادم النبي صلى الله عليه وسلم أن أزواجه كن يجعلن رؤسهن أربعة قرون فاذا اغتسلن جمعنها
وسلمى هى أم رافع ظنها ابن شاهين رجلا وذكر ان الراوى قال مرة عن سالم خادم النبي فكأنه تغير من
سلمى (وميمونة بنت سعد) بسكون العين ويقال سعيد بكسر هاويا كانت تخدمه صلى الله عليه وسلم
وروت عنه وروى لها أصحاب السنن الاربعة (وأم عياش) بعين مهملة ثم تحتية ثم شين معجمة كما
اقتصر عليه في التبصير والنور زاد الشامى وقيل بموحدة ومهملة (مولاة رقية بنت النبي صلى الله عليه
وسلم) روى حديثها حفيدا عن بن سعيد بن أبى عياش عن جدته أم أبيه أم عياش وكانت أمة
لرقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كنت أوضئ رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قائمه وهو

قاعدة أخرجه ابن ماجه وروى ابن منده عن حفيدة هانرايت رسول الله حتى شاربه ومارأيته يخضب حتى مات ومن الخاديات أ يضار زينة براء ثم زاي خادمه ومولا تزوجهم صفية كفي الاصابة وصفية خادم رسول الله وت عن أمة الله بنت رزينة خبيرة فوعا في الكسوف قاله أبو عمر ومارية جدة المثنى بن صالح لها حديث عند أهل الكوفة قالت سأخت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أركفأألين من كفه ومارية أم الرباب حديثها عند أهل البصرة قالت طأطأت للنبي صلى الله عليه وسلم حتى صعد حائط اليلة فر من المشركين أخرجهما ابن منده وغيره قال أبو عمر تبعه ابن السكن لا أدري أهى التي قبلها أم لا وقال أبو نعيم أفردهما ابن منده وهما عندي واحدة وتوقف فيه المحافظ ومال الى انهما اثنتان وذكر اليعمرى أمة الله وعزاه الشامي للاصابة ولم أره فيها قاله أعلم نعم فيها أميمة قال أبو عمر خدمت النبي صلى الله عليه وسلم وحديثها عند أهل الشام انها كانت توضع للنبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انى أريد الحق باهلى فأوصنى قال لا تشركى بالله شيئا وان قطعت وحرقت الحديث أخرجه ابن السكن والحسن بن سفيان وغيرهما (وكان) كما أخرجه الطبرانى برجال الصحيح عن أنس (يضرب الاعناق بين يديه على بن أبى طالب) أبو الحسن أمير المؤمنين الهاشمى (والزبير بن العوام) الحواري (والمقداد بن عمرو) المعروف بابن الاسود الكندى (ومحمد بن مسلمة) الانصارى (وعاصم بن ثابت ابن أبى الاقح) بالقاف والمهملة الانصارى المستشهد فى بعث الرجب مع زاذى رواية الطبرانى وأبو سعيد والمغيرة بن شعبة وقيس قال (و) كان (الضحاك بن سفيان) بن عوف بن أبى بكر بن كلاب الكلابى سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الواقدي كان شجاعا عديمًا فارس (وكان قيس بن سعد بن عبادة) الخزرجى (بين يديه عليه الصلاة والسلام بمنزلة صاحب الشرطة) بضم المعجمة والراء وقد تفتح الراء الواحد شرطى أى بمنزلة كبيرهم وهم أعوان الولاة سمو بذلك لانهم الاشداء الاقوياء من الجند وقيل لانهم نخبة الجند وشرطة كل شىء خياره وقيل لان لهم علامات يعرفون بها وهما هذا الحديث كله رواه الطبرانى كما علمت وروى القطعة الاخيرة منه البخارى عن أنس قال ان قيس بن سعد كان يكون بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرطة من الامير (وكان بلال رضى الله عنه على نفاقه) عليه السلام قال فى الشامية كان يلى أمر النفقة على العيال ومعه حاصل ما يكون من المال (ومعيقيب) بكسر القاف فتحتية فوحدة مصغرو يقال معيقب بلاياء ثانية (ابن أبى فاطمة) الدوسى (أسلم قديمًا وشهدا المشاهد وهاجر المجرتين يأتى فى كتابه) على خاتمه وابن مسعود على سواكه ونعله) وغيرهما (كما تقدم) قريبا (وأبو رافع واسمه أسلم) على المشهور (وقيل غير ذلك) فقيل ابراهيم وسنان ويسار وصالح وعبد الرحمن وقزمان ويزيد وثابت وهرقزفلك عشرة كاملة (قبطى) بالقاف (كان على ثقله) بفتح المثلثة وكسرها وفتح القاف أى أمتعته (واذن عليه) صلى الله عليه وسلم (فى المشربة) بضم الراء ويجوز فتحها الغرفة العالية التى جلس فيها حين اعتزل نساءه شهر او مرت القصة (لعمر بن الخطاب رضى الله عنه) حين استأذن فى الدخول (رباح النوبى) كما سماه مسلم لم فى روايته وهو فاعل اذن (وأما حراسه فنه) مسلم سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن المسيب بن مالك بن الاوس الانصارى الاوسى الاشهل (سيد الاوس أسلم بن العقبين) الثانية والثالثة (على يد مصعب بن عمير) حين بعثه صلى الله عليه وسلم اليهم ليعلمهم القرآن فاسلم على يده خلق كثير من الانصار منهم هذا السيد وأسيد بن حضير فى يوم واحد ثم ذهب سعد وسعد بن أسيد الى بني عبد الاشهل قومه فقال سعد كيف تعلمون أمرى فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا قال فان كلام رجا لكم ونساءكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله فوالله ما أمسى فيهم سيدنا وأفضلنا قال فان كلام رجا لكم ونساءكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله فوالله ما أمسى فيهم

صلى الله عليه وسلم ان هذا المرتى جبريل رآه مرتين فى صورته التى خلق عليها وقول ابن عباس هذا هو مستند الامام أحمد فى قوله رآه بقواده والله أعلم ولم وأما قوله تعالى فى سورة النجم ثم دنى فتدلى فهو غير الدنو والتدلى فى قصة الاسراء فان الذى فى سورة النجم هو دنو جبريل وتدليه كما قالت عائشة وابن مسعود والسياق يدل عليه فانه قال علمه شديد القوى وهو جبريل ذو مرة فاستوى وهو بالاقى الا على ثم دنى فتدلى فالضاحك كلها راجعة الى هذا المعنى الشديد القوى وهو ذو المرة أى القوة وهو الذى استوى بالاقى الاعلى وهو الذى دنى فتدلى فكان من محمد صلى الله عليه وسلم قدر قوسين أو أدنى فاما الدنو والتدلى الذى فى حديث الاسراء فذلك صريح فى انه دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه ولا تعرض فى سورة النجم لذلك بل فيها انه رآه نزاله أخرى عند سدرة المنتهى وهذا هو جبريل رآه محمد صلى الله عليه وسلم على سورته مرتين ومرة فى الارض مرة عند سدرة المنتهى والله

*(فصل) فاما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم في قومه أخبرهم بما أراه الله عز وجل من آياته الكبرى فاستد تكذيبهم له وأذاهم واستضارهم عليه وسألوه ان يصف لهم بيت المقدس فجلاه الله له حتى عاينه فطفق يخبرهم عن آياته ولا يستطيعون ان يردوا عليه شيئا وأخبرهم عن سيرهم في مسراهم ورجوعهم وأخبرهم عن وقت قدومها وأخبرهم عن البعير الذي يقدمها وكان الامر كما قال فلم يزددهم ذلك الا نفورا وأبى الظالمون الا كفورا

*(فصل) وقد نقل ابن اسحق عن عائشة ومعاوية انهما قالانما كان الاسراء بروحه ولم يفقد جسده ونقل عن الحسن البصرى نحو ذلك ولكن ينبغي ان يعلم الفرق بين ان يقال كان الاسراء مناهما وبين ان يقال بروحه دون جسده وبينهما فرق عظيم وعائشة ومعاوية لم يقلوا مناهما وانما قالوا أسرى بروحه ولم يفقد جسده وفرق بين الامرين فان ما يراه الناس قد يكون أمثالا مضروبة للعلوم في

رجل ولا امرأة الا مسلم ومسلمة ذكره ابن اسحق (وشهد بدرا وأحدوا الخندق) باتفاق في الثلاثة (فرمى فيه بسهم) أصابا كحله (عاش) بعده (شهرا) حتى حكم في قريظة وأجيبته دعوته في ذلك وأشرف جرحه على البراء (ثم انتقض) بقاف وبمخجمة تغير (جرحه) بسبب عنزرت به فاصاب ظلفها موضعه (فأت) رضى الله عنه ومروى من فضائله في غزوة قريظة وقبلها في الهجرة (حرس النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين نام في العريش) كما جزم به العمري تبعه الغيرة وكان على باب العريش متوشحا سيفه في نفر من الانصار والصديق مع المصطفى في داخل العريش كما مر في الغزوة (ومهم) محمد بن مسلمة الانصاري حرسه يوم أحد (زاد في بعض نسخ الشامية يوما واحدا وكان مراده يوم أحد كله اذ هو يوم واحد) (ومهم الزبير بن العوام حرسه يوم الخندق) يحتمل حقيقة اليوم ويحتمل زمن الخندق لبقائه اياما (ومهم بلال المؤذن مولى أبي بكر رضى الله عنه أسلم قديما وعذب في الله) كان لبعض بني جح وكان امية بن خلف يخرج به اذا حجت الظهيرة فيطرحه على ظهره في بطحاء مكة ثم يار بصخرة عظيمة فتلقى على صدره ثم يقول لا تزال كذلك حتى تموت أو تكفر بمحمد فيقول أحد أحد خربه أبو بكر فاشتراه قبل بخره من أواق فضة وقيل بعبد اسود ويحتمل أنه اشتراه بهما فاعتقه فإلزم النبي صلى الله عليه وسلم وشهد معه جميع المشاهد (وسكن الشام أخيرا) لقوله لا يكر وقد منعه من الخروج لا يريد المدينة بغير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وانى رأيت أفضل عمل المؤمن الجهاد فاردت أن أرا بطي في سبيل الله فقال أبو بكر أنشدك الله وحقي فاقام معه بلال حتى توفي فاذن له بمرفق وجهه الى الشام مجاهدا حتى مات كما في طبقات ابن سعد (ولا عقب له) على المنصوص لا كما يزعم بعض ان له عقبا (وتأتى وفاته ان شاء الله تعالى) في المؤذنين (وكان يحرس النبي صلى الله عليه وسلم بوادي القرى) هو وسعد بن أبي وقاص وذو كوان بن عبد قيس كما في العيون (وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه يوم بدر في العريش شاهرا سيفه على رأسه صلى الله عليه وسلم لئلا يصل اليه أحد من المشركين) كانه لم يعده من المحرس لان فعله من نفسه خوفا وشفقة عليه صلى الله عليه وسلم ولم يقصده منه ولانه تقيد فيه بلفظ الرواية المفادة بقوله (رواه ابن السمان في الموافقة) قال البرهان ورأيت في سيرة مطولة جدا انه حرسه في ليلة من ليالى الخندق أبو بكر وعمر (ووقف المغيرة بن شعبه على رأسه بالسيف يوم الحديبية) كما في الصحيح وعدل عن نسق ما قبله لفعله من نفسه أيضا (وكان يحرسه عليه الصلاة والسلام أيضا عباد بن بشر) عبر بكان مع المضارع المفيد التكرار إشارة الى تكرر حراسته (فلما نزلت والله يعصمك من الناس ترك ذلك) صلى الله عليه وسلم قالت عائشة كان صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس فخرج رأسه من القبة فقال يا أيها الناس انصرفوا فقد عصمني الله رواه الترمذى والمحامدون عن أبي سعيد كان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن يحرسه فلما نزلت ترك المحرس وعن عصمة بن مالك الخطمي كنا نحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فلما نزلت ترك المحرس رواه الطبراني وورد أيضا من حديث أبي ذر عن أبي نعيم ولم يرد من حديث أنس كما زعم البيضاوى تبعه الكشاف وقد نبه عليه الطيبي والشيخ سعد الدين والسيوطى ومن حرسه أيضا الادرع السلمى روى ابن ماجه عنه قال جئت أحرص النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجع لميت فخرج صلى الله عليه وسلم فقبل هذا عبد الله ذو البجادين الحديث وقد رويت هذه القصة من طريق زيد بن أسلم عن ابن الادرع قاله أعلم ذكره في الاصابة في حرف الالف وقال في حرف السين سلمة بن الادرع هو ابن ذكوان ابن الادرع روى ابن منده وغيره عن زيد بن أسلم عن سلمة بن ذكوان قال كنت أحرص رسول

الصور المحسوسة فيرى

كانه قد عرج به الى السماء أو ذهب به الى مكة وأقطار الأرض وروحه لم تصب عدولم تذهب وانما لك الزوايا ضرب له المثال والذين قالوا عرج برسول الله صلى الله عليه وسلم طائفتان طائفة قالت عرج بروحه وبذنه وطائفة قالت عرج بروحه ولم يقصد بذنه وهؤلاء لم يريدوا ان المعراج كان مناما وانما أرادوا ان الروح ذاتها أسرى بها وعرج بها حقيقة وباشرت من جذس ما تباشر بعد المفارقة وكان حالها في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها الى السموات سماء سماء حتى ينتهي بها الى السماء السابعة فتقف بين يدي الله عز وجل فيأمر فيها بما يشاء ثم تنزل الى الأرض فالذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء أكل مما يحصل للروح عند المفارقة ومعلوم ان هذا أمر فوق ما يراه النائم لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقام خرق العوائد حتى شق بطنه وهو حي لا يتالم بذلك عرج بذات روحه المقدسة حقيقة من غير

الله ذات ليلة فخرج لمحاته فانطلقت معه فمر برجل في المسجد يصلي رافعا صوته الحديث وآخر جه من وجه آخر عن زيد قال قال ابن الأدرع في ذكره انتهى وأبو قتادة المحرث بن ربيعي على الأشهر روى الطبراني في الصغير عنه أنه حرس النبي صلى الله عليه وسلم ليلا يتدبر فقال اللهم احفظ أبا قتادة كما حفظت نبيك هذه الليلة قال في الاصابة وهو غلط فانه لم يشهد بدرا والذي في لم يعلم عنه كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره اذ مال عن راحلته فدعته فاستيقظ فقال حفظك الله كما حفظت نبيك انتهى وأبو ربيعة الانصاري حرسه في سفره رواء أحد وأبو أيوب ليلة دخوله على صفية وابن مسعود ومر ثوبان أبي مرثد الغنوي وحذيفة وحشرم بن الحباب ومججن بن الأدرع الأسلمي على ما ذكره الشامي والبرهان وقال ان الباب قابل للزيادة فكشف عنه (وأما ما رواه صلى الله عليه وسلم) قال النووي اعلم أن هؤلاء الموالي لم يكونوا موجودين في وقت واحد للنبي صلى الله عليه وسلم بل كان كل شخص منهم في وقت (فمنهم اسامة) أبو محمد ويقال أبو زيد الحب بن الحب قال ابن سعد ولد في الاسلام ومات صلى الله عليه وسلم وله عشرون سنة وقال ابن أبي خيثمة ثمان عشرة وفي البخاري وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان يأخذ اسامة والمحسن فيقول اللهم أحبهما فاني أحبهما وفيه أيضا من وجه آخر عن اسامة ان كان صلى الله عليه وسلم ليأخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الأخرى المحسن ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني ارحهما وفضائله كثيرة وأحاديثه شهيرة روى عنه أبو هريرة وابن عباس ومن كبار التابعين أبو عثمان النهدي وأبو وائل وآخرون وعد من الموالي لان أبو به معاصمهم (وأبو زيد بن حارثة) بن شراحيل بن كعب الكلابي (حب) بكسر الميم أي محبوب (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أحد السابقين حتى قيل انه أول من أسلم وليس في القرآن تسمية أحد باسمه الا هو با اتفاق ثم السجل ان ثبت وقال صلى الله عليه وسلم فيه وايم الله ان كان لمخليفة الامارة وان كان لمن أحب الناس الى وان هذا يعني ابنه لمن أحب الناس الى بعد رواء البخاري وقال صلى الله عليه وسلم يازيد نامولاى ومنى والى وأحب الناس الى رواه ابن سعد باسناد حسن وعن ابن عمر فرض عمر لاسامة أكثر مما فرض لى فسأله فقال انه كان أحب الى رسول الله منك وأبوه أحب اليه من أبيك صحيح ولزيد رواية في الصحيح قصة زينب روى عنه أنس والبراء وابن عباس واسامة ابنه وأرسل عنه جماعة من التابعين (أعنته وزوجه مولاته أم أيمن) روى ابن الكلبي عن ابن عباس لما أتى صلى الله عليه وسلم لمزيد وزوجه أم أيمن ثم وزجه زينب بنت جحش فلما طلقها وزجه أم كاثوم بنت عقبة كما في الاصابة فلم يصب من قال بالحدس انه تزوج بركة بعد طلاقه زينب (واسمها بركة) بفتح الموحدة والراء (فولدت له اسامة) بمكة بعد البعثة بثلاث على قول ابن سعد أو بخمسة على قول ابن أبي خيثمة (وكان زيد قد أسرى في الجاهلية) قال ابن الكلبي وذلك لما خرجت به أمه سعدى بنت ثعلبة من بني معن من طي لتزيره أهلها فاصابته خيل بني القين لما أغارت على بني معن فأتوا به سوق عكاظ فعرضوه للبيع وهو غلام يقع وفي الروض ابن ثمانية أعوام (فاشتراه حكيم بن خزام) بالزاي باربع مائة درهم (لعمته خديجة بنت خويلد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها) فوهبته له فاعنته (ذكر قصته محمد بن اسحق في السيرة) بنحو ذلك عند أول من أسلم فقال كان حكيم قدم من الشام برقيق فيهم زيد فدخلت عليه عمته خديجة وهي يومئذ عند رسول الله فقال لها اختاري يا عممة أي هؤلاء الغلمان شئت فهو لك فاخترت زيد فاخذته فرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستوهبه فوهبته له فاعنته وتبناه وذلك قبل أن يوحى اليه وهذا بظاهره مخالف لما قبله فيحتمل انه أتى من الشام برقيق فرعى سوق عكاظ بالحجاز قبل أن يدخل مكة فرأى زيد فاشتراه ودخل بالجميع فعرضهم عليها (وذكر

أما ثمة ومن سواه لا ينال
بذات روحه الصعود إلى
السماء إلا بعد الموت
والمفارقة فالأنبياء إنما
استقرت أرواحهم هناك
بعد مفارقة الأبدان
وروح رسول الله صلى الله
عليه وسلم صعدت إلى
هناك في حال الحياة ثم
عادت وبعد وفاته استقرت
في الرفيق الأعلى مع
أرواح الأنبياء ومع هذا
فلها الشراف على البدن
واشراف وتعلق به بحيث
يرد السلام على من سلم
عليه وبهذا التعلق رأى
موسى قائماً صلى في قبره
ورآه في السماء السادسة
ومعلوم أنه لم يعرج
بموسى من قبره ثم ردا إليه
وإنما ذلك مقام روحه
واستقرارها وقبره مقام
بدنه واستقراره إلى يوم
معاد الأرواح إلى أجسادها
فراها صلى في قبره ورآه في
السماء السادسة كما أنه
صلى الله عليه وسلم في
أرفع مكان في الرفيق
الأعلى مستقر هناك
وبدنه في ضريحه غير
منفقد وإذا سلم عليه المسلم
رد الله عليه روحه حتى
يرد عليه السلام ولم يفارق
الملا الأعلى ومن كثف
أدراكه وغلظت طباعه
عن إدراك هذا فلينظر
إلى الشمس في علو محلها
وتعلقها وتأثيرها في

في القصة (أن أباه وعمه) كعباء بعد خزع أبيه شديداً وقوله

بكيت على زيد ولم أدر ما فعل * أحي فيرجى أم أتي دونه الأجل

في أبيات ذكرها وزكر ابن الكلابي أن ناساً من كلب حجوا فمر أواز يدا فعر فوه وعرفهم فم فقال
أبلغوا أهلي هذه الأبيات

أحسن إلى أهلي وإن كنت نائياً * فاني قعيد البيت بين المشاعر

فكفوا عن الوجد الذي قد شجناكم * ولا تعملوا في الأرض نص الأباغر

فاني بحمد الله في خير أسرة * كرام مع دكاره دكار

فلما ٢ بلغوه (أنيامكة فوجدناه فطلبنا أن يقدياه) وعند الكلابي فقد ما مكة فأسأله عنده صلى الله عليه وسلم
فقيل هو في المسجد فدخل عليه فقال يا ابن عبد المطلب يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم الله تفكون
العاني وتطعمون الأسير جئنا في ولدنا عبدك فامن علينا وأحسن في فدائه فأناس نرفع لك فقال أو غير
ذلك ادعوه فخيروه فإن اختاركم فهو لكم بغير فداه وإن اختارني فوالله ما أنا بالذي اختار على من اختارني
فداه قالوا زدنا على النصف فدعاه (فخيرته النبي صلى الله عليه وسلم بين أن يذفعه لهما أو يبق عنده فاختار
أن يبق عنده عليه الصلاة والسلام) وعند الكلابي فقال ما أنا بالذي اختار عليك أحدا أنت مني بمكان
الابوالم فقل لا ويحك يا زيد اختار العبودية على الحرية وعلى أبيك وعلى أهل بيتك قال نعم اني قد
رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذي اختار عليه أحد فلما رأى صلى الله عليه وسلم ذلك قام إلى الحجر
فقال اشهدوا أن زيدا ابني أرتو وبرثي فطابت نفس أبيه وعمه وانصرفا فدعى زيد بن محمد حتى جاء الله
بالاسلام وعند ابن اسحق فلم يزل عنده حتى بعثه الله فصدقه وأسلم فاتفق ابن الكلابي وابن اسحق على
أن هذه القصة كانت قبل البعثة وبه جزم في الروض وروى ابن منده في المعرفة وتتمام في فوائده عن زيد
عن أبيه حارثة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم دعاه إلى الاسلام فأسلم قال ابن منده غير يب لا يعرفه إلا من
هذا الوجه قال في الإصابة والمفوظ أن حارثة قدم مكة في طلبه فخيرته صلى الله عليه وسلم فاختاره ولم أر
لحارثة ذكر أباسلام إلا من هذا الوجه انتهى قلت إن صح الخبر فهذه مقدمة ثانية قدمها حارثة بعد البعثة
لتمقق ولده فهذه أسلم بدليل ذكرهم كلهم له في الصحابة بهذا الخبر وإن استغربه وسلمه ختامهم
في الإصابة فاورده في القسم الأول دون الرابع وأما قوله رحمه الله في فتح الباري تلوماساقه المصنف
بحروفه ما لفظه وقد أخرج ابن منده وتتمام بأسناد مسند تغرب على آل زيد بن حارثة أن حارثة أسلم يومئذ
انتهى يعني يوم قدم في فدائه في الجاهلية ففقيه أنه ليس في الحديث يومئذ لا لفظاً ولا معنى كما ذكره وهو
بالفظه في الإصابة كما رأيت فكأنه كتبه في الفتح دون مراجعة على عجل (وفي رواية الترمذي) وأبي يعلى
من حديث جيلة بفتح الجيم والموحدة ابن حارثة الصحابي وهو أخوزيد وأكبر منه سناً قال أئبت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقلت أرسل معي أخي زيدا فقال هاهو ذا بين يديك إن ذهب فليست أم نعه
(فقال) زيد (يا رسول الله لا أختار) أقدم وأفضل (عليك أحدا) قال جيلة فوجدت قول أخي خير من
قولي وهذا كما هو ظاهر قاله أخوه في قدمه قدمها بعد الاسلام وأسلم وأراد الذهاب بزيدا إلى قومه وهو مسلم
والذي لم يختار به بدلا قبل الاسلام وهو صغير كيف يختار فراقه بعدهما قال ابن عمر ما كنا ندعو زيد بن
حارثة إلا زيد بن محمد حتى نزلت أدعوهم لا بأنهم أخرجه البخاري ويقال أن النبي صلى الله عليه وسلم
سماه زيد المحبة قر يش في هذا الاسم وهو اسم قصي (واستشهد زيد) وقد شهد بدرا وما بعدها (في غزوة
موتة) وهو أمير سنة ثمان كرام (ومات ابنه اسامة بالمدينة) وقد كان اعتزل الفتن بعد عثمان فسكن

(٢) قوله بلغوه أي الشعر المذكور اه

الارض وحياة النبات
والحيوان بها هذا شأن
الروح فوق هذا فلها
شأن وللأبدان شأن وهذه
النار تكون في محلها
وحرارتها تؤثر في الجسم
البعيد عنهما مع ان
الارتباط والتعلق الذي
بين الروح والبدن
أقوى وأكمل من ذلك
وأتم فشان الروح أعلى
من ذلك وألطف
فقليل للعيون الرمداياك
ان ترى
سنا الشمس فاستغشى
ظلام الليالي
(فصلي) قال الزهري
عرج برسول الله صلى الله
عليه وسلم الى بيت
المقدس والى السماء
قبل خروجه الى المدينة
بسنة وقال ابن عبد البر
وغیره كان بين الاسراء
والهجرة سنة وشهران
انتهى وكان الاسراء مرة
واحدة وقيل مرتين مرة
يقظة ومرة مناما وأرباب
هذا القول كأنهم أرادوا
ان يجمعوا بين حديث
شريك وقوله ثم استيقظت
وبين سائر الروايات
ومنها من قال بل كان
هذا مرتين مرة قبل الوحى
لقوله في حديث شريك
وذلك قبل ان يوحى اليه
ومرة بعد الوحى كما دلت
عليه سائر الاحاديث
ومنها من قال بل ثلاث

المرّة من اعمال دمشق ثم رجع فسكن وادى القسرى ثم نزل المدينة فبات بالجرف بها (أو بوادى
القرى) بقرى (سنة أربع وخمسين) كما صححه ابن عبد البر وقبل بعدها (ومنها ثوبان) بن مجاهد بضم
الموحدة فسكون الحميم ومهملتين أولاهما مضمومة يقال انه من الهرب من سعد بن حنيفة اشترى ثم
اعتقه صلى الله عليه وسلم وخبره ان شاء ان يرجع الى قومه وان شاء يقيم عنده فاقام على ولائه (لازم
رسول الله صلى الله عليه وسلم) فلا يفارقه حضر أو اسفرا الى ان مات فتحول ثوبان الى الرملة ثم حص
(ومات بحمص سنة أربع وخمسين) قاله ابن سعد وغيره وروى ابن السكن عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم دعا لاهله فقلت انامن أهل البيت فقال في الثالثة نعم ما لم تقم على باب سدة أو تأتى أميراً فسأله
وروى أبو داود عنه قال صلى الله عليه وسلم من يتكفل لى ان لا يسأل الناس وأتكفل له بالجنة فقال
ثوبان انافى كان لا يسأل أحد شيئاً (و) منها (أبو كدشة) بكاف فوحدة فعجمة اختلف في اسمه فقال
ابن حبان (أو سويقال سليم) بالتصغير قاله خليفة وقيل سلمة حكاها ابن حبان أيضاً (من مولدى مكة)
الذى في الاصابة قال أبو أحمد الحاكم من مولدى ارض دوس ومات أول يوم استخلف عمر وكذا ذكر ابن
سعد وفاته وقال كانت يوم الثلاثاء ثامن جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة (وشهد بدر) كما ذكره في
البدر بين ابن عقبة وابن اسحق (وشهد ان بضم الشين المعجمة وسكون القاف) فراء فالف فنون
(واسمه صالح) بن عدى (الحبشى) في قول مصعب (ويقال فارسى) يقال أهدها عبد الرحمن بن عوف
له صلى الله عليه وسلم ويقال اشتراه منه فاعتقه بعد بدر ويقال ورثه صلى الله عليه وسلم من أبيه هو أم
أمين ذكره البغوى عن زيد بن ابراهيم سمعت ابن داود يعنى عبد الله الحر يثنى يقول ذلك وهو يرد القولين
قبله كذا في الاصابة (شهد بدر وهو مملوك) فلم يسلم له لكن كان على الاسرى فكل من اقتدى أسيرا
وهب له شيئاً فصل له أكثر مما حصل لمن شهد القسم قاله ابن سعد (ثم عتق) بعد بدر (قاله المحافظ ابن
حجر) في التقریب (وقال) فيه (اظنه مات في خلافة عثمان) لكنه لم يجزم بان اسمه صالح كما صنع
المصنف بل قال قيل و كذا في الاصابة وروى الترمذى عنه أنا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في القبر قال البغوى سكن المدينة ويقال كانت له دار بالبصرة (وربما هو بفتح الراء
والموحدة) الحقيقية (الاسود) النوبى (وكان يأذن عليه أحياناً اذا انفرد وهو الذى أذن لعمر بن
الخطاب) بال دخول (في المشربة كما تقدم) قريباً قال البلاذرى كان يستأذن عليه ثم صيره بلقاه بعد
قتل يسار و ذكر عمر بن شبة اتخذ رباح مؤذن النبی صلى الله عليه وسلم دار على زاوية الدار اليمانية
فقال صلى الله عليه وسلم لى رباح أذن من ذلك فاني أخاف عليك السبع (ويسار) بتحتية ثم مهملة خفيفة
النوبى (الراعى) وهو الذى قتله العربيون) ومثلاوه سنة ست اتفاقاً وفي الشهر خلاف تقدم مع القصة
وقعد ذكره في الصحاح غير مسمى عن أنس وسماه سلمة بن الاكوع قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم
غلام يقال له يسار فنظر اليه يحسن الصلاة فاعتقه وبعده في لجاج له بالحجرة فذكر الحديث آخر جهه
الطبرانى قال في الاصابة ويحتمل أن يكون هو الذى أصابه في غزوة بني ثعلبة لكنهم قالوا في ذلك حديث
وفي هذا نوبى انتهى أى فهما اثنان كما ترجم هو بهما وفصل بينهما بشخص آخر (وزيد) النوبى ذكر
أبو موسى المدينى اسم أبيه بولاء ووحدة وقال غيره اسمه زيد قال ابن شاهين أصابه في غزوة فاعتقه (وهو
أبو يسار) بن زيد التامى المقبول رواية تروى عنه ابنه بلال بن يسار بن زيد قال حدثني أبى عن جدى عند
أبى داود والترمذى وليس هو يسار الذى قبله (وليس) أبوه (زيد بن حارثة والد أسامة) بل غيره (ذكره
ابن الاثير) في المعرفة (ومدعهم بكسر الميم) وسكون الدال المهملة (وفتح العين المهملة) آخرهم (عبد
أسود كان لرافعة بن زيد) المجدامى ثم (الضبيي بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة الاولى) بعدها تحتية

ومرتين بعده وكل هذا
نخط * وهذه طريقة
ضعفاء الظاهرية * من
أرباب النقل الذين اذا
رأوا في القصة لفظه
تخالف سياق بعض
الروايات جف - لمرة
اخرى فكما اختلفت
عليهم الروايات عدوا
الوقائع والضوابط الذي
عليه أئمة النقل ان
الاسراء كان مرة واحدة
بمكة بعد البعثة وباعجبا
لهؤلاء الذين زعموا انه
مرارا كيف ساغ لهم ان
يظنوا انه في كل مرة
تقرض عليه الصلاة
نجسين ثم يتردد بين ربه
وبين موسى حتى يصير
نجسا ثم يقول أمضت
فريضتي وخففت عن
عبادي ثم يعيد - دها في
المرة الثانية الى نجسين
ثم يحطها عشرا عشرا
وقد غلط الحفاظ شريكا
في الفاظ من حديث
الاسراء ومسلم أورد
المسلم منه ثم قال
فقدم وأخروا وتقص
ولم يسرد الحديث فاجاد
رحمه الله

* (فصل) * في مبدء
الهجرة التي فرق الله
فيها بين أوليائه وأعدائه
وجعلها مبدءا لأعزاز
دينه ونصر عهده ورسوله
قال الزهري حدثني

ساكنة فباء ثمانية مكسورة قياء نسب الى بني ضبيب بالتصغير كما في رواية مسلم وله وللبخاري اه - داه
أحد بني الضباب بكسر وموحدين بينهما ألف وفي رواية ابن اسحق الضبني بضم المعجمة وفتح الموحدة
بعدها نون وقيل بفتح المعجمة وكسر الموحدة نسبة الى بطن من جذام أسلم وحسن اسلامه (فاهداه الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) كما في الصحيحين والموطأ ويقال انما اهداه فروة بن عمرو الجذامي حكاها
البلاذري واختلف هل اعتقه صلى الله عليه وسلم أو مات رقية فقتل رضي الله عنه بعد انصرافهم من
خيبر ووادي القرى وقدمنا ثمة ان المحافظ استظهر انه غير كركرة - مدة أو جهه ذكرها وكذا جزم في
الاصابة بانهم اثنتان قال وحكي البخاري الخلاف في كافه هل هي بالفتح أو بالكسر ونقل ابن قرقول
انه يقال بفتح الكافين وبكسرهما ومقتضاه ان فيه أربع لغات وقال النووي انما الخلاف في الكاف
الاولى وأما الثانية فكسورة خزما انتهى قال في النور وفي كلام النووي نظر (وأبو رافع واسمه أسلم) على
أشهر الاقوال العشرة (القبطي) وكان للعباس فوهبه للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يلبس النبي صلى الله
عليه وسلم بالاسلام العباس أعتقه (وكان اسلام أبي رافع قبل بدرو لم يشهدا وشهدا أحدا وما بهدا
وروي عنه صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود وعنه أولاده رافع والحسن وعبيد الله والمغيرة وأحفاده
الحسن وصالح وعبيد الله أولاد ابنه علي والفضل بن عبيد الله ابنه وأخرون (توفي) بالمدينة (قبل قتل
عثمان بيسير) أو بعده قاله الواقدي هكذا بالشك وقال ابن حبان مات في خلافة علي كما في الاصابة وقال
في التقریب مات في أول خلافة علي على الصحيح ومن الموالى أيضا آخر يقال له أبو رافع والد البهي قيل
اسمه رافع كان لسعيد بن العاصي فلما مات أعتق كل من بنيه نصيبه منه الا خالد بن سعيد فوهب
نصيبه للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وزعم جماعة أنه هو الاول قال في الاصابة وهو غلط بين فان الاول
كان للعباس فالصواب انهما اثنتان (ورفاعه بن زيد الجذامي) كذا أورده المصنف وتبعه تلميذه الشامي
ولم يزد شيئا ولم اراه في الاصابة انما فيها رفاعه بن زيد الجذامي الذي أهدى مدعما فقط وهذا حر وفدوا أسلم
وحسن اسلامه كرام (وسقينة) بفتح المهملة وكسر الغاء (واختلف في اسمه فقيل طهمان وقيل كيسان
وقيل مهران) قال النووي وهو قول الاكثر (وقيل غير ذلك) مروان ونجران ورومان وذكوان وسقينة
بمهملة ونون وسقينة بمعجمة ونون فوحدة مقتوحة فتاء تأنث وأجر وأجدو رباح ومفاح وعجير
ومنقب وعيس وعيسى وأيمن وقيس ومربعة وصالح فهذه أحد وعشرون قولاً كما في الاصابة واقتصر
الشامي منها على سبعة وما في الشرح أن الشامي حكى فيه باذام أو سيحون أو هرير غلط من الكتاب
ونقل للشئ في غير موضع فان الشامي انما ذكر ذلك في مولى آخر بعد سقينة بخمسة أنفس لانه راعى
في وضعه حروف المعجم فقال طهمان أو باذام الى آخر ما ذكر قال ابن أبي حاتم سمعت أبي يقول اشتري
صلى الله عليه وسلم سقينة فأعتقه وقال آخرون اعتقه أم سلمة واشترطت عليه أن يخدم النبي
صلى الله عليه وسلم فيقال له مولى رسول الله ومولى أم سلمة وكان من ابناء فارس وقيل من مولدى
العرب (وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سقينة لانهم كانوا جلوه شيئا كثيرا في السفر) كما رواه الامام
أحمد عنه قال كنا في سفر وكان كلما أعيار رجل ألقى على ثيابه ترسا أو سيفا حتى جلت من ذلك شيئا كثيرا
فقال صلى الله عليه وسلم احمل فانما أنت سقينة فلو جلت يومئذ وقرب - ير أو بعير بن أو ثلاثة
أو أربعة أو خمسة أو ستة أو سبعة ما نقل على الا أن يخففوا وروى أنه كان اذا قيل له ما اسمك يقول
سما في صلى الله عليه وسلم سقينة فلا أريد غيره وكان يسكن بطن نخلة وروي عنه صلى الله عليه وسلم
وعن علي وأم سلمة وعنه جماعة (وما بورد) بموحدة خفيفة مضمومة وواو ساكنة ثم راء مهملة ويقال

محمد بن صالح عن عائشة

ابن عمر بن قنادة ويزيد
ابن رومان وغيرهما قالوا
أقام صلى الله عليه وسلم
بمكة ثلاث سنين من أول
نبوته مستخفيا ثم أعلن
في الرابعة فدعا الناس
إلى الإسلام عشر سنين
بواقي الموسم كل عام يتبع
الحجاج في منازلهم وفي
المواسم بمكة وكاظم الجنة
وذى المجازيد وعوهم إلى
أن يمنعه حتى يبعث
رسالات ربه ولهم الجنة
فلا يجد أحدا ينصره
ولا ينجيه حتى أنه ليسأل
عن القبائل ومنازلها
قبيلة قبيلة ويقول
يا أيها الناس قولوا لا اله
إلا الله تفلحوا وتلكوا
بها العرب وتدين لكم
بها العجم فاذا آمنتم
كنتم ملوكا في الجنة وأبو
الحب ورائه يقول لا تطيعوه
فانه صابئ كذاب فيردون
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أقبح الرد
ويؤذونه ويقولون
أسرتك وعشيرتك أعلم
بك حيث لم يتبعوك وهو
يدعوهم إلى الله ويقول
اللهم لو شئت لم يكونوا
هكذا قال وكان من
يسمى لنا من القبائل
الذين أتاهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ودعاهم وعرض نفسه
عليهم بنوعا من صفة

هابيها بدل الميم وبغير راء في آخره كما في الإصابة (القبطي) الخصى قريش مارية أم إبراهيم ابن النبي
صلى الله عليه وسلم (وهو من جملة من أهداه المقوقس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقد قدمت قصته
قال البرهان ولا أعرف في الإصابة خصية الأهو وسندر بفتح المهملة واسكان النون ثم دال مفتوحة ثم
راء مهملةتين (وواقده) ذكره المحسن بن سفيان والطبراني وآخر جامن طريق زاذان عن واقده مولى
رسول الله دفعه من أطاع الله فقد ذكركم الله وان قلت صلاته وصيامه (أو أبو واقده) ذكره ابن منده فقال
مولى النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه زاذان دفعه من أطاع الله فقد ذكركم الله وان قلت صلاته وصيامه
وتلاوته القرآن كذا ذكره في الإصابة في الاسماء وفي الكنى مع أن الحديث هو واحد والراوى واحد غايته
أنه عبر فيه أولا بالاسم وثانيا بالكنية وهذا لا يقتضي أنه ما اثنان ولذا أحسن المصنف في التعبير
بأشارة إلى أنه عبر عنه مرة بالفظ الاسم وأخرى بلفظ الكنية وهو واحد والعلم لله (وأنجشة) بفتح المهملة
وسكون النون وفتح الجيم وبالشين المعجمة كما ضبطه المصنف فيما يأتي (الحادى) العبد الأسود
ويقال الحبشى (ويأتى ذكره في حدائقه) جمع حادى (عليه الصلاة والسلام ان شاء الله تعالى) آخر الفصل
السابع من ذال المقصد (وسلمان) بن عبد الله (الفارسي أبو عبد الله) العالم الزاهد كان ينسج الخوص
ويأكل من كسب يده ويتصدق بوعظائه (ويقال له) سلمان ابن الإسلام (وسلمان الخير) قال ابن حبان
ومن زعم أن سلمان الخير غيره فقد وعدهم (أصله من أصبهان) بكسر الهمزة وفتحها وفتح الموحدة
ويقال بالفاء وهذا رواه أحمد وغيره عن ابن عباس (وقيل من رام هرز) بفتح الراء والميم بينهما ما ألف
وضم الهاء والميم بينهما راء ساكنة وآخره زاي مدينة معروفة بأرض فارس بقرب عراق العرب كما في
الفتح قال المصنف مكية تركب مخرج كعدي كبر فيذبغى كتابة رام منقصة عنه عن هرز وهذا رواه
البخارى عن أنى عثمان قال سمعت سلمان يقول أنا من رام هرز فعلى المصنف مؤاخذه لا تخفى حيث
خرم بالاول ومرض الثاني وقد قال في الفتح يمكن الجمع باعتبارين وروى الحماكم وابن حبان عن سلمان
في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب الدين هاربا وانتقل من عابدا إلى عابدين وسمع به صلى الله عليه
وسلم فخرج في طلبه فأسر وبيع بالمدينة وتداوله بضعة عشر فاشتغل بالرق حتى كان (أول مشاهدته
المخندق) قال ابن عبد البر ويقال أنه شهد بدر أو مناقبه كثيرة وروى أحاديث وعنه أنس وكعب بن
عجرة وابن عباس وأبو سعيد وغيرهم من الصحابة وآخرين من التابعين وفي قصة أسلامه طول
واختلاف يتعسر معه الجمع (ومات سنة أربع وثلاثين) كما خرم به في التقريب وقال في الإصابة بمات
سنة ست وثلاثين في قول أبي عبيد أو سبع في قول خليفة وروى عبد الرزاق عن أنس دخل ابن مسعود
على سلمان عند الموت فهذا يدل على أنه مات قبله ومات ابن مسعود سنة أربع وثلاثين فكان سلمان
مات سنة ثلاث أو ثنتين وعمر طويلا حتى قيل أنه أدرك عيسى بن مريم وقيل بل أدرك وصي عيسى
(ويقال بلغ ثلثمائة سنة) وقال الذهبي وجدت الأقوال في سنه كلها دالة على أنه جاء زمامتين وخمسين
والاختلاف إنما هو في الزائد ثم رجعت عن ذلك وظهر لي أنه ما زاد على الثمانين قال في الإصابة لم يذكر
مسنده في ذلك وأظنه أخذه من شهود سلمان الفتوح بعده صلى الله عليه وسلم وتزوج به امرأة من كندة
وغير ذلك مما يدل على بقاء بعض النشاط لكن ان ثبت ما ذكره يكون ذلك من خوارق العادات في
حقه وما المانع من ذلك فقد روى أبو الشيخ في طبقات الأصفيهانين عن العباس بن بريرة قال أهل
العلم يقولون عاش سلمان ثلثمائة وخمسين سنة فأما مائتين وخمسين فلا يشكون فيها انتهى هذا وفي
عدهم سلمان في الموالى نظر في قصته أنه لما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه سلمان ورأى علامات
النبوة فأسلم فقال له كاتب عن نفسك فكتب على أن تغرس ثلثمائة نخلة وأربعين أوقية من ذهب

ومحاربين خفصة وفزارة
وغسان ومرة وحنيفة
وسليم وعبدس وبنو النضر
وبنو النكا وكنانة
وكتب والمحدث بن كعب
وعذرة والمضاربة فلم
يستحب منهم أحد

(فصل) وكان مما
صنع الله لرسوله ان الاوس
والمخزرج كانوا يسمعون
من حلفائهم من يهود
المدينة ان نبيا من الانبياء
مبعوث في هذا الزمان
سيخرج فنتبعه ونقتلكم
معه قتل عاد وارم وكانت
الانصار يحجون البيت
كما كانت العرب تحج
دون اليهود فلم اراي
الانصار رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدعو
الناس الى الله عز وجل
وتامموا احواله قال
بعضهم لبعض تعلمون
والله يا قوم ان هذا الذي
توعدكم به يهود المدينة
فلا يصدقكم اليه وكان
سويدين الصامت من
الاوس قد قدم مكة فدعا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلم يعد ولم يجب
حتى قدم انس بن رافع
ابو الحيس في فتية من
قومه من بني عبد الاشهل
يطلبون الحلف فدعاهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى الاسلام فقال
اياس بن معاذ وكان شابا
جديبا يا قوم هذا والله

فقرس صلى الله عليه وسلم بيده السكل وقال اعيذوا اخاكم فاعانوه حتى أدى ذلك كله وعتي ولذا المازعم
أحمد بن نصر الداودي أن ولاه سلمان كلن لاهل البيت لانه أسلم على يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان
ولاؤه له تعقبه ابن التين بأنه ليس له ذهب ماله قال والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولا انه ان كان
مسلمما وان كان كافرا فولاؤه للمسلمين قال في الفتوح وفاته من وجوه الرد عليه أنه صلى الله عليه وسلم
لا يورث فلا يورث عنه الولاء أيضا ان قلنا بولاء الاسلام على تقدير التزل انتهى (وشمغون) قال في
الاصابة بمجمعتين ويقال بمهملتين ويقال بمجمعة وعين مهملة واقصر في التبصير على أنه بمجمعتين
قال ابن يونس بغين معجمة أصح انتهى (ابن زيد أبو ربحانة) مشهور بكنيته وقيل اسمه عبد الله بن
النضر قال ابن حبان والاول أصح الازدي يراي وسين بدل ما ويقال الانصاري ويقال القرشي قال ابن
عساكر الاول أصح قال في الاصابة الانصار كلهم من الازد ويجوز أن يكون حالف بعض قرشي فتجتمع
الاقوال (قال المحافظ ابن حجر) في التقريب الازدي (حليف الانصار) ففيه نوع مخالفة لكمالهم في
الاصابة (ويقال مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد فتح دمشق) ونزل دارا كان ولده يسكنهم او منهم
محمد بن حكيم ابن أبي ربحانة من كتاب أهل دمشق ذكره ابن السكن (وقدم مصر) قال المحافظ أبو سعيد
ابن يونس وما عرفنا وقت قدومه وروى عنه من أهل مصر كريب بن ابرهة وعمر بن مالك وأبو عامر
الحجري (وسكن بيت المقدس) قاله البرقي وابن حبان وروى أحمد والنسائي عنه أنه كان معه صلى الله
عليه وسلم في غزوة قاصا بنا بر دشد قد قال صلى الله عليه وسلم من يحرسنا الليلة فأدعوه بدعاء يصيب
فضله فقام رجل من الانصار فقال أنا فدعاه فقلت وأنا فدعاه على دون ما دعاه ثم قال حرم النار على عين
حرس في سبيل الله وروى ابن المبارك في الزهد عنه أنه قفل من غزوة له فتعشى ثم توضأ وقام الى
مسجده فقرأ سورة فلم يزل حتى أذن الصبح فقالت امرأته غزوت ففقت ثم قدمت أختا كان لنافيك
نصيب قال بلى والله ولودك ذلك لكان لك على حق قالت فما الذي شغلك قال التفكير فيما وصف الله في
جنته ولذا اتها حتى سمعت المؤذن (وأبو بكر) بفتح الموحدة (نفيع) بضم النون (ابن الحرث بن
كلدة) بفتح الكاف واللام ابن عمرو والثقفى قال في الاصابة ويقال نفيع بن مسروح وبه جزم ابن سعد
وأخرج أحمد عن أبي بكر أنه قال أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أبي الناس الا أن ينسبوا في
فانا نفيع بن مسروح وقيل اسمه هو مسروح بمهملات وبه جزم ابن اسحق مشهور بكنيته وكان من
فضلاء الصحابة وسكن البصرة وأنجب أولاد لهم شهرة وكان تدلى الى النبي صلى الله عليه وسلم من حصن
الطائف ببكرة فاشتهر بأبي بكره روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه أولاده انتهى ومات بالبصرة
سنة إحدى أو اثنتين وخمسين كما في التقريب وهو (جدا القاضي الجليل بكار بن قتيبة) المصري
(الحنفى) الفقيه سمع أبا داود الطيالسي وأقرانه وعنه أبو عوانة وابن خزيمة (قاضي مصر) وولاه المتوكل
الخليفة سنة ست وأربعين ومائتين وله أخبار في العدل والعفة والزاهية والورع وتصانيف في الشروط
والوثائق والرد على الشافعى في مائة ضعة على أبي حنيفة ولد سنة اثنتين ومائتين ومائة ومات في ذى الحجة
سنة سبعين ومائتين (المدفون بها) بالقرافة وقبره يزار وترك المصنف من الرجال أضعاف ما ذكر (ومن
النساء أم أيمن الحبشية) بركة والدتها أسامة التي تقدمت (وسلمى أم رافع زوج أى رافع ومارية) أم
السيد ابراهيم (وربحانة) بنت شمعون القرظية أو النضرية التي تسرى بها تقدما أيضا (وقيصر)
بفتح القاف وسكون التحتية فصادمهم له عند مغلاطى وغيره وعند اليعمرى وابن القيم وغيرهما
بسين مهملة فراء (أخت مارية) قال اليعمرى أهدها له المقوقس مع مارية وسير بن فقييل
وهما أصلى الله عليه وسلم لابي جهم بن حذيفة وقيل لجهم بن قيس العبدري وتوقف فيه محشي

خبر ما جئنا له فضر به أبو
الحسن وانهز فسكرت
ثم لم يستلمهم المحلف
فانصرفوا الى المدينة
*(فصل ثم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم) *
لحق عند العقبة في الموسم
سنة نفر من الانصار
كلهم من الخزرج وهم
أبو أمامة أسعد بن زرار
وعوف بن الحرث ورافع
ابن مالك وقطبة بن عامر
وعقبة بن عامر وجابر بن
عبد الله فدعاهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى الاسلام فأسلموا
ثم رجعوا الى المدينة
فدعوههم الى الاسلام
ففشا الاسلام فيها حتى لم
يبق دار الا وقد دخلها
الاسلام فلما كان العام
المقبل جاءهم اثنا عشر
رجلا الستة الاول خلا
جابر بن عبد الله ومعهم
معاذ بن الحرث بن رفاع
أخوه عوف المتقدم
وذكوان بن عبد القيس
وقد أقام ذكوان بمكة
حتى هاجر الى المدينة
فيقال انه مهاجري
أنصاري وعبادة بن
الصامت وزير بن ثعلبة
وأبو الهيثم بن النهمان
وعويمر بن مالك هم
اثنا عشر وقال أبو الزبير
عن جابر ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يلبث عشر
سنين يتبع الناس في

المحافظ البرهان بأنه لم يذكرها ابن الجوزي ولا أبو عمرو ولا الذهبي لا مولاة ولا صحابية قلت لا يلزم من عدم
ذكرهم كغيرهم لها في الصحابة توقف أصلا فقد أخرج ابن عبد الحكم في تاريخ مصر والبيهقي في الدلائل
عن حاطب بن أبي بلتعة أن المقوقس أهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جوارفين مارية أم
ابراهيم وواحدة وهما صلى الله عليه وسلم لابن جهم بن حذيفة العبدري وواحدة وهما الحسن بن ثابت
ووقع في بعض الطرق تسميتهما سيرين وقيصر فيحتمل أنهما لم تسم لم حين جاءت فوهما الى الجهم وأما
كونها أمته فلا شك فيه لانه ملكها وهما كما رأيت وكان من تركها لكونها لم تحز شرف الخدمة
النبوية ولا الهبة لكنه لا يقضى على من ذكرها بعد ورود مسند عن حاطب الذي هو رسول المظنفي
الى المقوقس (وغير ذلك) من الذكور والاثاث (قال ابن الجوزي مولى له ثلاثة وأربعون) ذكر (واساؤه
احدى عشرة انتهى) وزاد غيره عليه كثير افيهما وأفر ذلك بالتصنيف والله أعلم
*(الفصل السادس في أمرائه) * ولاته الذين ولاهم على البلاد والقضاء والصداقات على ما يأتي بيانه
بيانه (ورسله) جمع رسول وهو المبعوث برسالة يؤديها (وكتابه) جمع كتاب أى من كتب له لازم
الكتابة أم لا (وكتبه) جمع كتاب لا بالفتح مصدر لا حتميا به لتقدير أمره بالكتابة (الى أهل الاسلام في)
تعلقات (الشرايع) جمع شريعة (والاحكام) مساوفا لما راد بها الدين (ومكاتباته) جمع مكاتبته (الى
الملوك وغيرهم من الانام) * الانس فقط وان شمل اللفظ الجن أو كل ذى روح فليس مراد او غير
بالمفاعلة لان غالبهم كان يكتب له في مقابلة كتبه لهم وأضافها له لكونه البادئ بها أو المفاعلة غير مرادة
والمراد الكتب (أما كتابه فجمع كثير وجم غفير) قدمهم في التفصيل مع أنه قدم في الترجمة الامراء
والرسل اهتماما بأشأنهم لكون الخلفاء منهم (ذكرهم بعض الحديث في تأليفه بديع اسـ) متوعد فيه
جلال من أخبارهم ونبذ (بضم النون ومعجمة) (من سيرهم) أحوالهم الحميدة (وأناهم وصدر فيه
بالخلفاء الاربعة الكرام خواص حضرته عليه الصلاة والسلام فأولهم في التقدم) في كل خير ومنه
الاسلام ودخول الجنة (أبو بكر) قال سالم بن أبي الجعد قلت لمحمد ابن الحنفية لاي شئ قدم أبو بكر حتى
لا يذكر فيهم غيره قال لانه كان أفضلهم اسـ لانا حين أسلم فلم يزل كذلك الى أن قبضه الله تعالى آخر جه
محمد بن عثمان بن أبي شيبة (الصديق رضي الله عنه) روى الطبراني عن علي أنه كان يحلف أن الله أنزل
اسم أبي بكر من السماء الصديق رجاه ثقات وقال أبو يحيى لأحصى كم سمعت عليا يقول على المنبر
ان الله عز وجل سمي أبابكر على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم صديقا آخر جه الدارقطني قال صلى الله
عليه وسلم يا أبا بكر ان الله سماك الصديق رواه الديلمي وقال صلى الله عليه وسلم أما انت يا أبا بكر أول
من يدخل الجنة من أمتي رواه أبو داود والحاكم وقال صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس ولا غربت
بعد النبيين والمرسلين على أفضل من أبي بكر رواه أبو نعيم وغيره وقال صلى الله عليه وسلم تأتى الملائكة
بأبي بكر مع النبيين والصديقين ترفه الى الجنة زفا رواه الديلمي وقال صلى الله عليه وسلم ان أمن الناس
على في صحبتهم وماله أبو بكر ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلا ولا يكن اخوة الاسلام
ومودته لا يبقين في المسجد باب الاسد الا باب أبي بكر رواه البخاري وغيره وقال صلى الله عليه وسلم أحب
الناس الى عائشة ومن الرجال أبو هارواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم ليس أحد من الناس أمن
على في نفسه وماله من أبي بكر وقال صلى الله عليه وسلم مالا حد عندنا يد الا كافأناه عليها ما خلا أبا بكر فان
له عندنا يد يكافئه الله بها يوم القيامة رواه الترمذي وقال صلى الله عليه وسلم ان أعظم الناس علينا منا
أبو بكر زوجني ابنته وواساني بنفسه وان خير المسلمين مالا أبو بكر أعقق منه بلا ووجلي الى دار الهجرة
رواه ابن عساكر وقالت عائشة أنفق أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألف درهم رواه ابن

منازلهم في الموسم والمحنة
وعكاظ من يؤمن ويؤمن
يؤمن ويؤمن ويؤمن
حتى أبلغ رسالات ربي
فله الجنة فلا يجد أحدا
يفهمه ولا يؤويه حتى
أن الرجل ليرحل من
مصر أو اليمن إلى ذي
رجه فليأتيه قومه
فيقولون له احذر غلام
قريش لا يقتلك ويمشي
بين رجالهم يدعوهم إلى
الله وهم يشيرون إليه
بالأصابع حتى بعثنا الله
من يشرب فيأتيه الرجل
منافق يؤمن به ويقرئه
القرآن فينقلب إلى أهله
فيسلمون بإسلامه حتى
لم يبق دار من دور الانصار
الا وفيها رهط من
المسلمين يظهرون
الاسلام وبعثنا الله اليه
فانتمروا واجتمعوا قلنا
حتى متى رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يطرد في جبال مكة
ويخاف فرحلنا حتى
قدمنا عليه في الموسم
فواعدنا ببيعة العقبة
فقال له عمه العباس
يا ابن أخي ما أدرى ما هؤلاء
القوم الذين جاؤك إلى
ذو معرفة بأهل يشرب
فاجتمعنا عنده من رجل
ورجلين فلما نظر
العباس في وجوهنا قال
هؤلاء قوم لا نعرفهم
هؤلاء أحمقنا فقلنا

حبان وعنه المسامات أبو بكر مات ترك ديناراً ولأدركه ما رواه الزبير بن بكار وقال صلى الله عليه وسلم الناس
كلهم يحاسبون إلا أبا بكر رواه الخطيب وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل أبا بكر معي في درجتي يوم
القيامة رواه أبو نعيم وقالت حفصة يا رسول الله إذا اعتلت قدمت أبا بكر قال لست أنا الذي قدمته
ولا كن الله قدمه رواه الطبراني وقال صلى الله عليه وسلم لم أتاني جبريل فقال إن الله أمر أن تستشير أبا
بكر رواه تمام وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يكره فوق سمائه أن يخطأ أبو بكر رواه الطبراني وانهم سكت
عن ابن القلم ففضائله لا تحصى ومناقبه لا تستقصى وقد أفردوا العلماء بالتأليف قال في الإصابة وهي في
تاريخ ابن عساکر مجلد من ثمانين مجلداً فهي قدر عشر ثمانية قال ولا نزاع في أنه المراد بقوله تعالى إذا
يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا وهو من أعظم مناقبه ولا يعترض بأنه لم يتبعه لأنه كان معه صلى الله
عليه وسلم في الهجرة عام بن ظهيرة وعبد الله بن أبي بكر والدليل لأنه لم يصبه في الفارسى الصديق وأما
ابنه وابن فهيرة فكانا يترددان مدة لبثهما في الغار ابنه ليخبرهما بما وقع بعدهما وابن فهيرة بسبب
ما يقوم بهما من لبن الشاة قال ومن أعظمها أيضاً توارداً ابن الدغنة على وصفه بمثل ما وصفت به خديجة
النبي صلى الله عليه وسلم لم يبعث فتوارداً فيها ٢ على نعت واحد من غير أن يتواطأ على ذلك وهذا
غاية في مدحه لأن صفاته صلى الله عليه وسلم منذ نشأ كانت أكمل الصفات (وكان اسمه في الجاهلية عبد
الكعبة وفي الاسلام عبد الله) فيما قيل قال في الفتح والمشهور ما جزم به البخاري أن اسمه عبد الله بن
عثمان ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة انتهى وقد روى ابن عساکر عن عائشة قال اسم أبي بكر
الذي سماه أهله عبد الله ولكن غلب عليه اسم عتيق (وسمى) من الله تعالى (الصديق لتصديقه)
أول الناس (النبي صلى الله عليه وسلم) ولازم الصديق فلم تقع منه هفوة ما ولا وقفة في حال من الأحوال
وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الاسراء كما في الفتح وقال ابن اسحق عن الحسن البصري
وقد أورد أول ما اشتهر به صبيحة الاسراء وروى المحاكم باسمنا دجيد قلنا على رأي أمير المؤمنين أخبرنا عن
أبي بكر قال ذلك امرؤ سماه الله تعالى الصديق على لسان جبريل وعلى لسان محمد كان خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم على الصلاة رضى له ديناً فرضه ينادى له نيا نيا وقوله امرؤ رأى رجلاً وتصحفت الهمزة
في عبارة فظنبت هاء فأحوجت من صحفت عليه إلى تقدير خبر أى ظاهر معلوم ثم لا منافاة بين
الاحاديث المصرحة بأن الله سماه الصديق وبين ما ذكره ابن مسعود أن صح أنه كان يلقب به في الجاهلية
لما عرف منه من الصديق لأن الملقب بهم بذلك هو الله ثم أنزله على لسان رسوله بعد الاسلام (وقيل) سمى
بذلك لاجل (أن الله صدقه) نسبة للصديق قولاً وفعلاً في نحو قوله تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق
بالحسن إلا يات الدلالة على الثناء عليه فإنها نزلت فيه لما استبصر سبعاً من المعذبين في الله وأعتقهم
وروى ابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت رب أوزعني الآية في أبي بكر فاستجاب الله له فاسلم والداه
جميعاً وأخوته وولده كلهم ثم كان المصنف مرضه بقل لأنه لم يرد صريحاً قال الله صدق أبو بكر (ويلقب
عتيقاً) واختلاف في أنه اسم له أصلي كما في الفتح وقيل سمى به أولاً ثم بعبد الله كما في السبل قال النووي
والصواب الذي عليه كافة العلماء أنه لقب له (بجسالة) من العتاقة وهي الحسن والجمال (أولاً) لأنه ليس
في نسبه ما يعاب به) أول قدمه في الخير وسبقه إلى الاسلام أولاً لأنه كان لا يعيش له ولد فلما ولدته
استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت (وقيل لأنه عتيق من النار) كما روى الترمذي
والحاكم عن عائشة أن أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال أنت عتيق الله من النار فسمي
يومئذ عتيقاً وروى البراء والطبراني وصححه ابن حبان عن أبي الزبير كان اسم أبي بكر عبد الله فقال

٢ قوله فيها كذا بالاصل ولعله فيها

بارسول الله على ما نبأ بعث
قال على السمع والطاعة
في النشاط والكسل
وعلى النفقة في العسر
واليسر وعلى الأمر
بالمعروف والنهي عن
المنكر وعلى أن تقوموا
في الله لا تأخذكم لومة لائم
وعلى أن تنصروني إذا
قدمت عليكم وتمنعوني
مما تمنعون منه أنفسكم
وأزواجكم وأبنائكم ولكم
الجنة فقمنا بنا بعه فأخذ
بيده أسعد بن زرارة وهو
أصغر السبعين فقال
رويدا يا أهل يثرب انالم
نضرب اليه أ كبادا لمطى
الا ونحن نعلم أنه رسول
الله وأن أخرجه اليوم
مفارقة العرب كافة وقتل
خيركم وان تعضكم
السيوف فاما أنتم تصبرون
على ذلك فخذوه وأجركم
على الله واما أنتم تخافون
من أنفسكم خيفة فذروه
فهو أعذر لكم عند الله
فقلوا يا أسعد أمط عنا
يدك فوالله لا نذر هذه
البيعة ولا نستقبلها
فقمنا اليه رجلا رجلا
فأخذ علينا بطينا بذلك
الجنة ثم انصرفوا الى
المدينة وبعث معهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عمرو بن أم مكتوم
ومصعب بن عمير بعلمان
من أسلم منهم القرآن
ويدعوان الى الله عز

صلى الله عليه وسلم أنت عتيق الله من النار وروى أبو يعلى وابن سعد وصححه الحاكم عن عائشة والله في
لني بيتي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الفناء والستر بيني وبينهم إذ أقبل أبو بكر فقال صلى الله عليه
وسلم من سره أن ينظر الى عتيق من النار فليمنظر الى أبي بكر وأن اسمه الذي سماه أهله عبد الله فغلب
عليه اسم عتيق فقد علم أن هذا القول كان أولى بالثقة ديم لان يحكي عرضا كما فعل المصنف (ولى
الخليفة) بعده صلى الله عليه وسلم فشيده الله به دعائم الدين وخفض ما ارتفع من رؤس المنافقين وجاهد
المرتدين كما أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله أناسيف الاسلام وأبو بكر سيف الردة ولقبه المسلمون
خليفة رسول الله وقيل له يا خليفة الله فقال أنا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أحمد (سنتين
٢ ونصفا) وفي فتح الباري سنتين وثلاثة أشهر وأياما وقيل غير ذلك ولم يقتلوا أنه استكمل عمر النبي
صلى الله عليه وسلم فمات وهو ابن ثلاث وستين انتهى وهذا مراد المصنف بقوله (وسنه سن المصطفى عليه
الصلاة والسلام) على المشهور المعروف وما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال له أنا أكبر وأنت قال أنت
أكبر وأنا أسن فوهم كما قال ابن عبد البر وغيره وانما صح ذلك عن العباس وقد قالت عائشة تذاكر النبي
صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ميلادهما عندي فكان صلى الله عليه وسلم أكبر أخرجه ابن البرقي (وتوفي
مسهوما) روى ابن سعد عن الزهري أن أبا بكر والحريث بن كلفة أكل خبزيرة أهديت لابي بكر وكان
الحريث طيبا فقال ارفع يدك فوالله ان فيها اسم سنة فلم ير الا عيليين حتى ما تاعدا انقضاء السنة في يوم
واحد وروى الحاكم عن الشعبي ماذا يتوقع من هذه الدنيا الدنية وقد سم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسم أبو بكر وفي فتح الباري سمته يهودية في خزيرة وغيرها وعند الزبير بن بكار أنه مات بعرض السل
وعن الواقدي اغتسل في يوم بارد فخمسة عشر يوما انتهى يشير الى ما رواه الواقدي والحاكم عن عائشة
قالت كان أول بدم مرض أبي بكر أنه اغتسل يوم الاثنين لسبع خلون من جمادى الآخرة وكان يوم ما باردا
فخمسة عشر يوما لا يخرج الى صلاة وتوفي ليلة الثلاثاء ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث
عشرة وله ثلاث وستون سنة وكان يأمر عمر بالصلاة وعثمان ألزم الناس به قلبا لمنافاة بين الروايات
الثلاث فقد يكون أكل السم وتعلل ولكن لم ينقطع وحصل له منه السل ثم في شهر وفاته اغتسل فخم
حتى مات فجمع الله هذه الامراض زيادة في الزنى ورفع الدرجات وقالوا له ألا ندعوك طيبيا ينظر اليك
قال قد نظر الى فقالوا ما قال لك قال اني فعال لما أريد رواه ابن سعد وقالت عائشة دخلت عليه وهو في الموت
فقال في أي يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يوم الاثنين قال أرجو ما بيني وبين الليل فمات ليلة
الثلاثاء ودفن قبل أن يصبح رواه أبو يعلى برجال الصحيح ولا جدعنها قال ان مات من ليلتي فلا تنظروا
في الغد فان أحب الايام الى وأقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلط من قال مات في جمادى الاولى
اول ليلة خلت من ربيع الاول كفي الاصابة والصحيح ما تقدم عن عائشة كفي الفتح (وأسلم أبوه
أبو قحافة) بضم القاف ومهملة قالف ففاه تأنيث عثمان بن عامر قال في الفتح لم يختلف في اسمه
كالم يختلف في كنية الصديق (يوم الفتح) لما دخل صلى الله عليه وسلم المسجد خرج أبو بكر في سابه
يقوده وقد كف بصره فقال صلى الله عليه وسلم هلا تركت الشيخ في بيته حتى آتبه فقال هو يعني النبي
بارسول الله أحق ان تمشي اليه وأجلسه بين يديه ثم مسح على رأسه فقال أسلم تسلم فأسلم رواه ابن اسحق
وصححه ابن حبان من حديث اسماء وروى أحمد عن أنس جاء أبو بكر بابيه أبي قحافة يوم فتح مكة
يحملة حتى وضعه بين يديه صلى الله عليه وسلم فقال لو أقررت الشيخ في بيته لا نيناها تكمرة لاني بكر
فأسلم فيحتمل أنه فاده ثم حمله لعجزه أو كثرة الزحام وهو أول من ورت خليفة في الاسلام (وتوفي بعد ولده

٢ قوله ونصفا في نسخة المتن زيادة وأربع ليال اه

وجل فذلا على أبي أمامة
أسعد بن زرارة وكان
مضغ بن عمير يؤمهم
وجمع بهم لما بلغوا
أربعين فأسلم على يديهما
بشر كثير منهم أسيد بن
المخضير وسعد بن معاذ
وأسلم بالسلامهما يومئذ
جميع بني عبد الأشهل
الرجال والنساء الأصير
عمر بن ثابت بن وقس
فانه تأخر اسلامه الى يوم
أحد وأسلم حينئذ وقاتل
فقتل قبل أن يسجد لله
سجدة فأخبر عنه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال
عمل قليل لا وأجر كثيرا
وكثر الاسلام بالمدينة
وظهر ثم رجع مصعب
الى مكة وافي الموسم
ذلك العام خلق كثير من
الانصار من المسلمين
والمشركين وزعيم القوم
البراء بن معرور فلما
كانت ليلة العقبة الثالث
الاول من الليل نسل الى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة وسبعون
رجلا وامرأتان فبايعوا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم خفية من قومهم
ومن كفار مكة على أن
يمنعوه عما يمنعون منه
نساءهم وأبناءهم
وأزهرهم فكان أول من
بايعه ليلئذ البراء بن
معرور وكانت له اليد
البيضاء اذا أكد العقد

في خلافة عمر) سنة أربع عشرة وله سبع وتسعون سنة (وأسلمت أمه أم الخير سلامى بنت صخر) بن
مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي فهى بنت عم أبيه (قديمى فى دار
الارقم) بن أبي الارقم المخزومي المسلم بعد عشرة أو سبعة البدري كانت داره على الصفا يجلس فيها صلى
الله عليه وسلم أوائل الاسلام قالت عائشة لما أسلم أبو بكر قام خطيبا فدعا الى الله ورسوله فثار المشركون
فضر به الحديث وفيه قوله للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هذه أمى فادع لها وادعها الى الاسلام
فدعا لها وادعها فأسلمت رواه ابن أبي عاصم وهاجرت وماتت في خلافة عمر قبل أبي جحافة قال فى الفتح
وذلك معدود فى مناقب الصديق لانه انتظم له اسلام أبو به وجميع أولاده انتهى وهذوا وجه ذكر
المصنف لأبو به رضى الله عنهم (وعمر بن الخطاب بن نفيل) بنون وفاهم صخر (ابن عبد العزيز) بن رياح
بكسر الراء بعدد تحتية فألف فحملته ابن عبد الله بن قرط بضم القاف ابن رزاح براء مقتوحه قزاي
فألف فحملته ابن عدى بن كعب بن لؤي أبو حفص القرشى العدوى لقبه الفاروق باتفاق قيل أول من
لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابن أبي شيبه عنه وأبو سعد بن عائشة وقيل جبريل رواه البغوى
وقيل أهل الكتاب رواه ابن سعد ولدى بعد القيل بثلاث عشرة سنة وكان عند البعث شديد على المسلمين
ثم أسلم بدعائه صلى الله عليه وسلم فكان اسلامه فتحا على المؤمنين وفرج لهم من الضيق قال صلى الله
عليه وسلم اتقوا غضب عمر فان الله يغضب اذا غضب وقال صلى الله عليه وسلم أصاب الله بك يا ابن
الخطاب رواه أبو داود والحاكم وغيرهما وقال صلى الله عليه وسلم ان الله جعل الحق على لسان عمر
وقلبه رواه أبو داود والترمذى وقال حسن صحيح وقال صلى الله عليه وسلم لم يا ابن الخطاب والذي نفسى
بيده ما لقيك الشيطان سالا كفافا قط الاسلاك فجاء غير فجك رواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم ان
الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم الا خر على وجهه رواه الطبرانى وغيره وقال صلى الله عليه وسلم ما فى السماء
ملك الا وهو يوقر عمر ولا فى الارض شيطان الا وهو يفرق من عمر رواه ابن عدى وأبو نعيم وقال صلى الله
عليه وسلم من أبغض عمر فقد أبغضنى ومن أحب عمر فقد أحببني وان الله باهى عشية عرفة بالناس عامة
وباهى بعمر خاصة رواه ابن عساكر وقال صلى الله عليه وسلم لو كان بعدى نبي لكان عمر آخر جه أجد
والترمذى وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبة بن عامر والطبرانى فى الكبير من حديث
عصمة بن مالك وفى الاوسط من حديث أنس بن سعيد وقال صلى الله عليه وسلم بينا أنا نائم رأيتني فى الجنة فاذا
امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا العمر فأردت أن أدخله فأنظر اليه فذكرت
غيرتك فوليت مدبر ابكى عمر وقال عليك أغار يا رسول الله رواه الشيخان وغيرهما وعنه استأذنت
رسول الله فى العمرة فأذن وقال لا تنسنا يا أنس من دعائك وفى رواية أشركنا فى دعائك فقال كلمة ما
يسرنى أن لى بها الدينار رواه أبو داود والترمذى وقال حسن صحيح وفصائله كثيرة وصلابته فى الدين
وموافاته شهيرة (استخلفه أبو بكر فأقام عشر سنين وستة أشهر وأربع ليال) وفتح الامصار العظيمة
وحج بالناس عشر حجج متواليات واستجاب الله قوله اللهم ارزقنى شهادة فى سبيلك واجعل موفى فى
بلد رسولك فساق له الشهادة بالمدينة المنورة (وقته) بعد ان أحرم بالصبح (أبو لؤلؤة فيروز) الجهوى
(غلام المغيرة بن شعبه) الضحاني كان استأذن عمر فى ادخاله المدينة وقال ان عنده أعمال لا ينفع الناس
به حداد نقاش نجار فأذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة فشه كما الى عمر شدة الخراج فقال
ما هو بكثير فى جنب ما تعمى فانصرف ساخطا وقال وسع الناس عدله غيرى وأضمر على قتله
فصنع له خنجر له رأسان وسماه فلما أحرم عمر بالصبح يغلس طعنه ثلاث طعنات احدها من تحت

وبادر اليه وحضر العباس

عم رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤكداً لبيعته كما تقدم وكان اذ ذلك على دين قومه وانحاز رسول الله صلى الله عليه وسلم لممنه تلك الليلة اثني عشر نقيباً وهم أسعد بن زرارة وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر وكان اسلامه تلك الليلة وسعد بن عباد والمزدر بن عمر وعبادة ابن الصامت فهؤلاء تسعة من المخزرج وثلاثة من الاوس أسيد بن الحضير وسعد بن خيثمة ورفاعة بن عبد المنذر وقيل بل أبو الهيثم بن التيهان مكانه وأما المرأتان فام عمارة نسيبة بنت كعب بن عمرو وهي التي قتل مسيلمة ابنها حبيب بن زيد وأسماء بنت عمرو بن عدي فلما تمت هذه البيعة استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يميلوا على أهل العقبة بأسيا فهم فلم يأذن لهم في ذلك وصرخ الشيطان على العقبة بأبعد صوت سمع بأهل الأخاشب هل لكم في محمداً الصباة معه قد اجتمعوا على حربكم

السرة وهي التي قتله ثم طار العلاج لا يمر على أحد الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً مات منهم سبعة فطرح عليه رجل من المسلمين برنسا فلما طعن انه مأخوذ فحرق نفسه وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة خفيفة بانا أعطيناك الكون وثروا ذاهبا نصر الله فقال عمر يا ابن عباس انظر من قتلتني فجاء ساعة ثم جاء فاخبره فقال الحمد لله الذي لم يجعل ميثقي بيد رجل يدعي الاسلام وكان ذلك لاربعة بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين فعاشر حتى انساخ الشهر فمات وغسله ابنه عبد الله وحمل على سرير رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليه صهيبي ودفن هلال المحرم وهو ابن ثلاث وستين سنة على الصحيح المشهور وهو قول الجمهور (وعثمان بن عفان بن أبي العاصي بن أمية) بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي أمير المؤمنين ذوالنورين لتزوجه بنتي المصطفى قال المهلب بن أبي صفرة لم يعلم أحد تزوج ابنتي نبى غيره وقيل لانه كان يختم القرآن في الوتر فالقرآن نور وقيام الليل نور وقيل لانه اذا دخل الجنة بركة له برقتين وروى خيثمة في الفضائل والدارقطني في الافراد أن عليا ذكر له عثمان فقال ذلك امرؤ يدعى في الملا الأعلى ذا النورين وقال صلى الله عليه وسلم لم لكل نبى رفيق ورفيقي في الجنة عثمان رواه الترمذي وقال صلى الله عليه وسلم من يحفر بشر رومة فله الجنة فحفرها عثمان وقال صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان رواهما البخاري وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفس رسول الله بيده ان الملائكة لتستحي من عثمان كما تستحي من الله ورسوله رواه مسلم وأبو يعلى والطبراني وقال صلى الله عليه وسلم أشد الناس حياء عثمان بن عفان رواه أبو نعيم وقال صلى الله عليه وسلم مربي جبريل وعندى جبل من الملائكة فقالوا شهيد من الآدميين يقتله قومه انالستحي منه رواه الطبراني وابن عساكر وقال صلى الله عليه وسلم والله ليشفعن عثمان بن عفان في سبعين ألفا من أمتي قد استوجبوا النار حتى يدخلهم الله الجنة رواه ابن عساكر ومناقبه جمة وفتح الله في خلافته أمصارا كثيرة على الأمة (وكان خلافته احدى عشرة سنة وأحد عشر شهرا وثلاثة عشر يوما) وعند ابن اسحق واثنين وعشرين يوما (ثم قتل يوم الدار) أى الزمن الذي حاصره فيه في داره (شهيدا) مقتولا ظلما كما قال صلى الله عليه وسلم وذكر فتنة فقال يقتل فيها هذا مظلوما لعثمان رواه الترمذي قال في الاصابة وسبب قتله ان أمراء الامصار كانوا امن أقارب بالشام كلها معاوية وبالبصرة سعيد بن العاصي وحضر ابن أبي سرح وبخراسان عبد الله بن عامر وكان من حج منهم يشكوه من أمره وكان عثمان لين العريكة كثير الاحسان والحلم الى ان رحل أهل مصر يشكون ابن أبي سرح فغزله وكتب لهم كتابا بتولية محمد بن الصديق فرضوا فلما كانوا في انشاء الطريق رأوا ركباً على راحلة فأخبرهم أنه من عند عثمان بكتاب باقرار ابن أبي سرح ومعاينة جماعة من أعيانهم فأخذوا الكتاب ورجعوا وواجهوه فحلف أنه ما كتب ولا أذن فقالوا سلمنا كتابك وهو مروان بن الحكم ابن عمة نخشى عليه منهم القتل فلم يسلمه لهم فغضبوا وحاصروه في داره واجتمع جماعة يحمونهم فمنها هم عن القتال الى أن تسور وأعليه من دار الى دار فدخلوا عليه فقتلوه يوم الجمعة بعد العصر اثمان عشرة وقيل سبع عشرة وقيل لاثنتين وعشرين خلت من ذي الحجة ودفن ليلة السبت بين المغرب والعشاء بالبقيع سنة خمس وثلاثين وهو ابن اثنتين وعثمانين سنة وأشهر على الصحيح المشهور وقيل دون ذلك وزعم ابن خزم انه لم يبلغ ثمانين فعظم ذلك على الصحابة وغيرهم من أهل الخير وفتح باب الفتنة فكان ما كان والله المستعان انتهى والقصة طويلة جدا وقد روى أحمد وابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم قال يا عثمان ان الله عز وجل يقيم صلتك فيصافن أراذك المنافقون على خلعه فلا تخلعه ولا كرامة يقولون يا عمرتين أو ثلاثا ولا ابن عدي يا عثمان انك ستري الخلافة وسير يدك المنافقون على خلعهما

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أرب
العقبة أما والله يا عبد الله
لا تفرغن لك ثم أمرهم
أن ينفضوا إلى رحالهم
فأما أصبح القوم غدث
عليهم جلة قريش
وأشرفهم حتى دخلوا
شعب الانصار فقلوا
يا معشر الخزرج انه
بياض بالاصل
بلغنا انكم لقيتم صاحبنا
البارحة واعدتوه أن
تبايعوه على حربنا وأيم
الله ما حي من العرب
أنغض الينام من أن
ينشب بيننا وبينه
الحرب منكم فانبعث
من كان هناك من
الخزرج من المشركين
يحاقدون لهم بالله ما كان
هذا وما علمنا وجعل
عبد الله بن أبي يقول
هذا باطل وما كان هذا
وما كان قومي ليقتاتوا
على مثل هذا لو كنت
يشرب ما صنع قومي
هذا حتى يؤامروني
فرجعت قريش من
عندهم ورحل البراء
ابن معرور فقدم إلى
بطن باجج وتلاحق
أصحابه من المسلمين
وتطلبهم قريش فادركوا
سعد بن عباد فخلعوا يده
إلى عنقه بنده وجعلوا
يضره ويحرقونه
ويجرون شعره حتى
أدخلوه مكة فجاه مطعم

فلا تخلعها وصم في ذلك اليوم تغطر عندي وللترمذي عن أبي سامة مولى عثمان قال قال عثمان يوم
الداران رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا لي عهدا فأنا صابر عليه ولم يلبس السر أو يل في جاهلية ولا
اسلام الا يوم قتل (وروي عن عائشة رضي الله عنها ما ذكره) الحب (الطبري في فضائله من كتابه
الرياض) النضرة في فضائل العشرة انها قالت (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلد ظهره إلى وان
جبريل ليوحى إليه القرآن وانه) صلى الله عليه وسلم (ليقول له) لعثمان (اكتب يا عني) بالضم مصغر
للتحبيب والملاطفة فغيبه منزلة رفيعة له عند المصطفى وأنه من كتاب الوحي (رواه أحمد) بن حنبل (وروي
البيهقي عن جعفر) الصادق (بن محمد) الباقر (عن أبيه) محمد بن علي بن الحسين (قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا جلس اجلس أبو بكر عن يمينه ومهر عن يساره وعثمان بين يديه وكان كاتب
سر رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي الامور التي يريد اخفاءها عن الناس
(وعلي بن أبي طالب) أبو الحسن الهاشمي (رضي الله عنه) غزير العلم وافر الزهد أمير المؤمنين
خاتم خلافة النبوة قال صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وتعيها أذن واعية يا علي ان الله أمرني ان ادنيك
ولا اقصيك وان بعلمك وان تعي وحق لك ان تعي سألت ربي ان يجعلها أذنك رواه سعيد بن منصور
وابن جرير وابن المنذر وله طرق عديدة وقال صلى الله عليه وسلم لفاطمة أم ترضين اني زوجتك أقدم أمتي
سلما وأكثرهم علما وأعظمهم حلما رواه أحمد والطبراني وله في رواية أول المسلمين اسلاما وقال صلى
الله عليه وسلم ان الله أمرني بحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم علي وأبو ذر والمقداد وسلمان رواه أحمد
والترمذي وحسنه وابن ماجه وصححه الحاكم والضايع وقال صلى الله عليه وسلم لعلي الله ورسوله وجبريل
عنتك راضون رواه الطبراني وقال صلى الله عليه وسلم من آذى عليا فقد آذاني رواه أحمد والترمذي وأبو
يعلى وصححه الضياء وقال صلى الله عليه وسلم من أحب عليا فقد أحبني ومن أحبني أحب الله ومن أنغض
عليا فقد أنغضني ومن أنغضني فقد أنغض الله رواه الطبراني وقال صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلي
مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأحب من أحبه وأنغض من أنغضه رواه الترمذي والنسائي
وأحمد وغيرهم وطريقه كثيرة جدا وهو صحيح وقال صلى الله عليه وسلم لا يحبك الا مؤمن ولا يبعثك
الا منافق رواه مسلم والترمذي وقال صلى الله عليه وسلم على مني وأنا منه وعلى كل مؤمن من
بعدي رواه ابن أبي شيبة وهو صحيح وقال صلى الله عليه وسلم على أخى في الدنيا والاخرة رواه
الطبراني وقال صلى الله عليه وسلم على مني بمنزلة رأسى من بدني رواه ابن مردويه والديلمي وقال صلى الله
عليه وسلم على مع القرآن والقرآن مع علي ان يفترقا حتى يرد علي الحوض رواه الحاكم وقال صلى الله
عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك وقال صلى الله عليه وسلم انه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
رواهما البخاري وأخرج الترمذي وحسنه عن علي قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول
فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار قلت لا يطيقونه قال فنصف
دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت شعيرة قال انك لرهيد فنزلت أشفقت على النبي فني خفف الله عن هذه
الامة وفضائله كثيرة جدا حتى قال الامام أحمد واسمعيل القاضي والنسائي وأبو علي النيسابوري لم يرد
في حق أحد من الصحابة بالاسانيد الجيادا أكثر مما جاء في حق علي قال العلماء وكان سبب ذلك تنقيص
بنى أمية له فكان كل من كان عنده شيء من مناقبه من الصحابة يدينه وكلما أرادوا ان يحدوه وهددوا من
حدث مناقبه لا تزداد الا انتشارا (وأقام في الخلافة) لما بايعه المهاجرون والانصار وكل من حضر وكتب
ببيعة إلى الا اتفاق فأذعنوا كلهم الامعاوية في أهل الشام وكان بينهم بعد ما كانت (أربع سنين وتسعة
أشهر وعثمانية أيام) وقاتل فيها البغاة والخوارج كما عهد اليه صلى الله عليه وسلم فروى أبو يعلى

ابن عدي والمحاربين
 حرب بن أمية فخلصها
 من أيديهم وتشاورت
 الانصار حين فقدوه أن
 يكرروا اليه فاذا سعد قد
 طلع عليهم فوصل
 القوم جميعا الى المدينة
 فاذن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم للمسلمين
 بالهجرة الى المدينة فبادر
 الناس الى ذلك فكان
 أول من خرج الى المدينة
 أبو سامة بن عبد الأسد
 وأمر أنه أم سلمة وأمكنها
 احتسبت دونه ومنعت
 من اللحاق سنة وحيـل
 بينهم وبين ولدها ثم
 خرجت بعد السنة بولدها
 الى المدينة وشيعها
 عثمان بن أبي طلحة ثم
 خرج الناس ارسالا يتبع
 بعضهم بعضا ولم يبق
 بمكة من المسلمين الا
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأبو بكر وعلى أقاما
 بأمره لهما والامن احتسبه
 المشركون كرها وقد أعد
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لهما جهازا ينظر متى
 يؤمر بالخروج وأعد
 أبو بكر جهازه

﴿فصل فلما رأى
 المشركون أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم﴾
 قد تجهزوا وخرجوا
 وجعلوا وساقوا الذراري
 والاطفال والاموال الى
 الاوس والخزرج وعرفوا

بسنده جيد عنه عهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقاتل الناكثين والقاسطين والممارقين وقال
 صلى الله عليه وسلم ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله فقال أبو بكر أنا هو
 يا رسول الله قال لا قال عمر أنا هو يا رسول الله قال لا ولكنه خاضف النغل وكان أعطى على نعله يخصفها
 رواه أبو يعلى برجال الصحيح قال في الاصابة وكان رأى على انهـم يدخلون في الطاعة ثم يقوم ولي دم
 عثمان فيدعى به عنده ثم يعمل معهم ما يوجبهم حكم الشرع وكان من خالفه يقول له تتبعهم وأقتلهم
 فيرى على أن القصاص بغير دعوى ولا اقامة بينة لا يتجه وكل من الفريقين يجتهد من الصحابة
 فريق لم يدخلوا في القتال وظهر بقتل عمار أن الثوب كان مع على واتفق على ذلك أهل السنة بعد
 اختلاف كان في القديم انتهى (وتوفي) ولم يكن يومئذ على وجه الارض أفصل منه (شهيدا) مقتولا
 ظلما (على يد) أشقى الآخرين (عبد الرحمن بن ملجم) بضم الميم واسكان اللام وفتح الجيم كما قيده غير
 واحد منهم النوى والاسنوى وعن الاقناع كسر هاو ذلك أن ثلاثة من الخوارج تعاهدوا بمكة على قتل
 على ومعاوية وعمر بن العاص في ليلة واحدة ليلة سبع عشرة من رمضان وقيل ليلة عشر وقيل احدى
 وعشرين فقال ابن ملجم المرادي أنا لكم بعلى وقال البراء بن عبد الله التميمي أنا لكم بمعاوية وقال
 عمرو بن بكر التميمي أنا لكم بعمر واثم توجه كل الى المضمر الذي فيه صاحبه فأتى ابن ملجم الكوفة
 واختفى وتزوج قطام امرأة من الخوارج كان على قتل أباه فشرطت عليه في صداقها ثلاثة آلاف درهم
 وعبد او قينة وقتل على فلما كانت ليلة الجمعة سابع عشر رمضان سنة أربعين من الهجرة خرج على
 للصبح الى المسجد فضر به ابن ملجم بسيف مسموم في جبهته فأوصله الى دماغه فقال على فزت ورب
 الكعبة وعند أي داود أنه رأى تلك الليلة النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال يا رسول الله ماذا القيت
 من أمك فقال صلى الله عليه وسلم لم ادع عليهم فقال اللهم أبدلني بهم من هو خير منهم وأبدلهم من هو
 شر مني فسكوا ابن ملجم وحبسوه حتى مات على كرم الله وجهه ليلة الاحد وقد أوصى بوصية عظيمة
 فيها مواظب ثم لينطق الابلا الاله والله جعل يكثرها لما احتضر حتى قبض وهو ابن ثلاث وستين سنة
 على الصحيح المشهور وغسله الحسن بن جعفر وصلى عليه الحسن فقطعت أطراف ابن
 ملجم وجعل في مقصورة وأحرق بالنار وقد قال صلى الله عليه وسلم لعلى من أشقى الارلين قال عاقر الناقة
 قال فمن أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعـ لم قال قاتلك رواه الخطيب والطبراني عن جابر بن شمرة
 وأحمد عن عمار وأبو يعلى بإسنادين عن على والبزار عنه بإسناد جيد والطبراني عن صهيب وقال صلى الله
 عليه وسلم يا على ستقتلك الفئة الباغية وأنت على المحق فمن لم ينصرك يومئذ فليس مني رواه ابن عساكر
 وقال صلى الله عليه وسلم لم يا على ان لك لكثراني الجنة رواه أحمد وغيره هذا والذي سار الى معاوية ضربه
 فداووه فصح لكنه صار لا يلد وقطعت أطراف قاتله فذهب الى الكوفة وولده فقال زياد أبو لده
 ومعاوية لا يولد فقتله وأما عمر وفاشـكي بطنه تلك الليلة فأمر خارجة بالصلاة بالناس فطعنه فقتله
 فأصبحوا يقصون على عمر فقال أوما قتلت عمر ا فقتل خارجة فقال أردت عمر أو أراد الله
 خارجة فقتلوه قال ابن زيدون في قصيدته

وليتها اذ فدت عمر بخارجة فدت عليا بماشاءت من البشر

ولكن ما عند الله خير وأبقى غالب العشرة سبقت لهم الشهادة زيادة في الرزق ورفع الدرجات (واختص
 على بكتابة الصلح يوم الحديبية) وقد تنبع الناس ما خص به دون الصحابة فجمع شـيا كثيرا بأسانيد
 أكثر هاجيد كما في الاصابة (وطلمحة بن عبد الله) بضم العين بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم
 ابن مرة بن كعب بن أثوى القرشي (التي ملى أحد العشرة) وأحد اليمانية السابقين الى الاسلام وأحد

القوم أهل حلقة وشوكة وبأس فخافوا خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ومحوه بهم فيستد عليهم أمره فاجتمعوا في دار الندوة ولم يتخلف أحد من أهل الرأي والحجبي منهم ليتشاوروا في أمره وحضرهم ولهم وشيخه ابليس في صورة شيخ كبير من أهل نجد مشتمل الصماء في كسائه فتذاكر وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار كل أحد منهم برأى والشيخ برده ولا يرضاه الا ان قال أبو جهل قد فرق لي فيه رأى ما أراكم قد وقعت عليه قالوا ما هو قال أرى أن نأخذ من كل قبيلة من قريش غلاما نهدا جلدنا ثم نعطيهم سيفا صارما فيضربونه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا تدرى بنو عبد مناف بعد ذلك كيف تصنع ولا يمكنها معاداة القبائل كلها ونسوق اليهم ديتهم فقال الشيخ لله در الفتى هذا والله الرأى قال فتفرقوا على ذلك واجتمعوا عليه فجاه جبريل بالوحي من عند ربه تبارك وتعالى فآخبره بذلك وأمره ان لا ينأى في مضجعه تلك

الستة أصحاب الشورى وأمه الصعبة أخت العلامة من الحضرمي أسلمت وهاجرت وعاشت بعده قليلا قال صلى الله عليه وسلم يا طلحة هذا جبريل يقرئك السلام ويقول لك أنا معك في أهوال القيامة حتى أنجيت منهار واه الذي لم يواي ابن عساكر وقال صلى الله عليه وسلم اللهم ألق طلحة بضحك اليك وتضحك اليه رواه الطبراني وأبو نعيم والضياء وقال صلى الله عليه وسلم طلحة والزبير جاراي في الجنة رواه الترمذي وغيره وقال صلى الله عليه وسلم لم طلحة خير شهيد عيشي على وجه الأرض رواه ابن ماجه والحاكم ومروم صلى الله عليه وسلم في غزوة ذي قرد على ماء يقال له غسان ما لح فقال هو نعمان وهو طيب فغير اسمه فاشتراه طلحة ثم تصدق به فقال صلى الله عليه وسلم ما أنت يا طلحة الا فياض فبذلك قيل له طلحة الفياض رواه الزبير بن بكاء وروى أنه سماه أيضا طلحة الخير وطلحة الجود وطلحة الطلحات وليس هو الخزاعي الذي قيل فيه نضر الله أعظم ما دفنوها * بسجستان طلحة الطلحات ومناقبه كثيرة شهيرة (استشهد يوم الجمل) بقرب البصرة في الوقعة التي كانت بينهم وبين علي حين خرجوا متاولين الطلب بدم عثمان ومعهم عائشة الصديقة على جمل عظيم اشتراه يعلى بن أمية الصحابي المشهور بمائة دينار وقيل مائتين وقيل بأكثر من ذلك فوقف به في الصف فلم يزل الذين معها يقاتلون حول الجمل حتى عقر الجمل فمزموه فأضيفت الوقعة اليه وجامع من طرق كثيرة أن مروان بن الحارث لم يرمي طلحة مع أنه كان من خزبه بسهم فأصاب ركبته فلم يزل ينزف منها الدم حتى مات وكان يومئذ أول قتيل وذلك يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة (سنة ست وثلاثين وهو ابن ثلاث وستين سنة) كما جزم به في التقرير وجزم في الإصابة بأنه ابن أربع وستين وقال في الفتح اختلاف في سنه على أقوال أكثرها أنه خمس وستين وأقلها ثمان وخمسون انتهى (والزبير بن العوام بن خويلد) بن أسد بن عبد العزى ابن قصي القرشي (الاسدي بن عمتة) صغية (وحواريه) ناصره الخالص له كما قال صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوارى وان حوارى الزبير رواه الشيخان (أحد العشرة أيضا) وأحد الستة واحد من أسلم وهو صغير ابن ثمان سنين فيمما قاله عروة والاكثر انه أسلم وله ثنتا عشرة سنة وقيل خمس عشرة وكان عمه يعلقه في حصير ويدخن عليه بالنار ويقول ارجع فيقول الزبير لا اكفر أبدا وقال عثمان لما قيل له استخلف الزبير أما انه خيرهم وأحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يروا البخاري ومناقبه كثيرة وعن عروة وابن المسيب أول من سل سيفه في الله الزبير وذلك ان الشيطان نفخ نفخة قال أخذ رسول الله فأخذ الزبير يشق الناس بسيفه والنبي صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة فلقيه فقال مالك يا زبير فقال أخبرتك انك أخذت فصلى عليه ودعاه ولسيفه رواه الزبير بن بكاء وروى يعقوب بن سفيان أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون اليه الخراج فيتصدق به كله ولا يدخل بيته منه شيئا (قتل سنة ست وثلاثين يوم الجمل) بعد انصرافه من الحرب قاركا للقتال لما قال له على أنشدك الله أسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انك تقابل عليا وانت ظالم له قال نعم ولم أذكر ذلك الى الآن فانصرف رواه أبو يعلى (قتله عمرو ابن جرهموز) بضم الجيم والميم بينهم اراما كنة وآخره زاي التميمي (بوادي السباع غيلة وهو نائم) وجاء الى على متقرا بذلك فبشره بالنار أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما وصححه الحاكم من طرق بعضها مرفوع كما في الفتح ونحوه في الإصابة وفيها أيضا وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه لما التقوا كان طلحة أول قتيل فانطلق الزبير على فرسه له فتبعه عمرو بن جرهموز فأتاه من خلفه وأعانه فضالة بن جابر ونفيع فقتلوه انتهى فظاهر هذا أنهم قتلوه على فرسه اللهم الا أن يكونوا أرادوا ذلك فلم يقدر الشدة شجاعته فتر كوه حتى نام فأتاه ابن جرهموز فقتله وقد صحح ابن بدرون الأول قال وفيه تقول زوجته عائكة يا عمر ولونته لوجدته * لاطا نثار عرش الجنان ولا اليد

الليلة وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر نصف النهار في ساعة لم يكن يأتيه فيها متقنعا فقال له أخرج من عندك فقال اغتاسم أهلك يا رسول الله فقال إن الله قد أذن لي في الخروج فقال أبو بكر الصحابة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فقال أبو بكر فخذ بيدي وأمي إحدى راحتي هاتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثمن وأمر عليا أن يبيت في مضجعه تلك الليلة واجتمع أولئك النفر من قريش يتطلعون من صير الباب ويرصدونه ويريدون بيته ويأتمرون أيهم يكون أشقاها فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فأخذ حفنة من البطحاء فجعل يذرعه على رؤسهم وهم لا يرونه وهو يتلو وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يصرون ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيت أبي بكر فخر جامن خوخة في دار أبي بكر ليلا وجاء رجل ورأى القوم يباهي فقال ما تنتظرون قالوا محمد

شككت أملك أن قتلت مسلما * حلت عليك عقوبة المتعمد

(وسعيد بن العاصي) بن أمية (أخو خالد وابن) أولاد أبي أحيحة أسلموا كلهم وذكر ابن اسحق سعيدا فيمن استشهد بالطائف وابن شاهين أنه أسلم قبل الفتح ببسبر وشيد بكر المصنف أخويه أيضا من الكتاب (و) سعد (بن أبي وقاص) واسمه مالئ بن وهيب ويقال أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة القرشي الزهري أحد العشرة الستة والفرسان والسابقين الأولين بـعـدـة ستة هو سابعهم وهو ابن تسع عشرة سنة كما قاله ابن عبد البر وأما قوله لقد رأيتني وأنا ثالث الإسلام رواه البخاري فحمل على ما طلع عليه وكان محاب الدعوة مشهورا بذلك قوله صلى الله عليه وسلم اللهم استجب لسعد إذا دعاك فكان لا يدعو إلا الاستجابة له رواه الترمذي وكان أول من رمى بسهم في سبيل الله وتوفي سنة خمس وخمسين على المشهور وهو آخر العشرة موتا وروى الترمذي عن جابر أن قبل سعد فقال صلى الله عليه وسلم هذا خالي فلير في امرؤ خاله ومناقبه كثيرة شهيرة (وعامر بن فهيرة) بضم الفاء صغر التيمي (مولى أبي بكر رضي الله عنه) أحد السابقين وكان ممن يعذب في الله فاشترى الصديق فأعتقه استشهد يوم بدر معونة باتفاق أصحاب المغازي وفي البخاري وغيره أن عامر بن الطفيل سأل من رجل منكم لما قتل رأيته رفع بين السماء والأرض قالوا عامر بن فهيرة وأما ما رواه ابن منده عنه قال تزود أبو بكر مع رسول الله في جيش العسرة فبلغ من سمن وعكة من غسل على ما كنا عليه من الجهد ففكر فان جيش العسرة هو غزوة تبوك باتفاق وعامر قتل قبلها بست سنين وقد عاب أبو نعيم على ابن منده إخراج هذا الحديث ونسبه إلى الغفلة والجهالة قبل الخوانم اللوم عليه في سكوتة عليه في إسناده عمر بن إبراهيم الكندي وهو متهم بالكذب فالأفة منه كما في الإصابة (وعبد الله بن الأرقم) بن أبي الأرقم واسمه عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب (القرشي الزهري) وجده عبد يغوث خاله صلى الله عليه وسلم أسلم عبد الله يوم الفتح (كان يكتب الرسائل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الملوك وغيرهم) كما رواه البغوي وزاد وبلغ من إمانته عنه أنه كان يأمره أن يكتب إلى بعض الملوك فيكتب ويختتم ولا يقرؤه لآمانته عنده وقال الامام مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال عمر كتب إلى رسول الله كتاب فقال لعبد الله بن الأرقم الزهري أجب هؤلاء عنى فأخذ الكتاب فأجابهم ثم جاء به فعرضه عليه صلى الله عليه وسلم فقال أصبت بما كتبت قال عمر فما زال في نفسي حتى جعلته يعني على بيت المال رواه أبو القاسم البغوي أيضا (وكتب بعده لابي بكر ثم لعمر من بعده رضي الله عنهم واستعمله عمر على بيت المال مدة ولايته) حتى أن حفصة روت عن عمر أنه قال لها لو أن ينكر علي قوميك لاستخلفت عبد الله بن الأرقم (ثم عثمان من بعده إلى أن استعفى عثمان من الولاية) فأعفاه (وبقي عاطلا) أي تاركا للولاية قال مالك بلغني أن عثمان أحازه بثلاثين ألفا فأبى أن يقبلها وقال إنما علمت الله وأخرج البغوي عن عمر بن دينار أنه أعطاه ثمانمائة ألف درهم فأبى أن يقبلها وقال إنما علمت الله وإنما أجرى على الله (وكان أمير المؤمنين عمر يقول في حقه ما رأيت رجلا) ممن أسلم في الفتح وتلبس بالولايات (أخشى الله منه) وحسبه هذا الثناء من مثل عمر (مات في خلافة عثمان رضي الله عنهما) قاله ابن السكن قال في الإصابة وهو مقتضى صنيع البخاري في تاريخه الصغير ووقع في ثقات ابن حبان أنه توفي سنة أربع وستين وهو وهو وروى عنه صلى الله عليه وسلم وعنه عبد الله بن عتبة بن مسعود وأسلم مولى عمر ويزيد بن قنادة وعروة انتهى (وأبي بن كعب) ابن قيس الأنصاري النجاري (بضم الهـ) مـزوة وفتح الموحدة من سباق الأنصار) إلى الإسلام كان من أصحاب العقبة الثانية وشهد بدر والمجاهد روى مسلم وأجدعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سأله أي آية في كتاب الله أعظم قال أبي آية الكرسي قال صلى الله

قال خبتم وخسرتم قد والله
مر بكم وذرع على رؤسكم
التراب قالوا والله ما أبصرنا
وقاموا ينفضون التراب
عن رؤسهم وهم أبو
جهل والحكم بن العاص
وعقبه بن أبي معيط
والنضر بن الحارث وأمية
ابن خلف وزمعة بن
الاسود وطعيمة بن عدى
وأبو لهب وأبي بن خلف
ونبيه ومنبه ابنا الحجاج
فلما أصبحوا قام على
هن القراش فسألوه عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال لا علم لي به ثم
مضى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر إلى
غار ثور فدخلوه وضرب
العنكبوت على بابه وكانا
قد استأجرا عبد الله بن
أريقط الليثي وكان
هاديا ماهرا بالطريق
وكان على دين قومه من
قريش وأمناه على ذلك
وسلما إليه راحلتهما
ووعدها غار ثور بعد
ثلاث وجدت قريش في
طلبهما وأخذوا معهم
القافة حتى انتهوا إلى باب
الغار فوققوا عليه ففي
الصبح حين أنابا بكر قال
يا رسول الله لو أن أحدهم
نظر إلى ما تحت قدميه
لا بصرنا فقال يا أبا بكر
ما ظنك يا ابن نبي الله
ثالثهما لا تخزن فإن الله
معنا وكان النبي صلى الله

عليه وسلم ليهنك العلم يا أبا المنذر وقال صلى الله عليه وسلم إن الله أمرني أن أقر أعليكم لم يكن الذين كفروا
قال وسما في قال نعم فبكي رواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر أمرت أن أعرض عليكم
القرآن فقال بالله أمنت وعلى يديك أشهدت ومنك تعلمت فردصلى الله عليه وسلم القول فقال
يا رسول الله ذكرت هناك قال نعم باسمك ونسبتك في الملا الأعلى قال فاقرا إذا يا رسول الله رواه الطبراني
برجال ثقات (كان يكتب الوحي له صلى الله عليه وسلم وهو أحد الستة الذين حفظوا القرآن على عهد
صلى الله عليه وسلم) من الانصار روز يد بن ثابت وأبو زيد ومعاذ وأبو الدرداء وسعد بن عباد رواه الطبراني
والبيهقي من مرسل الشعبي مقيدا بالانصار كما ذكر فلا يرد أنه حفظه كثيرون واماما أخرجه الشيخان عن
قناة عن أنس جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الانصار أبي ومعاذ بن
جبل وأبو زيد روز يد بن ثابت قلت لأنس من أبو زيد قال أحد دعومتى وفي رواية ثابت عن أنس مات
صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة فذكرهم إلا أنه ذكر أبا الدرداء بدل أبي بن كعب فقال
الامام المازري لا يلزم من قول أنس لم يجمعه غيرهم أن يكون الواقع في نفس الامر كذلك لأن التقدير
أنه لا يعلم أن سواه م جمعه وإذا كان المرجع إلى ما في علمه لم يلزم أن يكون الواقع كذلك وقال القرطبي
أنما خص الأربعة بالذكر لاشدة تعلقهم بهم دون غيرهم أو لكونهم كانوا في ذهنه دون غيرهم وقال
الباقلاني الجواب عنه من أوجه الألام مفهوم له أو لم يجمعه على جميع الوجوه والقراآت أو ما نسخ منه
بعد تلاوته أو المراد بجمعه كتابته أو تلقيه ممن فم الرسول بلا واسطة أو تصد واللقائه وتعليمه
فاشتهروا به أو أكمال حفظه أو السمع والطاعة له والعمل بموجبه قال في فتح الباري وفي غالب هذه
الاحتمالات الثمانية تكلف ولا سيما الأخير وقد ظهر لي احتمال آخر وهو أن المراد إثبات ذلك
للخروج دون الأوس فقط فلا ينفى ذلك عن غير القبيلتين قال والذي يظهر من كثير من الأحاديث أن
أبا بكر كان يحفظ القرآن في حياته صلى الله عليه وسلم في الصحيح أنه بنى مسجدا بقضاء داره فكان يقرأ
فيه القرآن وهو محمول على ما كان نزل منه اذ ذاك وقد صرح حديث يوم القوم أقرؤهم الكتاب الله وقد
قدمه صلى الله عليه وسلم في مرضه اماما للمهاجرين والانصار فدل على أنه كان أقرأهم وقد ورد عن علي أنه
جمع القرآن على ترتيب النزول عقب موت النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي داود انتهى (واحد
الفقهاء الذين كانوا يفتون على عهده عليه الصلاة والسلام) روى ابن سعد من حديث سهل بن أبي
خيثمة أن الذين كانوا يفتون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة من المهاجرين عمر وعلي وعثمان
وثلاثة من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت ومن حديث ابن عمر قال كان أبو بكر
وعمر يفتيان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ومن حديث خراش الأسلمي كان عبد الرحمن بن عوف
ممن يفتي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ونظمهم الجلال السيوطي في قلائد القرائد وآداب الفتوى
وقد كان في عصر النبي جماعة * يقومون بالافتاء قومة ثابت

فأربعة أهل الخلافة معهم * معاذ أبي وابن عوف ابن ثابت

وابن ثابت بالرفع بحذف العاطف أي وزيد بن ثابت وذكرهم ابن الجوزي في المدهش أحد عشر
فذكر من عدا أبي بن كعب وزاد حديثه وعمارا وأبا الدرداء وأبا موسى وكان عمر يسمى أبياسيد
المسلمين ويقول أقرأيا أي بروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ويسأله عن النوازل ويتبعها كم إليه
في المعضلات (وتوفي بالمدينة) وفي سنة موته اختلاف كثير ف قيل (سنة تسع عشرة وقيل سنة عشرين)
ذكرهما ابن أبي خيثمة عن يحيى بن معين (وقيل غير ذلك) فقال الواقدي رأيت آل أبي وأصحابها
يقولون مات سنة اثنتين وعشرين فقال عمر اليوم مات سيد المسلمين وبهذا صدر ابن خبان قال ابن

عليه وسلم وأبو بكر
يسمعان كلامهم فوق
رؤسهم وأمكن الله
سبعانه على م
أمرهما وكان عازبن
فهيرة يري عليهما غنما
لاي بكر ويستمع
ما يقال بمكة ثم ياتيها
بالخبر فإذا كان
سرح مع الناس قالت
عائشة وجهزناهما
أحدث الجهاز ووضعناهما
سفرة في حراب فقطعت
اسماء بنت أبي بكر قطعة
من نطاقتها وكت به
الجرب وقطعت الأخرى
فصيرتها عصا مالم
القرية فلذلك لقيت ذات
النطاقين وذ كرا الحام
في مستدركه عن عمر
قال خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم إلى الغار
ومعه أبو بكر فجعل
يمشي ساعة بين يديه
وساعة خلفه حتى فطن
له رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسأله فقال
له يا رسول الله اذ كر
الطلب فامشي خلفك ثم
اذ كر الرصد فامشي بين
يديك فقال يا أبا بكر
لو كان شيء أحببت ان
يكون بك دوني قال نعم
والذي بعثك بالحق فلما
انتهى إلى الغار قال أبو
بكر مكانك يا رسول الله
حتى استبرئ لك الغار
فدخل فاستبرأه حتى

عبد البر الاكثر على انه مات في خلافة عمر انتهى وصحح أبو نعيم انه مات في خلافة عثمان سنة ثلاثين قال
الواقدي وهو أثبت الاقوال وروى البغوي عن الحسن انه مات قبل عثمان بجمعة (وهو الذي كتب
الكتاب إلى ملكي عمان) بضم المهملة وخفة الميم من اليمن (جيفر) بفتح الجيم فتحية ساكنة فقاء
مفتوحة فراء مصروف الأزدي أسلم (وعبد) بالموحدة بلاضافة وقيل بفتحية وقيل بفتحية وقيل بفتحية وقيل بفتحية
اضافة أسلم أيضا قال العسكري لم يره ولا أخوه النبي صلى الله عليه وسلم فهم ما بايعان (ابن الجندب)
ضم الجيم وفتح اللام وسكون النون وفتح الدال المهملة والقصر كافي الفتح والفتح وهو
أموس فزعم أن القصر مع ضم اللام وأما بفتحها فبالمد أسلم أيضا ما بعث صلى الله عليه وسلم إليه
عمر بن العاصي وقال فيه أبياتا

أنا في عمر وبالي ليس بعدها * من الحق شيء والنصيح نصيح
فقلت له ما زدت ان جئت بالتي * جلند اعمان في عمان يصيح
فيا عمر وقد أسلمت لله جهرة * ينادي بها في الوادي بن فصيح

ذكره وبيحه عن ابن اسحاق وذكر غيره انه بعث عمر إلى ولديه (كما سيأتي ان شاء الله تعالى) قال في
الاصابة فيحتمل انه أرسل اليهم جميعا ولا مانع من ان الجندب قد سح وفوض الامر إلى ولديه (وثابت بن
قيس بن شماس) بفتح المعجمة والميم المشددة فألف فهملة ابن زهير بن مالك الانصاري الخزرجي
خطيب الانصار قال صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ثابت بن قيس رواه الترمذي باسناد حسن وأخرج
ابن جرير عن محمد بن ثابت بن قيس قال لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي فقد ثابت في
الطريق يمي فمر به عاصم بن عدي فقال ما يميكيك قال هذه الآية أتخوف أن تكون نزلت في وانا
صيت رفيع الصوت فرفع عاصم ذلك إليه صلى الله عليه وسلم فدعا به فقال أما ترضى أن نعيش جيذا
وتقتل شهيدا وتدخل الجنة قال رضيت ولا أرفع صوتي أبدا على صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأنزل الله ان الذين يعضون أصواتهم الآية وأخرج أصل الحديث مسلم وروى ابن السكن عن أنس
خطب ثابت بن قيس مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فقال تمنعك مما تمنع منه أنفسنا وأولادنا
فاننا قال الجنة قال رضيوا ولم يذكره أصحاب المغازي في البدرين وقالوا شهد أحد او ما بعده او (استشهد
باليمامة) سنة احدى عشرة ولا يعلم من أجيزت وصيته بعده وبنه غيره روى البخاري مختصرا والطبراني
مطولا عن أنس لما انكشف الناس يوم اليمامة قلت لثابت ألا ترى ما عم ووجدته من خطأ قال ما هكذا
كننا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بشما عودتم أقر انكم اللهم اني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء
ومما صنع هؤلاء ثم قاتل حتى قتل وكان عليه درع فخر به رجل مسلم فأخذه فبيتمار رجل من المسلمين
ناثم أناه ثابت في منامه فقال اني أوصيك بوصية فإياك ان تقول هذا لم فتضيق به اني لما قتلت أخذ
درعي فلان ومنزله في أقصى الناس وعند خبائه فرس وقد كفأ على الدرع برمة وفوقها رجل فانت
خالد اخره فليأخذها وليقل لاني بكر ان على من الدين كذا وكذا فلان عتيق فاستيقظ الرجل فأتى
خالد افاخبره فبعث إلى الدرع فأتى بها وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته (وهو الذي كتب كتاب
قطن) بفتح القاف والطاء المهملة ونون (بن حارثة العليمي) بضم العين وفتح اللام مصغر نسبة لبنى
عليه من كلب أسلم وصحب (كما سيأتي ان شاء الله تعالى) في المقصد الثالث (وحنظلة بن الربيع) بن صيفي
بفتح المهملة وسكون التحية ابن الحرث التميمي (الاسيد) بضم الهيمزة مصغر بشد الياء وسكونها
نسبة إلى جده الأعلى أسيد بن عمرو بن تميم واقتصر في النور والتبصير على التثقيب وقال بعض من ألف في
العصاة بجوز بعض أهل اللغة تخفيفه مع أن المنسوب إليه المشدد هو أسيد (الذي غسلته الملائكة

إذا كان في أملاه ذكره

لم يستبرئ الحجر فقل
مكانك يا رسول الله حتى
استبرئ الحجر فدخل
واستبرأ الحجر ثم قال
انزل يا رسول الله فنزل
في كنف في الغار ثلاث
ليال حتى نجت عنهما
نار الطلب فجاءهما
عبد الله بن اريقط
بالرحلتين فارتحلا
وأردف أبو بكر عامر بن
فهميرة وسار الدليل
إمامهما وعين الله
تكلؤهما وتأييده
يصحبهما واسعهاده
يرحلها وينزلها ولما
يئس المشركون من
الظفر بها جعلوا من
جاءه مادية كل واحد
منهما فجاء الناس في
الطلب والله غالب على
أمره فلجأ مروان بن الحجاج
معه عدي من قديد
بصر بهم رجل من الحكي
فوقف على الحكي فقال
لقد رأيت أنفا بالساحل
أسودة ما أراها إلا حمدا
وأصحابه فقطن بالامر
سراقة بن مالك فاراد أن
يكون الظفر له خاصة
وقد سبق له من الظفر
ما لم يكن في حسابه فقال
بل هم فلان وفلان خرجا
في طلب حاجة لم يأم
مكث قليلا ثم قام فدخل
بجاءه وقال لمخاضه أخرج
بالفرس من وراء الحجاب

حين استشهد) كذا في النسخ وهو غلط فاضح فان غسيل الملائكة هو حنظلة بن أبي عامر واسمه عمرو بن
صيفي بن زيد الانصاري الاوسى عرف أبوه في الجاهلية بالراهب وسماه المصطفى الفاسق ولعله كان في
الاصل غير الذي غسلته فسقط لفظ غير وقد فرق بينهما المؤلفون في الصحابة وهو واضح فالغسيل أوسى
انصاري وهذا تميمي قال في الاصابة ويقال له حنظلة الكاتب وهو ابن أخي أكثم بن صيفي روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له وأرسله إلى أهل الطائف فيما ذكر ابن اسحق وشهد القادسية ونزل
الكوفة برمات في خلافة معاوية ويقال رثته الجن وفيه تقول امرأة من أبيات

ان سواد العين أودى به * لخرق على حنظلة الكاتب

(وأبو سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي) بضم الهمزة على
القياس وبفتحها على غير القياس وهو الأشهر عندهم كما في المصباح وقال الجوهري بالضم وربما فتحوا
أسلم في الفتح وكان من المؤلفة ثم حسن اسلامه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه ابنه معاوية
وابن عباس وقيس بن أبي حازم مات سنة اثنتين أو احدى أو أربع وثلاثين قيل عاش ثلاثا وتسعين
وقيل ثمانيا وثمانين وقيل غير ذلك (وابنه معاوية) المولود قبل البعثة بخمس سنين أو سبع أو ثلاث
عشرة والاول أشهر قال أبو نعيم كان من الكتبة الحسبة الفصحاء حليما وقورا وصحبه صلى الله عليه
وسلم وكتب له (ولي لعمر) بن الخطاب (الشام) بعد موت أخيه سنة تسع عشرة (وأقره عثمان) مدة
خلافة (قال ابن اسحق وكان أميرا) من قبل عمر ثم عثمان (عشرين سنة وخليفة) بالنسبة (أمير
المؤمنين) بالنسبة بدل من خليفة وأخبر ثاب (بعد) نزول (الحسن بن علي سبط سيد المرسلين) له عن
الخلافة صونا للدماء المسلمين لاضعفا ولا عجزا (عشرين سنة) قال في الاصابة فيه تجوز لأن المدة بعد
تسليم الحسن تسع عشرة سنة الا يسير او قال في الفتح كانت ولايته بين اماره ومخاربه وعلمه كفا كثيرا من
أربعين سنة متواليه اه روى أبو يعلى والبيهقي عن معاوية قال اتبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
بوضوء فلم أتوضأ نظرا لي فقال يا معاوية ان وليت أمر أفتق الله وأعدل فما زلت أظن اني مبتلى بعمل
قال ابن عباس انه فقيهه رواه البخاري وقال أيضا ما رأيت أحدا أحلى للملك من معاوية رواه البخاري في
تاريخه وكان عمر اذا نظر إلى معاوية قال هذا كسرى العرب رواه البغوي ونظر إليه أبوه وهو غلام فقال
ان ابني هذا العظيم الرأس وانه تخليق أن يسود قومه فقال هند قومه فقط نكته ان لم يسد العرب
قاطبة ذكره ابن سعد (وروي في مسند الامام أحمد من حديث العريضا) بكسر العين ابن سارية
السلمي (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم علم معاوية الكتاب والحساب ووقه
العذاب) زاد في رواية للطبراني وممكن له في البلاد قال في فتح الباري وقد ورد في فضائله أحاديث كثيرة
لكن ليس فيها ما يصح من طريق الاسناد وبذلك خرم اسحق بن راهويه والنسائي وقد صنف ابن أبي
عاصم جزءا في مناقبه وكذلك أبو عمر غلام ثعلب وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزي في الموضوعات
بعض الاحاديث التي ذكروها ثم ساق قول ابن راهويه لم يصح في فضائل معاوية شيء وأخرج أيضا عن
عبد الله بن أحمد سألت أبي ما تقول في علي ومعاوية فأطرق ثم قال اعلم أن عليا كان كثير الأعداء
ففتش أعداؤه له عيبا فلم يجدوا فعمدوا إلى رجل قد حاربه فاطروه كيدهم لم يعلى فأشار به هذا
إلى ما اختلفوه لمعاوية من الفضائل مما لا أصل له اه (وهو مشهور بكتابة الوحي) وقال المدائني كان
زيد بن ثابت يكتب الوحي ومعاوية يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فيما بينه وبين العرب وعن ابن
عباس قال لي صلى الله عليه وسلم ادع علي معاوية وكان كاتبه رواه أحمد وأصله في مسلم (أسلم يوم الفتح

وموعدك وراء الاكمة ثم
 أخذ ربحه وخفض عاليه
 يخط به الارض حتى
 ركب فرسه فلما قرب
 منهم وسع قبرا
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأبو بكر يكثرون
 الالتفات ورسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 لا يلتفت فقال أبو بكر
 يا رسول الله هذا سراقة
 ابن مالك قد رهقنا فدعا
 عليه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فساخنت بدا
 فرسه في الارض فقال
 قد علمت ان الذي
 أصابني بدعا فكيف ادعوا
 الله لي ولكم على ان أرد
 الناس عنكم كما فعله
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن يكتب له كتابا
 فكتب له أبو بكر بأمره
 في أدبهم وكان الكتاب
 معه الى يوم فتح مكة
 فجاءه بالكتاب فوفاه له
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقال يوم وفاء وبر
 وعرض عليه مال الزاد
 والجلان فقال لا حاجة لنا
 به ولكن عم عنا الطلب
 فقال قد كفيتهم ورجع
 فوجد الناس في الطلب
 فجعل يقول قد استبرأت
 لكم الخبر وقد كفيتهم
 ما همنا وكان أول النهار
 جاءه دعا عليهما وآخره
 حارسهما

(فصل في) ثم مر في

فتح مكة) وكان من المؤلفات فلو بهم ومن الطبقة الاولى وهي من أعطيت مائة في غنائم حنين كما ذكر غير
 واحد وحكي الواقدي انه أسلم بعد الحديبية وكنتم اسلامه حتى أظهره عام الفتح وأنه كان في عمرة القضاء
 مسلما قال في الاصابة ويعارضه ما في الصحيح عن سعد بن أبي وقاص انه قال في العمرة في أشهر الحج
 فعلناها وهذا يومئذ كافر يعني معاوية فيحتمل ان ثبت الاول ان سعدا أطلق ذلك بحسب ما استصحب
 من حاله ولم يطلع على انه كان أسلم لا خفائه لإسلامه (ومات في العشر الأخير من رجب سنة تسع وخمسين)
 كذا صدر به (وقيل) في رجب (سنة ستين وقد قارب الثمانين) وبهذا جزم في التقرير وقال في الاصابة
 مات في رجب سنة ستين على الصحيح (وقال ابن عبيد البر عن اثنتين وثمانين سنة) ورجهه أنموذج
 وقيل عن ست وثمانين سنة (والله أعلم) بما في نفس الامر وروى عنه صلى الله عليه وسلم وعنه
 ابن عباس وجابر وابن الزبير ومعاوية بن خديج والنعمان بن بشير وغيرهم من الصحابة والتابعين
 وأخوه لابيهم يزيد بن أبي سفيان بن حرب وأمه أم الحـ كم زيد بن نوفل بن خلف من بني كنانة كان
 يقال له يزيد الخير ويكنى أبا الحـ كم وهو أفضل بني أبي سفيان قاله ابن عبيد البر واستعمله صلى الله عليه
 وسلم على صدقات بني فراس أخواله ذكره الزبير بن بكار وأمره الصديق لما قفل من الحج سنة اثني عشرة
 أحد أمراء الاجناد (وأمره عمر على) فلسطين ثم على (دمشق) لما مات أميرها معاذ بن جبل وكان
 استخلفه فأقره عمر (حتى مات بها سنة تسع عشرة بالطاعون) كذا في التقرير وبوالذي في الاصابة يقال
 مات في طاعون عواس سنة ثمان عشرة وقال الوليد بن مسلم بل تأخر موته الى سنة تسع عشرة بعد ان
 افتتح قيسارية (فولياها بعده أخوه معاوية) واستمر (حتى رقى منها الى الخلافة) سنة احدى واربعين
 واجتمع عليه الناس فسمي بذلك العام عام الجماعة (وكان يزيد من سروات الصحابة وساداتهم)
 عطف نفسه (أسلم يوم الفتح أيضا) كابيهم وأخيه وكان من المؤلفات أيضا (والله اعلم) (أعطاه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من غنائم حنين مائة بعير واربعين أوقية وزنهاله بلال رضى الله عنه) وحسن
 اسلامه وكان من فضلاء الصحابة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصديق وروى عنه
 أبو عبد الله وعياض الاشـ عريان وجنادة بن أبي أمية (وزيد بن ثابت بن الضحاك) بن زيد بن لؤذان
 ابن عمر وابن عبد عوف بن غـ نم بن مالك بن النجار (الانصاري) الخزرجي (النجاري) بنون وجـ يم
 الى جده المذ كور أبو سعيد وقيل أبو ثابت وقيل غير ذلك استصغر يوم بدر ويقال شهد أحدًا ويقال
 أول مشاهدته الحندق وكان مع راية بني النجار يوم تبوك قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وله احدى
 عشرة سنة وروى البخاري تعليقا والبغوي وأبو يعلى موصولا عنه قال أتى بي النبي صلى الله عليه
 وسلم مقدمة المدينة فقبل هذا غلام من بني النجار وقد قرأ سبعة عشر سورة فقرأت عليه فأعجبه ذلك
 فقال تعلم كتاب يهود فاني ما منهم على كتابي فتعلمت فامضى لي نصف شهر حتى حـ ذقته فكنفت
 أكتب له اليهم واذا كتبوا اليه قرأت له (مشهور بكتب الوحي) وكان يكتب له أيضا المرسلات وكتب
 للعمرين في خلافتهم ما وتولى قسم غنائم اليرموك وكان عمر يستخلفه اذا سافر للحج فقلما رجع الا
 أقطعه حديقة من نخل رواه البغوي وكان عثمان يستخلفه أيضا اذا حج (مات سنة خمس وثمانين
 واربعين وقيل بعد الخمسين) وفي الاصابة مات سنة اثنتين أو ثلاث وخمسين واربعين وهو قول الأكثر
 سنة احدى واثنتين أو خمس وخمسين قال أبو هريرة اليوم مات حـ بر هذه الامة وعسى الله ان يجعل في
 ابن عباس منه خلفا (وكان أحد فقهاء الصحابة) رأسا للمدينة في القضاء والقوى والفرائض قال صلى
 الله عليه وسلم أقرضكم زيد رواه احمد باسناد صحيح وقيل انه معلول وقال ابن عباس لقد علم المحفوظون
 من أصحاب محمد أن زيد بن ثابت كان من الراسـ خين في العلم رواه البغوي وعن الشعبي ذهب زيد

تسيره ذلك حتى مر
بخيمة أم معبد الخزاعية
وكانت امرأة برزة جلدة
تحتي بقضاء الخيمة ثم تطعم
وتسقي من مهبانها لها
هل عندها شيء فقالت
والله لو كان عندنا شيء
ما أعوزكم القرى والشاة
عازب وكانت سنة شهراء
فظهر رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلى شاة في
كسر الخيمة فقال ساهذه
الشاة يا أم معبد قالت
شاة خلفها الجهد عن
النعم فقال هل بهامن لبن
قالت هي أجهد من ذلك
فقال أنا ذنبن لي أن
أحلبها قالت نعم باني وأمي
ان رأيت بها حلبا فاحلبها
فسخ رسول الله صلى الله
عليه وسلم بيده ضرعها
وسمى الله ودعا فتجاعت
عليه ودرت فدعا باناء لها
بريض الرهط فحلب فيه
حتى علمه الرغوة فسقاها
فشربت حتى رويت
وسقى أصحابه حتى رووا
ثم شرب وحلب فيه
ثانيا حتى ملأ الاناء ثم
خادروه عندها فارتحلوا
فقلما لبثت ان جاء زوجها
أبو معبد يسوق أعزها
عجافا يتساوكن هزالا
فلما رأى الله بن عجب
فقال من أين لك هذا
والشاة عازب ولا حلوبة
في البيت فقالت لا والله
الا انه من بنار جبل مبارك

الركب فأمسك ابن عباس بالركاب فقال تنع يا ابن عم رسول الله قال لا هكذا فعل بالعلماء والكبراء
رواه يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح (وأحد من جمع القرآن في خلافة أبي بكر ونقله إلى المصحف في
خلافة عثمان) وفي الإصابة وهو الذي جمع القرآن في عهد أبي بكر ثبت ذلك في الصحيح وقاله
أبو بكر انك شاب عاقل لا نهمل وروى عنه جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وأبو سعيد وابن عمر
وأبى سهل بن سعد وسهل بن حنيف وعبد الله بن يزيد الخطمي ومن التابعين ولد له خارجة
وسليمان وابن المسيب والقاسم بن محمد وسليمان بن يسار وآخرون (وشر حبيبل) بضم المعجمة وفتح
الراء وسكون المهملة فوحدة فتحية فلام (ابن حسنة) له حباية وهاجرت مع ابنها إلى الحبشة (وهي
أمه) على ماجز به غير واحد وقال ابن عبد البر بل تبتنه وأبوه عبد الله بن المطاع بن عبد الله الكندي
ويقال التميمي أسلم قديما هو وأخوه لأمه جنادة وجابر بن سفيان بن معمر بن حبيب الجمحي
وهاجروا إلى الحبشة ثم إلى المدينة (وهو أول كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وسيرة أبو بكر في
فتوح الشام وولاه عمر على ربع من أرباعها وبها مات سنة ثمان عشرة (والعلاء بن الحضرمي) واسم
أبيه عبد الله بن عمار سكن أبوهم مكة وحالف حرب بن أمية والعلاء صحابي جليل استعمله صلى الله عليه
وسلم على البحرين فأقره أبو بكر ثم عر حتى مات سنة أربع عشرة وأحدى وعشرين وكان يقال انه
محباب الدعوة وخاض البحر بكلمات قالها وروى عنه من الصحابة السائب وأبو هريرة (وخالد بن الوليد
ابن المغيرة الخزومي سيف الله) كما قال صلى الله عليه وسلم (أسلم بين الحديبية والفتح) وتقدم مفصلا
(مات سنة إحدى أو اثنتين وعشرين) بجمع عند الاكثر وقيل بالمدينة وذكر انه من الكتاب ابن
عبد البر وابن الاثير وغيرهما (وعمر بن العاصي بن وائل) القرشي (السهمي فاتح مصر في أيام أمير
المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنهما) أي عمر وعمر وكما هو ظاهر لا عمر وأبوه لان الخطاب لم يسلم
(أسلم عام الحديبية) وفي الإصابة أسلم قبل الفتح في صفر سنة ثمان وقيل بين الحديبية وخير وم لذلك
مزيد عند ذكر المصنف وقت اسلامه في المقصد الاول وكان صلى الله عليه وسلم يقر به ويدينه لشجاعته
وولاه ذات السلاسل وأمه بالعمر بن وأبى عبيدة ثم استعمله على عمان فمات وهو أميرها ثم كان من
الأمراء الاجناد في الجهاد بالشام في زمن عمر ففتح قنسرين وصالح أهل حلب وانطاكية وولاه عمر
فلسطين وقال في حقه ما ينبغي له أن يعيش على الأرض الأمير اوقال صلى الله عليه وسلم عمر وبن العاصي
من صالحى قريش رواه أبو يعلى وغيره (ولى امره مصر مرتين) الاولى وولاه عمر لما فتحها إلى أن مات فابقاء
عثمان قايلا ثم عزله وولى ابن أبي سرح قال أمر عثمان بسببه إلى ما اشتهر ثم لما كانت الفتنة بين علي
ومعاوية لحق عمر ومعاوية فكان معه يدبر أمره في الحرب إلى أن جرى أمر الحكمين فجهره معاوية إلى
مصر وهي المرة الثانية فوايه معاوية من صفر سنة ثمان وثلاثين إلى أن توفي (ومات بها سنة ثيف واربعين
وقيل بعد النجسين) وفي الإصابة مات سنة ثلاث واربعين على الصحيح الذي جزم به ابن يونس وغيره من
المتقين وقيل قبلها بسنة وقيل بعدها ثم اختلفوا فقيل بست وقيل بثمان وقيل باكثر قال الليث وهو
ابن تسعين سنة وقال العجلي تسع وتسعين رضي الله عنه (والمغيرة) بضم الميم على الاشهر وروى ابن
قتيبة وغيره كسرها والماء فيه في الاصل للمبالغة كعلامة (ابن شعبة الثقفي أسلم قبل الحديبية)
وشهدا وبيعة الرضوان وله فيها ذكر وكان يقال له مغيرة الرأي وكان من دهاة العرب وشهد
اليمامة وفتوح الشام والعراق (وولى امره البصرة) لعمر ففتح همدان وعدة بلاد ثم عزله عمر (ثم)
ولاه (الكوفة) واقره عثمان ثم عزله فلما قتل عثمان اعتزل القتال ثم بايع معاوية بعد اجتماع

كان من خديشه كيث
وكيت ومن حاله كذا
وكذا قال والله اني لاراه
صاحب قریش الذي
تطلبه صغفه لي يا أم
معبدا قالت ظاهر
الوضاعة أبلج الوجهه
حسن الخلق لم تبعه فجله
ولم ترز به صغله وسيم
قسم في غيبه دعي وفي
أشعاره وطف وفي صوته
صحل وفي عنقه سطح
أحورا كحل أزج أقرن
شديد سواد الشعر
إذا صمت عـ لاله الوقار
وان تكلم عـ لاله البهاء
أجل الناس وأبهاهم من
بعيد وأحسنه وأحلاه
من قريب حـ لوالمانطق
فضل لا ترز ولا هذر كان
منطقه خـ رزات نظمن
يتحدثن ربعة لا تقحمه
عين من قصر ولا تشؤه
من طول غصن بين
غصنين فهو أضر الثلاثة
منظر أو أحسنهم قدرا له
رفقاء يحفـون به إذا قال
استمعوا لقواه وإذا أمر
تبادروا إلى أمره محفـود
محشود لا عابس ولا مفند
فقال أبو معبد والله هذا
صاحب قریش الذي
ذكروا من أمره ماذكروا
لقد هممت أن أحبسه
ولا فعلن ان وجدت إلى
ذلك سبيلا وأصبح
صوت بمكة عاليا يسمونه
ولا يرون الغائل

الناس عليه فولا به بعد ذلك الكوفة فاستمر على أمرها حتى (مات سنة ثمانين على الصحيح) الذي عليه
الاكثر وقيل قبلها بسنة وقيل بعدها بسنة (وعبد الله بن رواحة الخزرجي الانصاري أحد
السابقين) إلى الاسلام من الانصار وأحد النعماء ليله العقبة (شهد بدرا) وما بعدها (واستشهد بموت)
من الشام رضي الله عنه (ومعيقب) بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون التحتية و(بقاف) مكسورة
بعدها التحتية (وأخوه موحدة مصغر) قال ابن شاهين ويقال معيقب بغير الياء الثانية (ابن أبي فاطمة
الدوسي) ويقال انه من ذى أصبح وهو حليف بني أمية (من السابقين الاوائل) إلى الاسلام بمكة
(وشهد المشاهد) وكان به داء الجذام وقيل البرص فهو لج مرمع حتى وقف قاله أبو عمرو ويقال هاجر إلى
الحديثة وكان على بيت المال لعمر ثم كان على خاتم عثمان وروى أحاديث بو عنه أبناءه محمد وداود المحرث
وحفيده ياس بن المحرث وأبو سلمة بن عبد الرحمن (مات في خلافة عثمان أو علي) وقيل عاش ٢٠ إلى بعد
الاربعةين تكافى الاصابة (وحذيفة بن اليمان) واسمه حسيل بالتصغير ويقال حسيل بكسر فسكون
المهملة ابن جابر بن ربيعة بن فروة بن الحرث بن قطيفة بن عبس الغدسي بسكون الموحدة أصاب أبوه
دما فهرب إلى المدينة فخالف بني عبد الاشهل فسماه قومه اليمان لكونه خالف اليمانية وتزوج
أم حذيفة فولد له بالمدينة (من السابقين) أسلم هو وأبوه وأراد اشهو وديدر فصد هـما المشركون وفي
الصحيحين ان أبا الدرداء قال لعقمة أنس فيكم صاحب السر الذي لا يعامه غيره يعني حذيفة وذلك لانه
(صح في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم أعلمه) لفظ مسلم عن حذيفة لقد حدثني رسول الله صلى الله عليه
وسلم عما كان وعما يكون إلى أن تقوم الساعة) ولذا أسأله عمر عن القنينة كافي الصحيحين وشهد أحدا
والخندق وله بهاذ كرحسن وما بعدهما وفتح العراق وله بها آثار شهيرة (وأبوه صحابي أيضا استشهد
بأحد) قتله المسلمون خطأ يظنونه من المشركين (ومات حذيفة) امرأ على المدائن من عمر فلم يزل بها حتى
مات (في أول خلافة علي) بعد أن بويع له بأربعين يوما (سنة ست وثلاثين) وروى عنه صلى الله عليه وسلم
وعن عمر وروى عنه جابر وجندب وأبو الطفيل وعبد الله بن يزيد وغيرهم من الصحابة والتابعين
(وحو يطب بن عبد العزيز) بن أبي قيس بن عبدود بن نصر بن مالك بن حسل بكسر الحاء وسكون
السين المهملة ولأم ابن عامر بن أيوى القرشي (العامر أسلم يوم الفتح) وشهد حنيناً وكان من المؤلفة
وجدد أنصاب المحرم في عهد عمر ثم قدم المدينة فترقى إلى أن مات وباع داره بمكة من معاوية بأربعين
ألف دينار فاستكثرها بعض الناس فقال حو تطب وما هي لمن عتده العيال ذكره ابن سعد (عاش مائة
وعشرين سنة) قاله البخاري (ومات سنة أربع وخمسين) قاله الواقدى (وله كتاب آخر سوى هؤلاء
ذكروا في الكتاب الذي تقدم ذكره) ومن كتابه السجل روى أبو داود والنسائي عن ابن عباس في
قوله تعالى يوم نظوى السماء كطى السجل للكتاب السجل كاتب للنبي صلى الله عليه وسلم زاد ابن
منده والسجل هو الرجل بالحديثة وروى ابن مردويه وابن منده عن ابن عمر قال كان للنبي صلى الله عليه
وسلم كاتب يقال له السجل فأنزل يوم نظوى السماء كطى السجل للكتاب والسجل هو الرجل بالحديثة
وأخرجه أبو نعيم والخطيب فهذا الحديث صحيح لهذه الطرق وغفل من زعم أنه موضوع نعم ورد ما
يخالفه فأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي جعفر الباقتر أن السجل ملك كان له في أم الكتاب كل يوم
ثلاث طيات وزاد النقاش أنه في السماء الثالثة ونقل الثعلبي وغيره عن ابن عباس ومجاهد السجل
الصحيقة قاله في الاصابة باختصار ورواه الرذعي قول ابن كثير عرضت حديث ابن عباس على المزني
فأنكره جدا وأخبرته أن ابن تيمية قال انه موضوع وان كان في سنن أبي داود فقال المزني وأنا أقوله اه
٢ قوله إلى بعد الاربعةين في بعض النسخ بعد من غير إلى وهو الموافق للعربية اه مصححه

قال المحافظ في غير الاصابة وهذه مكابرة (وكان معاوية وزيد بن ثابت ألزمهم لذلك وأخصهم به كما قاله
المحافظ الشرف) أى شرف الدين أبو محمد عبد المؤمن بن خلف (الدمياطى وغيره ونبت عليه قال
المحافظ ابن حجر وقد كتب له قبل زيد بن ثابت) وقبل معاوية بالاولى لتأخر اسلامه عن زيد (أبى بن
كعب وهو أول من كتب له بالمدينة) قبل زيد وغيره (وأول من كتب له بمكة من قريش) خرج شرحبيل
ابن حسنة لانه كندى فلا يرد على قوله انه أول كاتب (عبد الله بن سعد بن أبى سرح) العامرى (ثم ارتد ثم
عاد الى الاسلام يوم الفتح) فحسن اسلامه ولم يظهر منه بعده الا الخير وولاه عثمان مصر ففتح الله على يديه
افريقية فكان فتحا عظيما بلغ سهم الفارس فيه ثلاثة آلاف مثقال واعتزل الفتنة بعد قتل عثمان
فسكن عسقلان وقيل الرملة ودعا أن يفتح عمله بالصلاة فسلم من الصبح التسليمة الاولى ثم هم بالثانية
فقبض (وعن كتب له في الجملة أكثر من غيره الخلفاء الاربعة وأبان) بن سعيد أسلم أيام خير وشهدا كما
ذكره الواقدي ووافقه عليه علماء الاخبار وهو المشهور وخالفهم ابن اسحق فعده فيمن هاجر الى
المدينة ومات صلى الله عليه وسلم وأبان على البحرين ثم قدم على أبى بكر وسار الى الشام فقتل يوم
أجنادين سنة ثلاث عشرة قاله الأكثر وقيل غير ذلك (وخالد بن أسيد بن العاصى بن أمية) القرشى
الاموى من السابقين قيل كان رابعاً وخامساً فعاقبه أبوه ومنعه القوت فهاجر الى المدينة حتى قدم مع
جعفر فشهد عورة القضية وما بعدها واستشهد بمرج الصفر وقيل باجنادين وقد اختلف في أيهما
كانت قبل والله أعلم (وقد كتب صلى الله عليه وسلم) أى أمر بالكتابة كما هو مع لوم أنه لم يكتب وهو في
حقه معجزة كما في الحديثية كتابة منتهية (الى أهل الاسلام) تبقى عندهم يرجعون اليها عند الحاجة
(كتبنا) نقوشاد الله على ألفاظ ذات معان تسمى كتباً (في الشرائع والاحكام) تفسيري (منها كتابه في
الصدقات الذى كان عند أبى بكر) الصديق (فكتبه أبى بكر) بيده المباركة لانه كاتب أو بأمره
لاشغاله بأمر الخلافة (لانس) ابن مالك (لما وجهه الى البحرين) بلفظ التثنية عاملا عليها وهى اسم
لاقليم مشهور يشتمل على مدن معروفة قاعدتها هجر والنسبة اليها بحراني كما في الفتح (ولفظه كما عند
البخارى) في مواضع عشرة منها ستة في كتاب الزكاة ثلاثة أبواب متوالية ثم فصل بباب ثم ثلاثة متوالية
أيضا وفي الخمس والشركة واللباس وترك الخيل باسناد واحد في العشرة مقطعا بحسب حاجته منه
(وأبى داود والنسائي) وابن ماجه الثلاثة في الزكاة وكلهم من رواية ثمامة بن عبيد الله أن جده أنسا
حدثه أن أبابكر كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين وفي رواية لابي داود أن أبابكر كتبه لانس
وعليه خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم (بسم الله الرحمن الرحيم) قال الماوردي فيه اثبات البسملة أول
الكتاب وان الحمد ليس بشرط (هذه فريضة) قال المحافظ أى نسخة فريضة في حذف المضاف للعلم به
(الصدقة) فيه أن اسمها يقع على الزكاة خلافا لمن منع ذلك من الحنفية (التي فرضها رسول الله صلى الله
عليه وسلم) ظاهر في رفع الخبر الى المصطفى وأنه ليس موقوفا على أبى بكر وقد صرح برفعه اسحق بن
راهوية أى أوجبها أو شرعها بأمر الله تعالى (على المسلمين) وقيل معناه قد دلان ايجابها ثابت بالكتاب
ففرضه صلى الله عليه وسلم لها بيان لمحمله بتقدير الانواع والاجناس وأصل الفرض قطع الشيء
الصلب ثم استعمل في التقدير لكونه مقطعا من الشيء الذى يقدر منه وقد يراد بمعنى البيان
نحو قد فرض الله لكم تحله أيمانكم والانزال ان الذى فرض عليه القرآن والتحلى ما كان على
النبي من حرج فيما فرض الله له وكلا لا يخرج عن معنى التقدير بمعنى اللزوم حتى كاد يعلب عليه
وهو لا يخرج أيضا عن معنى التقدير وقد قال الراغب كل شيء ورد في القرآن فرض على فلان
فهو بمعنى الانزال وكل شيء ورد فرض له فهو بمعنى لم يحرم عليه وذكر أن معنى ان الذى فرض

النهار فاذا اشد حر الشمس

رجعوا على عادتهم الى منازلهم فلما كان يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الاول على رأس ثلاثة عشر سنة من النبوة خرجوا على عادتهم فلما حى حر الشمس رجعوا وصعد رجل من اليهود على أطعم من أطام المدينة لبعض شأنه فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مبيضين يزول بهم السراب فصرخ بأعلى صوته يا بني قيلة هذا صاحبكم قد جاء هذا جدم الذي تنتظرونه فبادر الانصار الى السلاح ليلتقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت الرجة والتكبير في بني عمرو بن عوف وكبر المسلمون فرحاً بقدمه وخرجوا للقائه فملقوه وحيوه بتحية النبوة فاحدقوا به مطيقين حوله والسكينة تغشاه والوحي نزل عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فصار حتى نزل بقاء في بني عمرو بن عوف فنزل على كل نوم بن الهدم وقيل بل على سعد بن خيشمة والاول أثبت فأقام في بني عمرو بن عوف أربع عشرة ليلة وأسس مسجداً

عليك القرآن أي أوجب عليك العمل به وهذا يؤيد قول الجمهور ان الفرض مرادف للوجوب وتقرئ المحنفة بينهم ما باعتبار ما يلحق به لا مشاحة فيه وإنما النزاع في حمل ما ورد في الاحاديث الصحيحة على ذلك لان اللفظ السابق لا يحتمل على الاصل طلاح الحادث واستدل به على أن الكافر لا يخاطب بالزكاة وتعقب بأن المراد كونها لا تصح منه لأنه لا يعاقب عليها وهو محل النزاع اهـ (والتي أمر الله بها رسوله) أي بتبليغها كما قال المصنف وغيره فلا يرد أن الانبياء لا زكاة عليهم كما ذكره ابن عطاء الله بناء على قول الامام مالك ان الانبياء لا يملكون قال السيوطي وعند الشافعي وغيره يملكون ثم الجملة نابتة في مواضع من البخاري فإني بعض نسخ المواهب من حذفها تحريف وأما اللفظ بها فقال المحافظ كذا في كثير من نسخ البخاري ووقع في كثير منها بحذفها وأنكرها النوروي في شرح المهذب ولا ي داود التي أمر بلا وأعلى أنها بدل من الاولى (فن سئلها) بضم السين (من المسامين على وجهها) أي الكيفية المبينة في هذا الحديث (فليعطها) وفيه دلالة على دفع الاموال الظاهرة للامام (ومن سئل فوقها) أي زائد على ذلك في سن أو عدد (فلا يعط) الزائد على الواجب كإتة الرافعي الاتفاق على ترجيحه وقيل معناه فليمنع الساعي وليتول هو آخر اجبه بنفسه أو لساع آخر فان الساعي طالب الزيادة متعد وشروطه أن يكون أميناً لكن محله اذا طلب الزيادة بغير تأويل هكذا في الفتح ونسخته فلا يعطه بالماء وكذا في أي داود والمتبادر أنها ضمه عائدة على فوق بمعنى الزائد ويحتمل أنها للسكت وفي متون البخاري وعليها شرح المصنف بدونها وهو الموجود في نسخ المواهب الصحيحة ويقع في بعضها زيادة ياء من تحريف النسخ وان كانت لغة قليلة لعدم مجي الرواية هنا بها ثم شرع في بيان القرينة وأخذها وبدأ بالابل لانها غالب أموالهم فقال (في أربعة وعشرين من الابل) زكاة (فأدونها) الفاء بمعنى أو (من الغنم) متعلق بالمبتدأ المقدّر قال المحافظ كذلك أكثر وفي رواية ابن السكن باسقاط من وصوبها بعضهم وقال عياض من أثبتها فعنه زكاة أي الابل من الغنم ومن للبيان لا للتعويض ومن حذفها فالغنم مبتدأ والخبر مضمرة في قوله أربعة وعشرين وما بعده وإنما قدم الخبر لان الغرض بيان المقادير التي يجب فيها الزكاة وإنما يجب بعد وجود النصاب فحسن التقديم (في كل خمس شاة) مبتدأ وخبر واستدل به على تعيين اخراج الغنم وهو قول مالك وأحمد فلو أخرج بعير اثنان الاربعة والعشرين لم يجزه وقال الشافعي والجمهور يجوز به لانه يجوز عن خمس وعشرين فأولى ما دونها ولان الاصل أن تجب من جنس المال وإنما عدل عنه رفقا بالمالك فاذا رجع باختياره الى الاصل اجزأه فان كانت قيمة البعير دون قيمة أربع شياه ففيه خلاف والاقيس أنه لا يجوز اهـ ويرد ما تسكوا به لانه قياس في معرض النص فهو فاسد الاعتبار على أنه لا دخل له في هذا الباب نعم صحح المالكية اجزاء بعير عن شاة ففي قيمته بقيمتها (فاذا بلغت خمس وعشرين) منتهية (الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض) بفتح الميم والمعجمة الخفيفة وآخره معجمة أتى عليها حول ودخلت في الثاني وجملت أمها والمخاض المحامل أي دخل وقت حملها وان لم تحمل (أنثى فان لم تكن بنت مخاض فابن لبون) وهو ما دخل في الثالثة فصارت أمه لبوناً بوضع الحمل (ذكر) أي به وبأنثى للتأكيد أوليئذ به رب المال ليطيب نفساً بالزيادة وقيل احترز بذلك عن الخنثى وفيه بعد كما في الفتح وفي شرح الموطأ للباحي قال ذكر وان كان ابن لا يكون الا ذكر ازايدة في البيان لان من الحيوان ما يطلق على الذكر والانثى منه لفظ ابن كابن عرس وابن أوى فرفع به هذا الاحتمال قال ويحتمل أن يريد به مجرد التأكيّد كقوله تعالى وغرايب سود (فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى) الى للغاية وهي تقتضى أن ما بعدها يشتمل عليه الحكم المقصود ببيانها بخلاف ما قبلها فلا يدخل الابدليل وقد دخل هنا بدليل قوله (فاذا بلغت ستا وأربعين الى ستين ففيها

قضاء وهو أول مسجد
أسس بعد النبوة فلما
كان يوم الجمعة ركب بأمر
الله له فادركته الجمعة في
بني سالم بن عوف فجمع
بهم في المسجد الذي في
بطن الوادي ثم ركب
فأخذوا بخطام راحلته
هلم إلى العدد والعدة
والسلاح والمثمة فقال
خلوا سبيلها فإنها مأمورة
فلم تزل ناقة سائرة به
لا تمر بدار من دور الانصار
الارغبوا اليه في النزول
عليهم ويقول دعوها
فإنها مأمورة فسارت حتى
وصلت إلى موضع
مسجده اليوم وبركت
ولم ينزل عنها حتى نهضت
وصارت قليلًا ثم التفت
فمرجعت فبركت في
موضعها الاول فنزل عنها
وذلك في بني النجار
أخواله صلى الله عليه
وسلم وكان من توفيق الله
له فإنه أحب أن ينزل على
أخواله بكرهم بذلك
فجعل الناس يكلمون
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في النزول عليهم
وبادر أبو أيوب الانصاري
إلى رحله فأدخله بيته
فجعل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول المرء
مع رحله وجاء أسعد بن
زرارة فأخذ بزمام راحلته
وكانت عنده وأصبح كما
قال قيس بن مرمة

حقه) بكسر الميم - ملة وشدة القاف والجمع حقاق بالكسر والتخفيف (ملروقة الجمل) بفتح الطاء أي
ملروقة تعوله بمعنى مفعولة كحكومة بمعنى محكومة أي بلغت أنها يطررها الفحل وهي التي أتت عليها
ثلاث سنين ودخلت في الرابعة (فإذا بلغت إحدى وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة) بفتح الجيم
والمعجمة وهي التي دخلت في الخامسة سميت بذلك لأنها أجذعت مقدم أسنانها أي أسننته وهي
غاية أسنان الزكاة (فإذا بلغت) يعني (ستًا وسبعين ففيها بنتا لبون) قال المحافظ كذا في الاصل بزيادة يعني
وكان العدد حذف من الاصل اكتفاء بدلالة الكلام عليه فذكره بعض رواه بلفظ يعني لينبته على أنه
مزيد أو شئ أحدر رواه فيه وقد ثبت بغير لفظ يعني في رواية الاسماعيلي من طريق أخرى عن شيخ
البخاري فيه فيحتمل أن الشئ فيه من البخاري وقد وقع في رواية لابي داود بإثباته أيضا (فإذا بلغت
إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حققتان ملروقة الجمل فان زادت عن عشرين ومائة) واحدة
فصاعدا عند الجهور (ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حققة) فواجب مائة وثلاثين بنتا لبون
وحققة وواجب مائة وأربعين بنت لبون وحقتان وهكذا (ومن لم يكن معه إلا أربع من الابل فليس
فيها صدقة إلا أن يشاء ربها) أن يتبرع ويتطوع وأتى به للإيضاح وبيان الواقع (فإذا بلغت خمس من
الابل ففيها شاة) زيادة في البيان والايضاح أي هو أول الكلام (ومن بلغت عنده من الابل صدقة
الجذعة) بالاضافة البيانية ورفع صدقة فاعل بلغت ومن الابل متعلق به فلم تتعين زيادة من داخله على
الفاعل كما ظن لأنه تخرج الكلام سيد الفصحاء على قول ضعيف مع عدم الحاجة إليه (و) الحال أنه
(ليست عنده جذعة) وعنده حققة فاتها تقبل منه الحققة ويجعل معها شاتين) بصفة الشاة المخرجة عن
خمس من الابل يدفعها للمصدق (ان استيسر ناله) أي وجدنا في ماله قاله المصنف (أو عشرين درهما)
فضة وكل منهما أصل بنفسه لا بدل لأنه قد خيف فيهما وكان ذلك معلوما لا يجري مجرى تعديل القيمة
لاختلاف ذلك في الأزمنة والامكنة فهو تعويض قدره الشارع كالشاة في المصرة (ومن بلغت عنده
صدقة الحققة وليست عنده الحققة وعندة الجذعة) وخبر المبتدأ قوله (فإنها تقبل منه) أي المالك
(الجذعة ويعطيه المصدق) بضم الميم وخفة المهملة وكسر الدال وهو الساعي الذي يأخذ الزكاة ما بشد
الصا د فذاع الصدقة كذا في الفتح وغيره (عشرين درهما) فضة خالصة (أو شاتين ومن بلغت عنده
صدقة الحققة وليست عنده إلا ابنة لبون فاتها تقبل منه بنت لبون ويعطى المصدق) بالتشديد المالك
(شاتين أو عشرين درهما ومن بلغت صدقته) عن ابله (بنت لبون) بالنصب على المفعولية كما أعرب به
المصنف لأن لفظ البخاري كما هنا صدقته بالرفع فاعل بلغت مضافا لها الضمير (وعنده الحققة فاتها
تقبل منه الحققة ويعطيه المصدق) بالتخفيف أي الساعي (عشرين درهما أو شاتين ومن بلغت عنده
صدقة بنت لبون) بالاضافة البيانية وإن نصب صدقة مفعول بلغت بنت لبون منه وقدر الفاعل ابله
جازا لكان الذي في البخاري ومن بلغت صدقته بنت لبون باضافة صدقة إلى الضمير ونصب بنت
(وليست عنده وعندة بنت مخاض فاتها تقبل منه بنت المخاض ويعطى) المالك (معها عشرين درهما
أو شاتين ومن بلغت صدقته بنت مخاض) بنصب بنت على المفعولية وفي نسخة باضافة صدقة إلى بنت
قاله المصنف (وليست عنده) الحال أن الموجود (عنده بنت لبون فاتها تقبل منه بنت لبون ويعطيه
المصدق عشرين درهما أو شاتين) فان لم يكن عنده بنت مخاض على وجهها (المفروض) (وعنده ابن
لبون فانه يقبل منه) وإن كان أقل قيمة منها ولا يكلف تفصيلها (وليس معه شئ) زيادة عليه وهذا
الحكم متفق عليه ولولم يجدوا أحدا منها فالأصح عند الشافعية أن له أن يشتري أيهما شاء وقال مالك وأحمد
وغيرهما يتعين شراء بنت المخاض (وفي صدقة الغنم في سائمتها) بدل من الغنم بأعادة الجار أي في الغنم

الانصاري وكان ابن

عباس يختلف اليه

يتحفظ منه هذه الايات

ثوي في قر يش بضع

عشرة حجة

يدكر لو يلقى جيبا

مواتيا

ويعرض في أهل المواسم

نفسه

فلم يرم من ثوي ولم ير

داعيا

فلما أنا واستقرت به

النوي

وأصبح مسرورا بطيبة

راضيا

وأصبح لا يخشى ظلامه

ظالم

بعيد ولا يخشى من الناس

باغيا

بذلنا له الاموال من جل

مالنا

وأنفسنا عند الوغي

والتاسيا

نعادي الذي عادي من

الناس كلهم

جميعا وان كان الحبيب

المصافيا

ونعلم أن الله لا رب غيره

وان كتاب الله أصبح

هاديا

قال ابن عباس كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم

بمكة فامر بالمجرة وأنزل

عليه وقل رب أدخلني

مدخل صدق وأخرجني

مخرج صدق واجعل لي

من لدنك سلطانا نصيرا

قال قتادة أخرجه الله من

السائمة أي الراعية (إذا بلغت) رواية الكشميهني ولغيره إذا كانت (أربعين إلى عشرين ومائة شاة) بالاضافة (شاة) بالرفع خبر مبتدأ مضمرا ومبتدأ وفي صدقة الغنم خبره قاله المصنف (فإذا زادت على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا (إلى مائتين) فزكاتها (شأتان) مرفوع على الخبرية والابتدائية كالمرفوع (فإذا زادت على مائتين) ولو واحدة (إلى ثلثمائة فغيرها ثلاث شياه فإذا زادت على ثلثمائة) مائة أخرى لا دونها (ففي كل مائة شاة) ومقتضاه أن لا يجب الرابعة حتى توفي أربع مائة وهو قول الجمهور قالوا فائدة ذكر ثلثمائة لبيان النصاب الذي بعده لكون ما قبله مختلفا وعن بعض الكوفيين كالحسن بن صالح ورواية عن أحمد إذا زادت على الثلثمائة واحدة وجب أربع (فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة عن أربعين شاة) تمييز (شاة) مع مفعول ناقصة (واحدة) أعرب به الزركشي صفة شاة الذي هو تمييز أربعين ورده الدماميني بأنه لا فائدة في هذا الوصف مع كون شاة تمييزا وانما واحدة منصوب على أنه مفعول ناقصة أي صفة لمفعوله (فليس فيها) أي الناقصة واحدة فأولى ما فوقها (صدقة إلا أن يشاء ربها) أن يطوع (ولا يجتمع) بضم أوله وفتح ثالثة (بين متفرق) بتقديم التاء على الفاء كما قال المحافظ وغيره (ولا يفرق) بضم أوله وفتح ثالثة مشددا (بين مجتمع خشية الصدقة) نصب مفعول لاجله تنازع فيه الفعلان قال الدماميني ويحتمل أن التقدير لا يفعل شيء من ذلك خشية الصدقة فيحصل المرد بلا تنازع انتهى قال مالك في الموطأ معنى هذا الحديث أن يكون النفر الثلاثة لكل واحد منهم أربعين شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونها حتى لا يجب عليهم كلهم فيها الا شاة واحدة أو يكون للخليطين مائة شاة وشاة فيكون عليهم ما فيها ثلاث شياه فيفرونها حتى لا يكون على كل واحد الا شاة واحدة وقال الشافعي هو خطاب لرب المال من جهة والساعي من جهة فأمر كل واحد منهم أن لا يتحدث شيئا من الجمع والتفريق خشية الصدقة فرب المال يخشى أن تكثر الصدقة فيجمع أو يفرق لتقل والساعي يخشى أن تقل الصدقة فيجمع أو يفرق لتكثر فغني قوله خشية الصدقة أي خشية أن تكثر الصدقة أو أن تقل الصدقة فلما كان محتملا لا مرمي لم يكن الجمل على أحدهما بأولى من الآخر فحمل عليهم ما قاله المحافظ لكن الذي يظهر أن جملة عن مالك أظهر (وما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية) يأتي بيانه في المصنف (ولا يؤخذ في الصدقة هرمة) قال المحافظ بفتح الهاء وكسر الراء كبيرة سقطت أسنانها (ولا ذات عوار) بفتح العين المهملية وبضمها وفتح أي معيبة وبالضم العور واختلف في ضبطها فالأكثر على أنه ما ثبت به الرد في البيع وقيل ما يمنع الاجزاء في الاضحية ويدخل في المعيب المريض والصغير سنا بالنسبة إلى سن أكبر منه (ولا تنس إلا أن يشاء المصدق) قال المحافظ اختلف في ضبطه فالأكثر على أنه بالنشيد والمراد مالك وهذا اختيار أبي عبيد وتقدره لا يؤخذ هرمة ولا ذات عيب أصلا ولا يؤخذ التيس وهو في الغنم البرضا مالك لا حتميا جبه اليه في أخذه بغير رضاه اضار به فلا استثناء مختص بالتيس منهم من ضبطه بتخفيف الصاد وهو الساعي وكانه أشير إلى التقويض اليه لانه كالمكيل فلا يتصرف بغير مصلحة وهذا قول الشافعي في كتاب البويطي وهو أشبه بقاعدة في تناول الاستثناء جميع ما قبله وعن المالكية يلزم مالك أن يشتر شاة تجزئة ثم يكاتبها هذا الحديث وفي رواية أخرى عندهم كالاول انتهى (وفي) مائتي درهم من (الرقعة ربع العشر) خمسة دراهم وما زاد على المائتين فبحسابه فيجرب ربع عشرة وقال أبو حنيفة لا شيء على ما زاد عليها حتى يبلغ أربعين درهما فاضة ففيه درهم واحد وكذا في كل أربعين (فان لم تكن) الرقعة (التسعين ومائة فليس فيها صدقة) لعدم النصاب وهذا أبوهم أنها إذا زادت ولم تبلغ مائتين أن فيها صدقة وليس كذلك وانما ذكر التسعين لانه آخر عقد قبل المائة والحساب اذا جاوز الاحاد كان تركيبه بالعقد وكالعشرات والمائتين

مكة الى المدينة مخرج
صدق ونبي الله صلى الله عليه وسلم
لا طاقة له به - هذا الامر الا
بسلطان فسأل الله سلطانا
فصيروا وراه الله عز وجل
دار الهجرة وهو مكة فقال
أرأيت دار هجر - تركم
بسبغة ذات نخل بين
لأبتين وذكر الحاكم في
صحيحه عن علي بن أبي
طالب أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لجبرائيل
من يهاجر معي قال أبو بكر
الصديق قال البراء أول
من قدم علينا من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مصعب بن عمير وابن
أم مكتوم فجعل يقرئان
الناس القرآن ثم جاء عمار
وبلال وسعد ثم جاء عمر بن
الخطاب رضي الله عنه في
عشرين راكبا ثم جاء
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فآرايت الناس
فرحوا بشي كفرهم به
حتى رأيت النساء
والصبيان والاماء يقولون
هذا رسول الله قد جاء وقال
أنس شهدته يوم دخل
المدينة فأرايت يوما قط
كان أحسن ولا أضوأ من
يوم دخل المدينة علينا
وشهدته يوم مات فآ
أرايت يوما قط كان أقبح
ولا أظلم من يوم مات فأقام
في منزل أبي أيوب حتى
بنى حجرته ومسجده
وبعث رسول الله صلى

والالوف فذكر التسعين ليدل على أن لاصدقة فيما نقص عن المائتين ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ليس فيه - مادون خمس أواق صدقة رواه الشيخان ذكره المحافظ وغيره (الآن يشاء ربها) أن يتطوع متبرعا (قوله وفي الرقة) هي (الذراهم المضر وبه والهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة في الورق) نحو العدة والوعد (قوله ابن الأثير في الجامع) للأصول فقيدها بالمضروبة وهو أحد القولين في اللغة لكنه ليس مراد الحديث (و) لذا (قال في فتح الباري) وهي بكسر الراء وتخفيف القاف الغضة الخاصة سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة (كما هو أحد القولين لغة وهو المراد هنا وبقي كلام الفتح قيل أصلها الورق فحذفت الواو وعوضت الهاء وقيل تعلق على الغضة بخلاف الورق فعلى هذا قيل الأصل في زكاة النقدين نصاب الغضة إذا بلغ الذهب ساقيمته ما تدارهم فضة خالصة وجبت فيه الزكاة وهو ربع العشر وهذا قول الزهري وخالفه الجمهور وانتهى والله أعلم (ومنها كتابه الذي كان عنده - من بن الخطاب رضي الله عنه) صريح في أنه غير الذي كتبه أبو بكر لانس وهو مقتضى تغير الفاظهم - ما يضا ولا يرد أن الصديق عمل به حتى قبض لانه لا يقتضي اتحاد مع الأول (في نصب) بضمتين جمع نصاب أي القدر المعتبر لوجوب (الزكاة وغيرها) وأل للجنس لا الاستغراق اذ لم يستوعب فيه جميع أنواع الزكاة (كما رواه أبو داود والترمذي) وأجدوا الحاكم وغيرهم من طريق سفيان بن حسين عن الزهري (عن سالم بن عبد الله بن عمر القرشي العدوي المدني أحد الفقهاء السبعة أشبه اخوته بأبيه كان من أفضل أهل زمانه أواسط التابعين) عن أبيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال (ابن عمر) وتسمع من قال سالم لا يخفى (كتب صلى الله عليه وسلم كتاب الصدقة) فيه أن اسم الصدقة يقع على الزكاة خلافا لمن منع ذلك من الحنفية وقد قال الله تعالى خذ من أموالهم صدقة وتعسف من أجاب عنهم باحتمال أن الزكاة لا تسمى صدقة حقيقة بل مجازا فان الأصل المحقيقة (ولم يخرجها الى عمله) لئلا يستغنوا بأخذ الاحكام منه عن مشافهته صلى الله عليه وسلم وأخذها من لفظه الذي هو أرقى من الكتاب وأما بعده فالرجوع الى ما في الكتاب أولى من سؤال بعضهم لبعض (وقرنه بسيفه) أي وضعه في مرض موته في قراب سيفه قاله ابن رسلان وحكمة ذلك الاشارة الى أنها تؤخذ كرها وان يقتل ومن ثم أبو بكر والله لومعه وفي عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لمقاتلتهم على منعها قال عمر - رفاها والآن رأيت أن الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق كفي الصحيح واستمر مقر ونا بالسيف (حتى قبض) فأخذه الصديق بعده هذا هو المتبادر ويحتمل كما قال ابن رسلان أن يرا دحتى شارف أن يقبض وقارب وفاته كما في قوله تعالى فباغن أجلهن أي أشرفن على انقضاء العدة وقر بن منها (فعمل به أبو بكر حتى قبض ثم عمل به عمر حتى قبض) ففي عملهما به انه شرع باق لم ينسخ منه شيء اذ العمل بما نسخ حرام (وكان فيه في خمس من الابل شاة وفي عشر شاتان وفي خمس) بفتح السين (عشرة) بالفتح أيضا لان الاسمين يتر كبان تركب بناء قاله ابن رسلان ف نسخة وفي خمسة عشر تعحيف (ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه) الى أربع وعشرين بدليل قوله (وفي خمس وعشرين بنت مخاض) والى هذا ذهب الجمهور وجاء عن علي أن في خمس وعشرين شاة فاذا صارت ستا وعشرين كان فيها بنت مخاض أخرجه ابن أبي شيبة وغيره عنه موقوفاً ومرفوعاً واسناد مرفوع ضعيف (الى خمس وثلاثين) فيه انه لا يجب فيه - ما بين العديدين شيء غير بنت مخاض خلافا لمن قال كالحنفية تستأنف الفريضة فيجب في كل خمس من الابل شاة مضافه الى بنت المخاض (فان زادت واحدة) بالرفع قاله ابن رسلان أي على العدد المذكور فان كان الرواية تعين والافيحوز نضبه على معنى زادت الابل واحدة (ففيها بنت لبون) وفي نسخة ابنه وهي أفصح من بنت لانها مؤنث الابن كما في المصباح (الى خمس واربعين) الغاية فيه وفي نظائره

الله عليه وسلم وهو في

منزل أبي أيوب زيد بن
حارثة وأبى أرفع وأعطاهما
بغير بن وخمس مائة درهم
إلى مكة فقدم ما عليه
بقاطمة وأم كلثوم ابنتيه
وسودة بنت زمعة
زوجته وأسامة بن زيد
وأمه أم أيمن وأما زنب
فلم يمكنها زوجها أبو
العاص بن الربيع من
الخروج فخرج عبد الله
ابن أبي بكر معهم بعيال
أبي بكر ومنهم عائشة
فنزحوا في بيت حارثة بن
النعمان

*(فصل) في بناء
المسجد قال الزهري
بركت ناقة النبي صلى
الله عليه وسلم لموضع
مسجده وهو يومئذ
يصلي فيه رجال من
المسلمين وكان مربد
السهل وسهيل غلامين
يتيمين من الانصار كانا
في حجر أسعد بن زرارة
فساوم رسول الله صلى
الله عليه وسلم الغلامين
بالمربد فبذله مسجدا
فقال لابل نهيم لك يا رسول
الله فأبى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فابتاعه
منهم ما بعشرة دنانير
وكان جدار ليس له
سقف وقبلته إلى بيت
المقدس وكان يصلي
فيه ويجمع أسعد بن زرارة
قوله صلى الله عليه وسلم وهو في

داخله في المغيرة لا يتغير الواجب إلا بما زاد عليه دليل قوله (فان زادت واحدة) بالرفع كما ضبطه ابن
رسلان أما رواية أوجر ياعلى أن زاد لازم كما هو أحد الأقوال وثانيها تعدلوا واحد وثلاثين فاعلمنا في
قوله تعالى زادتهم إيماناً حال على الثاني ومفعول ثان على الثالث (ففيها حقة إلى ستين فان زادت واحدة
ففيها جذعة إلى خمس وسبعين فان زادت واحدة ففيها ابتنا لبون إلى تسعين فان زادت واحدة ففيها
حقتان إلى عشرين ومائة فان كانت الابل أكثر من ذلك) بواحدة فصاعد عند الجمهور (ففي كل
خمس حقة وفي كل أربعين ابنة لبون) وقال الاصطخري من الشافعية ان زادت بعض واحدة على
العشرين ومائة ثلاث بنات لبون وتنصرون المثلثة في الشريعة قال المحافظ وبرده ما في أبي داود وغيره في
كتاب عمر المذكور فاذا كانت الابل إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعين
وعشرين ومائة مقتضاه أن ما زاد على ذلك فزكاته بالابل خاصة وعن أبي حنيفة اذا زادت على عشرين
ومائة رجعت إلى فرض الغنم فتكون في خمس وعشرين ومائة ثلاث بنات لبون وشاة (وفي الغنم)
لم يقيدها في هذا الحديث بالسائمة ففيه إشارة إلى انه جرى في الحديث السابق على الغالب فلم يعتبر
مفهومه ولانه مفهوم صفة (في كل أربعين شاة) تميز (شاة) خبر (إلى عشرين ومائة) فاذا زادت واحدة
فشأتان إلى مائتين فاذا زادت على المائتين ففيها ثلاث شياه إلى ثلثمائة فان كانت الغنم أكثر من ذلك
بمائة رابعة (ففي كل مائة شاة شاة ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة) ففي الخمسمائة خمس وهكذا وفيه
أن ما بين النصب عقولاً زكاة فيه واليه ذهب الجمهور وقال الشافعي في البويطي الاربع شياه مثلاً
المأخوذة في أربع وعشرين من الابل مأخوذة عن الجميع وان كانت الاربع الزائدة وقصا قال في الفتح
ويظهر أثر الخلاف فيمن له مثلاً تسع من الابل فتلف منها أربعة بعد الحول وقبل التمكن فان قلنا انه
شرطي الوجوب وجبت عليه شاة بخلاف وكذا ان قلنا انه شرط في الضمان وان قلنا يتعلق به
الغرض وجبت خمسة أسابيع شاة والاول قول الجمهور كما نقله ابن المنذر وعن مالك رواية كقول الشافعي
(ولا يفرق) بضم أوله وفتح ثالثة المنقل (بين مجتمع) بضم الميم الاولى وكسر الثانية (ولا يجمع بين
متفرق) بتقديم التاء وشدة الراء وفي رواية مفرق بتأخير التاء وخفة الراء كافي الفتح وغيره (مخافة)
بالنصب مفعول لاجله بمعنى الرواية السابقة خشية (الصدقة) أي كثرتها أو تقليلها أوسطها وان
قدر تغيير شمل الجميع (وما كان من الخليطين) ثمنية خليط بمعنى مختلط كندم وجلس بمعنى منادم
وجالس (فانهم ما يتراجعون بينهم ما بالسوية ولا يؤخذ في الصدقة هرمة) بفتح فس كسر وهي التي أضربها
الكبر (ولا ذات عيب) عام على خاص ومربطه (قال الزهري) محمد بن شهاب من عند نفسه بعد روايته
الحديث بياناً للمجمل في النهي عما يؤخذ فليس فصله للاختلاف في دفعه كما ظن تشبهاً بقوله الاتي
ورواه يونس لأن الاتي عائد لاصل الحديث هل هو موصول أو مرسل وهو مرفوع على كل حال بخلاف
قول الزهري (واذا جاء المصدق قسم الشاة ثلاثاً) منها (ثلاث خيار) صدقة لثلاث أو خبر عنه بتقدير ثلاث
منها (وثلاث أوساط وثلاث شرار) وهذا اللفظ الترمذي وللفظ أبي داود ثلاثاً شراراً وثلاثاً خياراً وثلاثاً أوساطاً
(وأخذ من الوسط) رفقا بالفرقة يمين لقوله في حديث آخر وإياك وكرا ثم أموا لهم (رواه أبو داود
والترمذي) أعاد عزوه لزيادته قوله (وقال حديث حسن قال) الترمذي (ورواه يونس) بن يزيد الأيلي
أحد الحفاظ (وغير واحد عن الزهري عن سالم ولم يرفعه) وانما رفعه سفيان بن حسين (انتهى) كلام
الترمذي وقرأه بالرفع الوصل قال في الفتح وسفيان بن حسين ضعيف في الزهري وقد خالفه من هو
أحفظ منه في الزهري فأرسله أخرجه الحاكم من طريق يونس بن يزيد عن الزهري وقال ان فيه تقوية
لرواية سفيان بن حسين لانه قال عن الزهري أقر أنها سالم بن عبد الله فوعيتها على وجهها فذكر الحديث

فصلى الله عليه وسلم
 وكان فيه شجرة غمر قد
 ونخل وقبور للشركيين
 فأمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم بالقبور
 فنشبت وبالنخل
 والشجر فقطعت وصفت
 في قبلة المسجد وجعل
 طوله مما يلي القبلة الى
 مؤخره مائة ذراع والمجانين
 مثل ذلك أو دونه وجعل
 أساسه قريمان ثلاثة
 أذرع ثم بنى به باليمن
 وجعل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يبنى
 معهم وينقل اللبن
 والحجارة بنفسه ويقول
 اللهم لا عيش الا عيش
 الآخرة
 فاغفر للانصار والمهاجرة
 وكان يقول
 هذا الجمال لاجال
 خير
 هذا أمر ربنا وأطهر
 وجعلوا يرتجزون وهم
 ينقلون اللبن ويقول
 بعضهم في رجزه
 لئن قعدنا والرسول
 يعمل
 لذلك من العمل المضال
 وجعل قبلته الى بيت
 المقدس وجعل له ثلاثة
 أبواب بابا في مؤخره وبابا
 يقال له باب الرحمة والباب
 الذي يدخل منه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وجعل عمده الجذوع
 وسقف بالحجر يثوقيل

ولم يقل ان ابن عمر حدث به ولهذا العلة لم يحزم به البخاري بل قال ويذكر عن سالم عن ابن عمر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انتهى فتحسين الترمذي به باعتبار شاهده وهو حديث أنس عن أبي بكر الذي قبله
 فانه بمعناه (قال ابن الاثير في النهاية والخليط المخالط) فعيل بمعنى اسم الفاعل كندميم وجليس بمعنى منادم
 ومجالس (يريد به الشريك الذي يخالط ماله بما لا شر يكفه) فهي شركة مجاورة لاشيوع (والتراجع بينهما
 هو أن يكون لاحدهما مش لا أربعون بقرة وللاخر ثلاثون بقرة ومالهما مختلط فيأخذ الساعي عن
 الاربعين مسنة وعن الثلاثين تبيع ما غير جمع باذل المسنة بثلاثة أسباعها على شريكه وبأذل التبيع بأربعة
 أسباعه على شريكه لان كل واحد من السنين واجب على المشيوع كان المال ملكا واحدا انتهى) كلام ابن
 الاثير وسبقه الى نحوه الخطابي فقال قوله يتراجعان معناه أن يكون بينهما أربعون شاة مثلا لكل واحد
 منهما عشرون قد عرف كل منهما عين ماله فيأخذ الساعي من أحدهما شاة فيرجع المأخوذ من ماله على
 خياطه بقيمة نصف شاة وهذه تسمى خلطة الجوارا انتهى لكنه بنى مثاله على قول من لم يشترط أن يكون
 لكل نصيب (وقال في فتح الباري اختلف في المارد بالخلط فعند أبي حنيفة أنه الشريك واعترض عليه
 بان الشريك لا يعرف عين ماله) لعدم تميزه عن مال شريكه حتى يرجع حصصه مأخوذة منه (وقد قال انهما
 يتراجعان بينهما بالسوية) فلو كان كما قال لم يكن لتراجعهما بالسوية معنى اللهم الا أن يجيب بأن التراجع
 بحسب الحساب (ومما يدل على أن الخلط لا يستلزم أن يكون شر يكافؤ له تعالى وان كثيرا من الخلطاء
 وقد بينه قبل ذلك بقوله ان هذا أخى له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة) فأفاد أن المارد بالخلطة
 مطلق الاجتماع لا الشراكة (واعترض بعضهم عن الحنفية بأنهم لم يبلغهم هذا الحديث) الذي هو قوله
 وما كان من الخليطين الخ (أو) بلغهم ولكن (رأوا أن الاصل) في الزكاة (قوله) صلى الله عليه وسلم لم في
 الموطأ والصحيحين من طريقه (ليس فيما دون خمس ذود صدقة) بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها
 مهملة تقع على المذكور والمؤنث والجمع والمقدر فلذا أضاف اليه خمس (وحكم الخلطة بغار هذا الاصل فلم
 يقولوا به) تقديم الاصل عليه (وقال أبو حنيفة لا يجب على أحد منهم فيما يملك الا مثل الذي يجب عليه
 لو لم يكن خلط) وتعقبه ابن جرير بأنه لو كان تغريقهما مثل جمعها في الحكم لمطلت فائدة الحديث (وقال
 سفيان الثوري) كما نقله عند عبد الرزاق والبخاري (لا يجب حتى يتم لهذا أربعون شاة ولهذا أربعون شاة)
 قال المحافظ وهذا قال مالك انتهى فظاهره أن الشرط عند سفيان انما هو أن يكون لكل نصيب ثم يربي
 على ما اقتضته الخلطة من تخفيف وتشقيل ومساواة كما هو قول مالك وأما المصنف فقال فيجب على كل
 شاة وهذا مذهب أبي حنيفة (وقال الشافعي وأجدو أصحاب الحديث اذا بلغت ماشيتهم ما للنصاب زكيا)
 وان لم يكن لكل نصيب عملا بظاهر هذا الحديث لكن قول مالك أرجح لان فيه الجمع بين حديثه
 ليس فيما دون خمس ذود صدقة كما لا يخفى (الخلطة عندهم أن يجتمعوا في المسرح والمبيت والمحوض
 والفحل والشركة أخص منها) أي الخلطة لانها الاشتراك في المال على وجه الشيوخ والخلطة شاملة
 لذلك وللمجاورة (ومنها كتابه عليه الصلاة والسلام الى أهل اليمن وهو كتاب جليل فيه من أنواع الفقه)
 أنواع كثيرة منها (في الزكاة والديات والاحكام وذكر الكبائر والطلاق والعتاق) بفتح العين مصدر
 عتق كما في المصباح (وأحكام الصلاة في الثوب الواحد والاحتباء فيه ومس المصحف وغير ذلك واحتج
 الفقهاء كلهم بما فيه من مقادير الديات) وهي التي ساقها المصنف من الكتاب للاختصار (وقدرناه
 النسائي) متصلا (وقال) بعده (قد روى هذا الحديث يونس عن الزهري مرسل) رواه (أبو حاتم) ابن
 حبان تلميذ النسائي فهو عطف على النسائي لامن مقوله (في صحيحه) المسمى بالانواع والتقسيم (و)
 رواه (غيرهما) أي النسائي وأبي حاتم (متصلا) يتنازع فيه الثلاثة (عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم)

لأعريش كعريش
موسى وبني ييتونا الى
جانبه بيوت الحجر
باللبن وسقفها بالحريد
والجذوع فلما فرغ من
البناء بنى بعائشة في
البيت الذي بناه لها
شرقي المسجد يليه وهو
مكان حجر رته اليوم
وجعل لسودة بنت
زمعة بيتا آخر
* (فصل ثم آخى رسول
الله صلى الله عليه وسلم)
بين المهاجرين والأنصار
في دار أنس بن مالك وكانوا
تسعين رجلا نصفهم من
المهاجرين ونصفهم من
الأنصار آخى بينهم على
المساواة ويتوارثون
بعد الموت دون ذوي
الأرحام الى حين وقعة
بدر فلما أنزل الله عز وجل
وأولوا الأرحام بعضهم
أولى ببعض في كتاب
الله رد التوارث الى
الرحم دون عقد الأخوة
وقد قيل انه آخى بين
المهاجرين بعضهم مع
بعض مؤاخاة ثانية واتخذ
فيها عليا أخا لنفسه
والثلاث الأول والمهاجرون
كانوا مستغنيين بأخوة
الاسلام وأخوة الدار
وقرابة النسب عن
عقد مؤاخاة بخلاف
المهاجرين مع الأنصار
ولو آخى بين المهاجرين

الأنصارى النجاري بنون وجيم المدنى القاضى اسمه وكنيته واحد وقيل يكنى أبا محمد ثقة روى له الجميع
عابدمات سنة ثلاث عشرة ومائة وقيل غير ذلك (عن أبيه) محمد بن عمرو بن حزم أبي عبد الملك المدنى له
رؤية وليس له سماع الا من الصحابة قتل يوم الحرة سنة ثلاث وستين (عن جده) عمرو بن خرم بن زيد
ابن لؤذان الأنصارى الصحابى الشهير شهد الخندق فابعد هاو كان عامل النبی صلى الله عليه وسلم على
نجران مات بعد الخمسين وقيل في خلافة عمر وغلط قائله (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى أهل
اليمن) بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزم فقدم به على أهل اليمن
وهذه نسخة بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبی الى شر حبيب بن عبد كلال والحارث بن عبد كلال
ونعيم بن عبد كلال قیل ذی رعين ومعاذير وهمدان اما بعد فذكر الحديث بطوله (وكان في كتابه أن
من اعتبط) بعين مهمله أى ذبیح (مؤمنا) بلا جنابة (قتلا) مقول مطلق لانه نوع منه (عن يدة فانه
قود) جواب الشرط وكان الظاهر أن يقال يقتض منه لانه سبب فأقيم السبب وهو القود أى الانتیاد
مقام المسبب أى القصاص كما قال الطیبی قال والاسثناء في الحقيقة من المسبب أى في قوله (الا أن
يرضى أولياء المقتول) وفي النهاية أى قتله بلا جنابة منه ولا حريرة توجب قتله فان القاتل يقاد به ويقتل
وكل من مات بلا علة فقد اعتبط ومات فلان عبطة أى شبا بحيحا (وفيه ان الرجل يقتل بالمرأة) اذ هى
نفس بنفس بشرط المساواة في الاسلام والحرية (وفيه في) قتل (النفس) خطأ (الدية مائة من الابل)
على أهل الابل (وعلى أهل الذهب) كعصر (الف دينار وفي الانف اذا أوعب) أى استوعب
(جده) بدال مهملة أى استوصل بحيث لم يبق منه شيء (الدية مائة من الابل) على أهلها (وفي اللسان
الدية وفي الشفتين الدية وفي البيضتين الدية وفي الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية وفي
الرجل الواحدة نصف الدية وفي المأومة ثلاث الدية وفي الحائفة ثلاث الدية وفي المنقلة خمس عشرة من
الابل وفي كل اصبع من أصابع اليد أو الرجل عشر من الابل وفي السن خمس من الابل) وتفصيل
هذا كله معلومة وفي بعضها اختلاف بين الأئمة بحسب الفهم كاللسان ولولا آخرس أولا آخرس فقوله
أولا احتج الفقهاء كلهم بما فيه أى في الجملة (وفي رواية مالك وفي العين خمسون) من الابل وظاهره ولو
لا عور (وفي اليد خمسون وفي الرجل خمسون) يعني من الابل في الثلاثة (وفي الموضحة خمس من
الابل) وانما ذكر المصنف هذه القطعة من الحديث تبركا وللتفاق على الاحكام التي فيه في الجملة
والله أعلم * (ومنها كتابه الى بنى زهير) بيض له المصنف وقد روى أحمد وأبو داود والنسائي من طريق
الحري عن أبي العلاء وهو يزيد بن عبد الله بن الشخير قال كنت في سوق الابل فجاء أعرابي أشعث
الرأس معه قطعة أديم أحر أو جراب فقال أفيكم من يقرأ قلتم نعم فأخذته فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم
من محمد رسول الله الى بنى زهير بن أقيش حى من عكل انهم ان شهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله
وفارقوا المشركين وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقروا بالخمس من غنائمهم وسهم النبی صلى الله عليه وسلم
وسلم وصفيه فانهم آمنون بأمان الله ورسوله فقلنا من كتب لك هذا الكتاب قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال له بعض القوم هل سمعت منه شيئا أتحدثناه قال سمعته يقول من سره أن يذهب عنه
كثير من وحر الصدر فليصم شهر الصبر وثلاثة أيام من كل شهر فقال له القوم أو بعضهم أنت سمعت
هذا منه صلى الله عليه وسلم فلم فقال لا أراكم تنتمون في أنى أكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
لاحدثكم سائر اليوم ثم انصرف وأخرج به ابن قانع والطبراني وفيه فساء لنا عنه فقيس هذا الزمرب
تولب قال المرزبانى كان شاعرا فصيحاً وقد على النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له كتابا ونزل البصرة
وكان جوادا وعمر طويلا حتى أنه كره عقله فيقال انه عاش مائتي سنة وأقيش بضم الهمزة وفتح القاف

كان أحق الناس بأخوته
أحب الخلق إليه ورفيقه
في الهجرة وأنيسه في
الغار وأفضل الصحابة
وأكرمهم عليه أبو بكر
الصادق وقد قال لو
كنت متخذاً من أهل
الأرض خليلاً اتخذت
أبا بكر خليلاً وليكن
أخوة الإسلام أفضل وفي
لفظ وليكن أني
وصاحبي وهذه الأخوة
في الإسلام وإن كانت
عامية كما قال وددت أن
قدر أينا أخاً وانا قالوا
ألسنا أخوانك قال أتم
أصحابي وأخواني قوم
يأتون من بعدى
يؤمنون بي ولم يروني
فلا يصدق من هذه
الأخوة أعلى مراتبها كماله
من الصفة أعلى مراتبها
فالصحابة لهم الأخوة
ومزية الصفة ولا يتباعه
بعدهم الأخوة دون
الصفة

﴿فصل وادع رسول
الله صلى الله عليه وسلم﴾
من بالمدينة من اليهود
وكتب بينه وبينهم
كتاباً وبادر حبرهم
وعالمهم عبد الله بن سلام
فدخل في الإسلام وأبى
عامتهم إلا الكفر وكانوا
ثلاث قبائل بنو قينقاع
وبنو النضير وبنو قريظة
وحاربته الثلاثة فنزل على
بنو قينقاع وأبى بني

وسكون التختية وشين معجزة قبيلة من عكل وهم أولاد عوف بن عبد مناف بن أدد العكلى حضنتهم
أمهم فنسبوا إليها وحر الصدر غشموسا وسوقيل المحقدوا الغيظ والعداوة وقيل أشد الغضب وفي
القاموس النمر ككتف ابن تولب ويقال النمر بالفتح وبالكسر شاعر للنبي صلى الله عليه وسلم
وسيد كرم المصنف كتابه إلى بني نهم في المقصد الثالث فذكره هنا في قوله إلى بني زهير لافائدة فيه لانهما
غيران والله أعلم ﴿وأمام كتاباته عليه الصلاة والسلام﴾ أى بيان كتابته (إلى الملوك وغيرهم فروى)
عند ابن سعد وغيره عن ابن عباس (أنه لما رجع عليه الصلاة والسلام من الحديبية) في ذى الحجة سنة
سب (كتب إلى الروم) يدعوهم إلى الإسلام أى أمر بالكتب فكتب وأراد إرساله (فقبل له انهم
لا يقرؤن كتاباً إلا أن يكون محتوماً فأخذ خاتماً من فضة) هكذا في رواية ابن سعد وغيره وروى ابن
عدي في هذه القصة أنه عمل له خاتم من حديد فجاء جبريل فقال أنبذه من أصبعك فنبذه فعمل له خاتم
من نحاس فأمره جبريل فنبذه فعمل له خاتم من فضة فأقره جبريل فان صحافاً اقتصر من اقتصر على
الفضة لانه الذى استقر عليه أمره (ونقش فيه ثلاثة أسطر من محمد سطر ورسول) بالثنتين وعدمه على
الحكاية (سطر والله) بالرفع والجر على الحكاية (سطر) ولابن سعد من مرسل ابن سيرين بسم الله محمد
رسول الله قال المحافظ ولم يتابع على هذه الزيادة قول بعض الشيوخ يعنى السنوى ان كتابته كانت
من فوق يعنى الجلالة أعلى الأسطر الثلاثة ومحمد أسفلها فلم أر التصریح بذلك فى شئ من الأحاديث بل
رواية الاسماعيلي يخالف ظاهرها ذلك فانه قال محمد سطر والسطر الثانى رسول والسطر الثالث الله
(وختم به الكتاب) قال المحافظ ولم تكن كتابة الخاتم على الترتيب العادى فان ضرورة الختم به تقتضى
أن الأحرف المنقوشة مقلوبة ليخرج الختم مستويًا انتهى وهو تعويل على العادة وأحواله صلى الله عليه
وسلم خارجة عن طورها بل فى تاريخ ابن كثير عن بعضهم أن كتابته كانت مستقيمة وكانت تطبع
كتابة مستقيمة وفى رواية ابن سعد وغيره فخرج ستة نفر فى يوم واحد وأصبح كل رجل منهم يتكلم
بلسان القوم الذين بعث إليهم (وانما كانوا لا يقرؤن الكتاب) اذا ورد عليهم (الاختوما) بان يطوى
ويجعل عليه ما يمنع فكه ثم يختم عليه (خوفان كشف أسرارهم وللأشعار بأن الأحوال المعروضة
عليهم ينبغي أن تكون مما لا يطلع عليها غيره) صونا للسورة الملائع عن مشاركة العامة فى أخبارهم
(وعن أنس أن ختم كتاب السلطان) أى من له سلطنة فيشمل الامراء (والقضاة محنة متبعة) وقول
الصحابى من السنة كذالك حكم الرفع كما فى الالفية وغيره فاذا أنس أنه مطلوب (و) لذا (قال بعضهم
هو سنة لفعله صلى الله عليه وسلم) فؤدى العبارتين واحداً لأن قول أنس اخبار عن مجرد الاعتقاد وأن
كلام بعضهم مقابل له كما توهم ثم عطف على قوله كتب إلى الروم من عطف المفصل على الحمل لبيان
المكتوب له منهم قوله (فكتب إلى قيصر المدعو) أى المسمى (هرقل) بكسر الهمزة وفتح الراء وسكون
القاف على المشهور فى الروايات وحكى الجوهري وغيره سكون الراء وكسر القاف وجزم به القزاز
وغيره علمه غير منصرف للعلمية والعجمة كما فى الفتح لقب قيصر بالقاف غير صافية فى لغتهم من القصر
وهو القطع فى لغتهم لان أحشاء أمه قطعت حتى خرج منها لانتها المطاوعة ما ماتت فيقر بطنها
عنه فخرج حياً وكان يفخر بذلك لانه لم يخرج من فرج وكان شجاعاً جباراً مقدماً فى الحرب
كذا ذكره العين وغيره ولا يشك كل بقوله م قيصر اسم لكل ملك الروم لان المراد من هرقل
فن بعده ولا يشك كل بقوله صلى الله عليه وسلم اذا ملك قيصر فلا قيصر بعده لان المراد فى أقلية
الذى كان فيه أو يملك مثله أو غير ذلك مما أجابوا به (ملك الروم يوم ذاك) الكتاب وليس المراد
خاص يوم معين لان العرب تريد باليوم مطلق الزمن وقد ذكرنا أنه ملك الروم إحدى

النضير وقتل بني قريظة
وسبي ذريتهم ونزلت
سورة الحشر في بني النضير
وسورة الاحزاب في بني
قريظة

*(فصل وكان يصلي الى
قبلة بيت المقدس)*
ويجب أن يصرف الى
الكعبة وقال لجبرائيل
وددت أن يصرف الله
وجهي عن قبلة اليهود
فقال إنما أنا عبد فادع
ربك واسأله فجعل
يقلب وجهه في السماء
يرجو ذلك حتى أنزل الله
عليه قد نرى تقلب
وجهك في السماء
فلنولينك قبلة ترضاها
فول وجهك شطر
المسجد الحرام وذلك
بعد ستة عشر شهرا من
مقدمه المدينة قبل وقعة
بدر شهرين قال محمد بن
سعد أخ- برنا هاشم بن
القاسم قال أنبأنا أبو
معشر عن محمد بن كعب
القرظي قال ما خالفني
نبيا قط في قبلة ولا في سنة
الأن رسول الله صلى الله
عليه وسلم استقبل بيت
المقدس حين قدم المدينة
ستة عشر شهرا ثم قرأ
شرع لكم من الدين ما وصي
به نوحا والذي أوحينا
اليك الآية وكان في
جعل القبلة الى بيت
المقدس ثم نحو يلهي الى
الكعبة حكمة عظيمة

وثلاثين سنة وفي ملكه مات صلى الله عليه وسلم (ثم قال بعد تمام الكتابة من ينطلق بكتاني هذا الى
هرقل وله الجنة) مع السابقين أو بلا حساب (فقالوا وان لم يصل يارسول الله) بأن منعه مانع من موت
أو غيره عن الوصول (قال وان لم يصل) لان نيته الوصول وهي خير من العمل وفي رواية الحرث بن أبي
أسامة بلغظ يقتل في الموضوعين ثم يحتمل أنه بغويرة من القتل أو بموحدة من القبول كائنه-م
استعظموا هذا الجزاء العظيم وان عادوا ذاهبا سالما أولم يقبل هرقل الكتاب بأن لم يعمل به فأخبرهم
بذلك لانه رتب الجزاء على مجرد الانطلاق والقتل أو القبول شيء آخر (فأخذة دحية) قال المحافظ بكسر
الدال وفتحها لغتان ويقال انه الرئيس بلغة البهن (ابن خليفة الكلابي) الصحابي الجليل كان من
أحسن الناس وجها وأسلم قديما (وتوجه به الى مكان فيه هرقل) وهو بيت المقدس كما في الصحيح
وعنده في الجهاد ان الله لما كشف عن هرقل جنود فارس مشى من حص الى ايلياء شكر الله زاد ابن
اسحق فكان يبسط له البسط وتوضع عليها الرايح فيمشي عليها وعند الطبري وابن عبد الحكم
من طرق متعاضدة أن كسرى أغزى جيشه بلاد هرقل فخر بها كثير امنها ثم استبطأ كسرى أميره
فأراد قتله وتولية غيره فاطلع أميره على ذلك فباطن هرقل واصطلم معه على كسرى وانهمزم عنه بجنوده
فخشي هرقل الى بيت المقدس شكر او عند ابن اسحق عن أبي سفيان لما كانت الهدنة خرجت تاجر الى
الشام مع رهط من قريش فقال هرقل لصاحب شرطته قلب الشام ظهر البطن حتى تأتي برجل من
قوم هذا الرجل أسأله عن شأنه فوالله اني وأصحابي بغزة اذ هجم علينا فاساقنا جيعا فذكر الحديث بنحو
ما في الصحيح أنهم أتوه وهو بايلياء فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم وعليه التاج الحديث في الاسئلة
والاجوبة وفيه ثم دعا بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي بعث به دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى
هرقل فقرأه قال في الفتح بصرى بضم الموحدة والقصر مدينة بين المدينة ومشرق وقيل هي حوران
وعظيمها هو الحرث بن أبي شهر الغساني وفي الصحابة لابن السكن أنه أرسل بكتاب النبي صلى الله عليه
وسلم الى هرقل مع عدى بن حاتم وكان عدى اذ ان نصرانيا فوصل به هو ودحية معا وروى البرز أن
دحية نفسه ناول الكتاب لقيصر ولغظه بعثنى صلى الله عليه وسلم بكتاب الى قيصر فقدمت عليه
وأعطيته الكتاب (ولغظه بسم الله الرحمن الرحيم) فيه استجباب تصدير الكتب بالسملة وان كان
المبعوث اليه كافر أو أجيب عن تقديم سليمان اسمه بأنه انما ابتداء بالسملة وكتب اسمه عنوا نا بعد
ختمه لان بلقيس انما عرفت كونه من سليمان بقراءة عنوانه ولذا قالت وانه بسم الله الرحمن
الرحيم فالتقديم واقع في حكاية الحال (من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه أن السنة أن يبدأ
الكتاب بنفسه وهو قول الجمهور بل حكى فيه النحاس اجماع الصحابة قال المحافظ والمحق اثبات
الخلاف وفيه أن من التى لا ابتداء الغاية تأتي في غير الزمان والمكان كذا قال أبو حيان والظاهر أنها نالم
تخرج عن ذلك لكن بارتكاب مجاز انتهى ثم هذا الفظ رواية البخاري في التفسير (وفي رواية البخاري)
في بدء الوحي وفي الجهاد من محمد (عبد الله ورسوله) وفيه إشارة الى أن رسل الله وان كانوا أكرم المخلوق
عليه فهم مع ذلك مقرون بأنهم عبيده والى بطلان ما تدعيه النصارى في عيسى عليه السلام وفي رواية له
أيضا من محمد بن عبد الله رسول الله (الى هرقل عظيم الروم) أي المعظم عندهم بالمخفص على البدل ويجوز
الرفع على القطع والنصب على الاختصاص (وفي رواية غير البخاري) كائني نعيم وابن عسا كرو غيرهما
من حديث دحية (الى قيصر صاحب الروم) ويحتمل الجمع بأنها بالمعنى ورواية البخاري باللفظ
لموافقة مسلم له وهو يحافظ على اللفظ ثم اتفق البخاري وغيره على قوله (سلام) وللبخاري في كتاب
الاستئذان السلام (على من اتبع الهدى) أي الرشد قال المحافظ وقد ذكرت هذه الجملة في قصة موسى

وخمسة للسميين
والمشركين واليهود
والمنافقين فاما المسلمون
فقالوا اسمع عنا وأطعنا
وقالوا آمنابه كل من عند
ربنا وهم الذين هدى الله
ولم يكن كبيرة عليهم وأما
المشركون فقالوا كما رجع
الى قبلتنا يوشك ان
يرجع الى ديننا وما رجع
اليها الا انه الحق وأما
اليهود فقالوا خالف قبله
الانبياء قبله ولو كان نبيا
لكان يصلى الى قبلته
الانبياء وأما المنافقون
فقالوا ما ندرى محمد أين
يتوجه ان كانت الاولى
حقا فقد تدرى كهان وان
كانت الثانية هي الحق
فقد كان على باطل
وكثرت أقاويل السفهاء
من الناس وكانت كما قال
الله تعالى وان كانت
لكبيرة الاعلى الذين
هدى الله وكانت محنة
من الله امتحن بها عباده
ليرى من يسمع الرسول
منهم من ينقلب على
عقبه ولما كان أمر القبلة
وشأنها عظيما وطأ سبجانه
قبلها أمر النسخ وقدرته
عليه وانه يأتي بخير من
المنسوخ أو منسله ثم
عقب ذلك بالتوبيخ لمن
تعنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم يتقبله ثم
ذكر بعده اختلاف
اليهود والنصارى

وهرون مع فرعون وظاهر السياق يدل على أنه من جملة ما أمر به أن يقول له فان قيل كيف يبدى الكافر
بالسلام فالجواب أن المفسرين قالوا ليس هذا من التحية انما المراد سلم من عذاب الله من أسلم ولذا جاء
بعد ان العذاب على من كذب وتولى وكذا في بقية هذا الكتاب فان توليت الخ فحصل الجواب أنه لم يبدأ
الكافر بالسلام قصد ان كان اللفظ يشعر به ولو كنه لم يدخل في المراد لانه ليس من اتباع الهدى فلم يسلم
عليه (أما بعد فاني أدعوك بدعاية الاسلام) بكسر الدال من قولك دعاء يدعو دعاه نحو شكايته كشكاية
وليس يدعية الاسلام أي بالكافة الداعية اليه وهي شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله والباء
موضع الى كفاي الفتح وتبعه المصنف وغيره قال شيخنا ولا يتعين بل يجوز بقاؤها على ظاهرها والمعنى
أدعوك بالكافة الدال على طلب الاسلام منك وجملك عليه وما بعده بيان للكافة التي دعاهها وهو قوله
(أسلم) بكسر اللام (تسلم) بفتحها فيه غاية الاختصار ونهاية الإيجاز والبلاغة وجع المعاني مع ما فيه
من البديع وهو الجناس الاشتقاقى وهو رجوع اللفظين في الاشتقاق الى أصل واحد (يؤتلك الله
أجر كمرتين) لا يمانه بنبيه ثم بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو موافق لقوله تعالى أولئك يؤتون أجرهم
مرتين أو من جهة أن اسلامه يكون سببا لدخول أتباعه وللبخارى في الجهاد أسلم تسلم وأسلم يؤتلك
بتمكرا أسلم مع زيادة الواو في الثانية فيحتمل التأكيده ويحتمل أن الأمر الاول للدخول في الاسلام
والثاني للدوام عليه كقوله تعالى يا أيها الذي آمنوا آمنوا بالله قاله المحافظ بناء على قول جماعة من أهل
التفسير انها خطاب للؤمنين أو على قول ابن عباس انها للمؤمنين أهل الكتاب فلا يعترض عليه بقول مجاهد
ان الآية في المنافقين (فان توليت) أعرضت عن الاجابة الى الاسلام وحقيقة التولى انما هو بالوجه
ثم استعمل مجازا في الاعراض عن الشيء وهو استعارة تبعية (فان عليك اثم الاريسين) جمع أريس
بوزن فعيل وقد تقلب همزته ياء وجاءت به رواية أخرى ذروا الصيلى وغيرهما قال ابن سيده الاريس
الأكار أى الفلاح عند ثعلب وعند كراع الاريس الأمير وقال الجوهري هي لغة شامية وأنكر ابن فارس
أن تكون عربية وقيل في تفسيره غير ذلك لكن هذا هو الصحيح هنا فقد صرح به في رواية ابن اسحق
بلفظ فان عليك اثم الاكارين زاد البرقاني يعنى الحرثين وعند المدائني فان عليك اثم الفلاحين وعند
أبي عبيدوان لم تدخل في الاسلام فلا تحل بين الفلاحين وبين الاسلام قال أبو عبيد المراد بهم أهل ملكته
لان كل من كان يزرع فهو عند العرب فلاح سواء كان يملك نفسه أم بغيره وقال الليث بن سعد عن
يونس الاريسون العشارون يعنى أهل المكس رواه الطبراني والاول أظهر وهو هذا ان صح أنه المراد
فالمعنى المبالغ في الاثم في الجميع في المرأة التي اعترفت بالنزاع قد تابت توبة لوتابها صاحب مكس
لقبل (وبأهل الكتاب) هكذا رواية النسفي والقاسمي وعبدوس بالواو داخله على مقدر معطوف على
أدعوك أي أدعوك بدعاية الاسلام وأقول لك ولا تباعك امثالا لقوله تعالى قل يا أهل الكتاب فليس
بزيادة في التلاوة اذ الواو انما دخلت على محذوف ولا يردان حذف المعطوف وبقاء العاطف بمنع لان
محله اذا حذف المعطوف وجميع تعلقاته أما اذا بقي شيء هو معمول للمحذوف فيجوز نحو والذين تبوءوا
الدار والايمان قال المحافظ ويحتمل أنها من كلام أبي سفيان كأنه لم يحفظ جميع الالفاظ فاستحضر منها
صدر الكتاب فذكره فكانه قال كان فيه كذا وكان فيه يا أهل الكتاب قالوا ومن كلامه لا من نفس
الكتاب وذكر عياض أن الواو ساقة من رواية الاصميلي وأبي ذر (تعالوا الى كلمة سواء) سوية (بيننا
وبينكم) لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل هي (أن لا نعبد الا الله) أي نوحده بالعبادة ونخلص
له فيها (ولا نشرك به شيئا) لا نجعل غيره شركا له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلا لان يعبد (ولا يتخذ
بعضنا بعضا أربابا من دون الله) فلا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما أحدثوه

وشهادة بعضهم على
بعض بانهم ليسوا على
شيء وحذر عباده من
موافقتهم واتباع أهوائهم
ثم ذكر كفرهم وشركهم
به وقولهم أن له ولدا
سبحانه وتعالى عما
يقولون علوا ثم أخذ برأيه
المشرق والمغرب وأينما
نولي عباده وجوههم
فثم وجهه وهو الواسع
العليم فاعظمته ووسعته
واحاطته أينما توجه
العبد فثم وجهه الله ثم
أخذ برأيه لا يسأل رسوله
عن أصحاب الجحيم الذين
لا يتابعونه ولا يصدقونه
ثم أعلمهم أن أهل
الكتاب من اليهود
والنصارى لن يرضوا
عنه حتى يتبع ملتهم
وأنه إن فعل وقد أعاده
الله من ذلك فإله من
الله من ولي ولا نصير ثم
ذكر أهل الكتاب
بنعمته عليهم وخوفهم
من بأسه يوم القيامة ثم
ذكر خليفته بالي بيته
الحرام وأثنى عليه
ومدحه وأخبر أنه جعله
اماماً للناس يأتيهم به أهل
الأرض ثم ذكر بيته
الحرام وبناء خليفته له
وفي ضمنه هذا أن ابني
البيت كما هو امام للناس
فكذلك البيت الذي بناه
امام لهم ثم أخبر أنه
لا يرغب عن ملة هذا
الأمم إلا أن يغفل الناس ثم

من التحريم والتحليل لأن كلامهم بعضنا بشر مثلنا (فان تولوا) عن التوحيد (فقولوا اشهدوا باننا مسلمون) أي لزمتمكم الحجج فاعترفوا باننا مسلمون دونكم أو اعترفوا باننا كافرين بما نطقتم به
الكتاب وتطابقت عليه الرسل قال المحافظ وقد اشتملت هذه الجملة التي تضمنها بعض هذا
الكتاب على الأمر بقوله أسلم والترغيب بقوله تسلم ويؤتلك والزجر بقوله فان توليت والترهيب بقوله
فان عليك والدلالة بقوله يا أهل الكتاب وفي ذلك من البلاء لا غنى ولا يخفى وكيف لا وهو كلام من أوتي
جوامع الحكم صلى الله عليه وسلم لم قال واستنبط منه شيئا من شيئا من الإسلام يعني الملقني أن كل من
دان بدين أهل الكتاب كان في حكمهم في الدنيا كحجة والذبايح لان هرقل هو وقومه ليسوا من بني
اسرائيل بل من دخل في النصرانية بعد التبديل وقد قال لهم يا أهل الكتاب فدل على أن لهم حكمهم
خلاف لمن خص ذلك بالاسرائيليين أو بمن علم ان سلفه دخل اليهودية أو النصرانية قبل التبديل (رواه
البخاري) في مواضع كثيرة وآخر جهه مسلم في المغازي وهو من جملة حديث طويل مشهور وعند ابن أبي
شيبه من مرسل ابن المسيب أن هرقل لما قرأه قال هذا كتاب لم أسمعه بعد سليمان كأنه يريد الابتداء
بالمسلمة (وكان صلى الله عليه وسلم أرسل هذا الكتاب مع دحية في آخر سنة ست بعد أن رجع من
الحديبية) وكان وصوله الى هرقل في المحرم سنة سبع (كما قاله الواقدي) بما زدت في الفتح قائلا
(ووقع في ناربخ خليفة) بن خياط بن خليفة العصفري البصري المحافظ أحد شيوخ البخاري قال ابن
عدي له حديث وتاريخ حسن وكتاب في طبقات الرواة وهو مستقيم الحديث صدوق متيقظ مات سنة
أربعين ومائتين (أن أرسله كان سنة خمس والاول أثبت بل هذا غلط لتصريح أبي سفيان) بن حرب
راوى الحديث (بأن ذلك كان في صلح الحديبية كما في حديث البخاري) عن أبي سفيان أن هرقل
أرسل اليه في ركب من قريش وكانوا تجار بالشام (في المدة التي كان عليه الصلاة والسلام ما) بشد
الدال من ماد فارغم الاول في الثاني من المثلين (فيها أباسفيان وكفار قريش) بالنصب مفعول معه أو
عطف على المفعول به أعني أباسفيان (يعني مدة صلح الحديبية وكانت سنة ست اتفاقا) فكيف يتأق
قول خليفة سنة خمس (ولم يقل صلى الله عليه وسلم الى هرقل ملك الروم لانه معزول) عن الملك (بحكم
الإسلام) ولا سلطنة لاحد الا من قبله صلى الله عليه وسلم (و) لكنه لم يخله من الاكرام) ويذكر اسمه
مجردا بل قال عظيم أو صاحب (لمصلحة التأليف) فلا طغفه بالقول اللين كما قال تعالى فقول له قولا لينا
وقال تعالى ادع الى سبيل ربك (وقوله يؤتلك الله أجره مرتين أي لكونه مؤمنا بنبيه) عيسى عليه
السلام (ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم) وهو موافق لقوله تعالى وأنتك يؤتون أجرهم مرتين
ويحتمل أن يكون تضعيف الاجر له من جهة أن اسلامه يكون سببا لدخول أتباعه وصرح بذلك في
حديث الشعبي كما في الفتح (وقوله فان عليك اسم الاريسين) بالهمزة وفي رواية البريسين بقلها ياء جمع
بريس بوزن كريم وفي أخرى البريسين بشد الياء بعد السين جمع بريسى وفي أخرى حكاها صاحب
المشارك وغيره الاريسين بشد الراء قال ابن الاعرابي أرسل يارس بالتخفيف فهو أريس وأرس بالتشديد
يؤرس فهو أريس وفي أخرى الاريسين بتختانية واحدة وفي الكلام حذف دل عليه المعنى (أي فان
عليك مع اسمك اسم الاتباع بسبب أنهم اتبعوك على استمرار الكفر) فلا أن يكون عليه اسم نفسه
أولى وهذا يعدم مفهوم الموافقة ولا يعارض هذا قوله تعالى ولا تزرا ذررة ذررا أخرى لان وزر الأسم
لا يتحمل عليه ولا كن الفاعل المتسبب والمتسبب للشيئات يتحمل من وجهين جهة فعله وجهة تسببه
قال الخطابي المراد أن عليه اسم الضعفاء والاتباع اذ لم يسلموا تقليدا له لان الاصاغر أتباع الاكابر وقال
الازهري الاريس بالتخفيف والتشديد الا كالرغة شامية وكان أهل السواد أهل فلاحة وكانوا

أمر عباده أن يأتيه وابه
ويؤمنوا بما أنزل اليه
والى ابراهيم والى سائر
النبيين ثم رد على من قال
ان ابراهيم وأهل بيته
كانوا هودا أو نصارى وجعل
هذا كله توطأة ومقدمة
بين يدي تحويل القبلة
ومع هذا كله فكبر ذلك
على الناس الامن هدى
الله منهم وأكده سبحانه
هذا الامر مرة بعد مرة بعد
ثالثة وأمر به حيثما كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن حيث خرج
وأخبر ان الذى يهدى من
يشاء الى صراط مستقيم
هداهم فى هذه القبلة
وانها هى القبلة التى تليق
بهم وهم أهلها لانها
أوسط القبل وأفضلها
وهم أوسط الأمم
وخيارهم فاختر أفضل
القبل لأفضل الأمم كما
اختار لهم أفضل الرسل
وأفضل الكتب
وأخرجهم فى خير القرون
وخصهم بأفضل الشرائع
ومنحهم خير الاخلاق
وأسكنهم خير الارض
وجعل منازلهم فى الجنة
خير المنازل وموقفهم فى
القيامه خير المواقف فهم
على تل عال والناس تحتهم
فسبحان من يختص
بربوبيته من يشاء وذلك
فضل الله بثوابه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم

محو ساو أهل الروم أهل صناعة فاعلموا بانهم وان كانوا أهل كتاب فان عليهم من الاثم ان لم يؤمنوا
مثل اثم الجحوس انتهى وحكى غيره أن الاريسين ينسبون الى عبد الله بن أريس رجل كانت النصرى
تعظمه ابتدع فى دينهم أشياء مخالفة لدين عيسى وقيل انه من قوم بعث اليهم نبي فقتلوه والتقدير على
هذا فان عليه مثل اثم الاريسين وذكر ابن حزم أن أتباع عبد الله بن أريس كانوا أهل ملكة هرقل
ورده بعضهم بانهم كانوا قليلا وما كانوا يظهرون وكانوا يكررون التمثيل وما أطن قول ابن حزم الا عن
أصل فانه لا يجوز فى النقل انتهى من فتح البارى فى موضعين وفيه زيادات حسان تركتها خوف
الاطالة وأيضا لما قدمته عنه ان الصحيح تفسيره بالفلاحين لوروده فى روايه أخرى كذلك وبلغظ
الاكارين وهو بمعناه قال النووي نبههم على بقية الرعية لانهم الاغاب ولا نهم أسرع انقياد اقال الحفاظ
ومراده انه نبهه بذكر طائفة من الطوائف على بقية الطوائف كأنه يقول اذا امتنعت فان عليك اثم كل
ممتنع بما تناعت وكان يطيع لو أطعت كالفلاحين فلا يرد تعقب شيخنا البلقيني بان من الرعايا غير
الفلاحين من له قوة وعشيرة فلا يلزم من دخول الفلاحين دخول بقية الرعايا حتى يصح انه نبهه بذكرهم
على الباقيين نعم قول أبى عبيدة ليس المراد بالفلاحين الزراعين فقط بل جميع أهل المماسة ان أراد على
ما قررت به كلام النووي فسلم والا فاعترض (وقيل انه عليه الصلاة والسلام كتب هذه الآية يعنى
بأهل الكتاب قبل نزولها ووافق لفظه لفظها المنزلة) كما نزل بموافقة عمر فى المحجوب وأسرى
بدر وعدم الالة على المنافقين وغير ذلك (لان هذه الآية نزلت فى قصة وفد بنجران) بفتح النون
وسكون الجيم بلد قرىب من اليمن (وكانت قصتهم) وستأتى (سنة الوفود سنة تسع) كما حرم به ابن سعد
وغيره (وقصة أبى سفيان هذه كانت قبل ذلك سنة ست) كما علم وقيل بل نزلت سابقه فى أوائل الهجرة
والى يومئذ كلام ابن اسحق هكذا فى الفتح قبل قوله (وقيل نزلت فى اليهود) فالقول الثالث عين
مراد الثانى ولذا قال (وجوز بعضهم نزولها مرتين) مرة فى أوائل الهجرة وأخرى فى سنة تسع (وهو بعيد)
لان الاصل عدم تكرار النزول (والله أعلم) بما فى نفس الامر وهذا كلام الحفاظ فى الفتح وقال ابن كثير
هذه القصة كانت بعد الحديبية وقبل الفتح كما صرح به فى هذا الحديث وقد ذكر ابن اسحق وغيره ان
صدر سورة آل عمران الى بضع وخمسين آية منها نزلت فى وفد بنجران وقال الزهرى هم أول من بذل الجزية
ولا خلاف ان آية الجزية نزلت بعد الفتح فاجمع بين كتابه هذه الآية الى هرقل وبين ما ذكره ابن
اسحق والزهرى أجيب بان قدوم وفد بنجران كان قبل الفتح وبعد الحديبية وما بدله كان مصالحة على
المباهلة لا عن الجزية ووافق نزول الجزية بعد ذلك على وفقه وباحتمال تعبد النزول واحتمال كتبها
قبل نزولها انتهى (ولما قرئ كتاب النبي صلى الله عليه وسلم) بالبناء للمفعول وعند الواقدي من
مرسل محمد بن كعب القرظى فدعا الترجمان الذى يقرأ بالعربية فقرأه وعند البخارى فى بدء الوحى
والتفسير ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فظاهره ان هرقل هو الذى قرأه الا ان تكون
نسبة قراءته اليه مجازا لكونه الامر به والقارى الترجمان وللبخارى فى الجهاد ما ظاهره أن قراءة
الكتاب وقعت مرتين فى أوله فلما جاء قيصر كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا
لى ههنا أحدا من قومه لاسألهم عنه فذكر القصة الى أن قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقرئ قال فى الفتح والذى يظهر لى أن هرقل قرأه بنفسه أولا ثم لاجع قومه وأحضر أباسفيان ومن
معه وسأله وأجابه أمر بقراءة الكتاب على الجمع ويحتمل أن المراد بقوله أولا حين قرأه أى عنوانه لانه
كان محتوما بمحتمة محمد رسول الله ولذا قال انه يسأل عن هذا الرجل الذى يزعم انه نبي ويؤيده أن من
جملة الاسئلة قول هرقل بى أمركم فقال أبو سفيان يقول اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وهذا بعينه فى

وأخبر سبحانه أنه فعل
ذلك لئلا يكون للناس
عليهم حجة ولكن
الظالمون الباغون
يحتجون عليهم بتلك
الحجج التي ذكرت ولا
يعارض الملحدون
الرسول إلا بها وبأمثالها
من الحجج الداحضة كل
من قدم على أقوال
الرسول سواها فحجته
من جنس حجج هؤلاء
وأخبر سبحانه أنه فعل
ذلك لئتم نعمته عليهم
وليهدى بهم ثم ذكرهم نعمة
عليهم بإرسال رسوله
اليهم وانزال كتابه عليهم
ليزكهم ويعلمهم
الكتاب والحكمة
ويعلمهم ما لم يكنوا
يعلمون ثم أمرهم بذكره
وبشكره أذ بهذين
الآيتين يستوجبون
اتمام نعمته والمزيد من
كرامته ويستجلبون
ذكره لهم ومحبة لهم ثم
أمرهم بما لا يتم لهم ذلك
إلا بالاستعانة به وهو
الصبر والصلاة وأخبرهم
أنه مع الصابرين
(فصل) وأتم نعمته
عليهم مع القبلة بأن
شرع لهم الأذان في اليوم
والليلة خمس مرات
وزادهم في الظاهر
والعصر والعشاء ركعتين
آخرتين بعد أن كانت
ثلاثة فكل هذا كان

الكتاب فلو كان قرأه ما احتاج إلى السؤال عنه إلا أن يكون مبالغته في تقريره (غضب ابن أبي قيس)
كما أخرجه الحسن بن سفيان وسعيد بن منصور وعن دحية قال يعني بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى
هرقل فقد تمت عليه فاعطيته الكتاب وعنده ابن أخ له أجمراز رقى سبط الرأس فلما قرأ الكتاب فخر ابن
أخيه فخره فقال لا تقرأه فقال قيس لم قال لأنه بدأ بنفسه وكتب صاحب الروم ولم يقل ملك الروم قال
أقرأ فقرأ الكتاب وذكر المدائني أن القارئ لما قرأ من محمد رسول الله إلى عظيم الروم غضب أخوه هرقل
واجتذبه الكتاب فقال له هرقل مالك قال بدأ بنفسه وسماك صاحب الروم قال انك لضعيف الرأي
أتريد أن أرمي الكتاب قبل أن أعلم ما فيه لئن كان رسول الله وأحق أن يبدأ بنفسه ولقد صدق أنا
صاحب الروم والله ماليكي ومالكهم ذكره في فتح الباري في التفسير وعن ابن سعد في كتاب ملاكي
عمران تسمية أخى قيسر يناق قال البرهان بفتح التحتية وشدة النون فالف فقف لا أعرف له ترجمة
والظاهر هلاكه على دينه انتهى فيجتمل أن الأخ وابن الأخ وقع من كل منهما ما ذكره ولحق المصنف من
كل منهما ما سأل ابن الأخ ما ذكره بقوله (غضب أشد ديار قال أرفى الكتاب قال وما تصنع به قال أنه بدأ
بنفسه) وعادة العجم إذا كتبوا إلى ملوكهم بدأوا باسم ملوكهم وهذا خلاف العادة فلا يقرأ كتابه
(وسماك صاحب الروم) ولم يقل ملك الروم (فقال له عمره والله انك لضعيف الرأي) قليل العقل
(أتريد أن أرمي بكتاب رجل يأتيه الناموس الأكبر) جبريل عليه السلام بالوحي من الله (أو كلا ما هذا
معناه) والحاصل أنه لا يرمى به خوفا من تعجيل العقوبة لوفعل (أو قال أن أرمي بكتاب لم أعلم ما فيه)
ولا يليق هذا بعقل الملوك ثم تنزل معه زيادة في توبيخه على ضعف رأيه لأن الخبر من حيث هو يحتتمل
الصدق فقال (لئن كان رسول الله أنه لاحق أن يبدأ بنفسه ولقد صدق أنا صاحب الروم والله ماليكي
ومالكه) أي الروم وكانه أفر دالضمير باعتبار لفظ الروم ومران الروم وأية مالكمهم بالجحج زاد في رواية
ولكن الله سخرهم لي ولولوا لسلطهم على كاسلط فارس على كسرى فقتلوه ثم أخذ كتاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فوضعه على رأسه ثم قبله وطواه في الديباغ والحريرو وجعله في سفق (ثم أمر بانزال
دحية وإكرامه) قال دحية ثم بعث إلى من الغدس فأدخلني بيتا عظيم ما فيه ثلث مائة وثلاث وعشرة
صورة فاذا هي صور الأنبياء المرسلين فقال انظر أين صاحبك من هؤلاء فرأيت صورة النبي صلى الله
عليه وسلم كأنه ينطق قلت هذا قال صدقت رواه أبو نعيم وغيره (إلى أن كان من أمره ما ذكره البخاري في
حديثه) من أنه رجع إلى حص وجع عظماء الروم في داره وقال يا معشر الروم هل لكم في الفلاح
والرشد آخر الأبدوان يثبت ملككم فقبايعوها هذا النبي فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى الأبواب
فوجدوها قد غلقت فقال عليهم فقال أني إنما اخترت شدتكم على دينكم ففقدت رأيتم منكم الذي
أحببت فسجدوا له ورضوا عنه فكان ذلك آخر شأن هرقل انتهى أي فيما يتعلق بهذه القصة خاصة
المتعلقة بدعائه إلى الإيمان لأنه أنه قضى أمره حينئذ ومات وأطلق الآخرة بالنسبة إلى ما في علمه وهذا
أوجه لأنه قد وقعت له قصص أخرى من تجهيز الجديس إلى مؤتة ومكاتبة النبي صلى الله عليه وسلم له
ثانيا وهو بنبوك وبعث به دحية أيضا وأرساله إلى النبي صلى الله عليه وسلم بذهب قسمه بين أصحابه
كما رواه ابن حبان وروى أحمد وأبو يعلى قدم صلى الله عليه وسلم بنبوك فبعث دحية إلى هرقل فلما جاءه
الكتاب دعا القسيسين والبطارقة وأغلق عليهم وعليه فقال أن هذا الرجل يدعوني والله لقد قرأت
فيما تقرؤن من الكتب ليأخذن ما تحت قدمي فهل إلى أن نتبعه فنخر وخنخرة رجل واحد حتى أن
بعضهم خرج عن برنسه فلما ظن أنهم أن خرجوا من عنده أفسدوا عليه الروم قال إنما قلت لا أعلم
صلايتكم على أمركم الحديث وقد تقدم بعضه في غزوة تبوك وأن أرسال الهدية وكتابته إلى النبي صلى

في فصل فلما استقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وأيده الله بنصره وعباده المؤمنين وألف بين قلوبهم بعد العداوة والاحسان التي كانت بينهم فغنته أنصار الله وكتيبة الاسلام من الاسود والاحمر وبذلوا نفوسهم دونه وقدموا محبته على محبة الآباء والابناء والازواج وكان أولى بهم من أنفسهم ومتهم العرب واليهود عن قوس واحدة وشمر والهم عن ساق العداوة والمحاربة وصاحوا بهم من كل جانب والله سبحانه يامرهم بالصبر والعفو والصفح حتى قويت الشوكة واشتد الجناح فاذن لهم حينئذ في القتال ولم يفرضه عليهم فقال تعالى أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأن الله على نصرهم لقدير وقد قالت طائفة ان هذا الاذن كان بمكة وبالسورة مكية وهذا غلط لوجوه: أحدها ان الله لم ياذن بمكة لهم في القتال ولا كان لهم مشوكة يتمكنون بها من القتال بمكة: الثاني ان سياق الآية يدل على ان الاذن يعمد إلى الهجرة

الله عليه وسلم وبعثه رسوله التبوخي انما كان لما ارسل اليه وهو عليه السلام بنبوك كما في الحديث وبه خرم السهيلي قال في الفتح روى ابن جبران انه صلى الله عليه وسلم كتب اليه بنبوك يدعو الى الاسلام فقارب الاجابة ولم يجب فدل على استمراره على الكفر لكن يحتمل مع ذلك انه كان يضمر الايمان ويعمل هذه المعاصي مراعاة لما يكرهه وخوفه من أن يقتله قومه الا أن في مسند أحمد انه كتب من نبوك الى النبي صلى الله عليه وسلم اني مسلم فقال كذب بل هو على نصرانته ولا يعبى كذب عدو الله ليس بمسلم فاطلاق صاحب الاستيعاب انه آمن أي أظهر التصديق لكن لم يستمر عليه ويعمل بمقتضاه بل شجع بملكه وأثر الغانية على الباقية ولو تفتن لقوله صلى الله عليه وسلم لم أسلم تسلم ووجل الخبر على عومه في الدنيا والآخرة لسلم لو أسلم من كل ما يخافه ولكن التوفيق بيد الله واختلاف الاخبار بون هل هو الذي حارب به المسلمون في زمن أبي بكر وعمر وأبنيه والأظهرا نه هو انتهى (وكتب صلى الله عليه وسلم الى كسرى) بكسر الكاف وفتح القاف لكل من ملك الفرس قال ابن الاعرابي الكسرى أفصح واختاره أبو حاتم وأذكره الزجاج واحتج بان النسبة كسرى بالفتح ورده ابن فارس بان النسبة قد يفتح فيهما الاصل كسره أو ضمه كما قالوا في بني تغلب بكسر اللام تغلبا وفي سلمة كذلك فلا حجة فيه على تخطئة الكسرى قال في الفتح ومعناه بالعربية المظفر (أبريز) بفتح الواو وكسرها يقال له ابروازو آخره زاي معجمة كافي القاموس ومقتضى قاعدة فتح همزته قال السهيلي في أوائل الروض ومعنى ابروز بالعربية المظفر وهو الذي غالب على الروم حين أنزل الله الم غلبت الروم انتهى فعلى هذا في كل من لفظ كسرى وأبروز معناه المظفر (ابن هرير بن انوشروان) وهو كسرى الكبير المشهور الذي بنى الابوان وملك ثمانيا وأربعين سنة وقيل انه الذي كتب اليه صلى الله عليه وسلم قال المحافظ وفيه نظر لان النبي صلى الله عليه وسلم انذر بأن ابنه يقتله والذي قتله ابنه هو كسرى أبروز بن هرمز (ملك فارس) ولفظه فيما أخرجه الواقدي من حديث الشفاء بنت عبد الله (بسم الله الرحمن الرحيم) قال في فتح الباري لم تجر العادة الشرعية ولا العرفية بابتداء المراسلات بالمجدود وجعت كتبه صلى الله عليه وسلم الى الملوك وغيرهم فلم يقع في واحد منها ابتداء بالمجدول بالبسملة (من محمد رسول الله) فيه البداءة باسم الكتاب قبل المكتوب اليه وقد أخرج أحمد وأبو داود والعلامة من الحضرى كتب اليه صلى الله عليه وسلم وكان عامله على البحر بن من العللاء الى محمد رسول الله فبدأ بنفسه وعند الخزاز انه صلى الله عليه وسلم وجه عليا وخالدين الواليد فكتب اليه خالد فبدأ بنفسه وكتب اليه علي فبدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعجب علي واحد منهم ما وكتب ابن عمر الى معاوية وعبد الملك فبدأ بهم ما وكذا جاء عن زيد بن ثابت الى معاوية (الى كسرى عظيم فارس سلام) من عذاب الله (على من اتبع الهدى) الرشاد (وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله) أكد في هذا الكتاب وأوضح البيان لانهم مجوس لا يقرؤن الكتب ولا يعرفون مدلولات الالفاظ بسمرة بخلاف قيسر فانه كتابي قد قرأ الكتب فلم يصح بدعائه الى الشهادة صلى الله عليه وسلم بالرسالة لكونه منطوقا بقوله على من اتبع الهدى وأسلم ودعاية الاسلام فان جميعه يتضمن الاقرار بالشهادتين (أدعوك بدعاية الله عز وجل) بكسر الدال كاسم (فاني رسول الله الى الناس كلهم) كما قال تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقال تعالى وما أرسلناك الا كافة للناس (لينذر) الرسول وراعى نظم القرآن مع مراعاة لفظ رسول الله وفي نسخة لا نذر وهو الذي في العيون عن رواية الواقدي المذكورة على الاقتباس (من كان حيا) عاقلا فله ما فان الغافل كالميت أو مؤمن لم يعلم الله فان الحياة الابدية بالايمان وتخصيص الانذار به لانه المنتفع به (ويحق القول) يجب كلمة العذاب (على

وانراجهم من ديارهم

فانه قال الذين اخرجوا
من ديارهم بغير حق الا
أن يقولوا ربنا الله وهؤلاء
هم المهاجرون * الثالث
ان قوله تعالى هـ ذان
خصمان اختصموا
في ربهم نزلت في الذين
تبارزوا في يوم بدر من
القرية بين * الرابع انه
قد خاطبهم في آخرها بقوله
يا ايها الذين آمنوا
والخطاب بذلك كله
مدني فاما الخطاب بيا ايها
الناس ف مشترك * الخامس
انه أمر فيها بالجهاد الذي
يعم الجهاد باليد وغيره
ولا ريب ان الامر بالجهاد
المطلق انما كان بعد
الهجرة فاما جهاد الحجة
فأمر به في مكة بقوله فلا
تطع الكافرين وجاهدوهم
به أي بالقرآن جهادا
كبيراً فهذه سورة مكية
والجهاد فيها هو التبليغ
وجهاد الحجة وأما الجهاد
المأمور به في سورة الحج
فقد دخل فيه الجهاد
بالسيف * السادس ان
الحاكم روى في مستدركه
من حديث الأعمش عن
مسلم البطين عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال
لما خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم من مكة
قال أبو بكر أخرجوا نبيهم
ان الله وانظروا ليهيروا جمعون
ليها سكن فانزل الله عز

(الكافرين) المصيرين على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا لا شمارا بانهم لم يكفروهم
وسقط حجتهم وعدم تأملهم أموات في الحقيقة كما قال البيضاوي (أسلم تسلم) لم يقل يؤتلك
الله أحرل مرتين لانه محسوس عند النار لا كتاب ولا دين (فان تؤتيت فعلمت) (ثم الجحوس)
يعني أتباعه عبدة النار واختلف هل كان لهم كتاب أم لا فسيرى عن علي أنهم كان لهم كتاب فبدلوه
فأصبحوا وقد أسرى به رواد الامام الشافعي وقال متصل و به نأخذ ردبان في اسناده سعيد بن المرزبان
ضعفه يحيى بن سعيد الانصاري وابن معين وقال الفلاس بالقائمة ترك الحديث وقال أبو اسامة كلن ثقة
وقال أبو زرعة صدوق مدلس وقال ابن القيم الاثر الذي فيه انه كان لهم كتاب فرفعهم دفعت شريرتهم لما
وقع ملكهم على بنته لا يصح البتة وعند الواقدي قال عبد الله بن حذافة فانه انتهت الى باب فطلبت الاذن
عليه حتى وصلت اليه فدفعته اليه الكتاب (فلما قرئ عليه الكتاب فرقه) أي خرقة (فبلغ ذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال فرق ملكه) دعاء أو اخبار بالغيب ويؤيد الاول قوله الا في فدعا عليهم (وفي
البخاري) في العلم والجهاد والمغازي وغيرهما من أفراد عن مسلم (من حديث) الزهري عن عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة عن (ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى مع عبد الله
ابن حذافة) (القرشي) (السهمي) أسلم قديما وكان من المهاجرين الاولين قيل واختاره لتردده عليه كثيرا
(فأمره) أي أمر المصطفى عبد الله (ان يدفعه الى عظيم البحر بن) المنذر بن ساهي بالمهملة وفتح الواو
الممالة العبدى نائب كسرى على البحر بن (فدفعه عظيم البحر بن الى كسرى) قال المحافظ القاطع طرفة
على محذوف تقديره فتوجه اليه فاعطاه الكتاب فاعطاه لقاصده عنده فتوجه به فدفعه الى كسرى
ويحتمل أن المنذر توجه بنفسه فلا يحتاج الى القاصد ويحتمل أن القاصد لم يباشر اعطاء كسرى بنفسه
كما هو الاغلب من حال الملوك فيزداد التقدير اه ولم يتنزل للجمع بينه وبين ما ذكره الواقدي أن عبد الله
ابن حذافة دفع الكتاب الى كسرى لان مثله لا يعارض به ما في الصحيح فان كان محفوظا فيحتمل أن
عبد الله لما وصل الى عظيم البحر بن أرسله أو ذهب به الى كسرى فاستأذن حتى دخل عليه (فلما
قرأه) رواية الكشميني وللاكثر فلما قرأ بحذف المفعول وفيه مجاز افانه لم يقرأه بنفسه وانما قرئ
عليه كما ذكر ابن سعد من حديث عبد الله بن حذافة هكذا في الفتح فقول المصنف قرأه بنفسه أو قرأه
غيره عليه فيه نظر (فرقه) برأى وقاف أي قطعه وهذا اللفظ البخاري هنا وفي كتاب العلم ولم وله في الجهاد
خرقه بخاء معجمة وشد الراء بدل فرقه وهو قريب منه في المعنى (فحسبت أن ابن المسيب) قال المحافظ
قائله الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور ووقع في جميع الطرق مرسلًا ويحتمل أن ابن المسيب سمعه
من عبد الله بن حذافة صاحب القصة (قال فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرؤوا كل
عزق) بفتح الزاي فيها أي يتفردوا ويتقطعوا فاستجاب الله لرسوله فسلط الله على ابرويز ابنه شيرويه
فقتله ثم قتل اخوته وكان أبوه لم يعلم أن ابنه يقتله احتمال على قتل ابنه بعد موته فعمل في بعض خرائفه
المتخصصة به مقام سموا وكتب عليه حق الجماعة من تناول منه كذا جامع كذا فقرأه شيرويه فتناول منه
فهلك بعد أبيه بستة أشهر ولم يخلف ذكر اخذوا أخيه بوران بضم الموحدة ذكره ابن قتيبة في المعارف ثم
ملكوا أخيه أزدمي دخت كما ذكره الطبري فخر ذلك الى ذهاب ملكهم وقرؤوا كما دعاه صلى الله عليه
وسلم هكذا في الفتح ونقل غيره عن كتاب المعارف لابن قتيبة المذكور أنه تولى بعد شيرويه ابن عمه
كسرى بن قباذ بن هر فرواد شير بن شيرويه ٢ وجرهان ثم ملك بعدهم بوران بنت كسرى فبلغه صلى
الله عليه وسلم فقال لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة (وقيل بعنه) أي الكتاب (مع عمر بن الخطاب رضى

(٢) قوله وجرهان هكذا في النسخ والذي في جهيئة الاخبار شهر بران فليحذر اه

تعلمون وعلق النجاة

من النار به ومغفرة
الذنب ودخول الجنة
فقالوا يا أيها الذين آمنوا
هل ذلكم على تجارة
تنجيكم من عذاب أليم
تؤمنون بالله ورسوله
وتجاهدون في
سبيل الله بأموالكم
وأفسيكم ذلكم خير لكم
إن كنتم تعلمون يغفر
لكم ذنوبكم ويدخلكم
جنات تجري من تحتها
الأنهار ومساكن طيبة
في جنات عدن ذلك
الفوز العظيم وأخبرناهم
أن فعلوا ذلك أعطاهم
ما يحبون من النصر
والفتح القريب فقال
وأخرى تحبونها أي ولكم
خصله أخرى تحبونها في
الجهاد وهي نصر من الله
وفتح قريب وأخبر
سبحانه أنه اشترى من
المؤمنين أنفسهمهم
وأموالهم بأن لهم الجنة
وأعاضهم عليها الجنة
وان هذا العقد والوعد
قد أودعه أفضل كتبه
المنزلة من السماء وهي
التوراة والإنجيل
والقرآن ثم أكد ذلك
بإعلامهم أنه لا أحد أوفى
بعهده منه تبارك وتعالى
ثم أكد ذلك بأن أمرهم
بأن يستدشروا ببيعهم
الذي عاقبوه عليه ثم
أعلمهم أن ذلك هو الفوز

عليه خرقه في برفق قال هذا كتاب نبيكم محمد بن عبد الله قيسر ما زلتوا الرثة إلى الآن وأوصانا آباءنا عن
آبائهم إلى قيسر أنه ما دام هذا الكتاب عندنا لا يزال أي يدوم (الملك فينا نحن بحفظه غاية
الحفظ ونعظمه ونكتمه عن النصارى ليدوم الملك فينا) وسملته تحفة لانه من آثاره صلى الله عليه وسلم
فهو أعظم شيء يتحفة به (انتهى) قال في الفتح ويؤيد هذا ما رسل غير بن اسحق فذكره وقوله صلى الله
عليه وسلم اني كتبت إلى صاحبكم بصحيفة فأمسكها فإزال النامل يجحدون منه باسما دام في العيش
خير فانظر تفاوت الناس وكونهم معادن حتى في الكفر وقدرى ان كسرى اهدى له بغلة وأعل بأنه
مرق الكتاب كما يأتي للمصنف في الفصل التاسع من فالمقصود وأجيب بجواز ان المهدي شيرويه ابنه أو
غيره من تولى بعده على انه لا يلزم من التميز عدم الاهداء لانه مرقه لما جاءه للشقاوة التي كتبت عليه ثم
يحتمل انه لما خلا بنفسه خاف لاستيقانه نبوته فأهدى له البغلة والعلم الله (وكتب صلى الله عليه وسلم
إلى النجاشي) قال في الاصابة بفتح النون على المشهور وقيل تكسر عن ثعلب وتخفيف الجيم واخطأ
من شدد هاء المطرزي وتشديد آخره وحكى المطري التخفيف ورجحه الصغاني انتهى وذكر الواقدي
ورواه البيهقي عن ابن اسحق ان لفظه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك
الحبشة) لم يقل عظيم كما قال في غيره لما رأى فيهم من العلامات الدالة على انه يسلم لما صنعهم مع المسلمين
الذين هاجر واليه من الاحسان ومنع الاذى عن أرادهم ويحتمل انه علم بالوحي انه يسلم فلذا وصفه
بالملاك وفي رواية الواقدي سلم أنت بكسر فسكون أي مسالم أو صالح أو بمعنى الدعاء له أو الدشارة بأن
يكون ذا سلامة لما علمه من صدقه ومحبة وحسن حاله والبيهقي عن ابن اسحق سلام عليك ولم يذكر
هو ولا الواقدي (أما بعد) بل عقب الواقدي قوله سلم أنت وابن اسحق سلام عليك بقوله (فاني أجد
اليك الله) أي أنهى اليك حمد الله (الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام) المؤمن المهيمن هكذا
ذكرهما في الكتاب ابن اسحق والواقدي فكأنهما سقطا من قلم المؤلف (وأشهد أن عيسى ابن مريم
روح الله) أي ذور روح أضيف اليه تعالى تشرى بقاله لانه أو جده بلا أب أو لانه يحيى الاموات أو القلوب
(وكلمته) هي قوله تعالى كن فكان بشر بلا أب ولا واسطة وقول البيضاوي لعل جبريل يمثل لمسا بشرا
سواء باخلقه شابا أو رجلا أو نسا بكلامه لتهيج شهوته فتحدث نطقها إلى رجها قال السيوطي عليه كان
في غيبة عن هذا الكلام الفاسد ولكن هذا أثر التوغل في الفلسفة انتهى (ألقاها) أو صلها (إلى مريم
البتول) المنقطعة عن الرجال التي لاشهوة لها فيهم وسميت فاطمة الزهراء بذلك لانقطاعها عن الدنيا
إلى الله تعالى (الطيبة الحسنة) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة العفيفة فعيلة بمعنى مفعلة (فحملت
بعيسى فخلقه من روحه) وسقط من نسخة فخلقه لكنها ثابتة عند ابن اسحق والواقدي (ونفخه) أي
الله تعالى أي نفخ رسوله جبريل كما قال تعالى فنفخنا فيها من روحنا فأرسلنا إليها روحنا ففوه عطف
نفسه لروح وفي القاموس من جملة معانيها النفخ (كما خلق آدم بيده) بقدرته وقوته ان مثل عيسى
عند الله كمثل آدم خلقه من تراب من تشبيهه الغريب بالاغرب ليكون أقطع للخصم وأوقع في النفس
(واني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له) لا كما ترجمه النصارى من التثليث وغيره (والموالاة) المتابعة
والمناصرة (على طاعته وأن تتبعني وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله) إلى الناس كافة (واني أدعوك و)
أدعو (جنودك إلى الله تعالى) أي طاعته وعبادته (وقد بلغت ونصحت) بضم التاءين على التكلم
(فأقبلوا) بهمزة وصل وفتح الموحدة (نصيحتي) ففيها سعادة الدارين (وقد بعثت إليكم ابن عمي
جعفرا) قيل هذا في الهجرة الثانية إلى الحبشة في السنة السادسة من النبوة وبعث الكتاب كما يأتي كان
في سنة ست من الهجرة واستمر جعفر مقيما بالحبشة حتى قدم في خيبر (ومعه نفر من المسلمين) وسقط

مع ربه عقد هذا التبايع
ما أعظم خطره وأجله
فإن الله عز وجل هو
المشتري والتمن جنات
النعيم والفوز برضاه
والتمتع برؤيته هناك
والذي جرى على يده هذا
العقد أشرف رسله
وأكرمهم عليه من
الملائكة والبشر وإن
سلعة هذا شأنها القدهيئت
لأمر عظيم وخطب جسيم
قدهيئت لأمر لو فطنت له
فأربأ بنفسك إن ترعى
مع الممل

مهر الحبة والجنحة بذل
النفس والمال لكهما
الذي اشتراهما من
المؤمنين فاللجبان
المعرض المفاوس وسوم
هذه السلعة بالله ما هزلت
فيستامها المفلسون ولا
كسدت فيبيعها بالنسيئة
المعسرون لقد أقيمت
للعرض في سوق من يريد
فلم يرض ربه الما بتمن
دون بذل النفوس فتأخر
البطالون وقام المحبون
ينتظرون أيهم يصلح
أن يكون نفسه الثمن
فدارت السلعة بينهم
ووقعت في يد أذلة على
المؤمنين أعزة على
الكافرين لما أكثر المدعون
للحبة طولبوا بأقامة
البينة على صحة الدعوى
فقالوا يعلو الناس

قوله وقدمت إلى هنامن رواية الواقدى وثبت للبيهقي عن ابن اسحق (والسلام على من اتبع الهدى)
الرشاد (وبعث الكتاب مع عمرو بن أمية الضمري) الصحابي المشهور قال ابن سعد أسلم حين انصرف
المشركون من أحد كذا ذكر ابن عبد البر قال النووي والمشهور أنه أسلم قديما وهاجر إلى الحديشة ثم إلى
المدينة ذكر ابن اسحق أن عمر قال له يا أحممة إن على القول وعليك الاستماع أنك كائنك في الرقة
عليك منا وكائن في الثقة بك منك لأننا لم نظن بك خيرا قط إلا لنأمنه منك ولم نخفك على شيء قط إلا أمناه وقد
أخذنا الحجة عليك من فيك الانجيل بيننا وبينك شاهد لا يرد وقاض لا يجور وفي ذلك موقع الحزواصابة
المفصل والافأنت في هذا النبي الأمي كاليهود في عيسى ابن مريم وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم رسله
إلى الناس فرجالهم لم يرهم له وأمنك على ما خافهم عليه لمخير سالف وأجر ينتظر (فقال النجاشي له
عندما قرأ الكتاب أشهد بالله أنه النبي الأمي الذي ينتظره أهل الكتاب وأن بشارة موسى براكب
الحمار) عيسى عليه السلام (كبشارة عيسى براكب الحمار) أحمد صلى الله عليه وسلم (وإن العيان)
بكسر العين المشاهدة له (ليس بأشقي من الخبر عنه) لأن ما علمه من صفاته وأخباره بحقيقة الاسلام
وغير ذلك ثبت عندى وبقينته بحيث لو عاينته لأزدد من حيث العلم بتحقيقه شيئا فلا تعارض بين هذا
وبين قوله صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة إن الله عز وجل أخبر موسى بما صنع قومه في العجل
فلم يلق الألواح فلما عاين ما صنعوا ألقي الألواح فانكسرت رواه أحمد وغيره بسند صحيح عن ابن عباس
لأن معناه أن الخبر يغيد العلم بصفة اجالية والمعانية تغيد حصولها وتصورها عند الرائي وذلك
لا يفيد الاخبار أو الحديث حكم على المجموع ومنه فعل موسى وقول النجاشي أي عندى حق لورأيته
مازدت على اليقين كقوله لو كشف الغطاء ما زدت يقينا (ولكن أعوانى من الحبس قليل فأنظرني)
أخرى (حتى أكثر الأعوان وألين القلوب) إلى الاسلام قال ابن سعد فأخذ الكتاب ووضع على عينيه
ونزل عن سريره فجلس على الأرض ثم أسلم وشهد شهادة الحق وقال لو كنت أستطيع أن آتية لآتيته (ثم
كتب النجاشي جواب الكتاب إلى النبي صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم) ابتدأ بها اقتداء
بكتاب المصطفى لكنه تأدب فلم يبدأ باسم نفسه بل بالاسم الشريف فقال (إلى محمد رسول الله من النجاشي
أحممة) بوزن أربعة وحافوه مهمله وقيل معجمة وقيل انه بموحدة بدل الميم وقيل صجمة بغير ألف وقيل
كذلك لكن بتقديم الميم على الصادق وقيل بزيادة ميم في أول بدل الالف نقله عن ابن اسحق المحاكم
في المستدرك والمعروف عن ابن اسحق الأول ويتحصل من هذا الخلاف في اسمه ستة ألفاظ لم أرها
مجموعة قاله في الاصابة وصوب النووي أولها وقيل اسمه سليم بضم السين وقيل حازم (سلام عليك
يا رسول الله ورحمة الله وبركات الله الذي لا اله الا هو الذي هدانا لهذا الذي كنا في الضلال)
الضمير لقصد الالذاذ ذكر الله وعظم شأنه والثناء عليه تعالى

أعدد كر نعمان لنا ان ذكره * هو المسلك ما كر رته يتضوع

(أما بعد فقد بلغني كتابك يا رسول الله فاذكرت) فيه (من أمر عيسى فورب السماء والأرض ان
عيسى عليه الصلاة والسلام لا يزيد على ما ذكرت ثغروفا) بضم المثناة وسكون الفاء وضم الراء وسكون
الواو ثم قاف يأتي تفسيره بعلاقة ما بين النواة والقشر (انه كذا ذكرت) وأتى بهذا علما بأنه آمن ايمانا
صحيحا وإن ما أخبر به المصطفى عن عيسى موافق لما عندهم في الكتب وتلقوه من الاجبار الذين لم
يبدلوا وانه ليس كزعم من ضل من النصارى ابن الله وليس المصاحف ولا ثالث ثلاثة فاسمائه على ذلك
اذاعة الآية محمديّة وهى موافقة خبره لكتب الله المنزلة التي لم تبدل (وقد عرفنا ما بعثت به إلينا) وقد
قربنا ابن عمك وأصحابه كفى الرواية (فأشهد أنك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتكم وبايعت ابن

بدعواهم لادعى الحقلى

حرفه الشجى فتتووع المدعون فى الشهود فقيل لا تثبت هـ هذه الدعوة الابينة قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله فتنأخر الخلق كلهـ ثم وثبت اتباع الرسول فى أفعاله وأقواله وهديه وأخلاقه فطوبوا بعدالة البينة وقيل لا تقبل العدالة الابتدائية مجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فتأخر أكثر المدعين للحجة وقام المجاهدون فقيل لهم ان نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم فسلحوا ما وقع عليه العقد فان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وعقد التبائع يوجب التسليم من الجانبين فلما رأى التجار عظمة المشتري وقدر الثمن وجلالة قدر من جرى عقد التبائع على يديه ومقدار الكتاب الذى أثبت فيه هذا العقد عرفوا ان للسلعة قدرا وشأن ليس لغيرها من سلاح فرأوا من الخسران البين والغبن الفاحش أن يبيعوها بثمن بخس دراهم معدودة نذهب لذتها وشهوتها وتبقى تبعاتها وحسرتها فان

عـ ك وأسلمت على يديه لله رب العالمين) وروى أحمد بسند حسن عن ابن مسعود قصة بعث قرىش عمرو بن العاصى وعمارة بن الوليد الى النجاشى ليرد أهل الهجرة اليهم وفيها قول النجاشى أنا أشهد أنه رسول الله وأنه بشر الذى به عيسى فى الانجيل والله لولا ما أنا فيه من الملك لا يتبعه فأكون أنا الذى أحل نعليه وأوضه وان ابن مسعود تعجل فشهد بدرا وقد أسلفت لفظ الحديث ثم فهو صريح فى اسلامه قبل بعث الكتاب سنة ست فيحتمل انه أسلم وكنهه عن قومه حتى بعث اليه الكتاب فأعلن بالايمن والعلم لله (وقد بعثت اليك بابنى) اسمه أرخى كفى مغازى التيمى أو أرخى كفى دلائل البيهقى عن ابن اسحق ذكره الاصابة ودخول الباعلى ما يصل بنفسه قليل وأكثر اللغويين على تعدية بعث فيما يصل بنفسه كزيدو بالباء فيما يصل كالكتاب كما قال أبو حيان (وان شئت أيتـها بنفسى) فى موضع المفعول لشئت أى أتيتنى وجواب الشرط قوله (فعلت فاني أشهد ان ما تقوله حق والسلام عليك ورحمة الله وبركاته) كرر السلام وجعله ختام الكتاب زيادة فى الشوق والتماس الثواب وذكر ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم لم بعث اليه مع عمرو بن أمية بكتابين يدعوه فى أحدهما الى الاسلام والثانى أن يزوجه أم حبيبة وأن يبعث اليه من عنده من أصحابه ويحملهم فأسلم وفعل ما أمر به ودعا بحق عاج ففعل فيه الكتابين وقال لن تزال المحبشة تحب ما كان هذان الكتابان بين أظهرها وجهزهما فى سفينتين فى أحدهما جعفر ومن معه (ثم أنه أرسل ابنه) فى سفينتين نفسا فى سفينة (فى أثر من أرسله من عنده مع جعفر بن أبى طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كانوا فى وسط البحر غرقوا) يعنى ابنه والسفينتين الذين معه كما عند التيمى والبيهقى عن ابن اسحق ونجاء أصحاب السفينة الاخرى كما قال (ووافى جعفر وأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم وكانوا سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام) كانوا عنده بالحبشة وسماهم قادة فقال ابرهة وادريس وأشرف وأيمن وبجير وتمام وتميم ونافع وظن العز بن النيران بحيراها والراغب المشهور والظاهر انه غيره لانه صلى الله عليه وسلم إنما راه فى أرض الشام وهذا إنما هو بالحبشة وابن الجنوب من الشمال ولا مانع ان يسمى اثنان باسم واحد قاله فى الاصابة (فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن سورة يس الى آخرها) بدل كل من كل بناء على المختار ان القرآن باللام للقدر المشترك بين جميعه وبعضه وقيل المعروف بجميعه فهو بدل بعض من كل (فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما أشبه) ما أشد شبه (هذا بما كان ينزل على عيسى عليه الصلاة والسلام) لما علموه حين سمعوا القرآن من الاخبار عن عيسى ورسله والبعث وغير ذلك من الآيات العجيبة (وفيهم) كما رواه ابن أبى حاتم وغيره (أنزل الله تعالى ولتجدن أقر بهم) أى الناس (مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى الى آخر الآية لانهم كانوا من أصحاب الصوامع) والى بعدها ثناء عليهم أيضا وانزلوها من أسلم منهم غير الاسلوب فلم يقل النصارى كما قال لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا فى نصرائته لا يوصف بانه قريب للمؤمنين فضلا عن كونه أقرب لا كيتوهم الجبهة من الآية وليس قول قتادة نزلت فى ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة الحق مما جاء به عيسى فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وصداقوه مقابلا لهذا بل هو بمنه غايته انه أبهم أهل الكتاب فيحمل على بيان ابن الزبير عند المناسى وابن عباس عند الزبير وسعيد بن جبـير عند ابن أبى حاتم انها نزلت فى أصحاب النجاشى وقيل كما حكاه الحازن نزلت فى أربعين من جيران واثنتين وثلاثين من الحبشة وثمانية من أهل الشام ومحصله انها نزلت فى أصحاب النجاشى وشاركهم غيرهم والاختلاف فى عدة الحبشيين غير ضار فالأقل داخل فى الأكثر (والنفروا على علاقة ما بين النواة والقمع) من التمرة

السفهاء فعدوا مع
المشتري ببيعة الرضوان
رضاء واختيارا من غير
تبسوت خيار وقالوا والله
لا تقم لك ولا نسمة تقم لك
فلم ماتم العقد وسلموا
المبيع قيل لهم قد صارت
أنفسكم وأموالكم لنا
والآن فقد ردناها عليكم
أو فرما كانت واضعاف
أموالكم معها ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله
أموالنا بل أحياء عند
ربهم يرزقون لم يبتغ منكم
بنفوسكم وأموالكم طلبا
للمرجع عليكم بل ليظهر
أنراجلهم وودوا لكرم في
قبول المعيب والعطاء
عليه أجل الأثمان ثم
جعلنا لكم بين الثمن
والثمن تأمل ههنا قصة
جابر وقد اشترى منه صلى
الله عليه وسلم بعيره ثم
وفاه الثمن وزاده ورد
عليه البعير وكان أبوه قد
قتل مع النبي صلى الله
عليه وسلم في وقعة أحد
فذكره بهذا الفعل حال
أبيه مع الله وأخبره أن الله
أحياءه وكلمه كفاحا وقال
يا عبدى عن على فسبحان
من عظم جوده وكرمه
أن يحيط به علم الخلائق
فقد أعطى السلعة وأعطى
الثمن ووفق لتكميل
العقد وقبل المبيع على
هيبه وأعاض عليه أجل

وفي القاموس أنه قع التمر أو ما يلتزق به قعها ونحوه في الصحاح فتفسير المصنف لا يوافق قولاً منهما
الاجعل الاضافة بيانية أى علاقة هي شئ الخ فيوافق الاول (وهذا) النجاشي (هو) الصحفة الذي هاجر
اليه المسلمون في رجب سنة خمس من النبوة) الهجرة الاولى ثم هاجروا اليه بعد ذلك بقليل الهجرة
الثانية كما مر تفصيله (وكتب له النبي صلى الله عليه وسلم كتابا يدعوه فيه الى الاسلام) وكتابا آخر بأن
يروجه أم حبيبة ويحمل اليه من عنده من أصحابه وبعثهما (مع عمرو بن أمية) الضمري (سنة ست
من الهجرة) فآمن به وأسلم على يد جعفر بن أبي طالب وتوفي في رجب سنة تسع من الهجرة) عند الأكثر
وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة كما ذكره البيهقي في الدلائل (ونعاه) أى أخبر بعونه (النبي صلى الله عليه
وسلم يوم توفي وصلى عليه بالمدينة) وأخرج أصحاب الصحيح قصة صلواته عليه صلاة الغائب من طرق
عن جابر لمات النجاشي قال صلى الله عليه وسلم قدمنا اليوم عبد صالح يقال له أحممة فقوموا
فصلوا فصفنا خلفه وعند ابن شاهين والدارقطني عن أنس قال صلى الله عليه وسلم قوموا فصفوا لى
أخيكم النجاشي فقال بعضهم يأمرنا أن نصلى على عالج من الحبشة أنزل الله وان من أهل الكتاب لمن
يؤمن بالله الى آخر السورة والدارقطني وغيره عن أبي هريرة ثوب صلى الله عليه وسلم وثبنا معه حتى
جاء المصلى فقام فصفقنا وراءه فكبر أربع تكبيرات وروى ابن اسحق عن عائشة لمات النجاشي كنا
نتحدث أنه لا يزال يرى على قبره نور آخر جبهه أبوداود وتروى عليه النور يرى على قبر الشهداء (وأما
النجاشي الذي ولى بعده وكتب له النبي صلى الله عليه وسلم) كتابا (يدعوه الى الاسلام) روى البيهقي
عن ابن اسحق قال هذا كتاب من النبي محمد صلى الله عليه وسلم الى النجاشي الاصحح عظيم الحبشة سلام
على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له لم يتخذ صاحبة ولا ولدا
وأن محمد أعبد دعوته ورسوله وأدعوك بدعاية الله فاني أنا رسول الله فاسلم تسلم يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة
سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا آربا من دون الله فان تولوا
فقلوا شهدوا باننا مسلمون فان أبيت فعليكم اسم المصاري من قومك قال المحافظ ابن كثير الظاهر ان
هذا الكتاب انما هو الى النجاشي الذي ولى بعد المسلم صاحب جعفر وذلك حين كتب الى ملوك
الارض يدعوهم الى الله قبل الفتح قال الزهري كانت كتبه صلى الله عليه وسلم واحدة يعني نسخة
واحدة وكلها فيها هذه الآية وهي مدينة بخلاف انتهى ومراد الزهري كتبه الى أهل الكتاب وهم
النجاشيان وهرقل والمقوقس والافكتاب كسرى وغيره ليس فيه الآية كما يتلى عليك (فكان كافرا
لم يعرف اسلامه ولا اسمه) لان النجاشي اسم لكل من ملك الحبشة وأما قوله في الكتاب الاصحح فقال
ابن كثير لعلمه معهم من الراوى بحسب ما فهمه (وقد خلط بعضهم ولم يميز بينهما) فظنهما واحدا (وفي
صحيح مسلم) ما يرد عليه ويصرح بأنهما ثنان فانه أخرج (عن قتادة) بن دعامة عن أنس (ان نبي الله
صلى الله عليه وسلم كتب الى كسرى والى قيصر والى النجاشي والى كل جبار) عنيد كما هو روى اياه مسلم
(يدعوه) الى الله وليس بالنجاشي الذي صلى عليه) فصرح أنس بأنه غيره كما هو الواقع عند مسلم
لا قتادة كما أوهمه المصنف وقد كتب لكل منهما كما بينه البيهقي عن ابن اسحق وروى الطبراني عن
المسور قال خرج صلى الله عليه وسلم الى أصحابه فقال ان الله بعثني للناس كافة فأدعاني ولا تخلقوا
على قبعت عبد الله بن حذافة الى كسرى وسليط الى هوذة واليمامة والعلاء الى المنذر
بجر وعمر بن العاصي الى جيفر وعبداد بنى الجندى بعمان ودحية الى قيصر وشجاع بن
وهب الى ابن أبي شمر وعمرو بن أمية الى النجاشي فرجعوا جميعا قبل وفاته صلى الله عليه وسلم
غير عمرو بن العاصي قال في الفتح وزاد أصحاب السير انه بعث المهاجر الى الحرث بن عبد كلال

الاشمان واشترى عبده

من نفسه بماله وجمع له
بين الثمن والمؤمن وأثنى
عليه ومدحه بهذا العقد
وهو الذي وفقه الله له
وشاه منه

فهيلا ان كنت ذاهمة
فقد حدى

بلك حادى الشوق فاطو
المرحلا

وقل لمنادى حبه عم
ورضاهم

اذا مادا باليه بك والفا
كواملا

ولا تنظر الاطلال من
دونهم فان

نظرت الى الاطلال عدن
حوائل

ولا تنتظر بالسير رفقة
قاعد

ودعه فان الشوق
يكفيك حاملا

وخذ منهم زاد اليهم
وسر على

طريق الهدى والمحج
تصبح واصلا

وأحيى بك اكرم شرارك
اذا دنت

ركابك فالذكرى تعيدك
عاملا

واما تحتافن الكلال
فقل لها

أمامك ورد الوصل فابغى
المناهلا

وخذ قبسا من نورهم ثم
سربه

فنورهم يهديك ليس
المشاة الى

وجري الى ذى السكالاغ والسائب الى مسيلمة وحاطبا الى المقوقس وبين أنس غندم سلم ان النجاشي
الذى بعث اليه مع هؤلاء غير النجاشي الذى أسلم انتهى والله أعلم (وكتب صلى الله عليه وسلم الى
المقوقس) بضم الميم وفتح القاف وسكون الواو وكسر القاف الثانية آخره مهجلة قال البرهان معناه
المطول البناء وفى القاموس وحياة الحيوان انه لقب له ولطائر مطوقا وطوقا واده فى بياض كالحمام وليس
فيهما ما يشعر بالوصف الذى ذكره البرهان (ملك مصر والاسكندرية) بكسر الهجزة وفتح وسكون
السين والتون وفتح الكاف والدال المهملة وبالراء بلده على طرف بحر المغرب من آخر حدم مصر نسبت
الى بانيها الاسكندر الرومى (واسمه جريج) بضم الجيم الاولى (ابن مينا) بن قرقوب قال فى الاصابة ومنهم
من لم يذكروا مينا كما خرمه أبو عمر السكندى فى امراء مصر فقال المقوقس بن قرقوب أمير القبط بمصر من
ملك الروم ذكره ابن منده وأبو نعيم فى الصحابة تعلقا بماد وياه ومن قبله ما ابن قانع من طريق ابن
اسحق عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال حدثني المقوقس قال اهديت الى النبي صلى الله
عليه وسلم قدح قوارير فكان يشرب فيه وانكر ابن الاثير ذكره فقال لا وجه لذكره فى الصحابة فانه لم يزل
نصرانيا ومنه فتح المسلمون مصر فى خلافة عمر ولم يصب من ذكره فى الصحابة انتهى (بسم الله الرحمن
الرحيم من محمد عبد الله ورسوله) وفى رواية من محمد رسول الله (الى المقوقس) لقبه كما علم قبل وهو
لقب لكل من ملك مصر والاسكندرية وقيل ملك مصر والشام فرعون فان اضيف اليهما الاسكندرية
فالعزيز كما فى سيرة مغلطاي (عظيم القبط) بالسكسر اسم لنصارى مصر الواحد قبطى على القياس كما فى
القاموس (سلام على من اتبع الهدى) الرشاد (أما بعد) أى مه ما يكن من شئ كما قال سيبويه قال
الكرمانى ان قلت أما للتفصيل فأين القسم قلت التقدير أما لا بد اقسام الله وأما المكتوب فهو من
محمد الخ وأما المكتوب به فهو ما ذكر فى الحديث قال المحافظ وهو توحيه مقبول لكنه لا يطرد فى كل
موضع ومعناها الفصل بين الكلامين وقال العينى هذا تعسف وذهول فان أمالها استعمالان التفصيل
وهو الذى يطلب له القسم والاخر الاستئناف من غير ان يتقدمها كلام كما هنا ولم يقل احداها فى مثل
هذا الموضع تقتضى القسم والتحقيق ما قلنا كذا قال فليتمأمل (فانى ادعوك بدعاية) بكسر الدال كلمة
التوحيد وفى لفظ بدعاية أى دعوة (الاسلام أسلم تسلم يؤتىك) مجزوم جواب ثان للامر أو بدل اشتغال
منه أو معطوف عليه بخذف العاطف فلا يراد ان جواب الامر حصل بقوله تسلم أو جواب الامر مخدوف هو
وأسلم يؤتىك كما فى رواية أخرى فذكر الامر للتأكيد أو الاول للدخول فى الاسلام والثانى للدوام عليه (الله
أجركم مرتين) قال ابن المنير مؤمن أهل الكتاب لا بد ان يكون مؤمنا بنبينا صلى الله عليه وسلم لما
أخذ الله عليهم من العهد والميثاق فاذا بعثت فإيمانه مستمر فكيف يتعدا إيمانه حتى يتعدا جرحه ثم
اجاب بأن إيمانه الاول بأن الموصوف بذكر رسول والثانى بأن محمدا هو الموصوف فظهر التساير فثبت
التعدد قال المحافظ ويحتمل ان يكون تعدد جرحه لكونه لم يعاند كما عاند غيره من اضله الله على علم بفضل
له الاجر الثانى لمجاهدته نفسه على مخالفة انظاره (فان توليت فعليك) مع اتمك (اتم القبط) والمراد رعاياه
الذين يتقادون له سواء كانوا من القبط أو غيرهم فنهى بكسرها عن طاعة على بقية الطوائف (يا أهل الكتاب)
يوأو وبدونها كما افاده البرهان وقد صرح فى الاصابة بأن هذا الكتاب مثل الكتاب الى هرقل (تعالوا
لى كلمة سواء) أى عدل ونصف (بيننا وبينكم) نستوى ونحن وانتم فيها صفة لكامة مراد بها الجمل المقيدة
وفسرت بقوله (ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقلوا
اشهدوا باننا مسلمون) وختم الكتاب كما فى الرواية وحكمة كتب هذه الآية ان القبط وعظيمهم نصارى
وقد جمع النصارى الثلاثة الاشياء المذكورة فى الآية تعبدوا غير الله وهم اليعقوبية فرقة منهم الذين

فقل به
عساك تراهم ثم ان كنت
قاتلا
والافنى نعمان عندي
معرف
الاجبة فاطلبهم اذا كنت
سائلا
والافنى جمع بليته فان
تفت فنى يا ويح من كان
خافلا
وحى على جنات عدن
فانها
منازلك الاولى بها كنت
نازلا
ولكن سبائك الكاشحون
لاجل ذا
وقفت على الاطلال تبكي
المنازلا
وحى على يوم المزيديحنة
الخلود فبد بالانفس ان
كنت باذلا
فدعها رسوما دارسات
فما بها
مقيل وجاوزها فليست
منازلا
رسوما عفت ينتابها
الخلق كم بها
قتيل وكم فيها الذالخلق
قاتلا
وخذيمة عنها على المنهج
الذي
عليه سرى وفد الاجبة
اهلا
وقل ساعدى يا نفس
بالصبر ساعة
فعند اللقاء الكبر يصيح
زائلا

قالوا ان الله هو المسيح بن مريم واسر كوايه في العبادة غيره كالذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة واتخذوا
احبارهم وورهبانهم اربابا من دون الله فاتبعواهم في تحليل ما حرم وتحريم ما احل (وبعث به مع خاطب
ابن ابي بلتعة) بفتح الموحدة وسكون اللام ففوقية ففهملة مقفوت حنين القرشي مولاهم للخمى المتفق
على شهوده بدر (فتوجه اليه) وحله وهدى كرا السهيلي انه صلى الله عليه وسلم بعث معه جبرائيل وموحدة
مكبر مولى ابي رهم الغفاري وهو وهم فالذي في الاستيعاب والاصابة وغيرهما ان جبرائيل كان من القبط
وانه رسول المقوقس بمارية اليه صلى الله عليه وسلم قال سعيد بن عفير قال القبط تقفخر بانهم (الى
مصر) بدل الاشتغال من اليه على نية تكرار العامل فلا يرد ان الفعل لا يتعدى بحر في جزمه حدين لفظا
ومعنى فلا يقال مررت بزيد بضم ز وفتح لا ف مررت بزيد بالبرية فوجدته (بالاسكندر) فذهب اليها
فوجدته في مجلس مشرف (صفحة أى مطلع) على البحر فركب سفينة (وقصدها) اليه وحاذى
مجلسه (مكان جلوسه) (وأشار بالكتاب اليه) بان جعله بين اصبعيه وأشار به (فلما راه امر باحضاره
بين يديه) هكذا في رواية ابن عبد الحكم في فتوح مصر ووقع في العميون خرج خاطب الى الاسكندرية
فانتهى الى حاجبه فلم يلبثه ان اوصل اليه الكتاب ويحتمل الجمع بانه لما خرج من السفينة لقيه
الحاجب فأوصله سرى الى المقوقس لعلمه بامر باحضاره (فلما حى به اليه ووقف بين يديه ونظر في
الكتاب فضه) فلن ختمه كذا في كثير من النسخ بلا واو وفي بعضها بها وهى زائدة لانه جواب لما (وقراه
وقال مخاطبا مامنه ان كان نبيا ان يدعو على فيسلط على فقال له خاطب ومامنه عيسى ان يدعو على
من خالفه ان يسلم عليه) زاد ابن عبد الحكم فوجم لها المقوقس (فاستعاد منه الكلام مرتين) لينظر
هل يتاعنهم وكانه جوز ان جوابه اولا اتفقا (ثم سكت) لما الخمة بالحجة وعند البيهقي عن خاطب قال
بعثنى صلى الله عليه وسلم بكتاب الى المقوقس فحتمته فأنزلى في منزل وأقمت عنده ثم بعث الى وقد جمع
بظارقه وقال انى سأ كلمك بكلام واحب ان تفهمه منى قلت هلم قال اخبرني عن صاحبك اليس هو
نبي فقلت بلى هو رسول الله قال فماله لم يدع على قومه حيث أخرجه من بلده فقلت له اتشهد ان عيسى
ابن مريم رسول الله فماله حيث أخذه قومه فأرادوا ان يصلبوه ان لا يكون دعا عليهم بأن يهلكهم الله
حتى رفعه الله فقال له أحسنت أنت حكيم حثت من عند حكيم ولا يتوههم منافاة بين هاتين الروايتين
فانه سأله بما ذكره المصنف حين جاء بالكتاب ثم أنزله وأكرمه ثم احضره بعد مع بظارقه فسأله عن هذا
السؤال الثاني ووعظه خاطب أول قدمه عليه لما سكت (فقال له خاطب انه قد كان قبلك بمصر
(رجل يزعم انه الرب الاعلى) على كل من يلى امر كم وهو فرعون (فاخذه الله) اهلككم بالعرق (فكالم)
أى عقوبة أى جعله نكالا وعبرة لغيره (الآخرة) أى هذه الكلمة (والاولى) أى قوله قبلها ما علمت
لكم من الغي وكما بينهم ما أربعون سنة وقيل الاولى الدنيا بالاغراق والآخر يوم القيامة بالاحراق
(فانتقم به ثم انتقم منه فاعتبر بغيرك ولا يعتبر بغيرك بك) بان تفعل ما يوجب النعمة فتصير عبدة لغيرك
فالمراد منهم عن كونه هذه الصفة لانهم غيروا عن الاعتبار به ان لو وقع في ما يوجب النعمة وسقط غيرك
من العيون فقال البرهان بالبناء للمفعول على الاحسن ويجوز بناؤه للفاعل (قال ان لنا ديننا لن ندعه
الما هو خير منه فقال خاطب ندعوك الى دين الله وهو الاسلام) التوحيد المبعوث به الرسل من قبل
(الكافي به الله فقد) بفتح الغاء واسكان القاف ودال مهملة مفعول به (ما سواه) أى المغنى به عن غيره
الذي فقد بحيث لا يجوز التمسك به ومن يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل منه ان الدين عند الله الاسلام
(ان هذا النبي صلى الله عليه وسلم دعا الناس فكان اشدهم عليه قرينش) قومه حسدا وتكذيبا بالحق

تنقضى

ويصبح ذو الاخران

فرحان جاذلا

لقد حرك الداعى الى الله

والى دار السلام النفوس

الابية والمهمم العالية

واسمع منادى الايمان

من كانت له اذن واعية

واسمع الله من كان حيا

فهزه السماع الى منازل

الابرار وهداه في طريق

سيره فاحظت به رحاله

الابرار القرار فقال

انتدب الله لمن خرج في

سبيله لا يخرج به الايمان

نى او تصديق برسلى أن

أرجعه بما نال من أجر

وغنيمة أو أدخله الجنة

ولولان أشق على أمتى

ما قدمت خلف سرية

ولوددت انى أقتل في

سبيل الله ثم أحيائهم أقتل

ثم أحياء وقال مثل الهامد

في سبيل الله كمثل الصائم

القائم القانت بآيات

الله لا يفتر من صيام ولا

صلاة حتى يرجع المجاهد

في سبيل الله وتوكل الله

لجأه في سبيله بان

يتوفاه أن يدخله الجنة أو

يرجعه سالما مع أجر

وغنيمة وقال غدوة في

سبيل الله أو راحة خير

من الدنيا وما فيها وقال

فيما روى عن ربه تبارك

وتعالى أيا عبدا من

عبادي خرج مجاهدا في

مع اعترافهم به (وأعداهم له يهود) بالرفع بلا تنوين لانه لا يتصرف للعلمية والتأنيث مع تيقنهم انه النبي
المبشر به في كتبهم (واقربهم منه النصارى) الذين آمنوا به (وابعمرى ما بشارة موسى بعيسى) التي
تحققها أنت (الاكشادة عيسى بمحمد صلى الله عليه وسلم) فيجب عليك اتباعه (ومادعاؤنا بك الى
القرآن الاكد عائل أهل التوراة) بالنصب مفعول المصدر (الى الانجيل) فكما تعتقد أن ذلك
حق يجب عليك أن تعتقد حقيقة الاسلام وان رساله محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة يجب اتباعها
(وكل نبي أدرك قومافهم من أمته فالحق) الثابت الواجب (عليهم) ان يطيعوه وأنت عن أدرك هذا
النبي) فالحق عليك اتباعه (ولسنا نزال عن دين المسيح) عيسى (ولكننا نأمر بك به) لان من دينه
الامر باتباع المصطفى ومبشر برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد (فقال المقوقس انى قد نظرت في أمر هذا
النبي فوجدته لا يأمر بمزهد فيه) بل يأمر بما تقرح وترغب فيه ألألوب النيرة والعقول
السليمة وانما يجب د بعضهم بطرا وكبرا (ولا ينهى عن مرغوب فيه) عند أولى الابواب وفي الروض
ولا ينهى الا عن مرغوب عنه (ولم أجده بالساحر الضال) لنفسه ولغيره (ولا الكاهن الكاذب
ووجدت معه آله النبوة) كذا في العميون أى علامته اعبر عنها بالآلة لانه سبب في تحقيقها
واظهارها فاشبهت الآلة وفي الروض آية مقرر دأى وهى العلامة بالاكاف (باخراج الخبء) بفتح
الخاء المعجمة تايمام واحدة فهذه الغائب المبسوور كانه يشير الى الاخبار بالمغميات (والاخبار
بالنجوى) أى يعلم ما يتناجون به حقيقة وهو من جملة الاخبار بالغيب قال البيضاوى والنجوى مصدر
أوجع فحى وفي المصباح ناجيته سار رته والاسم النجوى (وسأنظر) وهذا علمه المقوقس من الاخبار
الواردة عليه بذلك قبل كتابة المصطفى اليه فقد ذكر الواقدي باسناده عن المغيرة بن شعبه في قصة
خروجهم من الطائف اليه قبل الاسلام للمغيرة قال لما دخلنا عليه قال ما صنعت في ما دعاكم اليه
محمد قالوا ما تبعه منار جل واحد قال كيف صنع قوموا لاتبعه احدا منهم وقد لا قام من خالفه في مواطن
كثيرة قال فالى ماذا يدعوا قالوا الى أن نعبد الله وحده ونخلع ما كان يعبد آباؤنا ويدعوا الى الصلاة والزكاة
وصلة الرحم ووفاء العهد وتحريم الزنا والربا والخمر فقال المقوقس هـ ذانى مرسل الى الناس كافة
ولو اصاب القبط ولروم لاتبعوه وقد أمرهم بذلك عيسى وهذا الذى تصفون منه نعت الانبياء من قبله
وستكون له العاقبة حتى لا ينارعه أحد ويظهر دينه الى منتهى الخفى والمحاف فقالوا ودخل الناس كلهم
معه ما دخلنا معه فهذه المقوقس رأسه وقال انتم في اللقب ثم سألهم عن فحو ما وقع في قصة هرقل من سؤاله
لابي سفيان وفي آخره فافعلت يهود يشرب قلنا خالفوه فوقع بهم قال هم قوم حسدأ ما انهم يعرفون من
أمره مثل ما نعرف (وأخذ كتاب النبي صلى الله عليه وسلم) وضمه الى صدره وقال هـ ذانمان النبي
الذى نجد نعتة في كتاب الله رواه ابن عبد الحكم (فجعلته في حق من عاج) ثم ختم عليه كفى الرواية
(ودفعه لمجاريه له) لتحتفظه قال البرهان لا أعرف اسمها (ثم دعا كاتبه يكتب بالعربية) قال البرهان
لا أعرف اسمه (فكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم) كتابا صورته (بسم الله الرحمن الرحيم لهـ مدبن
عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك) كفى الرواية فتأدب بقدم اسم المصطفى ولم يصف نفسه
بالمالك بل كتب مثل ما كتب له (أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكر في فيه وما تدعوا اليه وقد
علمت ان نبيا قد بقى) خاتم النبيين (وكنت اظن أن يخرج من الشام) لانه يخرج الانبياء من قبله
(وقدأ كرمت رسولك) بالضيافة وقلة المكث عندي وسرعة اذنى في دخوله على قال حاطب وقد كان
مكرمالى في الضيافة وقلة البث بيبابه ما أقت عنده الا خمسة ايام وان وفود العجم بيبابه منذ شهرين

تسبيلي ابتغاء مرضاتي
ضمنته له ان أرجعه
بما أصاب من أجزائه
غنيمة وان قبضته ان
أغفر له وارحمه وادخله
الجنة وقال جاهدوا في
سبيل الله فان الجهاد في
سبيل الله باب من أبواب
الجنة ينجي الله به من
الهم والغم وقال أنازعهم
والزعم الجميل لمن آمن
في وأسلم وجاهد في سبيل
الله يبيت في ربض الجنة
وبيت في وسط الجنة
وبيت في أعلى غرف
الجنة من فعل ذلك فلم
يدع للخير مطلباً ولا من
الشر مهراً ياموت حيث
شاء أن يموت وقال من
قاتل في سبيل الله من
رجل مسلم فواقفاة
وجبت له الجنة وقال ان
في الجنة مائة درجة أعدها
الله للجاهدين في سبيل
الله ما بين كل درجتين
كما بين السماء والأرض
فاذا سألت الله فاسأله
الفردوس فانه أوسط
الجنة وأعلى الجنة وفوقه
عرش الرحمن ومنه
تفجروا أنهار الجنة وقال
لا في سعيد من رضى
بالله رباو بالاسلام ديناً
وبمحمد رسولا ووجبت
له الجنة فعجب لها أبو
سعيد فقال أعدها على
يا رسول الله ففعل ثم قال
يا رسول الله صلى الله عليه

وأكثر وأخرى بمائة دينار وخمسة أثواب ذكره الواقدي وغيره (وبعثة اليك بجاريتين) مارية واختها
سيرين ولم يذكرا الثالثة وهى اختهما فيهر بالصاد عند مغطاي والسين عند اليعمرى وغيره بل
اقتصروا عليهما المحسنهما وجاهلتهما كما قال (لهما مكان من القبط عظيم وكسوة) هى عشرون ثوباً باليمن
قياطى مصر كما أسلفه المصنف في ترجمة مارية وروى ابن عبد الحكم مرسلاً أنها بقيت حتى كفن صلى
الله عليه وسلم في بعضها والصحيح ما في الصحيح عن عائشة انه كفن في ثياب يمانية (وأهديت اليك
بغلة) ذكرها في الكتاب لأنها كانت من رأكبه وهى دليل ولذا قال (لتركبها) ولم يذكروا فيه الجار وهو
يعفور ولا الالف مثقال ذهب ولا العسل الذى من بهما بكسر الموحدة وفتحها كما تقدم في مارية لمحاربة
ذلك عند الملوك فلا يذكر في المكتب والطبراني عن عائشة انه أهدى له مكحلة عيدان شامية ومراة ومشطا
(والسلام) وذكروا الواقدي وابن عبد الحكم من طريق أبان بن صالح قال أرسل المقوقس الى حاطب
فقال أسألك عن ثلاث فقال لا تسألني عن شيء الا صدقت قال الام يدع محمد قلت الى أن يعبد الله وحده
ويأمر بخمس صلوات في اليوم واليلة وصيام رمضان وحج البيت والوفاء بالعهد وينهى عن أكل الميتة
والدم الى أن قال صفه لي فوصفته فأوجزت قال قبر بقيت أشياء لم تذكرها في عينيه حجرة قلت ما تغارقه
وبين كتفيه خاتم النبوة كعب الحمار ويلبس الشملة ويجترى بالتمررات والكسرى لا يبالى من لاقى من
عم ولا ابن عم قلت هذه صفته قال قد كنت أعلم أن نبياً قد بقى وكنت أظن أن مخرجهم من الشام وهناك
كانت تخرج الانبياء قبله فأراه قد خرج في ارض العرب في ارض جهد وبؤس والقبط لا تطاوعنى على
اتباعه وأنا أضرب بما كى أن افارقه وسيظهر على البلاد وينزل أصحابه من بعده بساحتها هذه حتى يظهر
على ما همنا وأنا لا اذكر للقبط من هذا حرف ولا احب أن تعلم بمحاوري اياك احدا قال حاطب فذكرت قوله
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضمن الحديث بملكو ولا بقاء لملكه اهـ فكان كما قال (ولم يزد)
المقوقس (على هذا ولم يسلم) بل استمر على نصرانيته حتى فتح المسلمون منه مصر في خلافة عمر وغلط
ابن الاثير وغيره من الحفاظ ابن منده وأبان عيم وابن قانع في ذكرهم له في الصحابة تشبهاً بما أخرجه من
طريق ابن اسحق عن الزهري عن عبيد الله قال حدثني المقوقس قال اهديت الى النبي صلى الله عليه
وسلم قدح قوارير فكان يشرب فيه ولا ادري ما وجه اثباتهم الصجبة له من هذا الخبر فانه بقرض أن
التصليية منه لا يلزم اسلامه لان النصارى تعترف بنبوته فيصلون عليه ويرغمون أنها الى العرب ولم يقل
أحد انه سافر واجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون صحابياً فافهذا الاغلط على غلط (وكتب
صلى الله عليه وسلم الى المنذر بن ساوى) بن الاخنس بن بيان بن عمرو بن عبد الله بن زيد بن عبد الله بن
دارم التميمي الدارمي العبدى لانه من ولد عبد الله بن دارم المذكور لا من عبد القيس كما ظنه بعض الناس
أفاد ذلك الرشاطى روى اسحق بن راهويه ومن طريق الطبراني وابن قانع من سليمان ابن نافع العبدى
عن أبيه قال وفد المنذر بن ساوى من البحر بن ومعه أناس وأنا غليم أمسك جالهم فذهبوا بسلاحهم
فسلموا على النبي صلى الله عليه وسلم ووضع المنذر سلاحه وليس ثياباً كانت معه ومسح لحيته بدهن فأق
نبي الله وأنامع النجال أنظر الى نبي الله قال المنذر قال لي صلى الله عليه وسلم رأيت منك ما لم أرم من أصحابك
فقلت أشئى جبلت عليه أو أحدثه قال لا بل جبلت عليه فأسلموا قال سليمان وعاش أبى مائة وعشرين
سنة قال في الاصابة ولم يثبت ذلك الاكثر بل قالوا لم يكن في الوفد وانما كتب معهم بالاسلام وسليمان ذكره ابن
أبى حاتم عن أبيه ولم يذكروا فيه جرحاً والقصة معروفة للاشج واسمه المنذر بن عائذ وأظن سليمان وهم
في ذكر سن أبيه لانه لو كان غلاماً سنة الوفد وعاش هذا القدر لبقى الى سنة عشرين ومائة وهو باطل

وسلم وأخرى يرفع الله بها
العبد مائة درجة في الجنة
ما بين كل درجتين كما
بين السماء والأرض قال
وما هي يا رسول الله قال
المجاهد في سبيل الله قال
ومن أنفق زوجين في
سبيل الله دعاه خزنة الجنة
كل خزنة باب أي هلم فن
كان من أهل الصلاة
دعى من باب الصلاة
ومن كان من أهل
المجاهد دعى من باب
المجاهد ومن كان من
أهل الصدقة دعى من
باب الصدقة ومن كان
من أهل الصيام دعى من
باب الريان فقال أبو بكر
يا نبي يا رسول الله أنت
وأُمي ما على من دعى
من تلك الأبواب من
ضرورة فهل يدعى أحد
من تلك الأبواب كلها قال
نعم وأرجو أن تكون
منهم وقال من أنفق نفقة
فاضلة في سبيل الله
فبسبع مائة ومن أنفق
على نفسه وأهله وعاد
مريضا أو أماً لا دعى
عن طريق فالحسنة
بعشر أمثالها والصوم
جنة مالم يخرقها ومن
ابتلاه الله في جسده فهو
له حطة وذكر ابن ماجه
عنه من أرسل بنفقة في
سبيل الله وأقام في بيته
فله بكل درهم سبع مائة
درهم ومن غزا بنفسه في

فعله قال مائة وعشر إلا أن أبا الطفيل آخر الصحابة موتاً وأكثراً ما قيل في الحام موتة سنة عشر ومائة انتهى
ومع هذا فذكر المنذر بن ساوى في القسم الأول موافقة للأقل ثم في القسم الثالث موافقة للأكثر
(ذكر الواقدي بإسناده عن عكرمة قال وجدت هذا الكتاب في كتب ابن عباس بعد موته فمسخته)
نقلته (فاذا فيه بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم العلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى وكتب إليه
كتاباً يدعو فيه إلى الإسلام) لم نرمز ذلك لفظ هذا الكتاب فانما هذا اخبار بشيء مما اشتمل عليه
الكتاب كما تقول قرأت القرآن فوجدت فيه أمر الساعة وبعث من في القبور وغير ذلك مع انك لم تذكر
شيئاً من القرآن (فكتب المنذر) لما وصل إليه الكتاب وآمن (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أما
بعد يارسول الله فاني قرأت كتابك على أهل البحرين (كتشيتة بحري في حال النصب والجور فاعده من
قواعد اليمن وعمل من اعمالها كذا في النور ولا يخالفه قول المصنف كغلبه ان البحرين اسم لاقليم
مشهور مشتمل على مدن معروفة فاعدها هجر لان المراد بالقاعدة الجانب الكبير كالقلم فلا ينافي
ان هجر قاعدة من قواعدهم من أحب الاسلام وأعجبه ودخل فيه) أي آمن (ومنهم من كرهه) فلم
يدخل فيه (و بأرضي يهود ومجوس) باقين على كفرهم (فحدث) بهمزة قطع وكسر الدال ابعث (إلى
في ذلك أمرك) افعله فيهم (فكتب اليه في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم من
محمد رسول الله إلى المنذر بن ساوى سلام عليك) خاطبه بالسلام لان هذا الكتاب كما ترى بعد اسلامه
(فاني أجد اليك الله الذي لا اله الا هو وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله) لعلة قصد بكتب
الشهادتين تعليمهم اياهما (أما بعد) قال في فتح الباري اختلف في أول من قالها فقيل داود عليه
السلام وقيل يعرب بن قحطان وقيل كعب بن لؤي وقيل قس بن ساعدة وقيل سحبان وفي غرائب
مالك للدارقطني ان يعقوب عليه السلام قالها فان ثبت وقتلنا ان قحطان من ذرية اسمعيل فيعقوب
أول من قالها مطلقاً وان قلنا ان قحطان قبل ابراهيم فيعرب أول من قالها وفي الفتح أيضاً في كتاب
الجمعة قيل أول من قالها داود ورواه الطبراني مرفوعاً عن أبي موسى وفي اسناده ضعف وروى عبد بن
حميد والطبري عن الشعبي موقوفاً فانما فصل الخطاب الذي أعطيته وروى الدارقطني بسند رواه في
غرائب مالك أول من قالها يعقوب وروى الفاكه كعب بن لؤي بسند ضعيف وقيل يعرب بن
قحطان وقيل سحبان وائل وقيل قس بن ساعدة والاول أشبه ويجمع بينهما وبين غيره بأنه بالنسبة إلى
الاولية المحضة والبقية بالنسبة إلى العرب خاصة ثم يجمع بينهما بالنسبة إلى القبائل انتهى (فاني أذكر
الله) أي أو امره ونواهيته إشارة إلى أنه لا ينبغي عبادة غيره (عز وجل) ولا الخروج عن أحكامه لاحد لانها
معلومة على لسان الرسل فكأنها من المعلوم والمأصول للجاهل بها جرد غفلة (فانه من ينصح فانما
ينصح لنفسه) لعود ثواب نصحها عليها (وانه من يطع رسله ويتبع أمرهم) عطف تفسير (فقد أطاعني)
ومن يطع الرسول فقد أطاع الله (ومن نصح لهم فقد نصح لي) والدين النصيحة (وان رسله) لا يعارض
هذا قوله أو لانه بعث له العلاء بن الحضرمي لاحتمال أنه اجتمع معه عند المنذر أحد من المسلمين
فسماهم كلهم رسلاً أو أطلق الجمع على مافوق الواحد فقد ذكر الشامي انه بعث أباه بركة مع العلاء
وأوصاه به خيراً (قد أنصوا عليك خيراً) من قبولك الحق وانقيادك إلى الايمان ذكر السهيلي في الروض
أن العلاء لما قدم عليه قال له يا منذر انك عظيم العقل في الدنيا فلا تصغر عن الآخرة ان هذه الجوسية
شردن ليس فيها تكرم العرب ولا علم أهل الكتاب ينكحون ما يستحيون من نسكاحه ويأكلون
ما يتكرم عن أكله ويعبدون في الدنيا ناراً كلهم يوم القيامة ولست بعديم عقل ولا رأي فانظر هل
ينبغي لمن يكذب في الدنيا ان لا تصدقه ولن لا يخون أن لا تأمنه ولن لا يخلف ان لا تنفق به فان كان هذا

سبيل الله وأنفق في وجهه ذلك فله بكل درهم سبع مائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء وقال من أعان مجاهدا في سبيل الله أو غارما في غرمة أو مكاتباً في رقبته أظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وقال من أغبرت قدما في سبيل الله حرمها الله على النار وقال لا يجتمع شج وإيمان في قلب رجل واحد ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في وجه عبد وفي لفظ في قلب عبد وفي لفظ في جوف امرئ وفي لفظ في منخري مسلم وذكر الامام أحمد رضي الله عنه من أغبرت قدما في سبيل الله ساعة من نهار فحرام على النار وذكر عنه أيضاً أنه قال لا يجتمع الله في جوف رجل غبارا في سبيل الله ودخان جهنم ومن أغبرت قدما في سبيل الله حرم الله سائر جسده على النار ومن صام يوماً في سبيل الله باعد الله عنه النار مسيرة ألف سنة للراكب المستعجل ومن جرح بجراحة في سبيل الله ختم له بخاتم الشهادة نور يوم القيامة لونها لون الزعفران ووجهها راح المسك يعرف بها الاولون

هكذا فهذا هو الذي الامي الذي والله لا يستطيع ذوق عقل أن يقول ليت ما أمر به نبي عنه أو ما نهى عنه أمر به أوليته زاد في عقوه أو نقس من عقابه اذ كل ذلك منه على أمانة أهل العقل وفي فكر أهل النظر فقال المندرق قد نظرت في هذا الذي في يدي فوجدته للدنيا دون الآخرة ورأيت في دينكم فرأيت له الآخرة والدنيا فإني معني من قبول دين فيه أمانة الحياة وراحة الموت ولقد عجبت أمس بمن يقبله وعجبت اليوم بمن يردّه وان من أعظام ما جاء به ان بعظم رسوله وسأناظر انتهى أي فيما أضع من الذهاب اليه أو مكاتبته أو غير ذلك لاني أنه يسلم أولاً فان قوله وعجبت اليوم بمن يردّه اعتراف منه بأنه دين حق والامنية في الاصل ما يقدره الانسان في نفسه من منى اذا قدر والعاقلة لا يقدر الا ما فيه فلاحه (واني قد شفعتك في قومك فاترك للمسلمين ما أسلموا عليه) من مال وزوجات أربع يحل لك كاهن (وعقوت عن أهل الذنوب) المتقدمة منهم في الكفر من زنا وشرب ونكاح محارم وسب وغير ذلك لان الاسلام يجب ما قبله (فاقبل منهم) الاسلام ولا تؤاخذهم بما مضى فان الله يقول قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف (وانك مهمما تصالح فان نزلك عن عملك) بل نعيمك فيه نائبا عنا (ومن أقام على يهوديته أو مجوسيته فعليه الجزية) وأخرج ابن منده عن زيد بن أسلم عن المنذر بن ساوي ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليه ان أغرض على كل رجل ليس له أرض أربعة دراهم وعماة وروى انه صلى الله عليه وسلم كتب الى مجوس هجر يعرض عليهم الاسلام فان أبوا أخذت منهم الجزية بأن لا تنكح نساؤهم ولا تؤكل ذبائحهم وأخرج الطبراني عن ابن مسعود كتب صلى الله عليه وسلم الى المنذر بن ساوي من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا نأخذكم المسلم له ذمة الله ورسوله وذكر أبو جعفر الطبري أن المنذر هذا مات بالقرب من وفاته صلى الله عليه وسلم وحضره عمرو بن العاصي فقال له كم جعل صلى الله عليه وسلم لليت من ماله عند الموت فقال الثالث قال في اترى أن اصنع في ثلثي قال ان شئت قسمته في سبل الخير وان شئت جعلت غلته تجرى بعدك على من شئت قال ما أحب أن أجعل شيئا من مالي كالمسائبة ولكنني أقسمه (وكتب عليه الصلاة والسلام الى ملكي عمان) قال الحافظ بضم المهملة وخفة الميم قال الرضا طي باليمن سميت بعمان بن سبا يذهب اليها الجملندي رئيس أهلها روى مسلم عن أبي هريرة بعث صلى الله عليه وسلم رجلا الى قوم فسموه وضربوه فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أهل عمان أتيت ماسبوك ولا ضربوك وروى أحمد عن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لا علم لأرضي يقال لها عمان ينضح بناحيتها البحر لو أتاهم رسول ما رموه بسهم ولا حجر ويعمل الشام بلدة يقال لها عمان لكنها بفتح المهملة وشد الميم وهي التي أرادها القائل

في وجهه خالان لولاها * ما بت مقتونا بعمان

وليس مرادة هنا قطعاً وانما وقع اختلاف للرواة فيما جاء في بعض طرق حديث صفة الخوض النبوي من ذكر عمان انتهى من فتح الباري (وبعنه) في ذي القعدة سنة ثمان ووقع عند ابن عبد البر أنه بعد خيبر قال في الفتح فلعلها كانت بعد حنين فتصحفت (مع عمرو بن العاصي) ولفظه كما رواه ابن سعد مع القصة كلها من طريق عمرو بن شعيب عن مولى لعمر بن العاصي عنه (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد ابن عبد الله ورسوله الى جيفر) بفتح الجيم مصر وفوزن جعفر الا ان بدل العين تحتانية (وعبد) بموحدة وقيل تحتية بلاضافة فيهما ووصوب الحشني أنه عياد وهو الذي في رواية الطبراني وضبطه في الفتح بفتح المهملة وشدة تحتانية وآخره معجمة (ابن الجملندي) بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون والقصر كفي الفتح غير مبال بقوله شيخه في القاموس جلنداء بضم أوله وفتح ثانيه ومدودة بضم ثانيه مقصورة اسم ملك عمان ووجه الجوهري فقصره مع فتح ثانيه قال الاعشى

والأخرون ويقولون

فلان عليه طابع
الشهداء ومن قاتل في
سبيل الله فواق ناقة
وجبت له الجنة وذكر
ابن ماجه عنه من راح
روحه في سبيل الله كان
له بمثل ما أصابه من
الغبار مسك يوم القيامة
وذكر أجد رحمه الله عنه
ما خالط قلب امرئ رهج
في سبيل الله الا حرم الله
عليه النار وقال رباط
يوم في سبيل الله خير من
الدنيا وما عليها وقال رباط
يوم وليله خيز من صيام
شهر وقيامه وان مات
جرى عليه عمله الذي كان
يعمله وأجرى عليه رزقه
وأمن من الفتانات وقال
ما من ميت يموت الا ختم
عليه عمله الا من مات
مرابطا في سبيل الله فانه
ينمونه عمله الى يوم
القيامة وأمن من فتنة
القبور وقال رباط يوم في
سبيل الله خير من ألف
يوم فيما سواه من المنازل
وذكر الترمذي عنه من
رابط ليلة في سبيل الله
كانت له كالف ليلة
صيامها وقيامها وقال
مقام أحدكم في سبيل الله
خير من عبادة أحدكم في
أهل ستمين سنة أما تحبون
أن يغفر الله لكم
وتدخلكم الجنة جاهدوا
في سبيل الله من قاتل في

وجلنداء في عمان مقيما * ثم قيساني حضر موت المنيف

وذكر وثيمة في كتاب الردة عن ابن اسحق أنه صلى الله عليه وسلم بعث الى الجحاندى عمر ايدعوه الى
الاسلام فقال لقد داني على هذا النبي الامي أنه لا يأمر بخير الا كان أول آذنه ولا ينهى عن شر الا كان أول
نار له وانه يغلب فلا يبطرو يغلب فلا يهجر وانه يفي بالعهد وينجز الوعد وأشهدانه نبي وأنشد أبياتا
منها
فيا عمر وقد أسلمت الله جهرة * ينادى بها في الواديين فصيح
قال في الاصابة فيحتمل أن عمر أرسل اليهم جميعا (سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني أدعوكم كما بدعاية
الاسلام اسلموا) بمسرة قطع وكسر اللام أمر من الرباعي (تسلمات فاني رسول الله الى الناس كافة لا نذر من
كان حيا ويحق القول على الكافرين وانكم انتم اقرتم بالاسلام وليتكم) بشد اللام من التولية (وان
أبيتما أن تقررا) هكذا في نسخ صحيحة كالعيون وغيرها ووجد في بعض النسخ أن لا تقر ازيادة
لا وبتقدير صحتها رواية فالمعنى ان أبيتما الاسلام وأردتم أن لا تقررا (بالاسلام فان ملككم كما زائل عنه كما
وخيل تحل) بضم المهملة تنزل (بساحتكم) فناء دوركم (وتظهر نبوتكم) أي أثرها (على ملككم كما)
فتزيله (وكتب) الكتاب (أبي بن كعب وختم) صلى الله عليه وسلم (الكتاب) بنفسه أو بأمره (قال عمرو
فخرجت) وسرت (حتى انتهيت الى عمان فلما أقدمتها عمدت) بفتح الميم على المشهور بوزن قصيدة
ومعناه وفي لغة بكسر الميم وقدم مرارا (الى عبدة وكان أحلم الرجلين وأسهلها خلقا) بضمين (فقلت
اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليك والى أخيك) بهذا الكتاب وبالدهاء الى ما تضمنه من
الايمان (فقال) عبد (أخي) جيفر (المقدم على بالنسب والملك) بضم الميم (وأنا أوصلك اليه حتى تقرأ
كتابك عليه ثم قال وما تدعوا اليه قلت أدعوك الى عبادة الله وحده لا شريك له) الى ان (تخلع ما
عبد من دونه) ان (تشهد أن محمدا عبده ورسوله قال باعمر وانك كنت) أي وجدت (ابن سيد قومك)
والذي في العيون وغيرها انك ابن بدون كنت (فكيف صنع أبوك) العاصي بن وائل السهمي أحد
الكفار المستهزئين (فان لنا فيه قدوة قلت مات ولم يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ووددت) بكسر الهمزة
الاولى (انه كان أسلم وصدق به وقد كنت) أنا على مثل رأيه حتى هداني الله للاسلام قال في تبعته قلت
قريباً سألتني أين كان اسلامك قلت عند النجاشي (على يده وهو من اللطائف صحابي أسلم على يد تابعي
(وأخبرته ان النجاشي قد أسلم قال كيف صنع قومك قلت أقروه واتبعوه قال والاسافقة) بفتح
الهمزة فسين مهملة فألف ففأف مكسورة ثم فاء ثم تاء تأنيث جمع أسقف وهو والسقف بضم السين
والقاف لفظ أعجمي ومعناه رئيس دين النصارى وقيل عربي وهو الطويل في الخناء وقيل ذلك
لرئيس لانه يتخاشع كفي الفتحة (والرهبان تبعوه قلت نعم قال انظر يا عمر وما تقول) استعظم وقوع
ذلك واتهمه في صحة الخبر واحتمل عنده انه قصد ترويح ما رسل به فقال له ذلك واستشهد عليه بالمعلوم
من شدة قبح الكذب ليجهتبه فقال (انه ليس من خصلة) بالفتح خلة (في رجل أفضع) أي أكثر فضيحة
(له من كذب قلت) أنا صادق في خبري (وما كذبت وما نستحل في ديننا) زيادة عن كونه أفضع خصلة
(ثم قال) أشار الى انه حذف بعض الحديث وهو كذلك فعند ابن سعد ثم قال ما أرى هرقل علم بالاسلام
النجاشي قلت بلى قال بأي شيء علمت ذلك قلت كان النجاشي يخرج خر جافا فلما أسلم وصدق بمحمد صلى
الله عليه وسلم قال لا والله ولوسألتني درهما واحدا ما أعطيتيه فبلغ هرقل قوله قال ينادي أخوه ادع عبدك
لا يخرج لك خر جاو يدن ديننا محدنا قال انظر ما تقول يا عمر قلت والله صدقتك قال عبدك (فأخبرني ما الذي
الضن بك لي صنعت كما صنع قال انظر ما تقول يا عمر قلت والله صدقتك قال عبدك) فأخبرني ما الذي
بأمر به وينهى عنه) ويناق بفتح التحتية وشدة النون فألف فقاف غير مضر وفي العلمية والعجمة

وجبت له الجنة وذكر
أحمد عنه من رباطي
شيء من سواحل المسلمين
ثلاثة أيام اجزأت عنه
رباط سنة وذكر عنه
أيضا حرس ليلة في سبيل
الله أفضل له من ألف
ليلة يقام ليها ويصام
نهارها وقال حرم النار
على عين دمعت أو بكت
من خشية الله وحرم
النار على عين سهرت في
سبيل الله وذكر أحمد
عنه من حرس من وراء
المسلمين في سبيل الله
متطوعا لا يأخذه سلطان
لنار بعينه الاتحالة
القسم فان الله يقول
وان منكم الاواردها
وقال لرجل حرس
المسلمين ليلة في سفرهم
من أولها إلى الصباح على
ظهر فرسه لم ينزل
الا لالة أو قضاء حاجة
قد أوجبت فلا عليك
أن لا تعمل بعدها وقال
من بلغ بسهم في سبيل
الله فله درجة في الجنة
وقال من رمى بسهم في
سبيل الله فهو عدل محرر
ومن شاب شيبه في سبيل
الله كانت له نور يوم
القيامة وعند الترمذي
تفسير الدرجة بمائة
عام وعند النسائي تفسيرها
بخمسمائة عام وقال ان
الله يدخل بالسهم

لا أعرف له ترجمة والظاهر هلاكه على دينه قاله البرهان (قلت يأمر بطاعة الله عز وجل وينهى عن
مغصيته ويأمر بالبر وصلة الرحم) هما من أفراد الطاعة (وينهى عن الظلم والعدوان وعن الزنا وشرب
الخمر وعن عبادة الحجر والوثن) هو كل ماله جثة معمولة من جواهر الأرض أو من الخشب والحجارة
كصورة الأدمي يعمل وينصب ويعبد والصنم الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بين الصنم والوثن
ويطلقهما على المعنيين وقد يطلق الوثن على غير الصورة ذكره البرهان (والصليب) للنصارى والجمع
صليب وصلبان قاله الجوهري واستعمل عمرو مقام الاطناب زيادة في البيان لانه مقام خطابة والا فكل
هذه من أفراد معصية الله فاجل أولائهم فصل بعض التفضيل ليكون أوقع في النفس (قال ما أحسن هذا
الذي يدعو اليه ولو كان أخي يتابعني لركننا حتى نؤمن بمحمد ونصدق به ولو كان أخي جيفر (أضن)
بمعجزة وشدة النور أنجل (بملكه من ان يدعوه ويصير ذنبا) بفتح المعجمة والذون وموحدة أى طرفا
وتابع بعد ان كان رأسا ومتبوعا (قلت ان أسلم ملكه رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوميه يأخذ
الصدقات من غنيهم ويردها على فقرائهم قال ان هذا الخلق حسن) لما فيه من مواساة الفقراء (وما
الصدقة فأخبرته بما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقات في الاموال حتى انتهيت الى الابل
فقال يا عمرو يؤخذ من سواهم) جمع سائمة وهي الرأمية (مواشينا التي ترى الشجر وترد المياه قلت نعم
قال والله ما أرى) بضم الهمزة اظن (قومي في) أى مع (بعدد اراهم) عنه صلى الله عليه وسلم فيا منون
مجيء خيله اليهم لذلك (وكثرة عددهم) فبفتحهم جميعته اليهم لا يخافون منه لاكثرهم (يطيعون)
ضمنه معنى يقرون فعداه بالباء فقال (بهذا) الذي ذكرته (قال فكتبت بياها يا ما هو يصلى الى أخيه
فيخبره كل خبري ثم انه دعاني يوما) لا دخل معه على أخيه (فدخلت عليه فاخذنا عوانه بضبعي) بفتح
المعجمة واسكان الموحدة ومهذلة تشنية ضبع حذف نونه للاضافة ليا المتكلم وهو العبد أو وسطه
أو ما بين الابط الى نصف العبد والجمع اضياع مثل فرخ وافرأخ كافي النور (فقال دعوه فأرسلت) بضم
الهمزة والتاء مبنى للفعل (فذهبت لاجلس فأبوا أن يدعوني) بفتح الدال يتركوني (اجلس) على عادة
ملوك العجم في ان نحو رسول شخص ولو ملكا ليجلس عند الملك فنظرت اليه فقال تكلم بحاجتك
فدفعت اليه الكتاب فحتمه وقرأه حتى انتهى الى آخره ثم دفعه الى أخيه (عبد) فقرأه
مثل قراءته (فاستوفاه الى آخره (الا اني رأيت أخاه) عبدا (أرق منه فقال) جيفر (ألا تخبرني عن قريش
كيف صنعت فقلت تبعوه اما) بكسر الهمزة وشدة الميم (راغب في الدين) فدخل فيه طوعا (واما مقهور
بالسيف) فدخل كرها الى ان هداه الله وحسن اسلامه كالمؤلفة (قال ومن معه قلت الناس قد
رغبوا في الاسلام واختاروه على غيره وعرفوا بعقولهم مع هدى الله أنهم كانوا في ضلال فإ
اعلم أحد ابني غيرك في هذه الحرجة) بفتح الحاء المهملة والراء ثم جيم ثم تاء تأنيث كذا في النسخ
فان صح فهي شجرة ملتفة كذا في النور والمراد التجوز (وان لم تسلم اليوم وتبعه يوطئك الخيل)
زاد في رواية كافي العيون ويبيد خضراءك أى جماعتك بفتح الحاء واسكان الضاد المعجمتين والمد
(فاسلم تسلم ويسلم عليك على قومك) فتنبي على ملكك مع الاسلام (ولا تدخل عليكم الخيل
والرجال) وفي هذا مع سعادة الدارين راحة من القتال وفيه قوة نفس عمر ورضى الله عنه
وشدة شكيمته حيث خاطبه بهذا الخطاب وأذره بالحرب والهلاك في محمل ملكه بحضرة اعوانه
مع انه واقف بين يديه لم يتمكن من الجلوس ومع ذلك حى الله رسول نبيه ببركته صلى الله عليه
وسلم فلم يؤذ ولا يكامة بل خاطبه باللين حيث (قال دعني يومى هذا وارجع الى غدا فرجعت
الى أخيه فقال يا عمرو اني أرجوان يسلم أخي ان لم يرض) بفتح المعجمة وكسر ها يخل (بملكه)

يحتسب في صنعة الخبز والمعدة والرامي به وادروا واركبوا وان ترمبوا أحب الي من أن تركبوا وكل شيء يلهو به الرجل فباطل الأرمية بقوته أو تاديبه غرسه وملاعبته امرأته ومن علمه الله الرمي فتركه رغبة عنه فنعمة كفرها راءه أحمد وأهل السن وعند ابن ماجه من تعلم الرمي ثم تركه فقد عصى وذكر أحمد عنه أن رجلا قال له أوصني فقال أوصيك بقوة الله فإنه رأس كل شيء وعليك بالجهاد فإنه رهباية الاسلام وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن فإنه روحك في السماء وذكر لك في الأرض وقال ذروة سنام الاسلام الجهاد وقال ثلاثة حق على الله عونهم المحاهد في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الادعاء والتأكيح الذي يريد العفاف وقال من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزوات على شعبة من نفاق وذكر أبو داود عنه من لم يغزوا ويجهز غازيا أو يخلف غازيا في أهله بخير أوصاه الله بقارعة قبل يوم القيامة وقال اذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعين واتبعوا

حتى اذا كان العدائيت اليه فأنى أن يأذن لي فانصرفت الى أخيه فأخبرته أنى لم أصل اليه فأوصلني اليه فقال انى فكرت فيمادعوتني اليه فاذا أنا ضعيف العرب ان ملكك رجلا ما في يدي وهو لا يبلغ خيله ههنا) لبعث الدار (وان بلغت خيله ههنا ألفت) بالقاء وجدت (قتلا ليس كقتال من لا في) قال عمرو (قلت وانا خارج غدا فلما أيقن بخبري خلا به أخوه) فقال ما نحن في ما ظهر عليه وكل من أرسل اليه أجابه كفى الرواية (فأصبح فأرسل الى فأجاب الى الاسلام هو وأخوه جميعا وصدق النبي صلى الله عليه وسلم وخلياي بني وبين الصدقة وبين المحكم فيما بينهم وكان الى عون على من خالفني) فلم يزل عمرو بهما عندهم حتى مات النبي صلى الله عليه وسلم كفى بقية الرواية عند ابن سعد ولعل اقامته كانت بامر المصطفى حين بعثه أو اشارة فهم منها ذلك أو باجتهاده حتى يجمع الصدقة وروى عبد الله بن اسناد صحيح عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاصي الى جيفر وعبد الله بن الجملندي أميرى عمان فأسلما وأسلم معهما بشر كثير ووضع الجزية على من لم يسلم (وكتب صلى الله عليه وسلم الى صاحب اليمامة) بلاديا لبادية قال الجوهرى كان اسمها الجوفس حيث باسم جارية تزرقاء كانت تبصر الرأكب من مسيرة ثلاثة أيام لكثرة ما أضيف اليها وقيل جوا اليمامة زاد المحدثون أكثر نخيلا من سائر الحجاز وهي دون المدينة في وسط الشرق عن مكة على ست عشرة مرحلة من البصرة وعن الكوفة نحوها (هوذة بن علي) الحنفى بفتح الحاء كما قال البرهان تبع للجوهرى وقال الدميرى بضم الهاء واسكان الواو وبالذال المعجمة كفى الصجاح وغيره ونقل بعضهم عن القطب اهما لما قال البرهان وما أظنه الاسبق قلم (وأرسل به) الباء زائدة لتعدي أرسل بنفسه هو الذى أرسل رسوله أو ضمن معنى بعث وهو في ما يصل بنفسه كالكتاب يعدي بالباء كما (مع سليلط) بفتح السين وكسر اللام ثم تحتية ساكنة ثم طاء مهملة (ابن عمرو) بفتح العين ابن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل بكسر الحاء واسكان السين المهملة ابن عامر بن ثوى القرشى (العامري) أسلم قديما وهاجر الى الحبشة في قول ابن اسحق وشهد بدرا في قول الواقدي وأبي معشر واستشهد باليمامة وفي الصحابة سليلط بن عمرو الانصارى وسليلط بن عمرو بن زيد فلذا قيل بالعامري واختاره للارسال لانه كان يختلف الى اليمامة قبل ذلك (بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هوذة بن علي سلام على من اتبع الهدى واعلم أن ديني سيظهر) وينتهي (الى منتهى) فهو متعلق بمحذوف أو ضمن معناه أى يظهر منتها الى (المخف) الابل (والخافر) الخيل والبغال وغيرها والمراد انه يصل الى اقصى ما يصل الى الله فيؤمنون به وفي المصباح انتهى الامر بلغ النهاية وهي اقصى ما يمكن أن يبلغه (فاسلم تسلم واجعل) بالجزم معطوف على جواب الامر (لك) ولاية ما تحت يديك فلما قدم عليه سليلط بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم محتوما أنزله وخباه) بفتح المهملة وموحدة خفيفة أى أعطاه كفى النور ولا يتكرر مع قوله بعد أجازة لانها عند السفر وهذا الحباء عند القدوم فلا حاجة الى أن قرأته بتحتية نقيية له أظهر (واقترأ عليه الكتاب) أى قرأه بهاء بر اليه عمرى وهو لغة في القاموس قرأه به كنصره ومنعه كما قرأه تلاه قال السهيلي وقال سليلط يا هوذة انك سودتلك أعظم حائلة أى بالية وأرواح في النار وانما السيد من متع بالايمن ثم زود بالتقوى ان قوماسدوا برأيتك فلا تشقين به وانى أمرك بخير ما موره وانهاك عن شر منهى عنه أمرك بعبادة الله وانهاك عن عبادة الشيطان فان في عبادة الله الحنة وفي عبادة الشيطان النار فان قبلت نلت ما رجوت وأمنت ما خفت ان أبيت فبيننا وبينك كشف الغطاء وهول المطلاع فقال هوذة يا سليلط سودنى من لوسودك شرفته وقد كان لي رأى اختبر به الامور ففقدته فوضعه من قاي هو افا جعل لي فسحة يرجع الى رأى فأجيبك به ان شاء الله (فردردا) فيه لطف (دونرد) بعنف

أذنب البعير وتركوا
 الجهاد في سبيل الله أنزل
 الله بهم بلاء فلم يرفعهم
 عنهم حتى يراجعوا ديارهم
 وذكر ابن ماجه عنه من
 لقي الله عز وجل وليس
 له اثر في سبيل الله لقي الله
 وفيه ثلثة وقال تعالى
 ولا تقوا بأيديكم الى
 التهلكة وفسر أبو أيوب
 الالتقاء باليد الى التهلكة
 بترك الجهاد وصح عنه
 صلى الله عليه وسلم ان
 أبواب الجنة تحت ظلال
 السيوف وصح عنه من
 قائل لتكون كلمة الله
 هي العليا فهو في سبيل
 الله وصح عنه ان النار
 أول ما تنسج به بالعلم
 والمنطق والمقتول في
 الجهاد اذا فعلوا ذلك ليقال
 وصح عنه أن من جاهد
 يتبعني عرض الدنيا فلا
 أجر له وصح عنه أنه قال
 لعبد الله بن عمرو ان
 قاتلت صابرا محسبا
 بعثك الله صابرا محسبا
 وان قاتلت مراثيا مكاثرا
 بعثك الله مراثيا مكاثرا
 يا عبد الله بن عمرو على
 أي وجه قاتلت أو قتلت
 بعثك الله على تلك الحال
 (فصل) وكان يستحب
 القتال أول النهار كما
 يستحب الخروج للسفر
 أوله فان لم يقابل أول
 النهار أخر القتال حتى
 تزول الشمس وتبسط

كأوقع لغيره من الجبارين (وكتب للنبي صلى الله عليه وسلم ما أحسن ما تدعو اليه وأجمله) زاد في
 الرواية وأنا شاعر قومي وخطينهم (والعرب تهاب مكاني) تجله وتعظمه لشدة بأسه (فاجعل لي بعض
 الامر أتبعك) كأنه أراد نشر كتبه في النبوة أو الخلافة بعده كما سأل ابن الطفيل فيها ولم يرض بكونه تحت
 ولايته التي ذكرها في قوله وأجعله لك ماتحت يديك (وأجاز سليل طائفة جائزة وكساه أنوابا من نسج
 هجر) بفتح حين بلد باليمن مذ كرم مصروف وقد يؤنث ويمنع واسم تجمع أَرْض البحر بن كافي
 القاموس وهو المراد هنا لا التي بقرب المدينة (تقدم بذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره) بخبره
 (وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم كتابه وقال لوسائى سبابه) بفتح المهملة وخفة التحتية فألف فوحدة
 مفتوحة فتاء تأنيث أي ناحية أي قطعة (من الأرض ما فعلت) هكذا فسر ابن حديد أما البرهان
 ففسره بالملح أو البسر تبع القاموس وهو أبلغ لكن بتقدير مضاف أي قدر بلحة أو بسرة من الأرض
 أو المراد نفس البلحة أو البسرة بتقدير ناشئة (باد) بموحدة فألف فمهملة هلك (وباد ما في يديه) أي هلك
 بمعنى ذهب عنه وتفرق وهو خبر أودعاه (فلما أنصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الفتح جاءه جبريل
 عليه الصلاة والسلام) فأخبره (بان هودة) قد (مات) على كفره لأنه لم يحجج البشرط لم يعظه ولقظا
 فأخبره وقد ثبتنا في الرواية فكأنهم ماسطة طامن قلم المصنف أو تعمده حذف فهم ما لفهم المعنى (فقال صلى الله
 عليه وسلم إيمان اليمامة سيظهر بها كذاب يتنبأ يقتل بعدى فكان كذلك) لأنه لا ينطق عن الهوى ان
 هو الاوحى بوحي فظهر بها مسيما لعنه الله وقتل وفي الرواية فقال قائل يا رسول الله من يقتله فقال أنت
 وأصحابك قال البرهان لا أعرف هذا القائل بعينه والظاهر أنه من الذين أشركوا في قتله أو خالد بن الوليد
 وذكر الواقدي أن أركون دمشق عظيم من عظماء النصارى كان عنده هودة فسأله عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال جاءني كتابه يدعوني الى الاسلام فلم أجبه قال الاركون لم لا تجيبه قال ضنفت بدينى وانا
 ملك قومي واثن تبعته ان أملك قال بلى والله لئن اتبعته ليملا كنك وان الخير لك في اتباعه وانه للنبي
 العربي الذي بشر به عيسى ابن مريم وانه مكتوب عندنا في الانجيل محمد رسول الله وأركون بفتح المعجمة
 والراء وضم الكاف الرومى قال في الاصابة أدرك الجاهلية واسلم على يدى خالد في عهد أبي بكر ذكره ابن
 عساكر في ترجمة حفيده ابراهيم بن محمد بن صالح بن سنان بن يحيى بن أركون انتهى فقول البرهان لا أعلم
 له ترجمة والظاهر هلاكه على كفره فيه قصور ومنع (وكتب صلى الله عليه وسلم الى الحرث ابن أبي شمر)
 بكسر الشين المعجمة واسكان الميم وبالراء (الغسانى) هلك عام الفتح قال في النور والظاهر على كفره
 (وكان) أميرا (بدمشق) من جهة قيصر (بغوطتها) بدل من دمشق بضم الغين المعجمة وسكون الواو
 وطاء مهملة وتاء تأنيث قال الجوهري موضع بالشام كثير المساء والشجر وهي غوطة دمشق وفي
 القاموس الغوطة بالضم مدينة دمشق أو كورتها لكنه لا يوافق ما ذكر المصنف (بسم الله الرحمن الرحيم
 من محمد رسول الله الى الحرث ابن أبي شمر سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله وصدق) كذا في نسخ
 كالعيون وآمن بواو عطف التفسير وفي نسخة بالقاء عطف مفصل على محمدا على اتبع الهدى فأت من
 وصدق بصيغة الماضى (فانى أدعوك الى أن تؤمن بالله وحمده لا شريك له) فانك اذا فعلت ذلك
 (يبقى لك ملكك) فخرم الكتاب (وأرسله مع) أبي وهب (شجاع بن وهب) بن ربيعة بن أسد بن صهيب
 ابن مالك بن كثير بن دودان بن أسد بن خزيمه الأسدى من السابقين الاولين وهاجر الى المدينة الهجرة
 الثانية وشهد بدرا والمشاهد كلها واستشهد باليمامة وكونه الذي أرسله بالكتاب للحرث ذكره
 الواقدي وابن اسحق وابن خزم وقال ابن هشام انما توجه له بن الايهم وقال أبو عمر لم يسمعا

*(فصل) قال والذي

نفسى بيده لا يكلم أحد
في سبيل الله والله أعلم بمن
يكلم في سبيله إلا جاء يوم
القيامة واللون لون الدم
والريح ريح المسك وفي
الترمذي عنه ليس شيء
أحب إلى الله من قطرتين
أو أثرين قطرة دمعة
من خشية الله وقطرة دم
تهراق في سبيل الله
وأما الأثران فآثر في
سبيل الله وآثر في فريضة
من فرائض الله وصح
عنه أن مامن عبد يموت
له عند الله خير لا يسره أن
يرجع إلى الدنيا وإن له
الدنيا وما فيها إلا الشهيد
لمارى من فضل
الشهادة فإنه يسره أن
يرجع إلى الدنيا فيقتل
مرة أخرى وفي المغازي يقتل
عشر مرات لما يرى من
الكرامة وقال لأم حارثة
بنت النعمان وقد قتل
ابنها معه يوم بدر فسأله
أين هو قال أنه في الفردوس
الأعلى وقال إن أرواح
الشهداء في جوف طير
خضر لها قناديل معلقة
بالعرش تسرح في الجنة
حيث شاءت ثم تأوى
إلى تلك القناديل فأطاع
عليهم أمر بك الطلاء
فقال هل تشتهون شيئاً
فقالوا أى شيء تشتهون
وتحبن نسر في الجنة
حيث تشاء ففعل بهم

وقيل لم يقل مع ذحية ولم يتمم المصنف القصة وعند الواقدي وابن عائد قال شجاع فأنهيت فوجده
مشغولاً بتهيئة الضيافة لقيصر وهو حاضراً من حض إلى ألبلاء حيث كشف الله عنه جنود فارس شكراً
لله تعالى فأثقت على باب يومين أو ثلاثة فقلت لحاجبه اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال
حاجبه لا تصل اليه حتى يخرج يوم كذا وكذا وجعل حاجبه وكان رومياً اسمه مري بكسر الميم مخففاً
كما في الاصابة يسألني عنه صلى الله عليه وسلم وما يدعوا اليه فكنت أحدته فبرق حتى يغلبه البكاء يقول
اني قرأت في الانجيل وأجد صفة هذا النبي بعينه وكنت أظنه يخرج بالشام فأراه خرج بارض القسوط
فأنا أو من به وأصدقه وأنا أخاف من الحرث بن أبي ثمر أن يقتلني قال شجاع وكان يكبرني ويحسن
ضيافتي ويخبرني باليأس من الحرث ويقول هو يخاف قيصر قال فخرج الحرث يوماً فوضع التاج على
رأسه فأذن لي عليه فدفعت إليه الكتاب فقرأه ثم رمى به وقال من ينتزع مني ما بي أناساثر إليه ولو كان
باليمن جنته على الناس فلم يزل جالساً حتى الليل وأمر بالحميل أن تفعل ثم قال اخبر صاحبك بما ترى
وكتب إلى قيصر يخبره بخبري فصادف قيصر بآلبلاء وعنده ذحية وقد بعته صلى الله عليه وسلم اليه فلما
قرأ قيصر كتاب الحرث كتب اليه ان لا تسر اليه والله عنه ووافي بآلبلاء قال ورجع الكتاب وأنا مقيم
فدعاني وقال متى تريد أن تخرج إلى صاحبك قلت غداً فأمر لي بمائة مثقال ذهباً ووصلني مري بنفقة
وكسوة وقال أقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم مني السلام وأخبره بأنني متبع دينه فقدمت فأخبرته
صلى الله عليه وسلم فقال بادمك ما كره وأقرأته من مري السلام وأخبرته بما قال فقال صلى الله عليه وسلم
صدق انتهى (وقال صاحب باعث النفوس) إلى زيارة القدس المحروس وهو ركن الشام شيخ
الاسلام برهان الدين ابراهيم الفزارى وذكر المصنف هذه القصة هنا وان كان ذكرها في الوقود أنسب
كما فعل غيره دفعا لتهوهم أنه لا يقطع أحد من الارض شيأ من قوله في قصة هودة لوسأني سياقة من
الارض ما فعلت فكانه قال فن سأله شيأ من النبوة ونحوها منعه ومن الملك أو الارض أعطاه لقصة
الدارين ولذا كان الأولى ذكرها قبل الكتاب إلى الحرث كما هو في بعض النسخ وفي كثير منها سقطها
(روى) عند أبي نعيم من طريق سعيد بن زباد بفتح الزاى المنقوطة وشدا للتحتمانية ابن فائد بالفاء ابن
زباد يضبط حفيده ابن أبي هند عن آبائه إلى أبي هند وفائد وابنه ضعيفان ولذا أمر به بروى (عن أبي
هند الدارى) من بنى الدار بن هانئ بن حبيب مشهور بكنيته واختلاف في اسمه فقيل بر بن عبدو يقال
بر بن عبد الله وقال ابن حبان الصحيح أن اسمه بر بن برو قيل بر برو قيل ابن بر بن قال أبو عمر كان يقال
أنه أخوتهم لأمه وابن عمه بعد في أهل الشام ومخرج حديثه عن ولده كما في الاصابة (قال قدمنا على رسول
الله صلى الله عليه وسلم) سنة تسع وقت انصرافه من تبوك (ونحن ستة نفر نعيم بن أوس الدارى) مشهور
في الصحابة كان نصرانياً فقدم المدينة فأسلم وذكر للنبي صلى الله عليه وسلم خبر الحساسة والدجال فحدث
صلى الله عليه وسلم عنه بذلك على المنزلة بر فعد من مناقبه وهو أول من أسرج السراج في المسجد رواه
الطبراني وأول من قص وذلك في عهد عمر رواه ابن راهويه وكان كثير التمجيد (وأخوه نعيم) بن أوس قال
أبو عمر يقال ودمع أخيه (وبن زيد بن قيس) بن خازجة الدارى ذكره ابن اسحق فيمن أوصى له صلى
الله عليه وسلم بمائة وسق من تمر خيبر (وأبو عبد الله) الذى في رواية أبي نعيم المذكورة وأبو هند (بن
عبد الله وهو صاحب الحديث) أى راويه وعلى فرض صحة نقل المصنف فيكون له كنيستان ولم يذكر
ذلك في الاصابة (وأخوه الطيب بن عبد الله) الدارى ويقال ابن برو ويقال ابن البراء أخو أبي هند كما في
الاصابة (فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن) كمالا لني نعيم وابن أبي حاتم والواقدي فسماه
عبد الله ولعل ذلك للتشاور بنى الطيب أو كراهة إيهام التزكية لوسئل من أنت فيقول الطيب

رأوا انه لم يتر كوامن
أن يسئلوا قالوا يارب
نريد أن ترداروا حتى
أبعسا دنا حتى نقتل في
سبيلك مرة أخرى فلما
رأى أن ليس لهم حاجة
تركوها وقال إن الله هيد
عند الله خصا لأن يغفر
له من أول دفعة من دمه
ويرى مقعده من الجنة
ويحلى حلية الايمان
ويزوج من المحور العين
ويحارب من عذاب القبر
ويأمن من الفزع
الأكبر ويوضع على رأسه
تاج الوقار والياقوتة منه
خير من الدنيا وما فيها
ويزوج اثنتين وسبعين
من المحور العين ويشفع
في سبعين انسانا من
أقاربه ذكره أحمد
وصححه الترمذي وقال
مجاير ألا أخبركم ما قال الله
لأنبياء قال بلى قال ما كالم
الله أحسن الامور
حجاب وكلم أبالك كفا
فقال يا عبدى ممن على
أعظك قال يارب أحيى
بياض بالاصل
فاقتل فيك ثانية قال انه
سبق منى انه لم اليها
لا يرجعون قال يارب
بياض بالاصل
فأبلغ من ورائي فأمر الله
تعالى ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله أمواتا
بل أحياء عند ربهم
يرزقون وقال لما

(وفاكه) بألف فالف فكاف مكسورة فهاء أصلية (ابن النعمان) بن جبلة بجيم فوحدة فلام مفتوحة
الدارى عن أوصى له النبي صلى الله عليه وسلم وسماه أبو نعيم في روايته رفاعة بن النعمان وكذا الواقدي
من مرسل عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال قدم وفد الدار بين على رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفه
من تبوك وهم عشرة هاني بن حبيب وعروة بن مالك بن شداد وقيس بن مالك وأخوه مرة وذكر الستة
بأبى العشرة قال فسمى الطيب عبد الله وسمى عروة عبد الرحمن وذكر الرشاطى إن هانئا أهدى لرسول
الله صلى الله عليه وسلم قباء مخوصا بالذهب فأعطاه العباس فباعه من يهودى بشمانية آلاف (فأسلمنا
وسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقطعنا أرضا من أرض الشام فقال سلوا) أرضا (حيث) أى فى
أى مكان (شتم) أقطعها لكم (قال أبو هند فنهضنا) قاتنا (من عنده صلى الله عليه وسلم) وذهبنا (الى
موضع نشأ ورفيه أين نسال فقال تميم أرى أن نساله بيت المقدس وكورتها) بضم الكاف ناحيتها (فقال
أبو هند رأيت ملك العجم اليوم أليس هو بيت المقدس قال تميم نعم فقال أبو هند فكذلك يكون فيه ملك
العرب وأخاف أن لا يتم لنا هذا) فيفوت مرادنا (قال تميم نساله بيت جيرون) بفتح الجيم واسكان التحية
موضع بدمشق أو بابها الذى يقرب الجامع عن المطر زى أو منسوب الى الملك جيرون لانه كان حصنا له
وباب الحصن باقى هائل قاله فى القاموس (فقال أبو هند أكبر وأكبر) من بيت المقدس لانه محل الملك
(فقال تميم فأين ترى أن نساله قال أرى أن نساله القرى التى نصنع فيها حصونا مع ما فيها من آثار ابراهيم
عليه السلام فقال تميم أصبت) فصار أيت (ووافقت) ما نطلبه وفى نسخة وفقت أى فى رأيك (قال
فنهضنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا تميم أتحب أن تخبرنى بما كنتم فيه) تنشأ ورون (أو أخبركم
فقال تميم بل تخبرنا يا رسول الله) نرداد ايماننا (فيه أن الايمان يزيد وينقص وهو قول الجمهور) (فقال
عليه الصلاة والسلام أردت يا تميم أمرا أو أراد أبو هند غيره ونعم الرأى رأى أبى هند فدعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم بقطعة من آدم) جلد (وكتب فيها كتابا بنسخته بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب ذكر فيه
ما وهب محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن الصلاة من جملة الكتاب أو من الراوى
(للدارين) بدال مهملة فالف فراء فتحسين فنون نسبة للدار بن هانئ جدهم (إذا أعطاه الله
الارض) عبر باذالانه متحقق لذلك بوعده الله (وهب لهم بيت عينون) بفتح المهملة فتحسين ساكنة
فنونين بينهما واو (وحبرون) بفتح الحاء المهملة بوزن زيتون كفى القاموس وغيره ويقال فيه أيضا
حبرى بكسر أوله واسكان ثانيه وفتح الراء على وزن فعلى كفى معجم الكبرى وقال غيره بفتح الحاء قال
الكبرى وهما بين وادى القرى والشام وليس له صلى الله عليه وسلم بالشام قطيعة غيرهما وفى المراسد
حبرون اسم القرية التى بها ابراهيم الخليل قرب بيت المقدس غلب على اسمها الخليل ويقال حبرى
٢ (والمرطوم) (وبيت ابراهيم ومن فيهم الى أبد الابد) عبر بجمع الذكور العقلاء
فلم يقل من فيها تنزىلا لها منزلة العقلاء تجوز انهم هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم لان الله ملكه
الارض كلها وأفتى الغزالي بكفر من عارض أولاد تميم فيما أقطعهم وقال أنه صلى الله عليه وسلم كان
يقطع أرض الجنة فأرض الدنيا أولى ذكره المصنف فى الخصائص تبع الغيرة (شهد عباس بن عبد
المطلب) أبو الفضل الهاشمي (وخزيمة ابن قيس) (وشرحبيل) بضم المعجمة وفتح الراء
وسكون المهملة (ابن حسنة) هى أمه وأبو عبد الله بن المطاع السكندى كما تقدم كثير (وكتب) الكتاب
شرحبيل (قال) أبو هند راوى الحديث (ثم دخل) صلى الله عليه وسلم (بالكتاب الى منزله

(٢) قوله والمرطوم فى بعض النسخ والمرطوم اهـ

فما لج في زاوية الرقعة بشي لا يعرف وعقد من خارج الرقعة بسير عقدين وخرج به الينامطو يا وهو
يقول ان اولي الناس (أحقهم) بآبراهيم الذين اتبعوه (وهذا النبي) محمد صلى الله عليه وسلم
لما وافقه له في أكثر شرعه (والذين آمنوا) من أمته فهم الذين ينبغي لهم أن يقولوا نحن على دينه (والله
ولي المؤمنين) ناصرهم وحافظهم وحكمة تلاوتها في هذا المقام لا تخفى لانه لما كانت المحلات من آثاره فلا
أولى بها من هذا النبي والذين آمنوا فاذا خص النبي بها بعضهم كانت له (ثم قال انصرفوا حتى تسمعوا
أنى هاجرت) أى رجعت الى المدينة سماه هجرة مجازا لان قدومه كان عند انصرافه من تبوك كما مر
فائقونى (قال أبو هذنفانصر فثنا فلما هاجر صلى الله عليه وسلم) رجع (الى المدينة قدمنا عليه وسألناه أن
يحدد لنا كتابا آخر فكتب لنا كتابا نسخته بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أنطق به) بالنون أى أعطى قرى
انأ أنطيناك الكوثر بالنون (محمد رسول الله تميم الدارى واصحابه فى أنطينكم بيت عين) اسم
للقرية المسماة عينون كما قال النجم فهم اسمان لحل واحد (وحبرون والمرطوم وبيت ابراهيم برمتهم
وجميع ما فيهم نطية) عطية (بت ونفدت) النطية (وسلمت) أنا ذلك لهم ولا عقابهم من بعدهم أبد
الابد فن آذاهم فيه آذاه الله) لخالفته أمر رسوله (شهد أبو بكر بن أبى قحافة) عبد الله بن عثمان (وعمر
ابن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب ومعاوية بن أبى سفيان وكتب على) وفي رواية
معاوية وأخرى غيرهما (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وجند الجند الى
الشام كتب كتابا نسخته بسم الله الرحمن الرحيم من أبى بكر الصديق الى أبى عبيدة) عامر (بن الجراح
سلام عليك فى أجد الله اليك) أنهى اليك حمد الله (الذى لا اله الا هو أما بعد فامنع من كان يؤمن بالله
واليوم الاخر من الفساد فى قرى الدارين) أضافها اليهم لانها مجرد الفتح صارت ملكا لهم بعطيته
صلى الله عليه وسلم (وان كان أهلها قد جعلوا) أخرجوا (عنها وأراد الداريون يزرعونها فليرزعوها
بلاخراج واذا رجع اليها أهلها فهى لهم) هم بها (أحق والسلام عليك نقل من كتاب اسعاف الاخصاص
بتفضيل المسجد الأقصى) مؤلفه

وفتح المهمة وفتح النون النقيصة ثم تاء تأنيث ويقال فيه يوحنا وهو كذلك فى نسخة (ابن رؤبة) بضم
الراء فهجرة ساكنة فوحدة النصر فى قال البرهان لا أعرف له ترجمة والظاهر هلا كه على دينه (صاحب
أيلة) بفتح الهمزة واسكان التحية مدينة بالشام على النصف ما بين مصر ومكة على ساحل البحر من
بلاد الشام قاله أبو عبيدة ويقال سميت أيلة باسم بنت مدين بن ابراهيم وروى انها القرية التى كانت
حاضرة البحر (لما أتاه بثبوك) حين خاف أن يبعث اليه كما بعث الى أكيدر (وصالح رسول الله صلى الله
عليه وسلم) وأهدى اليه بغلة بيضاء فكساه المصطفى بردا كفى الصحيح (فأعطاه الجزية) أى التزمها وانقاد
لأعطائه عنه وعن أهل مدينته وكانوا ثلثمائة رجل فوضع صلى الله عليه وسلم الجزية ثلثمائة دينار كل
سنة كما ذكر ابن سعد وغيره ولغظ الكتاب كما عند ابن اسحق وغيره (بسم الله الرحمن الرحيم هذه أمانة) بفتح
الهمزة والميم والنون وتاء تأنيث أمان (من الله ومحمد النبي رسول الله) وذكر الله تبركا والمعنى أمان لكم من
رسول الله يوحى من الله (ليوحنا بن رؤبة وأهل أيلة أسأقتهم) بالجر بدل (وسائرهم) أى باقيهم اذ
الاساقفة بعض منهم لكن لفظ ابن اسحق وتبعه اليعمرى سفنهم وسائرهم أى قافلهم (فى البر والبحر)
يعنى أن الامان عام لهم فى جميع الاماكن التى يكونون بها (لهم ذمة الله) أمانه (وذمة النبي) لفظ ابن اسحق
أيضا ومحمد النبي (ومن كان معه) عطف على يوحنا أى أمانة له ولمن كان معه (من أهل الشام وأهل
اليمن وأهل البحر) وحاصله ان فى أيلة أهلها الأصليين وجاعة من هذه البلاد توطنوها فجميع
بالامنة (فن أحدث) جدد (منهم حدثا) أمر الم يكن فى شريعتنا (فانه) انتقض عهده فلذا (لا يحول ماله

أهل بيته وفي المسند
أفضل الشهداء الذين
إن يلقوا في الصف
لا يلتفتون حتى يقتلوا
أو تلك يتباطئون في
العرف العلى من الجنة
ويضحك اليهم ربك
وإذا ضحك ربك إلى
عبد في الدنيا فلا حساب
عليه وفيه الشهداء ثلاثة
رجل مؤمن جيد الإيمان
لقى العدو فصدق الله
حتى قتل فذاك الذي
يرفع الناس إليه أعناقهم
فرفع رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأسه حتى
وقعت قلنسوته ورجل
مؤمن جيد الإيمان لقي
العدو فكأنما يضرب
جلده بشوك الطلح أناه
سهم غرب فقتله هو في
الدرجة الثانية ورجل
مؤمن جيد الإيمان
خلط عملاً صالحاً وآخر
سيئاً لقي العدو فصدق
الله حتى قتل فذاك في
الدرجة الثالثة ورجل
مؤمن أسرف على نفسه
أسرافاً كثيراً لقي العدو
فصدق الله حتى قتل
فذاك في الدرجة الرابعة
وفي المسند وصحيح ابن
حبان القتلى ثلاثة رجل
مؤمن جاهد بماله ونفسه
في سبيل الله حتى أذا لقي
العدو قاتلهم حتى يقتل
فذاك الشهيد المتمتع
في حجة الله بحيث مره

دون نفسه بل يحمل ماله ونفسه جميعاً بدليل قوله (وأنه طيب) حلال (من أخذه من الناس) لنقض
العهد فصار حربياً (وأنه) أي الشأن (لا يحمل أن يمنعوا) بالبناء للمفعول ونائبه الضمير العائد لاهل أيلة
ومن معهم (مأه) بالنصب والتنوين مفعول ثان (يريدونه ولا طر يقاير يردونه) يقصدونه فيهما لكن
لفظ ابن اسحق وتابعه يردونه فيهما من الورد (من براو بحر) زاد الواقدي كابن اسحق في رواية غير
زياد تعيين اسم الكاتب فقال (هذا كتاب جهيم) بضم الجيم وصغر (ابن الصلت) بن مخزومة بن المطلب
ابن عبيد مناف المطالي قال ابن سعد أسلم عام خيبر وأطعمه صلى الله عليه وسلم منها ثلاثين وسقاً
(وشر حبييل) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون المهملة وكسر الواو حدة غير مصروف للمعجمة والعلمية
(ابن حسنة) باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما في كتابه كل بعض الكتاب ولعل حكمته أن تعدد
الكتابات بمنزلة تعدد الشاهد أو أن كلا كتب نسخة أو كتبه أحدهما محض ورا لا خرف نسب اليهما ثم
هذا الكتاب بهذا اللفظ أورده ابن اسحق وتابعه اليعمرى في غزوة تبوك كما علم وكذا ذكره ابن سعد عن
الواقدي وذكره ابن سعد أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم كتب إلى بحنة رؤبة وسروات أهل أيلة سلم أنتم فاني
أحمد اليكم الله الذي لا اله الا هو واني لم أكن لأقاتلكم حتى أكتب اليكم فأسلم أو أعط الجزية وأطع الله
ورسوله ورسول رسوله وأكرمهم وأكرمهم كسوة حسنة فها رضيت رسلي فاني قد رضيت وقد علم
الجزية فان أردتم أن يأمن البحر والبر فأطع الله ورسوله ويمنع عنكم كل حق كان للعرب والعجم الا
حق الله وحق رسوله وانك أن ردتهم ولم ترضهم لا آخذ منك شيئاً حتى أقاتلكم فأسي الصغير وأقتل
الكبير واني رسول الله بالحق أو من بالله وكتبه ورسله والمسيح ابن مريم انه كلمة الله واني أو من به انه
رسول الله واثبت قبل أن يمسككم الشرفاني قد أوصيت رسلي بكم وأعط حرملة ثلاثة أسواق من شعير وان
حرملة شفع لكم واني لولا الله وذلك لم أراسلكم شيئاً حتى ترى الجيوش وانكم ان أطعتم رسلي فان الله لكم
جارو محمد ومن كان معه ورسلي شر حبييل وأبو حرملة وحريث بن زيد الطائي فاتهم مهمافاضوك عليه فقد
رضيته وان لكم ذمة الله وذمة محمد رسول الله والسلام عليكم ان أطعتم واعل هذا الكتاب كما ترى أرسل
ليحنة قبل اتيانه اليه فلم يقنع بضرب الرسل الجزية حتى أتى هو للصطفي وأهدى له وصالحه فكتب له
الكتاب المذكور وأولاً فلا منافاة بينهما وروى البخاري عن أبي حميد الساعدي قدم ملك أيلة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهدى اليه بغلة بيضاء فكساه صلى الله عليه وسلم برداً وكتب له بخمرهم
(وكتب صلى الله عليه وسلم لاهل جربا) بالجيم قال في المطالع مقصورة من بلد الشام وجاءت في البخاري
ممدودة اه وكذا ذكرها القاموس ممدودة (وأذرح) بفتح الهمزة وسكون الراء وضم الراء وحاء
مهملة بـ بلد الشام قيل هي فلسطين بينها وبين جربا ثلاثة أميال بيم وغلط من قال أيام (لما أتوه بتبوك
أيضاً وأعطوه الجزية) قال الواقدي أتوه مع صاحب أيلة بجزييتهم فأخذها فكأنهم عجلوها فلا يقدر
هنا أي التزموها وصورته كما ذكر الواقدي (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبي رسول الله)
وفي لفظ هذا كتاب محمد النبي (لاهل أذرح وجر بانهم آمنون بأمان الله وأمان محمد وان عليهم مائة
دينار في كل رجب وافية طيبة) لا يؤخذ منه أن رجال البلدين مائة بالقياس على رجال أيلة لان هذه جزية
صلحية وللصلحى ما شرط وأما العنوية فأربعة دنانير على كل رجل كما تقرر (والله كفيل عليهم) أي
أخذ عليهم العهد أي أئزهم (بالنصح والاحسان الى المسلمين ومن بحا اليهم من المسلمين في الحفاة
والتعزير) اذا خشوا على المسلمين فهم آمنون حتى يحدث اليهم محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً من قتل أو
خروج هذا بقية الكتاب عند الواقدي كما ذكره الشامي في تبوك (و) دوى البخاري في تاريخه والحسن
ابن سفيان وابن مندو من طريق ابن أبي ذئب (عن حسين بن عبد الله بن ضميرة عن أبيه عن جده

لا يفضله النديون الا
بدرجة النوبة ورجل
مؤمن فرق على نفسه
من الذنوب والخطايا
جاهد بنفسه وماله في
سبيل الله حتى لقي العدو
قاتل حتى يقتل فخصمته
محت ذنوبه وخطايا ان
السيف محاذ الخطايا
وأدخل من أي أبواب
الجنة شاء فان لها ثمانية
أبواب ومجهم سبعة أبواب
وبعضها أفضل من
بعض ورجل منافق
جاهد بنفسه وماله حتى
إذا لقي العدو قاتل في
سبيل الله حتى يقتل
فان ذلك في النار ان
السيف لا يجو النفاق
وصح عنه انه لا يجتمع
كافروقاتل في النار أبدا
وسئل أي الجهاد أفضل
فقال من جاهد المشركين
بماله ونفسه قيل فأي
القتل أفضل قال من
أهريق دمه وعقر
جواده في سبيل الله وفي
سنة ابن ماجه ان من
أعظم الجهاد كلمة عدل
عند سلطان جائر وهو
لا تجمد الناس في رسالة
وصح عنه انه لا تزال
طائفة من أمته يقاتلون
على الحق لا يضرهم من
خذلهم ولا من خالفهم
حتى تقوم الساعة وفي
لفظ حتى يقاتل آخرهم
المسيح الذي جاء

ضميرة) بالتصغير ابن أبي ضميرة الضميرى الليثي قاله ابن حبان وقيل انه ضميرة بن سعد الحميري (ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بام ضميرة) صحابية ذكرها في الاصابة في الكنى ولم يسمها (وهي تبكي
فقال ما يبكيك أجاثة أنت أم عارية أنت) فأطعمك وأكسوك (فقال يا رسول الله فرق بيني وبين
ابني) وكانوا أهل بيت من العرب مما أفاء الله على رسوله كمارواه ابن منده في القصة (فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يفرق بين الوالد وولد هاتم أرسل الى الذي عنده ضميرة فدعاها فاتباعه) اشتراه
(منه بيكر واعطاه لاه قال ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة القرشي العامري الثقة الفقيه
المحافظ أحد الاعلام راوى هذا الحديث زعم ابن صاعد انه تفرد به عن حسين ورد بان ابن منده ذكر
أن زيد بن الحباب تابعه فرواه عن حسين وكذا رواه اسمعيل بن أبي أويس أخبرني حسين (ثم
أقرني) حسين (كتبا عنده) صورته (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لابي ضميرة)
الحميري الصحابي قيل اسمه سعد وقيل روح ذكره البغوي وابن منده وابن سعد في الكنى ووصفوه بانه
مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مصعب وكان له دار بالعقيق وقال ابن الكلابي هو غدير أبي
ضميرة مولى على كافي الاصابة (وأهل بيته ان رسول الله اعنتهم وانهم أهل بيت من العرب) مما أفاء الله
على رسوله (ان أحبوا أقاموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) (وان أحبوا رجعوا الى قومهم فلا
يعرض لهم بالحق ومن لقيهم من المسلمين فليستوص بهم خيرا وكتب) الكتاب (أبي بن كعب) وفي
رواية فاختار أبو ضميرة الله ورسوله ودخل في الاسلام وقال ابن سعد والبلاذري وفد حسين بن عبد الله
ابن ضميرة على المهدي بهذا الكتاب فوضعه على عينيه وأعطاه ثلثمائة دينار وكان خرج في سفر
ومعه قومه ومعهم هذا الكتاب فعرض لهم اللصوص فأخذوا ما معهم فأخرجوا الكتاب وأعلموه هم
بما فيه فقرؤه عليهم فردوا عليهم ما أخذوا منهم ولم يعترضوا لهم (وكتب صلى الله عليه وسلم كتابا الى
أهل وج) بفتح الواو وشدا الجيم وادب الطائف (سيأتي في وفد تقيف في الفصل العاشر من هذا المقصد ان
شاء الله تعالى وكذا) يأتي (كتابه عاياه الصلاة والسلام الى مسيلة الكذاب في وفد بني حنيفة) فأخرهما
لانهم امرتماز على الوفود بخلاف ما هنا فانه كتب لمن لم يفد ولا يرد أن منهم من قدم عليه أيضا لان القدم
والوفد انما هما لمن قدم مسلما ما هو هؤلاء قدموا الاعطاء الجزية وأبو ضميرة وأهل بيته كانوا اسرى
فأعتقهم وكتب لهم الكتاب فهذا موضعه (وكتب صلى الله عليه وسلم الى أكيذر) بضم الهمزة وفتح
الكاف وسكون التحتية ٢ وفتح المهملة وبالراء لا يصرف للعلمية ووزن الفعل ابن عبد الملك النصراني
المختلف في اسلامه والاكثر على أنه قتل كافرا كافي الاصابة (ولا لاهل دومة) بضم الدال وفتحها وسكون
الواو فيهما (الجنديل) بفتح الجيم والمهملة بينهما مانون ساكنة حصن وقرى من طرف الشام (لما
صالحه) حين أرسل اليه وهو بتبوك سرية عليها خالد بن الوليد فأسرته وجاء به فصالحه على الجزية وخلي
سبيله قال أبو السعادات بن الاثير ومن الناس من يقول انه أسلم وليس بصحيح ومن وقع في كلامه ذلك
الواقدي قال في المغازي حدثني شيخ من دومة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب لا كيدر هذا
الكتاب (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لا كيدر ولا لاهل دومة الجنديل) حين اجاب

٢ قوله وفتح المهملة وبالراء لا يصرف للعلمية ووزن الفعل فيه انه تصغير الا كيدر كافي المصباح فلا يتجه
ما ذكره ونص المصباح وتصغير الا كيدرا كيدر به سمي ومنه أ كيدر صاحب دومة الجنديل وكاتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وأهدى له حلة سيرة فبعث بها الى عمره وفي القاموس وأ كيدر
كاحيم صاحب دومة الجنديل اه فانظر همام ما هنا تأمل اه مصححه

فصل وكان النبي

صلى الله عليه وسلم *
 يبايع أصحابه في الحرب
 على أن لا يفر أو ربحا
 بايعهم على الموت وبايعهم
 على الجهاد كما بايعهم
 على الاسلام وبايعهم على
 الهجرة قبل الفتح
 وبايعهم على التوحيد
 والتزام طاعة الله ورسوله
 وبايع فقراء من أصحابه
 أن لا يسألوا الناس شيئا
 وكان السوط يسقط من
 يدايهم فينزل يأخذه
 ولا يقول لاحدنا واني اياه
 وكان يشاور أصحابه
 في أمر الجهاد وأمر العدو
 وتخير المنازل وفي المستدرك
 عن أبي هريرة ما رأيت
 أحدا أكثر مشورة
 لأصحابه من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكان
 يتخلف في ساقهم في
 المسير فيزجي الضعيف
 ويردف المنقطع وكان
 أرفق الناس بهم في
 المسير وكان إذا أراد
 غزوة وري بغيرها
 فيقول مثلاً إذا أراد
 غزوة حنين كيف
 طريق نجد ومياهاها
 ومن بها من العدو ونحو
 ذلك وكان يقول الحرب
 خدعة وكان يبعث
 العيون باتونه بخبر عدوه
 ويطلع الطلائع ويبعث
 بالحرس وكان إذا لقي
 عدوه وقف وقفا

إلى الاسلام وتخلع الانداد والاصنام مع خالد بن الوليد سيف الله في دومة الجندل وكنافها هكذا اسقطه
 المصنف من لفظ الكتاب عند الواقدي قبل قوله (ان لنا الضاحية من الضحى) بفتح المعجمة وسكون
 المهملة وباللام (والبور والمعامي) بمهملة فألف فميم (وأغفال الارض) بغير معجمة ففاء (والحلقة)
 بسكون اللام الدروع (والسلاح) ما يمنع به من العدو (والخافر) الخيل والبغال ونحوهما (والحصن)
 واكم الضامنة من النخل والمعين من المعمور ولا تعدل سارحتكم) قال الواقدي أى لا تمنعني عن الرعي
 وقال في الرض أى لا تخشع الى المصدق (ولا تعدل سارحتكم) بالفاء وهى ما لا تجب فيه الصدقة (ولا يحظر)
 بالطاء المعجمة (عليكم النبات) قال السهيلي أى لا تمنعون من الرعي حيث شئتم قال ابن حنبل حديد ونبات
 النخل القديم الذي ضرب عمر وفه في الارض ونبت اه وفي نسخة لا تحصر بصاد مهملة عليكم البيات
 بموحدة وتحميه أى لا يضيق عليكم في البيات بأرض ترعون بها (تقيمون الصلاة لوقتها وتؤتون الزكاة
 بحقه عليكم بذلك حق الله والميثاق ولكم به) من (الصدق والوفاء) على ما عهدناكم (شهد الله ومن حضر
 من المسلمين) بذلك هكذا ذكر هذا الكتاب الواقدي ونقله السهيلي في الرض عن أبي عبيد قال اتاني
 به شيخ فقرأه فذاع فيه ذكره وهو صريح في اسلامه وهداؤه بنحوه اغتراب من منه واثبته فيم ذكره في
 الصحابة وشنع عليهم ما أبو الحسن بن النير قال إنما اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه ولم يسلم
 وهذا لا خلاف فيه بين أهل السير ومن قال انه أسلم فقد اخطأ خطأ ظاهرا بل كان نصرانيا وقتله خالد
 ابن الوليد في خلافة أبي بكر كافر كما ذكره البلاذري قال في الاصابة يظهر أن أكيدر صالح على الجزية
 كما قال ابن اسحق ويحتمل أن يكون أسلم بعد ذلك كما قال الواقدي ثم ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم مع
 من ارتد كما قال البلاذري ومات على ذلك (والضاحي البارز الظاهر) من الارض وفي الرض الضاحية
 أطراف الارض (والضحل الماء القليل والبور الارض التي تستخرج) أى يؤخذ خراجها (والمعامي)
 أغفال الارض) فغطفه عليه قوله وأغفال الارض تفسيرى لسكن في الرض المعامي مجهولها أى الارض
 وأغفال الارض ما لا اثر لهم فيه من عمارة أو نحوها وهو يمتضى تغايرهما الا ان يقال انه بحسب المفهوم
 وما صدقهما واحد بأن يراد المجهول ما لا اثر فيه وفي القاموس الاعماء الجبال جمع أعمى وأغفال الارض
 التي لا عمارة بها كالمعامي (والحصن دومة الجندل) يقال عرفت بدومة بن اسمعيل كان نزلها
 (والضامنة) بصاد معجمة (النخل الذي ههم في الحصن والمعين الظاهر من الماء الدائم) قال في
 الرض قال أبو عبيد وإنما أخذه منهم بعض هذين الارضين مع الحلقة والسلاح ولم يفعل ذلك مع أهل
 الطائف حين جاؤا تائبين لأن هؤلاء ظهر عليهم وأخذ ملكهم أسيرا ولكنه ابقى لهم من أموالهم ما تضمنه
 الكتاب لأنه لم يقاتلهم حتى يأخذهم عنوة كما أخذ خيبر فلو كان الامر كذلك لكانت أموالهم كلها للمسلمين
 وكان لهم الخيار في رقابهم كما تقدم ولو جاؤا اليه تائبين أيضا قبل المحر وج اليهم كما فعلت تعيق ما أخذ
 من أموالهم شيئا اه (وباع صلى الله عليه وسلم للعداء) قال في التقریب بفتح المعجمة والتشديد وآخره
 همزة وقال في الاصابة للعداء بوزن العطاء ابن خالد بن هوذة بن خالد بن عمر بن عامر بن صعصعة
 العامري أسلم بعد حنين مع أبيه وأخيه حرمة وذكره ابن السكبي هو والد في المؤلفة وعمران أجد ذكر
 أنه عاش الى زمن خروج يزيد بن المهلب وكان ذلك سنة احدى أو اثنتين ومائة اه (عبدوا كتب بسم الله
 الرحمن الرحيم هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هوذة) بفتح الهاء وسكون الواو وذال معجمة (من محمد
 رسول الله اشترى عبدا أو أمة شك الراوى لاداء) به (ولا عائلة) نية (ولا خبثة) بكسر الخاء المعجمة
 وسكون الواو وحده ومثله (بيع المسلم للمسلم رواه أبو داود والدارقطني والغائلة) بغير معجمة (الاباق
 والسرقة والزنا والخبثة) قال ابن أبي عمير (سعيد بن مهران الشكري مولا لهم البصري الثقة الحافظ

واستنصر الله وأكثره

وأصحابه من ذكر الله
 وخفضوا أصواتهم
 وكان يرتب الجديش
 والمقاتلة ويجعل في كل
 جنبه كفوا لها وكان
 يمارز بين يديه بأمره
 وكان يلبس للحرب عدته
 ورميها ظهر بين درعين
 وكان له الألوية والرايات
 وكان إذا ظهر على قوم
 أقام بعرضتهم ثلاثاً ثم قفل
 وكان إذا أراد أن يغير
 انتظر فان سمع في الحى
 مؤذناً لم يغير والأغار
 وكان رمايبت عدوه
 ورميها فاجاهم نهرا
 وكان يحب الخمر وج
 يوم الخميس بكرة النهار
 وكان العسكري إذا نزل
 انضم بعضه إلى بعض
 حتى لو بسط عليهم كساء
 لعمهم وكان يرتب
 الصفوف ويعينهم عند
 القتال بيده ويقول
 تقدم يا فلان تأخر يا فلان
 وكان يستحب للرجل
 منهم أن يقاتل تحت راية
 قومه وكان إذا لقي العدو
 قال اللهم نزل الكتاب
 وجرى السحاب وهازم
 الأحزاب اهزمهم وانصرنا
 عليهم ورميها قال سيهزم
 الجمع ويولون الدبر بل
 الساعة موعدهم والساعة
 أدهى وأمر وكان يقول
 اللهم انزل نصرى وكان
 يقول اللهم أنت عهدي

صاحب التصانيف من رجال الجميع (بيع غير أهل المسلمين) وفي القاموس الحجة بالكسرى في
 الرقيق أن لا يكون طيبة أى سبي من قوم لا يحل سبيهم ولا استرقاقهم اه وهذا مشمله تفسير سعيد
 (وكان اسلام العدا بعد فتح خيبر) لعنه مكة ليوافق قول الاصابة بعد حنين وكان من المؤلفة أو
 لغظة فتح مقحمة والاصل بعد حنين وخيبر تصحيف (وهذا يدل على مشروعية الشهاد في المعاملات
 قال الله تعالى وأشهدوا إذا تباعتم والامر هنا ليس للوجوب) كما قال به طائفة بل للندب عند الجمهور
 لانه أدفع للخلاف (فقد باع عليه الصلاة والسلام ولم يشهد) فدل على أنه للندب (واشترى و) تسلف
 و (رهن درعه عند يهودى ولم يشهد ولو كان الأشهاد أمراً واجباً) ما تركه و (لوجب مع الرهن خوف
 المنازعة والله أعلم) بالحق وترك المصنف هنا من الكتب كتابه إلى بنى نهد بالنون و كتابه بين قريش
 والانصار و كتابه لاهل همدان و كتابه لقطن بن حارثة و كتابه لوائل بن خجر لانه سبذ كرها في فصاحة
 لسانه صلى الله عليه وسلم من المقصد الثالث لما فيها من مزيد الفصاحة (وأما امرؤه عليه الصلاة
 والسلام) أخرهم عن الكتاب مع قوله أول الفصل في امرائه ورسله و كتابه لاحتمال أن ولايتهم كانت
 بعد المكاتبات فقدمهم في الترجمة لشرف الولاية لا لشرفهم فالكتاب أشرف منهم لان فيهم الخلفاء
 وأخرهم في الذ كر نظر الزمن الولاية (فهم باذان) بفتح الموحدة والذال المعجمة بعدها ألف وآخره
 نون ويقال ميم (ابن ساسان من ولد بهرام) بن سابور بن أردشير بن بابك بن ساسان الأصغر أحد الملوك
 الساسانية من الفرس وأسلم باذان لما هلك كسرى وكان نائبه على اليمن وأرسل باسلامه إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم (أمره صلى الله عليه وسلم على اليمن) وفاء بقوله صلى الله عليه وسلم لم رسوليه
 اللذين بعثتهما للمصطفى بأمر كسرى ليأتياه فأخبرهما أن الله قتله قالاً فكتب بذلك عنك إلى باذان
 قال نعم وقولاه أن أسلمت أقرئك على ذلك فأسلم لما شاهد الآية الباهرة من الاخبار بالغيب في
 الساعة التي عينها من الدلالة كما تقدم (وهو أول أمير في الاسلام على اليمن وأول من أسلم من ملوك
 العجم) كما قاله الشعبي ثم مات فاستعمل ابنه شهر بن باذان على بعض عمله ذكره الواقدي وابن اسحق
 والطبري وعند الفاكهي من مرسل الشعبي أن باذان خرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم فليحقه العنسي
 الكذاب فقتله قاله في الاصابة في القسم الثالث فيمن أدرك النبي ولم يره وقال في ترجمة شهر استعمله
 صلى الله عليه وسلم على صنعاء بعد موت أبيه روى ذلك سيف بن سنده وقال الطبري لما غلب الاسود
 الكذاب على صنعاء وقتل شهر بن باذان تزوج زوجته فكانت هي التي أعانت على قتل الاسود
 بغضاله (وأمر صلى الله عليه وسلم على صنعاء) واعمالها بعد قتل شهر (خالد بن سعيد) بن العاصي
 القرشي (وولى) لم يقل أمر فنقلنا ليراد فهم اللغة (زياد بن ليث) بفتح اللام ابن ثعلبة بن سنان بن عامر
 (الانصارى) البياضى شهد العقبة و بدر (حضر موت) كما ذكره الواقدي وغيره قال في المراسد بالفتح
 ثم السكون وفتح الراء والميم اسمان مركبان ناحية واسعة في شرقى عدن بقرب البحر حولها دمال
 كثيرة تعرف بالاحقاف وقيل هو مخلاف باليمن وفي القاموس قد انضم الميم (وولى أباموسى
 الاشعري) عبد الله بن قيس (زبيد) بفتح الزاى وكسر الموحدة وسكون التحتية ودال مهملة مدينة
 باليمن (وعدن) بفتح حتين مدينة أيضاً باليمن (وولى معاذ بن جبل) الخزرجى البدرى أعلم الامة
 بالحلال والمحرام (المجند) بفتح الجيم والنون فدال مهملة مدينة باليمن قال في المراسد واليمن ثلاث
 ولغات المجند ومخاليقها وصنعاء ومخاليقها وحضر موت ومخاليقها (وولى أباسمعيان بن حرب بنجران)
 بفتح النون وسكون الجيم موضع باليمن فتح سنة عشر شهى بنجران بن زيد بن سبا كما في القاموس
 قال في الاصابة يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمله على بنجران ولا يثبت قال الواقدي أصحابنا

وأنت نصيرني وبل
أقاتل وكان إذا شد
الباس وحى الحرب
وقصده العدو يعلم بنفسه
ويقول
أنا النبي لا كذب

أنا ابن عبد المطلب
وكان الناس إذا اشتد
الحرب اتقوا به صلى الله
عليه وسلم وكان أقربهم
إلى العدو وكان يجعل
لأصحابه شعارا في
الحرب يعرفون به إذا
تكلموا وكان شعارهم
مرة أمت أمت ومرة
بأمنص وورورة حم
لا ينصرون وكان يلبس
الدرع والخوذة ويتقلد
السيف ويحمل الرمح
والقوس العربية وكان
يترس بالترس وكان
يحب الخيل في الحرب
وقال إن منها ما يحبه الله
ومنها ما يبغضه الله فأما
الخيل التي يحبها الله
فاختيار الرجل بنفسه
عند اللقاء واختياله عند
الصدقة وأما التي يبغض
الله عز وجل فاختياره
في البغي والفخر وقاتل
مرة بللجنيق نصبه على
أهل الطائف وكان ينهى
عن قتل النساء والولدان
وكان ينظر في المقاتلة
فمن رآه أنبت قتله
ولم ينبت استحياؤه وكان
إذا بعث سرية توصيهم
بتقوى الله ويقول سيروا

ينكرون ذلك ويقولون كان أبو شفيان بمكة وقت وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وكان عامها أي
نجران حينئذ عمرو بن خزم انتهى (وولي ابنه يزيد تيماء) بفتح الفوقية وسكون التحتية والمدبلد
في بادية تبوك على نحو سبع أو ثمان مراحل من المدينة قال بعضهم هي فعلاء من التيم وهو العبد
ومنه تيم الله أي عبده وقد تيمه الحب أي استعبده فكان هذه الأرض قيل لها تيماء لأنها مذللة
معبدة (وولي عتاب بفتح المهملة وتشديد المثناة الفوقية ابن أسيد بفتح المهملة وكسر السين المهملة)
وبعد الألف موحدة ابن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف أسلم يوم الفتح وكان صالحا
فاضلا (مكة) حين سار إلى حنين وقيل بعد ان رجوع من الطائف حكاها الواقدي (واقامة الموسم
والحج بالمسلمين سنة ثمان) التي هي سنة الفتح وهو أول أمراء الحج كما حزم به المياوردي وابن كثير
والحب الطبري وغيرهم وأما قول الأزرقي لم يبلغنا أنه استعمل في تلك السنة على الحج أحدا وإنما
ولي عتابا مرة مكة وحج المسلمون والمشركون جميعا فكان المسلمون مع عتاب لكونه الأمير فهو
انما نفي أنه بلغه ولم يطلق النفي قال في الإصابة أقره أبو بكر على مكة إلى أن مات يوم مات الصديق
ذكره الواقدي وغيره لكن ذكره الطبري في عمال عمر إلى سنة اثنتين وعشرين فهذا يشعر
بأنه مات في أواخر خلافة عمر وروى الطيالسي والبخاري في تاريخه عن عمر بن أبي عقرب سمعت
عتاب بن أسيد وهو مسند ظهره إلى بيت الله يقول ما أصبت في عملي هذا الذي ولا في رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلا ثوبين معقدين كسوتهما مولاي كيسان واسناده حسن ومقتضاه أنه عاش
بعد أبي بكر وروى المهاجلى عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم استعمل عتابا على مكة وكان شديدا
على المنافقين لينا على المؤمنين وكان يقول والله لا أعلم متخلفا عن الصلاة في جماعة الا ضربت
عنقه فإنه لا يتخلف عنها الا منافق فقال أهل مكة يا رسول الله استعملت على أهل الله اعرابيا
جافيا فقال اني رأيت فيما يرى النائم انه أتى باب الجنة فاخذ بحلقة الباب ففتحها حتى فتح له ودخل
رجاله ثقات الامجد بن اسمعيل بن حذافة السهمي ضعفوه في غير الموطأ (وولي على بن أبي طالب
القضاء باليمن) كما رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه عنه بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
على اليمن قاضيا وأنا حديث السن قلت يا رسول الله تبعثني وأنا شاب أقضي ولا أدري ما القضاء فضرب
بيده في صدرى فقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه وقال ان الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك قال فما
شكرت في قضاء بين اثنين وجمع بين هذا ونحوه وبين قول ابن عمر ما اتخذ صلى الله عليه وسلم قاضيا
ولا أبو بكر ولا عمر حتى كان في آخر زمانه قال ليزيد ابن أخت غنميرا كفتي بعض الامور رواه أبو يعلى
برجال الصحيح وقال السائب بن يزيد ان النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر لم يتخذا قاضيا وأول
من استقضى عمر قال رد عن الناس في الدرهم والدرهمين رواه الطبراني بسند جيد بأنه صلى الله
عليه وسلم لم يستقض شخصام عينا للقضاء بين الناس دائما وإنما استقضى جماعة في أشياء خاصة
كقول معقل بن يسار أمرني صلى الله عليه وسلم ان أقضي بين قوم فقلت ما أحسن ان أقضي قال ان الله
مع القاضى ما لم يحف عدا وجاهه صلى الله عليه وسلم لم خصما فقال لعمر اقض بينهما ما رواهما
أحمد والحاكم وكذا قال لعقبة في خصمين جاءه اقض بينهما ما رواه أحمد وغيره (وولي عمرو بن
العاصي عمان) كغراب (وأهلها وولي أبا بكر الصديق واقامة الحج سنة تسع) في ذى الحجة
على المعتمد وقال مجاهد وعكرمة بن خالد في ذى القعدة (وبعث في أثره عليا فقرا على
الناس براءة) قال الحافظ فيه تجوز لانه أمره أن يؤذن بوضع وثلاثين آية منها ما هو لو كره
المشركون كما رواه ابن جرير عن محمد بن كعب وعنده عن علي بن ابي ربيعة عن أول براءة

بسم الله وفي سبيل الله
 وقتلوا من كفر بالله ولا
 تقاتلوا ولا تغدروا ولا
 تقتلوا وليدوا وكان ينهى
 عن السفر بالقرآن الى
 أرض العدو وكان يأمر
 أمير سرية به أن يدعو
 هذوه قبل القتال اما الى
 الاسلام والمجرة أو الى
 الاسلام دون المجرة
 ويكونوا كاعراب
 المسلمين ليس لهم في
 الفئ نصيب أو يذل
 المجزية فان هم أجابوا
 اليه قبل منهم والا
 استعان بالله وقتلهم
 وكان اذا ظفر بعدوه أمر
 مناديا بجمع الغنائم كلها
 فمدأبالاسلاب فاعطاها
 لاهلها ثم أخرج نخس
 الباقي فوضعه حيث
 أراه الله وأمر به من
 مصالح الاسلام ثم يرضخ
 من الباقي لمن لاسهم له
 من النساء والاضديان
 والعيبد ثم قسم الباقي
 بالسوية بين الجيش
 للفارس ثلاثة أسهم
 سهم له وسهمان للفرسه
 وللراجل سهم هـ ذاهو
 الجميع الثابت عنه
 وكان يشغل من صلب
 الغنيمه بحسب ما يراه
 من المصلحة وقيل بل
 كان النفل من الخنس
 وقيل وهو أضعف
 الأقوال بل كان من
 نخس الخنس وجمع

(ف قيل) في حكمه ارساله وكونه لم يأمر الصديق بقراءتها مع انه الامير (لان أولها نزل بعد أن خرج أبو
 بكر الى الحج) كما رواه ابن اسحق من مرسل أبي جعفر الباقر لما نزلت براءة وكان قد بعث الصديق ليعلم
 للناس الحج قيل يا رسول الله لو بعثت بها الى أبي بكر قال لا يؤدي عنى الارجل من أهل بيتي ثم دعا عليا
 فقال اخرج هذه القصة من صدر براءة وأذن في الناس يوم النحر الحديث لكن روى أحمد والترمذي
 وحسنه عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث براءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال لا يبلغها الا
 أنا وأرجل من أهل بيتي فبعث بها مع علي هـ رواه أحمد والطبري من حديث علي بن جده وفيه ان أبا بكر
 رجع وقال نزل في شيء يا رسول الله قال لا أنت صاحبني في الغار وصاحي على الحوض ولكن جبريل قال
 لي لا يؤدي عنك الا أنت أو رجل منك ولم يتعرض المحاذي لجمع ولا ترجيع فانه لظهور الترجيع لان
 رواية تروها بعد خروج أبي بكر مرسله ورواية تروها قبل خروجه مسندة واسنادها حسن (وقيل
 اردفه به عوناه ومساعد) عطف تقسير (ولهذا ما قال له الصديق) أنت (أمير أو مأمور) بالمساعدة في
 فتكون تحت أمري (قال بل مأمور واما الراضة فة الوابل عزله وهذا لا يبعد من بهتهم) تقولهم
 (وافرائهم) كذبهم على المصطفى فيما يوافق أغراضهم وقدولى صلى الله عليه وسلم على (جمع
 الصدقات) الزكوات والقيام بأمرها (جماعة كثيرة) سيد كر بعضهم قريبا قال ابن القيم لانه كان على كل
 قبيلة وال يقبض صدقاتها فن هنا كثر عمال الصدقات هـ (واما رساله صلى الله عليه وسلم فقد روى) عن
 ابن سعد (انه عليه الصلاة والسلام) لما رجع من المدينة في ذي الحجة سنة ست أرسل الى الملوك
 يدعوهم الى الاسلام وكتب اليهم كتبوا (بعث ستة نفر في يوم واحد في المحرم سنة سبع) فأفادت هذه
 الرواية بما زنته منها أن العزم على ارسال والكتب في ذي الحجة وتأخر البعث الى أول المحرم فخرجوا
 في يوم واحد وهي رواية واحدة فلا ينافي بعضها بعضا كما هو ظاهر (وذكر القاضي عياض في الشفاء مما
 عزاه له الواقدى انه أصبح كل رجل منهم يتكلم بلسان القوم الذين بعثه اليهم من غير مضى زمان يمكن
 فيه التعلم معجزه له صلى الله عليه وسلم حتى يفهموا ما يقال ولا ينافي هـ اذا دعاء بعض الملوك الترجمان
 لانه من تعاضل العجم وما ذكره الواقدى له شواهد فأخرج ابن سعد عن بريدة والزهرى ويزيد بن
 رومان والشعبي انه صلى الله عليه وسلم بعث عدة الى عدة وأمرهم بنصح عباد الله فأصبح الرسل كل رجل
 منهم يتكلم بلسان القوم الذين أرسل اليهم فذكر ذلك له صلى الله عليه وسلم فقال هذا أعظم ما كان من
 حق الله في أمر عباده وروى ابن أبي شبة من مرسل جعفر بن عمرو بعث صلى الله عليه وسلم أربعة رجلا
 الى كسرى ورجلا الى قيصر ورجلا الى المقوقس وعمرو بن أمية الى النجاشي فأصبح كل رجل منهم
 يتكلم بلسان القوم الذين بعث اليهم وكان جعفر الميخلف ببقية الستة وقد روى الطبراني عن المسور بن
 مخزومة الصحابي قال خرج صلى الله عليه وسلم الى أصحابه فقال ان الله بعثني للناس كافة فادعوني ولا
 تختلفوا على فبعث عبد الله بن حذافة الى كسرى وسليط الى هوذة والعلاء الى المنذر وابن العاصي الى
 ملكي عمان ودحية الى قيصر وشجاعا الى الحرث وعمرو بن أمية الى النجاشي فعددهم سبعة وزاد أصحاب
 السير جماعة غيرهم في هـ ذاموا زاة الصحابة للحوار بين فقد روى ابن عبد الحكم في فتوح مصر وابن
 اسحق في السيرة انه صلى الله عليه وسلم قام على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وتشهد ثم قال اما بعد فاني أبعث
 بعضكم الى ملوك العجم فلا تختلفوا على كما اختلف بنو اسرائيل على عيسى وذلك ان الله بعث اليه ان
 أبعث الى ملوك الارض فبعث الحواريين فاما القريب فكانا فرضي وأما البعيد فكانا كره وقال لا
 أحسن كلام من تبعثني اليه فقال عيسى اللهم أمرت الحواريين بالذي أمرت فاختلفوا على فأوحى الله

لسلمة بن الأكوع في بعض مغازيه بين سهم الراجل والفارس فأعطاه خمسة أسهم لعظم غنائه في تلك الغزوة وكان يسوي بين الضعيف والقوي في القسمة ما عد النفل وكان إذا أغار في أرض العدو بعث سرية بين يديه فأنمت أخرج خمسة ونقلها ربع الباقي وقسم الباقي بينها وبين سائر الجيش وأذا رجع فعل ذلك ونقلها الثلث ومع ذلك فكان يكره النفل ويقول لا يرد قوى المؤمنين على ضعيفهم وكان له صلى الله عليه وسلم سهم من الغنيمة يدعى الصفي أن شاء عبداً وإن شاء أمة وإن شاء فرساً يختاره قبل الخمس قالت عائشة وكانت صفيّة من الصفي رواه أبو داود وله في كتابه إلى بني زهير بن أقيس أنه إن شهدتم أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقم الصلاة وآتيت الزكاة وأديتم الخمس من المغنم وسلم النبي صلى الله عليه وسلم وسهم الصفي أنتم آمنون بأمان الله ورسوله وكان سيفه ذو الفقار من الصفي وكان يسهمهم لمن غاب لمصلحة المسلمين كما

اليه أني لما كفيك فأصبح كل إنسان يتكلم بلسان الذين أرسل إليهم فقال المهاجرون يا رسول الله والله لا يختلف عليك أبد في شيء فإنا أبعثنا (وكان أول رسول بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري) نسبة إلى جده ضمرة بفتح فسكون كما تقدم مراراً إلى النجاشي ملك الحبشة وكتب إليه كتابين يدعو في أحدهما إلى الإسلام ويتلو عليه القرآن أي بعثه (فأخذته النجاشي ووضعه على عينيّه) تبركا وتعظيماً (ونزل عن سريره وجلس على الأرض) تواضعاً لله على هذه النعمة التي ساقها إليه (ثم أسلم وشهد شهادة الحق) إضافة بيانية أي هي الحق (وقال لو كنت أستطيع أن آتية لآتيته) لكني لا أستطيع ذلك خوفاً من خروج الحبشة وتلاشي أمرهم مع ما أومله من إسلامهم ببقائي بينهم (وفي الكتاب الآخر أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان) وإن يبعث إليه من هاجر إليه من الصحابة (فزوجها إياها كما تقدم في الأزواج) وجعل إليه أصحابه كما تقدم (ودعا بحق من عاج فعمل فيه كتابي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن تزال الحبشة بخير ما كان هذان الكتابان بين أظهرهم) ومات رحمه الله سنة تسع أو ثمان (وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم) بالمدينة يوم موته (وهو بالحبشة كما قاله) أي كل ما ذكره (الواقدي وغيره) لا خصوص الصلاة لأنها في الصحيحين (وليس كذلك فإن النجاشي الذي صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو الذي كتب إليه كما تقدم) هذا وهم فالذي تقدم أنه كتب إليهما جميعاً صحبة الذي صلى عليه والذي ولي بعده وكان كافراً لم يعرف إسلامه ولا اسمه وخطب بعضهم ولم يميز بينهم ما هذا كلام المصنف في كتابه إلى النجاشي وما بالعهد من قدم وقدر في البيهقي وغيره أنه كتب إلى كل منهما كما قدمته في نفي الكتابة عن الأول فقد دوههم والله أعلم (وبعث عليه الصلاة والسلام دحية بن خليفة الكلبي وهو أحد الستة) أي الثاني منها والانسب بما بعده أن يقول وهو الثاني والمراد في العدو الذي كرمهم أنهم خرجوا في يوم واحد (إلى قيصر ملك الروم واسمه هرقل) بكسر ففتح فسكون على المشهور في الروايات (يدعوه إلى الإسلام فهم بالإسلام فلم توافقهم الروم فخافهم على ملكه فأمسك) على نصرانيته حتى مات عليها (وبعث عبدالله) ابن حذافة بن قيس بن عدي بن سعيد بضم السين ابن سهم القرشي (السهمي) نسبة إلى جده سهم المذكور (إلى كسرى وهو الثالث وبعث الرابع وهو حاطب ابن أبي بلتعة إلى المقوقس فأكرمه وبعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم بحاريتين) على ما في روايات وفي رواية بثلاث فالأقتصار على اثنتين مجازاً ومكانهما من القبط كأم (وكسوة) عشرين ثوباً من قباطى مصر (وبغلة) هي دلدل وجمار وغير ذلك كأم (ولم يسلم) على الصواب ووههم من عده في الصحابة (وبعث الخامس وهو شجاع بن وهب الأسدي) نسبة إلى جده أسد ابن خزيمه (إلى ملك البلقاء) بفتح الموحدة واسكان اللام وقاف المدوة قصر مدينة من عمل دمشق فيها قرى كثيرة ومزارع واسعة (المحرث بن أبي شمر الغساني) فلم يسلم (وبعث السادس وهو سليل بن عمرو العامري) نسبة إلى جده عامر بن لؤي القرشي (إلى هوذة) صاحب اليمامة (والى ثمامة) بضم المثناة وخفة الميمين (ابن أنال) بضم الميمزة وبمئة خفيفة ولا م مصر وف ابن النعمان (الحنفى) من فضلاء الصحابة (فأسلم ثمامة) ولم يسلم هوذة كذا قال ابن اسحق أنه بعث إليهما وهو من أئمة الساني الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم بعث خيلاً قبل نجر فجات بثمامة بن أنال سيد أهل اليمامة فربطوه بسارية المسجد الحديث وفيه فقال صلى الله عليه وسلم أطلقوا ثمامة فانطلق فاعثل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله الحديث وأخرجه بنحوه ابن اسحق نفسه في المغازي وذكر المصنف في المغازي كغيره أن ذلك في الحرم سنة ست فان صح أنه أرسل إليه أيضاً فالمراد به أنه

أشهر أئمة من
يدرو ولم يحضر هالمكان
ثم رآه لأمراته ابنة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ان عثمان
انطلق في حاجة الله
وحاجة رسوله فضرِب
له سهمه وأجره وكانوا
يشترون معه في الغزو
ويبيعون وهو يراهم
ولا ينههم وأخبره رجل
انه خرج بحالهم يربح أحد
مثله فقال ما هو قال
ما زالت أبيع وابتاع حتى
ربحت ثلثمائة أوقية
فقال أنا أنشدك بخبر
رجل ربحا قال ما هو
يا رسول الله قال ركعتين
بعد الصلاة وكانوا
يستأجرون الاجراء للغزو
على نوعين * أحدهما
أن يخرج الرجل
ويستأجر من يخدمه في
سفره * والثاني أن
يستأجر من ماله من
يخرج في الجهاد ويسمون
ذلك الجمع ثل وفيها قال
النبي صلى الله عليه
وسلم للغازي أجره
وللجاعل أجره وأجر
الغازي وكانوا ينشرون
في الغنime على نوعين
أبضا * أحدهما شركة
الابدان * والثاني أن
يدفع الرجل بغيره إلى
الرجل أو فرسه يغزو
عليه على النصف مما
يغنم حتى ربما اقتسما

يكون عوننا لسلطان على هودقه يؤول قوله فأسلم ثمامة أي استمر على اسلامه لانه أسلم حين الأرسال لانه
أسلم قبل ذلك بسنة بالمدينة لما أسروا من عليه المصطفى كافي الصبيحين (وبعث عمرو بن العاصي في ذي
القعدة سنة ثمان إلى جيفر وعبد بن الجندى بعثهم فأسلموا هودقه) كما تقدم بسطه (وبعث العلاء
ابن الحضرمي إلى المنذر بن ساوى العبدى) نسبة إلى جده عبد الله بن دارم التميمي إلى عبد القيس
كما ظنه بعض الناس أفاده الرشاطى كافي الاصابة (ملك البحرين قبل منصرفه من الجعرانة) لا تثنى
عشرة ليلة بقيت من ذي القعدة سنة ثمان هوسنة الفتح (وقيل قبل الفتح) لمكة وجرم به في الاصابة
وعزاه لابن اسحق وغير واحد ونحوه قول العيون بعد انصرافهم من الحديبية (فأسلم وصدق) زاد
الواقدي ثم استقدم النبي صلى الله عليه وسلم الهلاء من الحضرمي فاستخلف المنذر مكاله (وبعث أبا
موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري ومعاذ بن جبل إلى اليمن عند انصرافهم من تبوك) رواه الواقدي
وابن سعد عن كعب بن مالك وكان انصرافهم من في رمضان أو شعبان سنة تسع (وقيل بل سنة عشر
في ربيع أول) حكاه ابن سعد وويل عام الفتح سنة ثمان حكى الثلاثة في فتح الباري فساو جدي بعض
نسخ المصنف من تبوك سنة عشر باسقاط وقيل بل خطأ نشأ عن سقط وان أمكن توحيه بان سنة عشر
معمول لبعث لا تبوك لكنه مع ايهاه يكون قاصر على قول (داعيين إلى الاسلام) فأسلم غالب أهلها
من غير قتال ثم بعث علي بن أبي طالب بعد ذلك اليهم) في رمضان سنة عشر كما قال ابن سعد فقاتل من لم
يسلم هزموا وقتل منهم فكف ثم دعاهم إلى الاسلام فأسروا الاجابة أقام فيهم يقرئهم القرآن
ويعلمهم الشرائع وكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فأمرا أن يوافيه بالموسم ففعل (ووافاه بمكة في حجة
الوداع وبعث المهاجرين إلى أمية) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي (المخزومي) شقيق
أم سلمة أم المؤمنين له في قتال أهل الردة أثر كبير (إلى الحرث بن عبد كلال) الأصغر ابن نصر بن سهل
ابن غرييب ابن عبد كلال الأوسط بن عبيد الحميري أحد أقبال اليمن قال الهمداني في الانساب كتب
صلى الله عليه وسلم إلى الحرث وأخيه وأمر رسوله أن يقرأ عليهم ما يمكن فوفد عليه الحرث فأسلم فاعتنقه
وأفرسه مرداه وقال قبل أن يدخل عليه يدخل عليهم من هذا الفجر رجل كريم المجددين صبيح المحدثين
فكان هو قال في الاصابة والذي تظاهرت به الروايات أنه أرسل بالسلامه وأقام باليمن وقال ابن اسحق
قدم على المصطفى مقدمه من تبوك كتاب ملوك حمير بالسلامه منهم الحرث ابن عبد كلال وكان صلى الله
عليه وسلم أرسل اليه المهاجرين فأسلم وكتب إلى المصطفى شعرا يقول

ودينك دين الحق فيه طهارة * وانت بمافيها من الحق آمر

(وبعث جبر) بفتح الجيم (ابن عبد الله) بن جابر بن مالك بن نصر (البجلي) بفتح الموحدة والجيم نسبة
إلى بجيلة بفتح فكسر بنيت صعب بن سعد العسيرة تنسب إليها القبيلة الحمالي الشهير القائل
ما حجبني صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأيتني إلا تبسم رواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم
جرير منا أهل البيت رواه الطبراني المتوفى سنة إحدى أو أربع وخمسين قال عمر هو يوسف هذه الامة لانه
كان جيل (إلى ذي الكلاع) قال المصنف وغيره بفتح الكاف واللام الحقيقية تألف عين مهملة اسمه
اسمي ففتح الهمزة والميم والغاوسكون السين المهملة والتحتية وآخره عين مهملة ويقال أيفع بن
باكورا ويقال ابن حوشب (وذى عمرو) الحميري (يدعوهم) أي هماء قومهم (إلى الاسلام) فأسلموا
قال الهمداني وأعتق ذوا الكلاع لذلك أربعة آلاف ثم قدم المدينة زمن عمر ومعه أربعة آلاف فسأله
عمر في بيعهم فأعتقهم فسأله عمر عن ذلك فقال اني أذبت ذنبا عظيما فعسى أن يكون ذلك كفارة
وذلك أني تواريت مرة يعني قبل اسلامه ثم أشرفت فسجد لي مائة ألف وروى يعقوب بن شعبة عن

السهم فاصاب أحدهما
قدحه والاخر فضله
وريشه وقال ابن مسعود
اشتركت أنا وعمار وسعد
فيما نصيب يوم بدر فجاه
سعد بأسيرين ولم أجد
أنا وعمار بشيء وكان
يبعث بالسريرة فرسانا
تارة وتارة أخرى وكان
لا يسهم لمن قدم من المدد
بعد الفتح

(فصل) وكان يعطى
سهم ذى القرنى فى بنى
هاشم وبنى المطلب دون
أخوتهم من بنى عبد شمس
وبنى نوفل وقال أنما
بنو المطلب وبنو هاشم
شيء واحد وشبكت بين
أصابعه وقال أنهم لم
يفارقونا فى جاهلية ولا
اسلام

(فصل) وكان
المسلمون يصيدون معه
فى مغازيهم العسل
والعنب والطعام فى كلونه
ولا يرفعونه فى المغازم قال
ابن عمر ان جيشا غنموا
فى زمان رسول الله
صلى الله عليه وسلم طعاما
وعسلا ولم يؤخذ منهم
الخنس ذكره أبو داود
وتقره عبد الله بن المغفل
يوم خيبر بجرباشم
وقال لا أعطى اليوم أحدا
من هذا شيئا فسمعه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فتبسم ولم يقل له
شيئا وقيل لابن أبي أوفى

الحجاج بن يسهال قال كان عند ذى الكلاع اثنا عشر ألف بيت من المسلمين فبعث اليه عمر فقال بعنا
هؤلاء نستعينهم على عدو المسلمين فقال لا هم أحرار فاعتقهم كلهم فى ساعة واحدة قال أبو عمر لا أعلم له
حجة الا أنه أسلم فى حياته صلى الله عليه وسلم وقدم فى زمن عمر فروى عنه وقتل بصفيين مع معاوية
(وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجرى عندهم) ذكره الحاكم وغيره ورجع حريرا بعد الوفاة النبوية
الى المدينة (وبعث عمرو بن أمية الضمري الى مسيلمة الكذاب بكتاب) يدهوه فيه الى الاسلام
فكتب اليه مسيلمة جوابا الكتاب به يذكر فيه انه رسول الله مثله وانه أشرك مع المصطفى بالنصف فى
الارض وان قرىش اقوم لا يعدلون فكتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى مسيلمة
الكذاب أما بعد فان الارض لله يورثها لمن يشاء من عباده والعاقبة للمتقين بلغنى كتابك الكذب والافتك
والافتراء على الله والاسلام على من اتبع الهدى وبعثه اليه مع السائب أخى الزبير بن العوام ذكره ابن سعد
وغيره (وبعث الى فروة بن عمرو) على الاشهر ويقال ابن عامر (الحذامى وكان عاملا لقيصر) على من
يليه من العرب وكان منزله معان وماحولها من الشام كما ذكر ابن اسحق (فأسلم وكتب الى النبي صلى الله
عليه وسلم باسلامه) ولم ينقل انه اجتمع به كفى الاصابة قال ابن اسحق قبل ان يروم اسلامه فطلبوه
فحبسوه ثم قتلوه فقال فى ذلك

ابلىح سراة المسلمين بأننى * سلم لربى اعظمى وثيابى

(وبعث اليه بهذبة مع مسعود بن سعد) الحذامى أسلم وصحب (وهى بغلة شهباء يقال لها فضة) بلفظ
أحد النقادين (وفرس يقال له الظرب) بالطاء المعجمة لكبره وسمه أو لقوته وصلابة طائره (وحمار
يقال له يعفور) بناء على انه غير عفير الذى اهداه المقوقس (وبعث اليه أنابا وقياء) بفتح القاف وخفة
الموحدة والمد والقصر قيل فارسى معرب وقيل عربى مشتق من قبوت التثنية اذا ضمت أصابعك عليه
سمى به لانضمام اطرافه وروى عن كعب ان أول من لبسه سليمان قاله الحافظ وغيره (سندسيا) نسبة
الى السندس وهو مارق من الديباج معربا اتفاقا من نسبة الجزى الى كلبه لان البقاء جزء من جزئيات
مطلق السندس فلم يتجدد المنسوب والمنسوب اليه (مذهبا فقبل هديته ووهب له مسعود بن سعد)
رسوله بالهدية والاسلام (اثني عشر اوقية) وفى الاصابة عن الواقدي واجازة بخمسمائة درهم (وبعث
المصدقين) بضم الميم وخفة المهملة السماع (لاخذ الصدقات هلال المحرم سنة تسع) كما قال ابن سعد
(فبعث عينه بن حصن الغزاري الى بنى تميم) وتقدمت القصة فى المغازى (وبعث بريدة) بضم
الموحدة مصغر بن الحبيب الاسلمى (ويقال كعب بن مالك) الانصارى (الى أسلم) بفتح فسكون
قبيلة من الازد (وغفار بكسر المعجمة وخفة الفاء قبيلة من كنانة وسبق الى الاسلام منهم أبو
ذر الغفارى وأخوه أنيس) ورجع أبو ذر الى قومه فأسلم الكثير منهم وفى القبيلتين قال صلى الله عليه
وسلم أسلم سالم الله وغفار غفر الله لها وفيه من جناس الاشتقاق ما يلذ على السمع لسهولته وانسجامه
وهو من الانفاقات اللطيفة وحكى ان بنى غفار كانوا يسرقون الحاج فى الجاهلية فدعا لهم النبي صلى الله
عليه وسلم بعد ان أسلموا اليه معجودتهم ذلك العار (وبعث عباد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة
الانصارى (الى سليم) بانه غير قبيلة (ومزينة) بضم الميم وفتح الزاى وسكون التحتانية بعد هانوت وهو
اسم امرأة عمرو بن ادبن طليحة بموحدة ومعجمة ابن الياس بن مضر وهى مزينة بنت كلب بن وبرة وهى
أم أوس وعثمان ابني عمرو فولد هذين يقال لهم مزينة والمزنيون ومن قدماء الصحابة منهم عبد الله بن
مغفل وعمه خزاعي وياس بن هلال وابنه قرة وآخرين كفى الفتح (وبعث رافع بن مكيث) بيم وكاف
قال فى الاصابة بوزن عظيم وآخره مثلثة الجهمى شهيد بعة الرضوان وكان أحد من يحمل الوية جهينة

هل كنتم تخدمون الطعام
في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال اصبنا
طعاما يوم خيبر وكان
الرجل يجي فياخذ منه
مقدار ما يكفيه ثم
ينصرف وقال بعض
الصحابة كنا نأكل الجوز
في الغزو ونقسمه حتى
ان كنا نرجع الى رحالنا
وأخرجنا منه مملوءة
(فصل) وكان ينهى
في مغاربه عن النهبة
والمثله وقال من انتهب
نهبه فليس منا وأمر
بالقدور التي طبخت من
النهي فأكفيت وذكر
أبو داود عن رجل من
الانصار قال خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في سفر فاصاب الناس
حاجة شديدة وجهد
وأصابوا غنما فانتهبوها
وان قدورنا لتغلي اذ جاء
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يمشي على قوسه فاكفأ
قدورنا بقوسه ثم جعل
يرمل اللحم بالتراب ثم قال
ان النهبة ليست باحل من
الميتة والميتة ليست باحل
من النهبة وكان ينهى أن
يركب الرجل دابة من
النهي حتى اذا أعفها
ردها فيه وأن يلبس
الرجل ثوبا من النهي حتى
اذلخلته رده فيه ولم يمنع
من الانتفاع به حال
الحرب

يوم الفتح وشهد الحجابية مع عمر (الى) قومه (جهينة) بالتصغير قبيلة من قضاة من مشهورى الصحابة
منهم عقبة بن عامر الجهتي وغيره (وبعث عمرو بن العاصى الى فزارة) بفتح الفاء والزاي ثم راء قبيلة من
قيس عيلان (وبعث الضحالك بن سفيان) السكلاي (الى) قومه (بنى كلاب وبعث بسر) قال في
الاصابة ضبطه ابن ما كولا وغيره بضم الموحدة وسكون السين المهملة (ابن سفيان) الخزاعي (الكعبى)
نسبة الى كعب بن عمرو بطن من خزاعة قال أبو عمر أسلم سنة ست وشهدا المدينة (ويقال النجاشي) بفتح
النون وشدا الحاء المهملة قال ابن ما كولا كذا يقول أصحاب الحديث وقال ابن الكلابى هو بضم النون
وخفة الحاء واسمه كما قال البخارى وغيره نعيم بن عبد الله القرشى (العدوى) قديم الاسلام بعد عشرة
أنفوس ويقال بعد ثمانية وثلاثين لقب بالنجم لقوله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت نعمة
من نعيم فيها والنجمة السعلة قال في التبصير ونحوه فى الاصابة واسمه فى الاصل صالح ذكره ابن أبى حاتم
(الى بنى كعب وبعث عبد الله بن التميمية) قال فى التبصير بضم اللام وفتحها ما ثم فوقية مفتوحة ثم
موحدة مكسورة ثم ياء مشددة الازدي له صحيفة وقصة وفى السكوا كب بضم اللام وسكون الفوقية
أوفتحها وكسر الموحدة وشدا التحتية وقيل بضم الموحدة بدل اللام فهى أربعة أوجه والاصح انه باللام
وسكون الفوقية نسبة الى بنى لب قبيلة معروفة (الى ذبيان) بضم الذال المعجمة وكسرها قال ابن
الاعرابى رأيت الفصحاء يجتارون الكسر بعدها موحدة فتحية خفيفة قبيلة من الازد (وبعث رجلا
من سعدة هذيم) كزبير أبو قبيلة وهو ابن زيد لكن حضنه عبد أسود هذيم فغلب عليه كما فى
القاموس (الى قوله) هذيم

(الفصل السابع فى مؤذنيه وخطبائه) لا محل للجمع فى هذا اذ لم يذكر الا واحدا الا أن تكون
الاضافة فى الجميع للجنس الصادق بالواحد وهو الخطيب والمعتدوهم من عداه (وحداته) جمع
حادى (وشعرائه) الذين ناضلوا عنه وهجوا كفار قريش (أما مؤذنيه) أى بيانهم (فأربعة اشنان
بالمدينة بلال بن رباح) بفتح الراء وخفة الموحدة فألف فمهمة (وأمة حمامة) بفتح المهملة وخفة الميم
الصحابية وبها اشتهر ذكرها أبو عمر فيمن كان يعذب فى الله فاشترها أبو بكر فأعتقها (مولى أبى بكر
الصديق) ولاء عتاقه وجاء عن أنس عند الطبرانى وغيره انه حبشى وهو المشهور وقيل نوبى ذكر ابن
سعدانه كان من مولى السراة (وهو أول من أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم) حين شرع الاذان وراه
عبد الله بن زيد الانصارى فى المنام فقال صلى الله عليه وسلم قم مع بلال فالى عليه ما رأيت فليؤذن به
فانه أندى منك صوتا (ولم يؤذن بعده لاحد من الخلفاء الا أن عمر لما قدم الشام حين فتحها أذن بلال)
استثناء متصل أى لم يوجد منه أذان لاحد الا لعمر أو منقطع أى لم يتخذ احده من الخلفاء مؤذنا لكنه
أذن عند عمر بلا اتخاذ (فتذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال أسلم مولى عمر بن الخطاب) الشقة
المخضرم المتوفى سنة ثمانين وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة (فلم أربا كيا) كثر من يومئذ وفى نسخة
من ذلك اليوم أى لم أرا انسانا يكرى أكثر من بكاء كل واحد يومئذ ولم أرقوما يكرى أكثر من الباكين
يومئذ لان با كيانا كره فى سياق النفي فتعم فلا يراد ان با كيانا مفعول رأى وأكثر حال ان كانت بصرية
ومفعول ثان ان كانت علمية وعلمها لا يصح وصف الباكي بانه أكثر من الباكي ولا يراد ان دلالة العام
كلية أى محكوم فيها على كل فرد لان هذه قاعدة أكثرية على أن النظر فى نحو هذا انما هو لمذهب
النجاة أو يقال ان با كيانا صفة لمتعدد فى المعنى أى فر يقابا كيانا على انه يمكن التخلص من أصل الاراد
بانه ليس المراد الكثرة فى نفس الافراد التى نشأ الاشكال منها بأن يقدر ان أكثر صفة لموصوف محذوف
هو بكاء أى لم أربا كيا بكاء أكثر من بكاء الباكيين يومئذ وروى البخارى أن بلالا قال لابي بكر ان كنت

في الغلول جدا ويقول
هو عار ونار وشار على أهله
يوم القيامة ولما أصيب
غلامه مدغم قالوا هنيئاً له
الجنة قال كلا والذي
نفسى بيده إن الشمله التي
أخذها يوم خيبر من
الغنائم لم تصبها المقاسم
لشتم على نار أفعاء
رجل بشر الك أو شر الك
لما سمع ذلك فقال شر الك
أو شر كان من نار وقال
أبو هريرة قام فينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فذكر الغلول وعظمه
وهظم أمره فقال لا ألفين
أحدكم يوم القيامة على
رقبته شاة لها نعاء على
رقبته فرس له حجمة
يقول يا رسول الله أغثنى
فأقول لا أملك لك شيئاً قد
أبلغت على رقبته صامت
فيقول يا رسول الله أغثنى
فأقول لا أملك لك من الله
شيئاً قد أبلغت على رقبته
رقاع تخفق فيقول
يا رسول الله أغثنى فأقول
لا أملك لك شيئاً قد أبلغت
وقال لمن كان على ثقله
وقد مات هو في النار
فذهبوا ينظرون
فوجدوا عبادة قد غلها
وقالوا في بعض غزواتهم
فلان شهيد و فلان شهيد
حتى مروا على رجل فقالوا
و فلان شهيد فقال كلاً إنى
يرأى في النار في برية

انما اشتريته لنفسك فأمسكني وإن كنت انما اشتريته لله فدعني وعمل الله زاد ابن سعد قال أبو بكر
أنشدك الله وحق فأقام معه حتى توفي فتوجه إلى الشام مجاهداً باذن عمر و روى ابن عباس كرسند جيد
عن بلال انه لما نزل بدار يارأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول ما هذه الجفوة يا بلال أما أن لك أن
تزدني فأنثبه خربنا خائفاً فركب راحلته وقصد المدينة فأق في قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يبكي
و يمرغ وجهه عليه فأقبل الحسن والحسين فجعل يضمهما ويقبلهما فقالا نتمنى نسمع أذانك الذي
كنت تؤذن به لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فعلا سطح المسجد ووقف موقفه الذي كان
يقف فيه فلما قال الله أكبر ارتجت المدينة فلما قال أشهد أن لا إله الا الله ازدادت رجتها فلما قال أشهد
أن محمداً رسول الله خرجت العواتق من خدورهن وقلن والله يا رسول الله فإروى يوم أكثر يا كيا ولا
يا كية بالمدينة بعده صلى الله عليه وسلم لم أكثر من ذلك اليوم (وتوفي سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة)
بفتح النون وحذف الياء على قلة (أو عشرين) هكذا سوي بين الاقوال الثلاثة في التقريب لكن
قال وقيل سنة عشرين وصدر في الفتح بالثاني (بدار يا) بفتح الدال والراء والياء الثقيلة قرية بدمشق
(بياب كيسان) بفتح فسكون محل معروف بها (وله بضع وستون سنة وقيل دفن بحلب) ذكره ابن
منده و رده المنذرى وقال الذي دفن بحلب أخوه خالد (وقيل بدمشق) وصححه الذهبي فقال مات على
الجميع بدمشق سنة عشرين وفي فتح الباري كانت وفاته بدمشق ودفن ببياب الصغير وبهذا جزم
النووي وقيل دفن ببياب كيسان وقيل بداريا وقيل بحلب و رده المنذرى وزعم ابن السمعاني ان بلالا
مات بالمدينة وغلطوا انتهى (وعمره) على الأكثر وقيل عبد الله وقيل كان اسمه الحسين فسماه صلى الله
عليه وسلم عبد الله قال في الفتح ولا يمنع انه كان له اسمان (ابن أم مكتوم) نسب لأمه وهى عاتكة بنت
عبد الله الخزومية وزعم بعضهم انه ولد أعمى فكسيت أمه به لا كتمام نور بصره والمعروف انه عمى بعد
بدر سنتين كذا وقع في الفتح وتعقب بأن نزول عبس بمكة قبل الهجرة فلعل أصله بعد البعثة وقد
روى ابن سعد والبيهقي عن أنس ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ابن أم مكتوم فقال متى
ذهب بصرك قال وأنا غلام ولفظ البيهقي وأنا صغير فقال قال الله تبارك وتعالى اذا ما أخذت كريمة عبدى
لم أجده له بها جزاء الا الجنة والاشهر في اسم أبيه قيس بن زائدة (القرشي) العامري (الاعمى) المذكور
في سورة عبس ونزلت فيه غير أولى الضرر كما في البخاري وهو ابن خال خديجة أم المؤمنين أسلم قديماً
بمكة (وهاجر الى المدينة قبل النبي صلى الله عليه وسلم) وقيل بعده وبعد بدر يسير قاله الواقدي والاول
أصح وكان صلى الله عليه وسلم بكرمه واستخلفه ثلاث عشرة مرة قاله ابن عبد البر شهد القادسية في
خلافة عمر ومعه اللواء فاستشهد بها قاله الزبير بن بكار وقال الواقدي بل شهد هاور جرح الى المدينة
فمات بها ولم يسمع له بذلك بعد عمر (وأذن له عليه الصلاة والسلام بقباء سعد بن عائد وابن عبد الرحمن
المعروف بسعد القرظ) ٢ بالتنوين بلاضافة صفة له لانه كان يتجر فيه حتى كأنه صار جزءاً له
(وبالقرظي) بفتح حين وظاء معجمة نسبة للقرظ أيضاً وغلط من ضمها لانه نسبة الى بني قريظة وليس
هو منهم انما هو (مولي عمار) بن ياسر وقيل مولى الانصار روى البغوي عن القاسم الحسن بن
محمد بن عمرو بن حفص بن عمر بن سعد القرظ عن أبيه أن سعداً اشكال الى النبي صلى الله عليه وسلم قلة
ذات يده فأمره بالتجارة فخرج الى السوق فاشترى شيئاً من قرظ فباعه فربح فيه فذكر ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فأمره بلزوم ذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه ابنه عمار وعمر قال أبو عمر
٢ قوله بالتنوين بلاضافة الخ مخالف لقول القاموس وسعد القرظ الصحابي يجر فيه فربح فلزمه
فاضيف اليه اه فليحذر اه مصححه

غلها أو قبسة ثم قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب يا ابن الخطاب اذهب فنادى الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وتوفي رجل يوم خيبر فذكر واذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلوا على صاحبكم فتنعرت وجوه الناس لذلك فقال ان صاحبكم غل في سبيل الله شياً ففقدوا متاعه فوجدوه اخزاه من خرز يهود لا ساوي درهمين وكان اذا اصاب الغنيمة أمر بلالا فنادى في الناس فيجيئون بغنائهم فيخمسه ويقسمه فغاه رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت بلالا نادى ثلاثاً قال نعم قال فما منعك ان تجيء به فاعتذرت فقال كنت أنت تجيء به يوم القيامة فلان أقبله منك * (فصل - ١) * وأمر بتحرير متاع الغال وضربه وحرقة الخليفة فنان الراشدان بعده فقبل هذا منسوخ بسائر الاحاديث التي ذكرت فانه لم يجز التحريق في شيء منها وقيل وهو الصواب ان هذا من باب التعزير والعقوبات المالية الراجعة الى

نقله أبو بكر من قباء الى المسجد النبوي فأذن فيه بعد بلال وتوارثت عنه بنوه الاذان قال خليفة أذن لابي بكر لعمر بعده وروى يونس عن الزهري ان الذي نقله عن قباء عمر (بقي الى ولاية الحجاج على المحمديين وذلك سنة أربع وسبعمائة) كفى التقريب وغيره (ومكة أبو محذورة واسمه أوس) وقيل سمرة وقيل سلمة وقيل سلمان وقيل معير وقيل عبد العزيز قال البلاذري لا يثبت ان أوس لكن قال ابن عبد البر اتفق الزبير وعمر بن اسحق والسمعي على أن اسمه أوس وهم أعلم بالنساب قرئش ومن قال اسمه سلمة فقد أخطأ (الحجج) القرشي (المكي أبوه) اسمه (معير بكسر الميم وسكون) العين (وقد التحتانية) هذا هو المشهور وحكى ابن عبد البر أن بعضهم ضبطه بفتح العين وتشديد التحتانية بعد هانون وقيل اسمه سمرة وقيل محير يز وقيل عمر روى أبو محذورة عنه صلى الله عليه وسلم أنه علمه الاذان وقصته في مسلم وغيره وفي رواية أن تعليمه اياه كان بالجعرانة قال ابن السككي ولم يهاجر بل أقام حتى (مات بمكة سنة تسع وخمسين وقيل تأخر بعد ذلك) حتى مات سنة تسع وسبعين كفاي الاصابة وفي الروض لماسمع أبو محذورة الاذان سنة الفتح وهو مع فتية من قرئش خارج مكة أقبلوا يستهزئون ويحكون صوت المؤذن غيظاً فكان أبو محذورة من أحسنهم صوتاً فرفع صوته مستهزئاً بالاذان فسمعه صلى الله عليه وسلم فأمر به فثمل بين يديه وهو يظن أنه مقتول فخرج صلى الله عليه وسلم ناصيته وهديره قال فامته لا تقلبي نو راويماناً و يقينا وعلمت أنه رسول الله فألقى عليه الاذان وعلمه اياه وأمره أن يؤذن لاهل مكة وهو ابن ست عشرة سنة فكان يؤذنها حتى مات ثم عقبه بعده يتوارثون الاذان كابر عن كابر (وكان منهم) أي بعضهم وهي فائدة الاستطراذية أو نشأت عن سؤال هو معلوم اختلاف المذاهب في الاذان والاقامة فكان يفعل مؤذنون المصطفى الذين ذكرتهم فأجاب بانه كان منهم (من يرجع الاذان ويشي الاقامة) وهو أبو محذورة (١) وبلال لا يرجع ويفرد الاقامة) أي كلماتها الالفاظ قد قامت الصلاة بدليل قوله (فأخذ الشافعي باقامة بلال) لانه صلى الله عليه وسلم سمعه وأقره فلم يستدل بالافعال الصحابي والشافعي لا يقول له لا باذانه بل باذان أبي محذورة (وأهل مكة أخذوا باذان أبي محذورة) وهو ترجيح الاذان وتنحية الاقامة (واقامة بلال) وهذا تطويل بلا طائل فلو قال وأخذ الشافعي وأهل مكة باذان أبي محذورة واقامة بلال لدفع ما يوجهه لفظه (وأخذ أبو حنيفة وأهل العراق باذان بلال واقامة أبي محذورة) فقالوا بترجيح الاذان وتنحية الاقامة (وأخذ أحمد وأهل المدينة باذان بلال واقامته وخالفهم مالك في موضعين اعادة التكبير) أي تربيعة فقال بعدمها (وتنحية لفظ الاقامة) فقال بافرادها عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم الاذان والاقامة واحدة رواه ابن حبان وروى الدارقطني وحسنه في حديث لابي محذورة وأمره ان يقيم واحدة واحدة ثم المصنف في عهده انه خالف أهل المدينة كما ذكره كابن القيم فالك بعلمهم ادرى ونصب الجدل يطول وقد علم ما قررته أن اعادة بدل من موضعين ٢ بيان للمفعول في خالفهم فهو بيان للخالف اسم مفعول لا اسم فاعل لان الاولى بالذكر من القولين ما نسب لمن خالفه من جعل فاعلاً وترك

١ قوله وبلال لا يرجع في بعض النسخ وبلال يرجع الخ وهو الموافق لقول الشارح بعد دفعه قالوا بترجيح الاذان فليحذر الله محله
٢ قوله بيان للمفعول الخ لا يخفى ما فيه من التساهل والمقصود ان هذا البدل بيان المذهب المفعول في خالفهم وهو مذكور الاصحير العائد لاهل المدينة وقوله فهو بيان للخالف أي بيان لقول الخالف ومذهبه وقوله ما نسب لمن خالفه الخ أي وهو هنا أهل المدينة لانهم هم الذين خالفهم من جعل فاعلاً لخالف وهو مالك أي والذي نسب اليهم هو اعادة التكبير وتنحية لفظ الاقامة فتأمل اه

المصاحفة فانه سرق وتركه
وكذلك خلفاؤه من
بعده ونظير هذا قتل
شارب الخمر في الثالثة
أو الرابعة فليس محمد
ولا منسوخ وانما هو
تعزير يرتعلق باجتهاد
الامام

*(فصل في هديه
صلى الله عليه وسلم)*
في الاسارى كان ين على
بعضهم ويقتل بعضهم
ويغادى بعضهم بالمال
وبعضهم بأسرى
المسلمين وقد فعل ذلك
كله بحسب المصلحة
فقد ادى أسارى بدر
بمال وقال لو كان المطعم
ابن عدي حيا ثم كلمني
في هؤلاء النتن لتركهم
له وهبط عليه في صلح
الحديبية سبعون
مسلحون يريدون
غزته فاسرهم ثم من
عليهم وأسرى ثمانية
أثال سيد بني حنيفة
فربطه بسارية المسجد
ثم أطلقه فأسلم واستشار
الصحابه في أسارى بدر
فأشار عليه الصديق
ان يأخذ منهم فدية
تكون لهم قوة على
عدوهم ويطلقهم لعل
الله ان يهديهم الى الاسلام
وقال عمر لا والله سأرى
الذي رأى أبو بكر ولكن
أرى أنكم كنتم تفترون

المصنف عن أذن زياد بن الحرث الصدائي بضم المهملة أذن مرة فقال صلى الله عليه وسلم لم من أذن فهو
يقيم أخرجه أجدوا أصحاب السنن لانه لم يتكرر وذلتم الخمسة البرماوى فقال

لخير الورى خمس من الغرأذنوا * بلال ندى الصوت بدأبعين
وعمر والذي أم لك يوم أمه * والقرظ اذكر سعدهم اذ يمين
وأوس أبو محذورة وعمكة * زياد الصدائي نجل حارس يعان

وعبد العزيز بن الاصم ذكره أبو نعيم في الصحابة في بعض النسخ وروى الحرث بن أبي أسامة عن ابن عمر
كان للنبي صلى الله عليه وسلم مؤذنان أحدهما بلال والآخر عبد العزيز بن الاصم قال في الاصابة وهو
غريب جدا وفيه موسى بن عبيدة ضعيف ثم ظهرت في علمته وهو ان أبا قرة موسى بن طارق أخرجه
مثله وزاد وكان بلال يؤذن بليل بوقظ النائم وكان ابن أم مكتوم يتوحن الفجر فلا يخطئه فظهر من
هذه الرواية ان عبد العزيز بن اسم ابن أم مكتوم والمشهور في اسمه عمرو وقيل عبد الله بن قيس بن زائدة
ابن الاصم فالاصم اسم جد أبيه نسب اليه في هذه الرواية انتهى (وأما شعر أوه عليه الصلاة والسلام الذين
يذنبون) بضم الذال يدفعون (عن الاسلام) ويحمونه لا الذين مدحوه بالشعر من رجال الصحابة
ونسائهم فان اليعمرى جمعهم في مؤلف فتأرب بهم ما نسين (فكعب بن مالك) الانصارى السلمى
بفتح تين شهد العقبة وبايع بها وتخلف عن بدر وشهد أحد أو ما بعده وتخلف عن تبوك وهو أحد
الثلاثة الذين تيب عليهم قال ابن سيرين له يبتان كانا سبب اسلام دوس

قضينا من تهامة كلب وبر * وخير ثم أغمدنا السيوف
تخبرنا ولو نطق لقات * قواطعهم من دوسا أو ثقيفا

فلما بلغ ذلك دوسا قالوا اخذوا لانفسكم لا ينزل بكم منازل بثقيف مات في خلافة علي وقيل معاوية روى
أحمد عن كعب المذكور قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اهجوا المشركين بالشعر فان المؤمن
يجاهد بنفسه وماله والذي نفس محمد بيده كانما ينضجونهم بالنبل (وعبد الله بن رواحة الخزرجي
الانصارى) أحد النقباء ليلة العقبة وشهد بدر أو ما بعدها الى ان استشهد في موقعة ومناقبه كثيرة قال
المرزبانى في معجم الشعراء كان عظيم القدر في الجاهلية والاسلام وكان يناقض قيس بن الخطيم في
حروبهم ومن أحسن ما مدحه النبي صلى الله عليه وسلم قوله

لولا يكن فيه آيات مبينة * كانت بديهة تنبيك بالخبر

وأخرج ابن سعد وابن عساكر عن عروة لما نزلت الشعراء بشبههم الغاؤون قال ابن رواحة قد علم الله
أنى منهم فأنزل الله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وعند ابن عساكر عن هشام بن حسان أن
عبد الله لما قال للصطفى

فثبت الله ما أتاك من حصن * كالرساين ونصرا كالذى نصروا

قال له صلى الله عليه وسلم لم وأياك يا سيد الشعراء (وحسان بن ثابت بن المنذر بن عمر وابن حرام)
بالمهمتين (الانصارى) الخزرجى وأمه القريرة بالقاء والعين المهملة مصغر بنت خالد بن ربيعة أيضا
أسلمت وبايعت واليهما كان ينسب فيقال قال ابن القريرة ونسب هو نفسه اليها في قوله
أسمى الحلائب قد عزوا وقد كثروا * وابن القريرة أضحى بيضة البلاد

(دعاه عليه الصلاة والسلام فقال) كما في الصحيحين عن سعيد بن المسيب قال مر عمر بن حسان في المسجد
وهو ينشد فلحظ اليه فقال كنت أنشد وفيه من هو خير منك ثم التفت الى أبي هريرة فقال أنشدك الله
أسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اجب عني (اللهم أيده) أى قوه (بروح القدس) قال أبو هريرة

أعناقهم فان هؤلاء أئمة

الكفر وصناديدها
فهو رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما قال
أبو بكر ولم يهوما قال
عمر فلما كان من الغد
أقبل عمر فاذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يسبى هو وأبو بكر فقال
يا رسول الله من أى شئ
تبكى أنت وصاحبك
فان وجدت بكاء بكيت
وان لم أجد بكاء تبكيت
لبكائك كما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ابنى للذى عرض عن
أصحابك من أخذهم
الغداة لقد عرض غلى
عذابهم أذى من هذه
الشجرة وأنزل الله ما كان
لنبي أن يكون له امرئ
حتى يشحن فى الارض
الآية وقد تكلم الناس
فى أى الرايين كان
أصوب فرجحت طائفة
قول عمر لهذا الحديث
ورجحت قول أبى بكر
لا استقرار الامر عليه
وموافقة الكتاب الذى
سبق من الله بالاحلال
ذلك لهم ولو افقته الرجعة
التي غلبت الغضب
ولتشبيهه النبي صلى الله
عليه وسلم لم فى ذلك
بابراهيم وعيسى وتشبيهه
لعمرو بنوح وموسى
ولحصول الخير العظيم
الذي حصلت به السلام

نعم والمراد جبريل لمحدث النبي عن البراء أنه صلى الله عليه وسلم قال لحسان اهجهم أوهاجهم
وجبريل معك (فيقال أعانه جبريل بسبعين بيتا) كما أخرجه ابن عساکر وأبو الفرج الاصبهاني في
الاغانى عن بریده قال أعان جبريل حسان بن ثابت عند مدحه النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين بيتا
(وفى الحديث ان جبريل مع حسان ما) مصدرية (نافع عنى) وفى مسلم عن عائشة سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما ناخفت بن الله ورسوله قالت وسمعتة يقول
هجاهم حسان فشفى وأشفى (وهو بالحاء المهملة) قبلها فاء (أى دافع والمراد) بذلك (هجاهم المشركين
ومجاو بهم) بحيم ثم واو فوحدة (على أشعارهم) التي كانوا يلحزون بها الاسلام وأهله كقوله يوم بدر
ججيا لابن الزبيرى المسلم فى الفتح لما رثى أصحاب القليب بأبيات فقال حسان
ابك بكيت عينك ثم تبادرت * بدم تهل عروقها * بجام
واذا بكيت به الذين تبايعوا * هـ لا ذكرت مكارم الاقوام
وذكرت منما جذاذاهمة * سمع الخلائق صادق الاقدام
اعنى النبي أخطا المكارم والندى * وأبر من يولى على الاقسام
فلمثله ولثمل ما يدعوله * كان الممدوح ثم غبر كهام
ومجاو بات لهم كثيرة فكم يقول ابن اسحق فى السيرة قال فلان من الكفار كذا فاجابه حسان بكذا وفى
نسخة ومخاربتهم بمهمله وراء أى مغالبتهم ومدافعتهم بالشعر سماه حربا مجازاة قد روى أبو داود وعن
عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يضع لحسان المنبر فى المسجد يقوم عليه قائما يهجو الذين كانوا
يهجونهم صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس مع حسان مادام ينافع عن رسول
الله وروى أبو نعيم وابن عساکر عن عروة أن حسان ذكر عند عائشة فقالت سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ذاك حار بيننا وبين المنافقين لا يحبه المؤمن ولا يبغضه المنافق (وعاش مائة
وعشرين سنة ستين فى الجاهلية وستين فى الاسلام) كما قاله ابن سعد (وكذا عاش أبوه ثابت وجده المنذر
وجدا بيه) بواسطة (حرام كل واحد منهم عاش مائة وعشرين سنة) ايضا لما أفاده التشبيه لا بقاء
الجاهلية والاسلام فانها كلها فى الجاهلية كما هو بين ثم المصنف فى عهده أن حراما عاش كذلك ولعل
أصله وجدا بيه عمرو بن حرام فالذى قاله ابن منده وابن سعد وكذلك عاش أبوه وجده وأبو جده لا يعرف
فى العرب أربعة تناسلوا من صلب واحد نفقة مدة تعميرهم مائة وعشرين سنة غيرهم قال فى ربح
النسرين ويشبهه هذا أن لسانه كان يصل لمجهته ونحوه وكذا كان أبوه وجده وابنه عبد الرحمن قال أبو
عبيدة فضل حسان الشعراء بثلاث كان شاعرا الانصار فى الجاهلية وشاعرا المصطفى فى أيام النبوة وشاعرا
اليمن كلها فى الاسلام (وتوفى حسان سنة أربع وخمسين) قال فى الاصابة وذكر ابن اسحق أنه سأل سعيد
ابن عبد الرحمن بن حسان فقال قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وحسان ستون سنة فعلى هذا يلزم من
قال مات سنة أربع وخمسين انه بلغ مائة وأربع عشرة أو سنة خمسين مائة وعشرة أو سنة أربعين مائة أو
دونها والمجهور انه عاش مائة وعشرين وقيل مائة وأربع سنين جزم به ابن أبى خيثمة عن المدائنى
(ولما جاءه عليه الصلاة والسلام) سنة تسع (بنو تميم) وكانوا سبعين فيما قيل (وشاعروهم الاقرع بن
حابس) الصحابى الشهير (فنادوه) من وراء الحجرات (يا محمد اخرج اليكنا فاعرك) وشاعرك فان
مدحنا زينا وذمننا شينا (وعند ابن اسحق) فاذى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من صياحهم وخرج
اليهم (فلم يزد عليه الصلاة والسلام على أن قال ذلك) الموصوف بما قلتموه (الله اذامدح زان) من
مدحه (واذا فم شان) من ذمه وصلى صلى الله عليه وسلم الظهر ثم جلس فى صحن المسجد وقال (انى لم

وخرج من خرج من أصلاهم من المسلمين ومحصول القوة التي حصلت للمسلمين بالغداة ولموافقة رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر أولا ولموافقة الله له آخر حيث استقر الامر على رأيه ولكمال نظر الصديق فانه رأى ما يستقر عليه حكم الله آخر وغلبة جانب الرحمة على جانب العقوبة قالوا وأما بكة النبي صلى الله عليه وسلم فانهما كان رجة انزول العذاب لمن أراد بذلك عرض الدنيا ولم يرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر وان أراد به بعض الصحابة فالفتنة كانت نعم ولا نصيب من أراد ذلك خاصة كما هزم العسكر يوم حنين بقول أحدهم لن تغلب اليوم من قلة وباعجاب كثيرهم لن أعجيبته منهم فهزم الجيش بذلك فتنة ومحنة ثم استقر الامر على النصر والظفر والله أعلم واستأذنه الانصار ان يترك للعباس عنه فداه فقال لا تدعون منه درهما واستوهب من سلامة بن الاكوع جارية نفلها ياها أبو بكر في بعض مغازيه فوهبها له فبعث

أبعث بالشعر ولم أومر بالفخر ولكن هاتوا) وعند ابن اسحق فقالوا ائذن لخطيبنا وشاعرنا فقال أذن لخطيبكم فليقل فقام عطار دين حاجب فقال الحمد لله الذي له علينا الفضل وهو أهله الذي جعلنا ملوكا ووهب لنا أموالا عظيمة ففعل فيها المعروف وجعلنا أهل المشرق وأكثره عددا وددت أن مثلنا في الناس السنا برؤس الناس وأولى فضلهم فمن فخرنا فليعد مثل ماء ددنا وانا لو شئنا لكنا أكثر الكلام ولكن نستحي من الاكثار في ما أذطانا وانا نعرف بذلك أقول هذا الان تأتوا بمثل قولنا وأمر أفضل من أمرنا ثم جلس (فأمر عليه الصلاة والسلام) خطيبه (نابت بن قنيس أن يحيب خطيبهم) عطار دين حاجب كما رأيت وتجو برأيه الاقرع من عدم الاطلاع وخطيب القوم لغة من يتكلم عنهم (فخطب فغلبهم) وعند ابن اسحق فقال صلى الله عليه وسلم لتأبى قوم فأجاب الرجل في خطبته فقام فقال الحمد لله الذي السموات والارض خلقه قضى فيهن أمره ووسع كرسيه علمه ولم يكن شئ قط الا من فضله ثم كان من قدرته أن جعلنا ملوكا واصطفى خير خلقه رسولا كرمه نسا وأصدقاه حديشا وأفضله حسبا وأنزل عليه كتابا واتممه على خلقه فكان خيرة الله في العالمين ثم دعا الناس الى الايمان به فآمن برسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرون من قومه وذوي رحه أكرم الناس احسابا وأحسن الناس وجوها وخير الناس فعلا ثم كنا أول الخلق اجابة واستجابة لله حين دعانا رسول الله فنحن أنصار الله وزراره رسول الله نقاتل الناس حتى يؤمنوا بالله فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه ومن كفر جاهدناه في الله وكان قتله علينا يسيرا أقول قولي هذا وأستغفر الله لي وللمؤمنين والمؤمنات والسلام عليكم (فقام الاقرع عن حابس شاعرهم فقال) الذي ذكره ابن هشام عن بعض علماء الشعر فقام الزبير بن بدر فقال (أئيناك كيما يعرف) وفي لفظ يعلم وما زائدة (الناس فضلنا * اذا خلقونا) أي جاؤا به دنا وفي نسخة اذا خالفونا والظاهر الاولى لا فادتها ان عدهم معرفة فضله لمن يخلفهم اذا بلغهم ما فخرنا به امام معرفة فضله لمعارضهم فهي عندهم لا تخفى (عند ذكر المكارم) ظرف ليعرف وفي رواية اذا خالفوا عند احتضار المواسم (و يعرفون) أنا) بفتح الهمزة (رؤس الناس) عظماء وهم وأشرفهم شبه الواحد منهم بالرأس مجازا لانه أشرف ما فيه له موتة بازائه أو المراد أصولهم وفي المصباح رأس المال أصله (في كل معشر) طائفة وفي لفظ في كل موطن (وأن ليس في أرض الحجاز كدارم) بكسر الراء بطن من تميم وبعد هذين عند ابن هشام

وانا نذود المعلمين اذا انتحوا * ونضرب رأس الاصيد المتفاقم
وانا لنسأل المرباع في كل غارة * نغير بنجد أو بأرض الاعاجم
(فأمر النبي صلى الله عليه وسلم حسانا) بالصرف على انه من الحسن ومنعه على انه من الحس كذا جوزه الجوهري وغيره قال ابن مالك والمسموع فيه منع الصرف (يحييهم فقام قال)
هل الحمد الا للسود والعود والندى * وجاء الملوك واجتمعت العظام
نصرنا وأويننا النبي محمدا * على أنف راض من معد وراغم
زكي جريد أصله وثراؤه * بجابية الجولان وسط الاعاجم
نصرناه لما حل وسط ديارنا * بأسياقنا من كل باغ وطالم
جعلنا بني سادونه وبناتنا * وطبناله نفسا في المغانم
ونحن ضربنا الناس حتى تتابعوا * على دينه بالمرهقات الصوامم
ونحن ولدنا في قریش عظيمها * ولدنا في الخير من آل هاشم
(بنی دارم لا تفخروا ان فخرکم * يعودوا بالاعند ذكر المكارم

هبلتم علينا تفخرون وأنتم * لنا حول ما بين قن وخادم
فان كنتم جئتم لمحقر دماءكم * وأموالكم أن تقسموا في المقاسم
نـ لا تجعلوا لله ندا وأسلموا * ولا تلذسوا زيا كزي الاعاجم

هكذا أنشدوها كلها ابن هشام في السيرة وهبلتم أي تعاطمت علينا حال كونكم تفخرون والمحال انكم
خول لنا دائرين بين قن وخادم في القاموس هبلتم أمه كفرح بكلمته لكنه لا يظهر هنا النسبة الفعل الى
المخاطبين ولم يجعلهم مفعولين فلم يقل هبلنا كم الا ان يكون اسما غير لذلك أي تكا-تم ثم استأنف
استغفها ما انكار ما يقال تفخرون بحذف اداة الاستفهام فعليا متعلق بالفعل بعده غير ان هذا بعيد
ولذا لم يذكره شيخنا وان قرر دهو تفسيره بأقبلتم وان ظهر معناه لكن لا تساعد عليه اللغة وعند ابن
اسحق فقام الزبرقان بن بدر فقال

فحن الكرام فلا حي يعادلنا * منا الملوكة وفيما تنصب البيع
وكم قسرنا من الاحياء كلهم * عند النهاب وفضل الغري يتبع
ونحن نطعم عند القحط مطعما * من الشواء اذ الم يؤنس الفزع
فما ترى الناس تأتينا سراهم * من كل أرض هويا ثم نص-طنع
فنتجر الكوم عبطا في أرومتنا * للنازلين اذا ما أنزلوا شبعوا
فلا ترونا الى حي نفاخرهم * الاستكانوا وكاد الرأس يقطع
فن يفاخرنا في ذاك نعرفه * فيرجع القوم وال اخبار تستمع
انا أبدينا ولم يأبى لنا أحد * انا كذلك عند الفخر نرتفع

وكان حسان غائباً فبعث اليه صلى الله عليه وسلم فقال قم فأجبه فقام فقال

ان الذوايب من فخر واخوتهم * قد دينوا سنة للناس تبغ
يرضى بها كل من كانت سريره * تقوى الاله وكل الخير يصطنع
قوم اذا حاربوا ضروا عدوهم * أو حاولوا النقع في أشياءهم نفعوا
سجية تلك منهم غير محدثة * ان الخلائق فاعلم شرها البدع
ان كان في الناس سباقون بعدهم * فكل سبق لادنى سبقهم تبع
لا يرفع الناس ما أوهت أكتفهم * عند الدفاع ولا يوهون ما رفعوا
ان سابقوا الناس يوما فاز سبقهم * أو وازنوا أهل مجد بالندى فنعوا
أعفت ذكرت في ألوحى عفتهم * لا بطمعون ولا يردبهم طمع
لا يخلصون على جارب فضلهم * ولا يمسهم من مطمع طمع
اذا نصبتنا لمحي لم ندب لهم * كما يدب الى الوحشية الذرع
نسموا اذا الحرب نالتنا مخالبا * اذا الزعانف من أطفارها خشعوا
لا يفخرون اذا نالوا عدوهم * وان أصيبوا فلا خور ولا هلع
كانهم في الوغى والموت مكتنع * أسد يجلبه في أرساغها فدع
خدمتهم ما أتى عقوا اذا غضبوا * ولا يكن همك الامر الذي منعوا
فان في حربهم فترك عدوتهم * شرا يخاض عليه السم والسلع
أكرم بقوم رسول الله شيعتهم * اذا تفاوت الاهداء والشيع
أهدى لهم مدحتي قلب يوارره * فيما أحب لسان حائك صنع

بها الى مكة ففدى بها
ناسا من المسلمين وفدى
رجلين من المسلمين
برجل من عقيل ورد
سي هو اذن عليهم بمد
القسمة واستطاب قلوب
الغنائمين فطيبوا له
وعوض من لم يطيب
من ذلك بكل انسان
ست فرائض وقتل عقبة
ابن أبي معيط من
الاسرى وقتل النضر
ابن الحرث لشدة عداوتهما
لله ورسوله وذكر الامام
أحمد عن ابن عباس قال
كان ناس من الاسرى لم
يكن لهم مال فجعل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فداءهم ان يعلموا
أولاد الانصار الكتابة
وهذا يدل على جواز
الفداء بالعمل كما يجب وز
بالمال وكان هديه ان من
أسلم قبل الاسر لم يسترق
وكان يسترق سبي العرب
كما يسترق غيرهم من
أهل الكتاب وكان عند
عائشة سبية منهم فقال
اعتقها فانهم من ولد
اسماعيل وفي الطبراني
مرفوعا من كان عليه
رقبة من ولد اسماعيل
فليعتق من بلغه ولما
قسم سبا يابني المصطلق
وقعت جويرية بنت
الحرث في السبي لتأبى
ابن قيس بن شماس
فكاتبته على نفسها

فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابَهَا
 وَتَزَوَّجَهَا فَاعْتَقَ بِتَزَوُّجِهِ
 أَبَاهَا مَائَةً مِنْ أَهْلِ بَيْتِ
 بَنِي الْمُصْطَلِقِ إِنْ كَرُمَا
 أَصْهَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ مِنْ
 صَرِيحِ الْعَرَبِ وَلَمْ يَكُونُوا
 يَتَوَقَّعُونَ فِي وَطْءِ بَيَا
 الْعَرَبِ عَلَى الْإِسْلَامِ بَلْ
 كَانُوا يَطْؤُونَهُ بَعْدَ الْإِسْتِبْرَاءِ
 وَأَبَاحَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ وَلَمْ
 يَشْتَرِطِ الْإِسْلَامَ بَلْ قَالَ
 تَعَالَى وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ
 النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ
 أَيْمَانُكُمْ فَبِإِباحِ وَطْءِ مَلَكَتِ
 الْيَمِينِ وَإِنْ كَانَتْ مُحْصَنَةً
 إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا
 بِالْإِسْتِبْرَاءِ وَقَالَ لَهُ سَلَمَةُ
 بْنُ الْأَكْوَعِ لَمَّا اسْتَوْهَبَهُ
 الْحَجَارِيَّةُ مِنَ السَّبْيِ وَاللَّهُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ أَعْجَبْتَنِي
 وَمَا كُنْتُ أَفْقَرُ لَهَا ثَوْبًا
 وَلَوْ كَانَ وَطْءُهَا حَرَامًا
 قَبْلَ الْإِسْلَامِ عِنْدَهُمْ لَمْ
 يَكُنْ لِهَذَا الْقَوْلِ مَعْنَى
 وَلَمْ تَكُنْ قَدْ أَسْلَمْتَ
 لِأَنَّهُ قَدْ فَدَى بِهَا نَاسًا
 مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِمَكَّةَ وَالْمُسْلِمِ
 لَا يَفَادِي بِهِ وَبِالْحِجْلَةِ فَلَا
 نَعْرِفُ فِي أَثَرِ وَاحِدٍ قَطْ
 اشْتَرَا الْإِسْلَامَ مِنْهُمْ
 قَوْلًا أَوْ فِعْلًا فِي وَطْءِ
 الْمُسْبِيَةِ بِالصُّوَابِ الَّذِي
 كَانَ عَلَيْهِ هَدْيُهُ وَهَدَى
 أَصْحَابَهُ اسْتَرْفَاقَ الْعَرَبِ
 وَوَطْءَ أَمَائِهِنَ الْمُسْبِيَّاتِ
 بِمَلَكَتِ الْيَمِينِ مِنْ غَيْرِ

فَانْتَهَمُوا أَفْضَلَ الْأَحْيَاءِ كُلَّهُمْ * أَنْ جَذَبَا النَّاسَ جِدًّا الْقَوْلَ أَوْ سَمِعُوا

قَالَ فَقَالَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ وَأَيُّ هَذَا الرَّجُلِ الْمُؤْتَى لَهُ لَمْ يُخْطِئْ بِهِ أَحْطَبُ مِنْ خُلَيعِنَا وَاسْمُ عَرَاهُ أَشْعَرُ مِنْ
 شَاعِرِنَا وَلَا أَصْوَاتُهُمْ أَعْلَى مِنْ أَصْوَاتِنَا فَلَمَّا فَرَغَ الْقَوْمُ أَسْلَمُوا (وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ شَاعِرُهُمْ) الزُّبَيْرُ بْنُ
 أَبِي بَدْرٍ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَانْهَضَ وَقَدْ قَبِلَهُمْ وَأَسْلَمَ وَشَهِدَ الْفَتْحَ وَخَدِينَا وَالطَّائِفَ وَكَانَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ وَحَسَنَ
 إِسْلَامِهِ وَلَمَّا حَضَرَ وَفَدَّ قَوْمَهُ بَنِي عَمٍّ كَانَ مَعَهُمْ كَذَا كَرِهَ ابْنُ أَسَدٍ حَقَّ قَالَ وَجُوزَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَأَحْسَنَ جَوَائِزَهُمْ (وَكَانَ أَشَدَّ شَعْرَانَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْكُفَرَاءِ حَسَانًا) لِأَنَّهُ كَانَ يَقْبَلُ بِالْهَجْوِ
 عَلَى أَنْسَابِهِمْ فَيَأْتِيهِمْ وَيُزِيْفُ آرَاءَهُمْ وَيُلْزِمُهُمُ الْحُجَّةَ الَّتِي لَا يَسْتُطِيعُونَ لَهَا رَدًّا (وَكَعْبُ بْنُ مَالِكٍ
 كَانَ كَثِيرَ الْمُنَاقَضَةِ لَهُمْ وَيَخْجُوهُمْ بِالْحَرْبِ وَابْنُ رَوَاحَةَ يَعْزِيهِمْ بِالْكَفْرِ وَكَانُوا لَا يَبَالُونَ بِأَهْلِيهِ فَلَمَّا
 أَسْلَمَ مِنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ وَجَدُوا أَهْلًا جِيهَةً أَشَدَّ وَأَشَقَّ وَفِي مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْجُوا
 الْمُسْرِكِينَ فَانْهَضَ عَلَيْهِمْ مِنْ رَشَقِ النَّبْلِ فَأَرْسَلَ إِلَى ابْنِ رَوَاحَةَ فَقَالَ أَهْجُهُمْ فَهَجَاهُمْ فَلَمْ يَرْضَ فَأَرْسَلَ
 إِلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى حَسَانٍ فَقَالَ قَدْ أَنْزَلْتُكُمْ أَنْ تَرْسَلُوا إِلَى هَذَا الْأَسَدِ الضَّارِبِ بِذَنْبِهِ ثُمَّ أَدْلَعَ
 لِسَانَهُ فَجَعَلَ يَحْرُكُهُ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا فَرِيضَتَهُمْ بِلِسَانِي فَرَى الْأَدِيمُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَعْجَلْ فَإِنْ أَبَاكَرَ أَعْلَمُ قَرِيشٍ بِأَنْسَابِهِا وَإِنْ لِي فِيهِمْ نَسَبًا حَتَّى يُلْغِصَ لَكَ نَسَبِي فَأَنَاءَ حَسَانُ ثُمَّ رَجَعَ
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ لُغِصَ لِي نَسَبُكَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا لَا سَلْبَكَ كَمَا تَسْلُ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِينِ
 الْحَدِيثُ (وَلَمَّا رَجَعَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ تَبُوكَ وَفَدَّ عَلَيْهِ) مِنْ جِلَّةِ الْوُفُودِ سِتَّةَ (هَمْدَانِ)
 بِقَتْعِ فِسْكَوْنٍ (وَعَلَيْهِمْ مَقَطْعَاتُ) ثِيَابٍ قَصَادِلَهَا قَطَعَتْ عَنْ لَوْثِ الْقِمَامِ أَوْ كُلِّ مَا يَفْصَلُ وَيُخَيِّطُ مِنْ
 قِيصٍ وَغَيْرِهِ كَمَا فِي النِّهَايَةِ (الْحَبْرَاتُ) بِكُسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ جَمْعُ حَبْرَةٍ وَتَصْنَعُ بِالْيَمَنِ
 (وَالْعَمَائِمُ الْعَدْنِيَّةُ) بِقَتْعَتَيْنِ نَسَبَةً إِلَى مَدِينَةٍ بِالْيَمَنِ مَعْرُوفَةٌ (جَعَلَ مَالِكُ النَّمَطُ) كَذَا فِي النَّسَخِ
 وَصَوَابُهُ ابْنُ النَّمَطِ بِنِ قَيْسِ الْهَمْدَانِيِّ الصَّحَابِيِّ (يُرْتَجِزُ بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) يَقُولُ

الَيْلُ جَاوَزَ سَوَادَ الرِّيفِ * فِي هَبَوَاتِ الصَّيْفِ وَالْخَرِيفِ * مَخْطَمَاتُ بَخْطَامِ اللَّيْلِ

كَأَمْدِ ابْنِ هِشَامٍ وَتَأْتِي الْقِصَّةُ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَانَ الْمُصَنِّفُ أَرَادَ بِذِكْرِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ فِي الشُّعْرَاءِ تَجْوِيزَ
 عَدَمِ مَالِكِ بْنِ النَّمَطِ مِنْ شُعْرَاءِ الْمُصْطَفِيِّ وَلَا يَخْفَى مَا فِيهِ مِنْ غَايَةِ مَا ذَكَرَهُ أَنَّهُ مَادِحٌ لِأَمْرِ الذَّالِمِينَ الَّذِينَ أَلْكَامُ
 فِيهِمْ (وَكَانَ خُطْبِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ شِمَاسٍ بِعَجْمَةٍ) مَعْتُوحة (وَمِنْ مَشْدَدَةٍ
 وَآخِرُهُ مَهْمَلَةٌ وَهُوَ خَزْرَجِي شَهِدَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِنَّةِ) فِي قِصَّةِ شَهِيرَةٍ رَوَاهَا مَوْسَى بْنُ أَنَسٍ
 عَنْ أَبِيهِ أَخْرَجَ أَصْلَ الْحَدِيثِ مِنْهُ (وَكَانَ خُطْبِيهِ وَخُطْبِي ابْنِ أَنْسَ) رَوَى ابْنُ السَّكَنِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ
 خُطِبَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ مُقَدِّمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَالَ غَنَمُكَ لَمْ تَمْنَعْ مِنْهُ أَنْفُسَنَا
 وَأَوْلَادَنَا فَالْتَنَا قَالَ الْجَنَّةُ قَالَ رَضِينَا (وَاسْتَشْهَدَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ سِتَّةً أُنْتُيْ عَشْرَةً) وَنَفَذَتْ وَصِيَّتَهُ بِمَنَامٍ كَمَا
 تَقْدُمُ فِي الْكِتَابِ وَلَا يَعْلَمُ مِنْ أَجْلِ تَوْصِيَّتِهِ بِعَدْمِ مَوْتِهِ غَيْرُهُ (وَكَانَ يَحْدُو بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 فِي السَّفَرِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ) الْأَمِيرُ الْمُسْتَشْهِدُ بِمَوْتِهِ أَيْ يَقُولُ الْحَمْدُ لِبُضْمِ الْمَهْمَلَةِ وَهُوَ الْغِنَاءُ لِلْأَبْلِ (وَفِي
 رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ فِي الشَّمَائِلِ) وَلَا دَاعِيَةَ لِلتَّقْيِيدِ كَذَا فِي سَنَنِهِ (عَنْ أَنَسٍ) بِنِ مَالِكٍ (أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ دَخَلَ مَكَّةَ فِي عَمْرَةِ الْقَضِيَّةِ وَابْنُ رَوَاحَةَ يَمْشِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَقُولُ خَلُوا) تَنْحَوُّا يَا بَنِي الْكُفَرَاءِ عَنْ
 سَبِيلِهِ طَرِيقَهُ (الْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ) بِسُكُونِ الْبَاءِ تَخْفِيفُ كَقِرَاءَةِ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ وَقَوْلُهُ

* الْيَوْمَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحَقِّبٍ * (عَلَى تَنْزِيلِهِ) أَيْ النَّبِيُّ مَكَّةَ أَنْ عَارَضْتُمْ وَلَا تَرْجِعْ كَمَا رَجَعْنَا عَامَ الْحَدِيثِ
 أَوْ عَلَى تَنْزِيلِ الْقُرْآنِ وَإِنْ لَمْ يَتَقَدَّمْ كَقَوْلِهِ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ (ضَرْبُ بَايِزِيلِ الْهَامِ) جَمْعُ هَامَةٍ
 بِالْتَخْفِيفِ الرَّأْسِ (عَنْ مَقِيلِهِ) أَيْ مَحَلِّ نَوْمِهِ وَقَدْ قَالَتْ كُنَايَةً عَنْ مَحَلِّ الرَّاحَةِ إِذَا النَّوْمُ أَكْثَرُهَا

(و يذهل الخليل عن خليله) لكونه يهلك أحدهما في ذل المالك عن الحى وعكسه وبقية الحديث
 فقال عمر يا ابن رباحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر فقال صلى الله
 عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهى فيهم أسرع من نضح الزبل (وقد تقدم في يده في عمرة القضية والله
 أعلم) وفي رواية أنه لما أنكر عمر عليه قال صلى الله عليه وسلم يا عمر أنى أسمع فاسكت يا عمر (وعامر بن
 الاكوع) كان يحدو بين يديه (بفتح الهمزة وسكون الكاف وفتح الواو والعين المهملة) لقبه واسم
 الاكوع سنان بن عبد الله الأسلمي الجاهل الجاهل بدالنص النبوي (وهو عم سلمة) ابن عمرو (بن
 الاكوع) كما عند ابن اسحق وغيره ووقع في رواية لمسلم أنه أخوه قال في الاصابة فيمكن التوفيق بأن
 يكون أخاه على ما كانت الجاهلية تفعله أو من أرضاعة غفري رواية أخرى عنده لم نفسه أنه عمه
 (واستشهد يوم خيبر) بعد أن قاتل بها قتالا شديدا (ومرت قصته في غزواتها) ومن جملتها حادثة بقوله
 اللهم لولا أنت ما هتدينا إلى آخره (وأنجشة العبد الأسود) كافي الصحيح وقال البلاذري كان حبشيا
 يكنى أبا مارية (وهو بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الجيم وبالشين المعجمة وكان حسن الحذاء) وفي
 الصحيح عن أنس كان حسن الصوت (قال أنس) في الصحيحين (كان البراء بن مالك) الانصاري
 أخو أنس لآبيه وقيل شقيقه شهد المشاهد الأبداء قال صلى الله عليه وسلم رب اشعث أغبر لا يؤبه له
 لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك قال أنس فلما كان يوم تستر من بلاد فارس انكشف الناس
 فقال المسلمون يا براء أقسم على ربك فقال أقسم عليك يا رب لما منحتهم أكتافهم وألحقته بنبيك
 فحمل وحمل الناس معه فقتل هرمران من عظماء الفرس وأخذ سلمة فانهزم الفرس وقتل البراء رواه
 الترمذي والحاكم وذلك في خلافة عمر سنة عشرين وقيل قبلها وقيل سنة ثلاث وعشرين (يحدو بالرجال)
 وكان حسن الصوت كما قاله أنس في المستدرک (وأنجشة بالنساء) زاد الطيالسي فاذا اعتقب الابل
 قال صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير (وقد كان) أنجشة (يحدو ويثد القريض
 والرخ) الشعر قال الجوهري قرض الرجل الشعر أي قاله والشعر قرص فان جعل منه فعطف خاص
 على عام وان جعل غيره فباين وفيه خلاف عند العرويين (فقال عليه الصلاة والسلام كافي رواية
 للبراء بن مالك) بن النضر يا (عبد) فهو منادى بحذف الاءة (رويدك) قال ابن مالك هو اسم فعل بمعنى
 أروداي أمهل مصدرا مضافا للكاف (وأنجشة بالقوارير) وفي الصحيحين عن أنس ان أنجشة حذبا للنساء
 في حجة الوداع فامرعت الابل فقال صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك بالقوارير (أي النساء غشبهن
 بالقوارير من الزجاج لانه يسرع اليها الكسر) كما يسرع الكسر المعنوي إلى النساء (فلم يأمن عليه
 الصلاة والسلام ان يصيبهن أو يقع في قلوبهن حادثة فأمره بالكف عن ذلك) خوفا على دينهن (وفي
 المثل الغناء رقية الزنا) أي طريقه الموصل اليه (وقيل أراد ان الابل اذا سمعت الحذاء أسرع في
 المشي واشتدت فازعجت الراكب وأتعبته فنهأه عن ذلك لان النساء يضعفن عن شدة الحركة) لا خوفا
 من وقوعه في قلوبهن قال الدمايني وحمله على هذا قرب الى ظاهر لفظه من الحمل على الاول انتهى
 ويؤيده ما في مسلم عن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة لا تكسر القوارير يعني ضعفة النساء والتأيد بهذا ليس بالقوي بل هو محتمل
 (الفصل الثامن في آلات حروبه) التي يستعان بها في حروبه كانت للقتل كالسيوف والرمح كالدرع وفي
 القاموس الآلة ما اعتمدت به من اداة تكون وحدا وجمعها أو هي جمع بلا واحد أو واحد جمعها آلات
 فحذف المصنف على الثالث اذ عير بالجمع والاضافة جنسية لانه لم يقاتل بها دفعة واحدة ولا في حرب واحد
 (عليه الصلاة والسلام كدروعه وأقواسه ومنطقته واطراسه) روى أحمد وابن أبي شيبه عنه صلى الله عليه

* (فصل وكان صلى الله عليه وسلم) * يمنع التفريق في السبي بين الوالدة وولدها ويقول من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة وكان يؤتى بالسبي فيعطى أهل البيت جميعا كراهية أن يفرق بينهم * (فصل) * في هديه فيمن جس عليه ثبته عنه انه قتل حاسوسا من المشركين وثبت عنه انه لم يقتل حاطبا وقد جس عليه واستأذنه عمر في قتله فقال وما يدريك لعن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فاستدل به من لا يرى قتل المسلم الحاسوس كالشافعي وأحمد وأبي حنيفة رحمهم الله واستدل به من يرى قتله كمالك وابن عقال من أصحاب أحمد رحمه الله وغيرهما قالوا لانه عل بعلة مانعة من القتل منتفية في غيره ولو كان الاسلام مانعا من قتله لم يعمل باخص منه لان الحكم اذا عمل بالاعم كان الاخص عديم التأثير وهذا أقوى والله أعلم * (فصل وكان هديه صلى الله عليه وسلم) * حقق عبيد المشركين اذا خرجوا إلى المسلمين

وأسلموا ويقولهم - عتقاء الله عز وجل وكان هديه أن من أسلم على شيء في يده فهو له ولم ينظر إلى سببه قبل الإسلام بل يقره في يده كما كان قبل الإسلام ولم يكن يضمن المشركين إذا أسلموا ما أتلفوه على المسلمين من نفس أو مال حال الحرب ولا قبله وعزم الصديق على تضمين المهاجرين من أهل الردة ديّات المسلمين وأموالهم فقال عمر تلك دماء أصيبت في سبيل الله وأجورهم - على الله ولادية الله - هيد فاتفق الصحابة على ما قال عمرو لم يكن أبضا يرده على المسلمين أعيان أموالهم التي أخذها منهم الكفار قهر بعد إسلامهم بل كانوا يرونها بأيديهم - ولا يتعرضون لها سواء في ذلك العتق والمنقول هذا هديه الذي لا شك فيه ولما فتح مكة قام إليه رجال من المهاجرين يسألونه أن يرد عليهم دورهم التي استولى عليها المشركون فلم يرد على أحد منهم داره وذلك لأنهم تركوها لله وخر جواعها ابتغاء مرضاته فاعاضهم هليها دورا خيرا منها في الجنة فليس لهم أن يرجعوا فيما تركوه لله بل أبلغ من ذلك أنه لم يرخص

وسلم بعثت بين يدي الساعة مع السيف وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل والصغار على من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم فيه إشارة إلى فضل الرمح وحل الغنائم وإن رزقه صلى الله عليه وسلم جعل فيها لا في غيرها من المكاسب ولذا قيل - إنما أفضل المكاسب والمراد بالصغار بفتح المهملة وبالمعجمة بذل الجزية وفي قوله تحت ظل رمحي إشارة إلى أن ظله - مدود إلى أبد الابدي وحكمة الاقتصار على الرمح دون غيره من آلات الحرب كالسيف أن عادت لهم حيث يجعل الرايات في أطراف الرماح فلما كان ظل الرمح أسبغ كان نسبة الرزق إليه أليق ونسبت الجنة إلى ظل السيف في قوله صلى الله عليه وسلم الجنة تحت ظلال السيوف لأن الشهادة تقع به غالباً ولأن ظل السيف يكثر ظهوره بكثرة حركة السيف في يد المقاتل ولأن ظله لا يظهر إلا بعد الضرب لانه قبل ذلك يكون مغمداً معلقاً فأداه في فتح الباري (أما أسيافه عليه الصلاة والسلام) قدمها على غيرها لأنها أهم آلات الحرب وإن لم تذكر في الأمثلة فالترجمة شملتها وأثر جمع القلة فلم يقل سيوفه لمناسبتها لكونها تسعة كما قال (فكان له تسعة أسياف مأثور) بهزمة ساكنة ومثلثة (وهو أول سيف ملكه عليه الصلاة والسلام) ورثه من أبيه ذكره اليعمرى وهى مسألة نزاع حتى قال بعضهم ليس في كون الانبياء يرثون ونقل وبعضهم قال لا يرثون كما لا يرثون وإنما ورث أبو به قبل الوحي وصرح شيخ الإسلام في شرح الفصول بأنهم يرثون وبه جزم الفرضيون وذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم ورث من أبيه أم أيمن وخمسة أجمال وقطعة من غنم ومولاه شتران وابنه صالحاً وقد شهد بدرًا ومن أمه دارها بالشعب ومن زوجته خديجة دارها بمكة بين الصفا والمروة وأموالاً (وهو الذي يقال أنه قدم به المدينة في الهجرة) وبه جزم اليعمرى (والعصب) بفتح المهملة واسكان المعجمة فوحدة في الأصل السيف القاطع ثم جعل علماً لحد الأسياف النبوية (أرسله إليه سعد بن عبادة حين سار إلى بدر وذو الفقار) أشهر أسيافه صلى الله عليه وسلم وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد وهو غير العصب وحكى مغلطاً أي أنها واحد وسمى بذلك (لانه كان في وسطه مثل فقرات الظهر) وقيل سمي بذلك لانه كان فيه حفرة صغار والفقر الحفرة التي فيها الودية وقال أبو عبيد الفقر من السيوف ما فيه خروز قال الأصمعي دخلت على الرشيد فقال أرى بك سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الفقار قلنا نعم فخاءه فخار أيت سيفاً قط أحسن منه إذا نصب لم يرف فيه شيء وإذا بطح عذفيه سبع فقر وإذا صفيحة يمانية تجار الطرف فيه من حسنه وكذا قال فاسم في الدلائل أن ذلك يرى في رونقه شديداً بفقر الحجة فإذا التمس لم يوجد وفي رواية عن الأصمعي أجضر الرشيد يوماً ماذا الفقار فأذن لي في تقليبه فقلبته واختلفت أنا ومن حضر في عدة فقار هـ ل هي سبع عشرة أو ثمان عشرة (ويجوز في فائه الفتح والكسر) كما قال اليعمرى هو بكسر الفاء وقيد أيضاً بفتحها ومن حفظ حجة فلا عليك ممن زعم أنه لا يقال بالكسر بل بالفتح وفقر كعنب وقد قال في النور في غزوة بني قينقاع حكى غير واحد فيه الفتح والكسر اهـ وقول الخطابي بفتح الفاء والعامية تكسره إن أراد ألا كثر فصحيح وإن أراد الجهلة فلا (وصار إليه يوم بدر) من الغنيمة كما أخرجه أحمد والترمذي وقال حسن غريب والحاكم وصححه عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم تنقل ذا الفقار يوم بدر قال الحاكم والأخبار في أنه من خير وأهية (وكان للعاصي بن ميمنه) المقتول كافر أريد وقيل كان لميمنه بن وهب وفيه - لميمنه أو نبيه بن الحجاج وفي كبير الطبراني بسند ضعيف عن ابن عباس أن الحجاج بن علاط أهداه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كان عند الخلفاء العباسيين ويقال أصله من حديدة وجدت مدفونة عند المكعبة فصنع منها (وكان هذا السيف لا يفارقه صلى الله عليه وسلم) بعد أن ملكه (يكون معه في كل حرب يشهد بها) لانه نادى ملك من السماء يوم بدر يقال له رضوان لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا على رواه الحسن بن عرفة في جزئه

للهاجران يقيم بمكة بمكة
نسكه أكثر من ثلاث
لانه قد ترك بلده لله
وهاجر منه فليس له ان
يعود بسوطنه ولهذا في
لسعد بن خولة وسماه
بائسان مات بمكة ودفن
بها بعد هجرته منها

(فصل) في هديه في
الارض المغنومة ثبت
عنه انه قسم أرض بني
قريظة وبني النضير
وخير بين الغامنين وأما
المدينة ففتحت بالقرآن
وأسلم عليها أهلها فأقرت
بالحل والامانة ففتحتها
عنوة ولم يقسمها فاشكل
على كل طائفة من
العلماء الجمع بين فتحها
عنوة وترك قسمتها
فقال طائفة لانها دار
المناسك وهي وقف على
المسلمين كلهم وهم فيها
سواء فلا يمكن قسمتها
ثم من هو ولا من منع
بيعها واجارتها ومنهم
من جوز بيع رباعها
ومنع اجارتها والشافعي
رضي الله عنه لما يجمع
بين العنوة وبين عدم
القسمة قال انها فتحت
صلحا فلا ذلك لم تقسم
قال ولو فتحت عنوة
لكانت غنيمة فيجب
قسمتها كما تجب قسمة
الحيوان والمنقول ولم
يرأس من يبيع رباع
مكة واجارتها واحتج

عن أبي جعفر الباقر فان صح القول بأنه عليه السلام أعطاه على وانتقل في أولاده فكانه كان يأخذه
منه في الحروب وأنه أعطاه له عند موته (وكانت قائمته) أي مقبضه (وقبضته) بالقاف ما على طرف
مقبضه (وحلقته) باسكان اللام وفتحها الغة في السكون وهي ما في اعلاه تجمل فيه العلاقة (وذواته)
معجمة أي علاقته كافي العيون (وبكراته) حلقه التي في حليته وهي ما يكون في وسطه (ونعلاه)
حديثه التي في أسفل غمده (من فضة) قال مزوق الصقال انما صقلته فكانت قبضته من فضة وحلق
في قيده وبكر في وسطه من فضة وجاء بسند حسن ان قبضة سيفه ونعاه وحلقا بينهما ما كانت من فضة
(والقلم يضمن القاف) الذي في النهاية والدر واللب وغيرها أنه بفتح القاف (وفتح اللام وهو الذي
أصابه من قلع) بفتح حين فعين مهملة (موسع) هو قلعة (بالبادية) يقال لها مرج بالجيم قريب من
حلوان على طريق همدان كافي العيون (والبتار) بفتح الموحدة وشدة الفريضة ثم راء (أي القاطع
والخلف) بفتح المهملة وسكون الفوقية فقاء (وهو الموت) ومن قال التحية فهو سبق قل لم اذهو الجور
ولامعني له هنا (والخزم) بكسر الميم واسكان الخاء وفتح الذال المعجمتين ثم ميم (وهو القاطع والرسوب)
بفتح الراء وضم المهملة وسكون الواو ووحدة قيل انه من السيوف السبعة التي أهدت بلقيس لسلیمان
كافي النور (أي يعضى في الضريبة ويغيب فيها وهو فعول من رسب يرسب) بضم السين (اذا ذهب الى
أسفل واذا ثبت) استقر لان ضررته تغوص في المضروب به وتثبت فيه (أصابعها) أي الخزم والرسوب
(من الفلاس بضم الفاء واسكان اللام) وقيل بضمهما وقيل بفتح الفاء وسكون اللام وآخره سين مهملة
(صنم كان لطبي) كان الحث قلده اياهما فبعث المصطفى عليا سنة تسع فهدمه وغنم سدا وشاء ونعما
وفضة فعزل على له صلى الله عليه وسلم صفيا السيفين وذكر ابن هشام عن بعض أهل العلم أنه عليه الصلاة
والسلام وهبهما له على وذكر أبو الحسن المدائني أن زيدا الخليل أهداهما للمصطفى لما وفد عليه
(والقضيبة) بفتح القاف وكسر المعجمة وسكون التحية وموحدة يطلق بمعنى اللطيف من السيوف
وبمعنى السيف القاطع كافي النور وقيل انه ليس بسيف بل هو قضيبه المشوق قال العراقي

وقيل ذا قضيبه المشوق * كان بأيدي الخلفاء يشوق

وزاد اليه مرمى وغيره الصمصامة ويقال له الصمصام بفتح المهملة واسكان الميم فيهما السيف الصارم
الذي لا ينثنى كان سيف عمرو بن معد يكرب وكان مشهورا فوجهه صلى الله عليه وسلم لم خالد بن سعيد
ابن العاصي والاحيف سيف مشهور فلهذا أحد عشر أو عشرة ان حذف منها القضيب (وأما أذرعه)
جمع درع وهو القميص المتخذ من الزرد أو أثر جمع القلة لمناسبتها لقوله (سبعة) وعبر في الترجمة بجمع
كثرة لانه لم يذكر عدة فحسن تعبيره بدروعه ليفيد أن له جمعين وذكر ابن الأثير في النهاية في سبغ
مالقظه ومنه الحديث كان اسم درع النبي صلى الله عليه وسلم ذا السبع وتمامها وسبعها قال البرهان
فيحتمل أنها واحدة من أذرعه لها اسمان وأن تكون ثمانية (ذات الفضول بالاضاد المعجمة) قبلها فاء
مضمومة متين سميت بذلك (اعطوها) من الفضل الزيادة (أرسل بها اليه سعد بن عباد بن حنين سارا الى بدر
وكانت) كافي الصحيح عن عائشة (من حديثه وهي التي رهنها) بالتأنيث لان الدرع يذكر ويؤنث (عند
أبي الشحيم) بفتح الشين المعجمة وسكون الحاء المهملة (اليهودي) المسمى بذلك في رواية البيهقي
(على) ثمن (شعير) اشتراه لاهله ولابن حبان عن أنس ان قيمته كانت ديناراً (وكان ثلاثين صاعاً) وفي
نسخة ثلثي صاع وهي تحريف فالذي في الصحيح عن عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودروعه
مرهونة عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعير وعند النسائي والبيهقي ان الشعير عشر ون صاعاً قال المحافظ
ولعله كان دون الثلاثين فخر الكسر تارة وألفاه أخرى (وكان الدين الى سنة) كما عند ابن حبان عن أنس

بأنها ملك لا رب لها ووث
 منهم وتوهم وقد
 أضافها الله سبحانه اليهم
 إضافة الملك الى مالكه
 واشترى عمر بن الخطاب
 دارا من صفوان ابن
 أمية وقيل للنبي صلى
 الله عليه وسلم أين تنزل
 غدا في دارك بمكة فقال
 وهل ترك لنا عقيل
 من رباع فكان عقيل
 ورت أباطال فلما كان
 أصله رضى الله عنه ان
 الارض من الغنائم وان
 الغنائم يجب قسمتها وان
 مكة تمليك وتباع دورها
 ورباعها ولم تقسم لم يجدوا
 من كونها فتحت صلحا
 لكن من تأمل
 الاحاديث الصحيحة
 وجدها كلها دالة على
 قول الجمهور انها فتحت
 عنوة ثم اختلفوا في
 شيء لم يقسمها فقالت
 طائفة لانها دار النسل
 ومحل العبادة فهي وقف
 من الله على عباده
 المسلمين وقالت طائفة
 الامام مخير في الارض بين
 قسمتها وبين وقفها
 والنبي صلى الله عليه وسلم
 قسم خيبر ولم يقسم مكة
 فدل على جواز الامرين
 قالوا والارض لا تدخل
 في الغنائم المأمور
 بقسمتها بل الغنائم هي
 الحيوان والمنقول لان
 الله تعالى لم يحل الغنائم

ولا جد عنه فساو جدمما يقتكها وذكرا بن الطلاع في الاقضية النبوية ان أبابكر افتك الدرع بعد
 النبي صلى الله عليه وسلم (وذاق الشاح) بكسر الواو وخفة السين المعجمة فألف فـ (وذاق
 الخواشي) جمع حاشية وهي في الاصل جانب الثوب (والسعدية) بفتح السين وجذر بعض ضمها
 واسكان العين ودال مهملات قال بعضهم منسوبه للسعد وهي جبال معروفة في معرب الجواليقي أنه
 بالسين والصاد لانه قياس في كل سين معها حرف استعلاء قال الشاعر وخافت من جبال السعد نفسي
 (ويقال بـ) ضم السين و (الغين) ا. هـ معجمة الساكنة قال البرهان وهو الذي أحفظه قال ابن القطاع
 موضع يصنع به الدروع أي ناحية بسمرقند كافي اللب وفي القاموس وسعدان أي معجمة كسلطان
 قرية ببخارى فيوز شيخنا نسبها اليها لكونها تعمل فيها وفيه انه كان يقال سعدانية لان تغيير النسب
 يحتاج لنقل ولا يكتفي فيه التجويز (وهي درع عكة برانقية تعامى) نسبة الى بني قينقاع بثلاث النون
 والضم أشهر (قيل وهي درع داود التي لبسها حين قتل جالوت) كما حكاه اليعمرى ومغلطاي (وفضة)
 بكسر الفاء (وكان قد أصابها من بني قينقاع) بطن من يهود المدينة (والبتراء) بفتح الواو وسكون
 الفوقية والمد (لقصرها) سميت بذلك (والخرنق) بكسر المعجمة واسكان الراء وكسر النون وقاف
 (باسم ولده الارنب) كافي العيون وغيرها وهو أحد اطلاقين في القاموس ثانيهما أنه الفتى من الارانب
 (وكان عليه صلى الله عليه وسلم يوم أحد درعان ذات الفضول وفضة وكان عليه يوم حنين) ضم المهملة
 آخره نون (درعان ذات الفضول والسعدية) نقله عبد الغني في السيرة عن محمد بن مسلمة الصحابي انه رأى
 ذلك على المصطفى في اليومين وأفاد البرهان غيره انه لم يظهر بين درعين الا في اليومين وهذه فائدة
 استطرادية لا دخل لها في اسماء دروعه (وأما اقواسه عليه الصلاة والسلام فكانت ستة) وعدها
 اليعمرى خمسة فاسقط السداد وذكر البيضاؤهان من شوخط وعليه فهما واحدة فليست بسبعة ولا خمسة
 كما يظن وانما هي كما قال المصنف ستة (الزوراء) اسم منقول عن الجندس لان الزوراء اسم للقوس كما في
 القاموس وهي بالرفع خبر لمخدوف لا بالنصب بدل من ستة لقوله (وثلاث من سلاح بني قينقاع قوس)
 بدل من ثلاث (يدعى الروحاء وقوس يدعى الصقراء) من نبع بفتح النون واسكان الواو وحدة ومهملة
 شجر يتخذ منه القسي ومن اغصانها السهام (وشوخط) بفتح المعجمة واسكان الواو فاء مفتوحة
 فطاء مهملة ضرب من شجر الجبال تتخذ منه القسي كافي النور ويقال لها كافي العيون البيضا فاما
 ذكر المصنف مما هي دون اسمها (والكنوم) بكاف مفتوحة وفوقية سميت بذلك قال في العيون
 لانخفاض صوتها اذا رمي عنها (كسرت يوم أحد) حتى صارت شظايا من كثرة رميه عنها صلى الله عليه
 وسلم حتى انحاز عنه العدو (فأخذها قتادة) بن النعمان الانصاري الذي أصيبت عينه يومئذ فرددت
 بكف المصطفى احسن الرد (والسداد) بفتح السين علم منقول لانه الصواب من قول وعمل (وكانت له
 جعبة) بفتح الجيم والموحدة بينهما مهملة ساكنة وهي الكنانة يجمع فيها بئله (تدعى الكافور وكانت له
 منطقة) بكسر الميم اسم لما يسميه الناس الحياصة (من اديم) جلد (فيها ثلاث حلق من فضة والابزيم)
 بالكسر الذي في رأس المنطقة وما أشبهه وهو ذو لسان يدخل فيه الطرف الاخر كما في القاموس (من
 فضة والطرف) الذي يدخل في الابزيم (من فضة) وقد ذكر ابن سعد وغيره أنه صلى الله عليه وسلم يوم أحد
 حرم وسطه بمنطقة واقره اليعمرى وغيره فقول ابن قتيبة لم يبلغنا انه شد على وسطه منطقة تقصير فابن
 سعد ثقة حافظ فهو حجة على الثاني ولا سيما انما في انه بلغه ولم يطلق النبي فدع عنك قولي وقال (وأما أثره
 فكان له عليه الصلاة والسلام ترس اسمه الزنوق) بفتح الزاي وضم اللام المنقطة وسكون الواو وقاف
 بذلك لانه (يزنق) بفتح اللام (عنه السلاح وترس يقال له الفتق) بضم الفاء وفتح الفوقية وقاف

لهم ديار الكفر واراضهم
كقال تعالى واذا قال
موسى لقومه يا قوم
اذكروا نعمة الله عليكم
الى قوله يا قوم ادخلوا
الارض المقدسة التي
كتب الله لكم وقال في
ديار فرعون وقومه
وارضهم كذلك وأورثناها
بنى اسرائيل فعلم ان
الارض لا تدخل في
الغنائم والامام مخير فيها
بحسب المصلحة وقد
قسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وترك وعلم
يقسم بل أقرها على
حالمها وضرب عليها خراجا
مستمر في رقبتها يكون
للمقاتلة فهذا معنى وقفها
ليس معناه الوقف الذي
يمنع من نقل الملك في
الرقبة بل يجوز بيع هذه
الارض كما هو عمل الامة
وقد أجمعوا على انها
تورث والوقف لا يورث
وقد نص الامام أجدد حجة
الله تعالى على انها يجوز
أن تجعل صداقا والوقف
لا يجوز ان يكون مهورا
في النكاح ولان الوقف
انما امتنع بيعه ونقل
الملك في رقبته لما في
ذلك من ابطال حق
الباطون الموقوف عليهم
من منفعتهم والمقاتل
حقهم في خراج الارض
فن اشترها اصابته عنده

(وترس أهدي اليه) بالبناء بالفعل قال البرهان والذي أهده لا أعرفه (فيه تمثال) صورة (عقاب أو
كبش فوضع يده عليه فأذهب الله ذلك) كافي العميون وروى البيهقي عن عائشة انها قالت أهدي
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ترس فيه تمثال عقاب أو كبش فكرهه فأصبح وقد أذهب الله فيه تمثال انه
لما كرهه وضع يده فأصبح وقد أذهب الله (وأما أرماحه عليه الصلاة والسلام فالمشوى) بضم الميم
واسكان المثلثة وكسر الواو ثم ياء أي القاتل (قال ابن الاثير سمي به لانه يثبت المطعون به) فيمنه وبين
المعنى اللغوي مناسبة (من الثواء وهو الاقامة اه والمثني) بضم الميم واسكان المثلثة وفتح النون
وكسر هاء اسم فاعل من تنى اذا انعطف كما في النور ولعل وجه التسمية أنه كان لنا (ورحمان آخران)
كذاعدها مغلطاي أربعة قبعه المصنف على عادته وقد عدها صاحب العميون والمهدي والسبل
والعراقى خمسة فقال كان له من الرماح خمسة * من قينقاع جاهد ثلاثة

ورابع له يسمى المشوي * والخامس المثني بذلك سميا

(وكان له صلى الله عليه وسلم حربة كبيرة) بالنسبة التي بعدها وان كانت دون الرمح أيضا (تسمى
البيضاء وكانت له عليه الصلاة والسلام حربة أخرى صغيرة دون الرمح) بنصفه عريضة النصل لكن
سنانها في أسفلها بخلاف الرمح فانه في أعلاه قاله المصنف (شبه العكاز) بضم العين وشد الكاف عصا
ذات زج (يقال لها العزرة) بفتح المهملة والنون والزاي قال الحافظ عصا أقصر من الرمح يقال لها سنان
وقيل هي الحربة القصيرة وفي رواية كريمة العزرة عصا عليها زج نراى مضومة ثم جيم مشددة أي
سنان وفي طبقات ابن سعد أن النجاشي أهدها للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا يؤيد أنها كانت على صفة
الحربة لانها من آلات المحشة وقد روى عمر بن شبة في أخبار المدينة من حديث سعد القرظ أن
النجاشي أهدي له صلى الله عليه وسلم حربة فأمسكها لنفسه فهي التي يمشي بها مع الامام يوم العيد ومن
طريق الليث بن سعد بلاغا انها كانت لرجل من المشركين قتله الزبير بن العوام يوم أحد فأخذها منه
صلى الله عليه وسلم فكان ينصبها بين يديه اذا صلى ويحتمل الجميع بان عذرة الزبير كانت أولا قبل حربة
النجاشي انتهى لكن هذا البلاغ مخالف لما في الصحيح ان الزبير لقي يوم بدر عبيدة بن سعيده بن العاصي
قال فحملت عليه بالعزرة فطعنته في عينه فمات ولقد وضعت رجلى على عينه ثم قطأت فكان المجهود أن
نزعتهما قد انثنى طرفاها قال عروة فسأله اياها صلى الله عليه وسلم فأعطاه فلما قبض أخذها ثم طلبها
أبو بكر فأعطاه اياها فلما قبض أخذها فسأله عمر فلما قبض أخذها ثم طلبها عثمان فأعطاه فلما اقتل
وقعت عند علي فطلبها عبيد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل فان هذا ظاهر أنها كانت للزبير لا
للمشرك الذي قتله وقد نقل ابن سيد الناس وغيره أن الزبير قدم بها من المحشة (وكانت) كافي الصحيح
عن ابن عمر (تركز) بقوة مضومة وكاف مقتوحة فزاي أي تغرز له الحربة (فيصلى اليها) أي
الى جهتها وفي الصحيحين أيضا عن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى العيد أمر بالحربة
فموضع بين يديه فيصلى اليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فن ثم اتخذها الاغراء (وكان له
عليه الصلاة والسلام مغفر) بكسر الميم واسكان المعجمة وفتح الغاء ثم راء (من حديد) صفة لازمة على
انه ما نسج من زرد الدرع أو مخصصة على أنه ما يلبس على الرأس مثل القلنسوة وقد مر الكلام فيه غير
مرة منها في فتح مكة (يسمى السبوع) بفتح السين المهملة وضمها فوحدة فواو فغن معجمة كافي النور
بمعنى السابغ أي الطويل (أوذا السبوع) بالفتح والضم أبضا على ما في النور وفي القاموس ضمها أي
ذا الطول وهو ظاهر قول الخلاصة

وفعل اللازم مثل قعدا * له فعول باطراد كغدا

تراجية كما كانت عند

البائع سواء فلا يبطل
حق أحد من المسلمين
بهذا البيع كما لم يبطل
بالميراث والهبة والصدقة
ونظير هذا بيع رقبة
المكاتب وقد انعقد فيه
سبب الحرية بالسكتة
فانه ينتقل الى المشتري
مكاتب كما كان عند
البائع ولا يبطل ما انعقد
في حقه من سبب العتق
ببيعه والله أعلم وما
يدل على ذلك ان النبي
صلى الله عليه وسلم قسم
نصف أرض خيبر خاصة
ولو كان حكمها حكم
الغنيمة لقسمها كلها
بعد الخمس في السنن
والمتدرك ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لما ظهر على خير قسمها
على ستة وثلاثين سهما
جمع كل سهما مائة سهم
فيكون لرسول الله صلى
الله عليه وسلم وللمسلمين
النصف من ذلك وعزل
النصف الباقي لمن نزل
به من الوعد والامور
ونائب الناس هذا لفظ
أبي داود وفي لفظ عز
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثمانية عشر سهما
وهو الشطر لنوابه وما
ينزل به من أمر المسلمين
وكان ذلك لو طيح والسكتة
والسلام وتوابعها وفي
الفظ له أيضا عزل نصيبها

فكانه على الفتح استعمل بمعنى الفعل الذي هو المصدر وهو الستر اللازم للطول وان كان ذلك
الاستعمال قليلا (وآخر يسمى الموشع) بضم الميم وفتح الواو والشين المعجمة المشددة وبالمهملة * وترك
المصنف هنا من آلات الحرب اللواو والرابة لانه قدم الكلام عليهما أوائل المغازي وفي العيون هنا
كان له رابة سوداء مرة تسمى العقاب ورابة بيضاء تسمى الزينة وورعما جعل فيها الاسود وروى أبو
داود عن رجل رأى رابة رسول الله صلى الله عليه وسلم صفرأ وروى أن لواءه أبيض مكتوب عليه
لا اله الا الله محمد رسول الله * (تكميل) * لما كان يستعمله صلى الله عليه وسلم وان لم يكن من آلات
الحرب نشأت الى معرفتها أنفوس الطالبين وترتاح بالمد ذاك في قلوب المتأدبين وكل ما كان من باب
المعرفة ومتصلا بأخبار سيرته فهو ما يؤتى الاسماع ويهز بأرواح المحبة الطباع وآثر آلات المحروب
بالترجمة أولا لانها الاهم عنده (وكان له عليه الصلاة والسلام فسطاط) بضم الفاء وكسر هاء وبالطاء والتاء
مكاتها والسين بدونهاما الخباء كما في المطالع (يسمى الكن) بكسر الكاف لانه يستتر من الحر والبرد كما
أشاره اليعمرى (وكان له محجن) بكسر الميم واسكان المهملة وفتح الجيم ونون عصاه موحدة (قدر
ذراع أو أكثر يمشى ويركب به ويعلقه بين يديه على غيره) للاحتياج اليه (وكانت له مخرصة) بكسر
الميم واسكان المعجمة وفتح المهملة ما يختصر بيده فيمسكه من عصا أو عكازة أو مقرعة أو قضيب وقد
يتكئ عليه كذا في النور (تسمى العرجون) كما قال اليعمرى وغيره (و) روى الطبراني عن ابن عباس
قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم (قضييب من الشوخط) مرأته من شجر الجبال (يسمى الممشوق)
وقال ابن عباس التوكؤ على العصا من أخلاق الانبياء وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عصا يتوكأ
عليها رواء أبو الشيخ (وكان له قدح يسمى الريان) بفتح الراء وشدة التعنية (وآخر يسمى مغشا)
معجمة ومثله لانه كان يغيث الناس اذا مستهم الحاجة فيشربون كما رواه أبو يعلى وغيره (وآخر
مضرب بسلسلة من فضة في ثلاث مواضع) والذي ضربه أنس قال انه انشعب فجعلت في مكان
الشعب سلسلة وفي بعض الروايات ما يوهـم ان المصطفى هو الذي ضربه وليس كذلك كما أفاده ابن
الصلاح والبيهقي ذكره النووي (وآخر من عيدان) بفتح الميم وسكون الياء آخر المحروف
والعيدانة النخلة السحوق كما في العيون والقاموس وحكي بعضهم كسر العين أيضا (وآخر من زجاج)
مثلث الزاى كما في النور قال ابن حبان بعثه اليه النجاشي فكان يشرب منه زاد الكاوى وآخر من فحار
فيحتمل أنه من جملة ما تقدم أوزا ئدعليها (وتور) بالفوقية أناء (من حجارة) كان يتوضأ فيه قال في
الفتح شبه الطست وقيل هو الطست ووقع في رواية شريك عن أنس في المعراج أتى بطست من ذهب
فيه تور وظاهره المغيرة بينهما ويحتمل الترادف فكان الطست أكبر من التور (يسمى الخضب)
بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الصاد المعجمتين آخره موحدة اجانة تغسل الثياب أو المكن أو اواء
يغسل فيه كذا قاله المصنف وصريحه ان المكن غير الاجانة والذي في الكرماني وغيره الخضب المكن
وهو بالكسر الاجانة التي تغسل فيها الثياب انتهى وهو يقع على الكبير والصغير وهو الواقع هنا في
الصحيحين حضرت الصلاة فأتى صلى الله عليه وسلم بخضب من حجارة فيه ماء فصغر الخضب أن يبسط
فيه كفه (وركوة) بفتح الراء وكسر قاله ابن قرقول وحكي ابن دحية تليثها (تسمى الصادرة)
لانه يصدر عنها الري (ومخضب من نحاس) كانه عبر بالتور لانهم كانوا يطلقونه على ما كان
من حجارة وما هو من نحاس مخضب وان كان كل يسمى الخضب لكن في شرحه للبخاري التور
اناء من صفر أو حجارة (ومغسل من صفر) بضم الميم وكسر هاء أبو عبيدة واسكان الفاء
وبالراء صنف من جيد النحاس يعمل منه الاواني (ومدهن) بضم الميم والهاء كما قال ابن

لنوائيه وما نزل به الوحي

والكتيبة وما احيز معها
وعزل النصف الآخر
فقسمه بين المسلمين
الشق والنطاء وما احيز
معهما وكان سهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فيما احيز معها

(فصل) والذي يدل

على ان مكة فتحت عنوة

وجوه * أحدها انه لم

ينقل أحد قط ان النبي

صلى الله عليه وسلم صالح

أهلها من الفتح ولا جاءه

أحد منهم صالحه على

البلد وانما جاءه أبو

سفيان فاعطاه الامان

لمن دخل داره أو أغلق

بابه أو دخل المسجد أو

ألقى سلاحه ولو كانت قد

فتحت صلحاً لم يقل من

دخل داره أو أغلق باب

أو دخل المسجد فهو امن

فان الصلح يقتضى

الامان العام * الثاني

ان النبي صلى الله عليه

وسلم قال ان الله حبس

عن مكة الفيل وسائط

عليه ارسوله والمؤمنين

وانه أذن لي فيها ساعة من

نهار وفي لفظ انها لتحل

لاحد قبلي ولا تحل لاحد

بعدي وانما أحلت لي

ساعة من نهار وفي لفظ

فان أحد ترخص لقتال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقولوا ان الله أذن

لرسوله ولم يأن لكم وانما

مالك في شرح لامية أبيه قال وهو ما يجعل فيه الدهن الذي يدمن به مختصة به حتى لو جعل في
اناء آخر لم يسم مدنها فعدلت العرب به عن مفعل بكسر الميم وفتح العين الى مفعل بضم الميم
والعين اشعاراً بأنه اسم اناء الآلة وكذا مذكور مسعط ومكحلة ومنخل والمفضل وهو السيف والمحرضة
وهي كالمدهن فهذه سبعة جاءت بضم الميم والعين قال ابن مالك لكان لو قصد بها مصاد العمل بالآلات
ساغ كسر الميم وفتح العين وقد سمع ذلك من بعض العرب في المذوق اه بحر وانه (وربعة) بفتح الراء
واسكان الموحدة وعين مهملة كجودة العطار باسكان الواو ورباعية مزت وهي جلد يجعل فيه العطار
الطيب (اسكندرانية) نسبة الى اسكندرية (يجعل فيها المرأة) التي كان ينظر فيها فلم تبد أو سمع من
وجهه صلى الله عليه وسلم (و) (يجعل فيها مشطاً) بضم الميم مع اسكان الشين وضمها وكسر الميم مع
اسكان الشين ويقال مشط بيمين الاولى مكسورة (من عاج) وهو ظهر السحفاة البحرية كما في
المصباح قائلاً وعليه يحمل أنه كان لقاطمة سوار من عاج ولا يجوز جملة على أنياب الغيلة لان انيابها مميته
بخلاف السحفاة انتهى وعليه يحمل المشط النبوي بالاولى ومن ثم قال المصنف (وهو الذبل) بفتح
المعجمة واسكان الموحدة وباللام قال المصباح شئ كالعاج وفي القاموس عظام دابة بحرية يتخذ منها
الاسورة والامشاط (و) (يجعل فيها) (المكحلة) وكان (يكحل منها عند النوم ثلاثي كل عين وكان له
في الربعة أيضاً المقرض) بكسر الميم والجمع المقار يض (والسواك) بكسر السين على الانصح كما قاله
الحافظ والكرماني يطلق على الفعل والآلة وهو المراد هنا (وهذه الربعة أهدها له المقوقس صاحب
الاسكندرية مع ما ربه أم ابراهيم عليه السلام) في جملة ما أهدها وفي الالفية
كانت له ربعة أي ربعة * كجودة يجعل فيها أمته

(وكانت له قصعة) بفتح القاف ولا تكسر ها (تسمى الغراء) كبيرة (باربع حلق) يحملها أربعه جال
كأرواه أحمد وأبو داود وقال ابن رسلان في شرحه تأنيث الاغرمش تتق من الغرة وهي بياض الوجه
واضائه ويجوز أن يراد أنها من الغرة وهي الشئ النفيس والمرغوب فيه فتكون سميت بذلك لرغبة
الناس فيها بالنفاسة ما فيها أولئك مرة ما تشبهه وقال المنذرى سميت غراء لبياضها بالالية والشحم
(وصاع ومد) ربع الصاع وهو رطل وثلاث (وقطيفة) كساء له خمل (وسرير قوائمه من ساج) أهدها
اليه أسعد ابن زدرارة فكان ينام عليه ثم وضع عليه المسامات ثم الصديق ثم الفاروق ثم صار الناس
يحملون عليه موتاهم تبركاً به ثم بيع في زمن بني أمية في ميراث عائشة فاشترى الواحده عبد الله بن اسحق
بأربعة آلاف درهم ذكره ابن العماد وفي الروض انه كان خشبات مشدودة بالليف (وفراش من آدم
حشوه ليف) زاد في العيون وكساء من شعر وكساء أسود ومنديل مسح به وجهه وسئلت حفصة ما كان
فراشه صلى الله عليه وسلم قالت مسح نثنيته نثنيته فينام عليه فلما كان ليلة نثنيته بأربع نثنيات
ليكون أوطأ فلما أصبح قال ما فرشت لي قلنا هو قرأ شئت نثنيته أربعا قال ردوه لحاله الاول فانه منعني
وظأته صلاة الليل رواه الترمذي في الشمائل (وخاتم من حديد ملوى بقضة) وخاتم من ذهب لبسه ثم
طرحه (وخاتم فضة) وكان كما في البخاري وغيره (فضة منه) بثلاث الفاه وهم الجوهري في جعله
الكسر لحنا كما في القاموس نعم قال الفارابي وابن السكيت انه ردى واطلاقه على ما كان منه مجاز فانه
لغة مايركب فيه من غيره وفي مسلم كان فضة حبشياً يعني حجراً حبشياً من جذع أو عقيق وجمع ابن
العربي والبيهقي والقرطبي بان الذي فضة منه هو الفضة والذي فضة حبشى هو الذي اتخذ من ذهب
ثم طرحه وقيل غير ذلك كما يأتي ان شاء الله تعالى في اللباس وكان (يجعله في يمينه) كما أخرجه البخاري
والترمذي عن ابن عمر والترمذي عن جابر بسند ضعيف وفي أبي داود عن ابن عمر انه كان يتختم في

أذن لي ساعة من نهار وقد
عادت حرمته اليوم
كحرمته بالامس وهذا
صريح في انها فتحت
عنوة وايضا فانه ثبت في
الصحيح انه جعل يوم
الفتح خالد بن الوليد على
المنجبة اليمنى وجعل
الزبير على المنجبة
اليسرى وجعل ابا عبيدة
على البيادقة و بطن
الوادي فقال يا باهريرة
ادع الانصار فجاؤا
في رولون فقال يا معشر
الانصار هل ترون اوباش
قريش قالوا نعم قال
انظروا اذ القيتهم وهم
قد ان تحصدوهم حصدا
واجني بيده ووضع يمينه
على شماله وقال موعدهم
الصفاء جاءت الانصار
فاطافت بالصفاء قال فما
أشرف يومئذ لهم أحد الا
أنا موه وصعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم
الصفا فجاءت الانصار
فاطافوا بالصفا فجاء أبو
سفيان فقال يا رسول الله
أبيدت خضر أقرش
لا قرش بعد اليوم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من دخل دار أبي
سفيان فهو آمن ومن
ألقى السلاح فهو آمن
ومن أغلق بابه فهو آمن
وأيضا فان أم هانئ أجات
رجلا فاراد على بن أبي
طالب فته فقال رسول

يساره وفي مسلم عن أنس كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار الى المختصر من يده اليسرى
(وقيل كان أولافي يمينه ثم حوله الى يساره) كما جاء عن ابن عمر وبه يحصل الجمع بين الحديثين (منقوش
عليه محمد رسول الله وأهدى له النجاشي خفين ساذجين) بفتح الذال المعجمة معرب شاذة وقال الهب
الطبري بالذال المهملة والمعجمة بكسر ههما وفتحهما كما في النور (فلبسهما) زاد العراقي
كذاله أربعة منها آخر * أصابها من شهمة من خير
(وكان له ثلاث جباب) بكسر الجيم جمع جبة (يلبسهن في الحرب) احداهن (جبة سندس أخضر
وجبة طيالة) بالاضافة وهي الثانية ولم يذكرها الثانية وفي الالفية
له ثلاث من جباب تلبس * في الحرب احداهن منها سندس
أخضر ثم جبة طيالة * تغسل للمرضى وكانت ملبسه
(وعامة يقال لها السحاب) وهما العيون (وأخرى سوداء) دخل بهما مكة يوم الفتح كما في
حديث جابر عند الترمذي وكانت فوق المغفر أو تحتها وقاية من صد الحديد فلا يخالف حديث أنس في
الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم لم يدخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر (ورداء) ربع طوله أربعة
أذرع وأما الخلف في عرضه فثلاثة أذرع في ثلاثة وشبر (صلوات الله وسلامه عليه) ويأتى ان شاء الله تعالى مباغت
جليلته في لباسه في المقصد الثالث
§ (الفصل التاسع في ذكر خيله) مؤنث سماعى لكنه استعمل في المذكر والمؤنث (ولقاحه) بكسر
اللام وخفة القاف جمع لقحة بكسر اللام وقد تفتح وسكون القاف وهي النوق ذوات الالبان الى ثلاثة
أشهر ثم هي لبون فلم يدخل في الترجمة الجمال ولا النوق غير قرية الولادة فلذا قال (ودوابه) عطف عام
على خاص لانها لغة مادب على الارض وعرف اسم لذوات القوائم الاربع كما قال الحلي فشمع الغنم أيضا
لانه ذكرها آخر الفصل وقدم الخاص على العام اعتناء بذكر الخيل لان في نواصيها الخير واللقاح
لانها كرائم أموال العرب وقد روى النسائي عن أنس لم يكن شيء أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد النساء من الخيل وروى مالك والشيخان من طريقه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم الخيل
في نواصيها الخير الى يوم القيامة قال ابن عبد البر فيه تفضيل الخيل على سائر الدواب لانه لم يأت عنه في
غيرها مثل هذا القول وقال عياض فيه مع وجيز لغظه من البلاغة والعدو به لا يزد عليه في الحسن مع
الجناس الذي بين الخيل والخير (أما خيله عليه الصلاة والسلام فالكسب) بفتح السين المهملة واسكان
الكاف وبالموحدة (ويقال فرس سكب أى كثير الجرى كأنما يصب جريه صبا) قال الثعلبي اذا كان
الفرس شديدا الجرى فهو فيض وسكب تشبها بفيض الماء وانسكابه (وأصله من سكب الماء
يسكب) بضم الكاف (وهو أول فرس ملكه اشتراه عليه الصلاة والسلام بعشرة أواق) بالتخفيف
والتشديد جمع أوقية بالتشديد وهي أربعون درهما (وكان أغر) في وجهه بياض فوق الدرهم
(محبلا) أبيض القوائم و جاوز بياضه الارساخ الى نصف الوظيف أو نحو ذلك موضع التحجيل كما
في المصباح (طلق اليمين) بفتح فسكون وحكى القاموس ضم الطاء واللام سمحهما (كيتا) بضم
الكاف قال سيبويه عن الخليل صغرا لانه بين السواد والحمره كانه لم يخلص له واحد منهما فارادوا
بالتصغير أنه من ما قريب (وقال ابن الاثير كان أدهم) أى أسود كما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال
كان للنبي صلى الله عليه وسلم فرس أدهم يسمى السكب (والمرئيج بضم الميم وسكون الراء وفتح التاء)
القوية (وكسر الجيم بعدها زاي سمي به لحسن صهيله) صوته قال في العيون كانه ينشدر جزا (مأخوذ

الله صلى الله عليه وسلم

قد أجزأ من أجزأ يا أم هانئ وفي لفظ عن عائشة
كان يوم فتح مكة أجزأت
رجلين من أمي
فدخلتا ما بيننا وأغلقت
عليهما بابا فجاء ابن أمي
على فتقلت عليهما
بالسيف فذكرت
حديث الأمان وقول
النبي صلى الله عليه وسلم
قد أجزأ من أجزأ يا أم
هانئ وذلك ضحى
بجوف مكة بعد الفتح
فاجارته إلى وادعه على
رضي الله عنه قتله وتمغيذ
النبي صلى الله عليه وسلم
أجارها صريح في أنها
فتحت عنوة وأيضا فإنه
أمر بقتل مقيس بن
صبيابة وابن خطل
وجاريتين ولو كانت
فتحت صلحا لم يأمر
بقتل أحد من أهلها
ولكان ذكر هؤلاء
مستثنى من عقد الصلح
وأبضا في السنن بإسناد
صحيح أن النبي صلى الله
عليه وسلم لما كان يوم فتح
مكة قال آمنوا الناس
الأمرأتين وأربعة نفر
اقتلوهن وإن وجدتموهن
متعلقين باستار الكعبة
والله أعلم

﴿فصل ومنع رسول
الله صلى الله عليه وسلم﴾
من إقامة المسلم بين
المشركين إذا قدر على

من الرجز الذي هو ضرب من الشعر) عند الجمهور (وكان أبيه ض وهو) كما قال ابن سعد
وجزم به اليعمرى وغيره (الذي شهد له فيه خزيمة بن ثابت) أن أنصاري الأوسى وفيه ل الذي
شهد فيه الملاح وقيل الطرف وقيل النجيب كما يأتي (فجعل شهادته بشهادة رجلين) لأن له صلى
الله عليه وسلم أن يخص من شاء بما شاء وفي البخاري عن زيد بن ثابت فوجدتها أي الآية مع خزيمة
الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم لم شهادته بشهادة رجلين من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه أخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن خزيمة والطبراني وغيرهم من حديث خزيمة أن النبي صلى الله
عليه وسلم لم اشترى فرسان من سواهم من الحرث فجعله فشهد له خزيمة فقال صلى الله عليه وسلم بما حلك على
الشهادة ولم تكن معه حاضر فقال صدقتك يا خزيمة وعلمت أنك لا تقول إلا حقا فقال صلى الله
عليه وسلم من شهد له خزيمة أو شهد عليه فحسبه ورأه أبو داود والنسائي بدون تسمية البائع وفي مسند
الحرث بن أبي أسامة من حديث النعمان بن بشير فرد صلى الله عليه وسلم الفرس على الأعرابي وقال
لا بارك الله لك فيها فأصبحت من الغد سائلة برجلها أي ماتت وهذه ترد على تعيين كونه من أفراسه
المعلومة المعينة باسمائها قال الخطابي هذا الحديث حمله كثير على غير محله وإنما وجهه أنه صلى الله عليه
وسلم حكم على الأعرابي بعلمه وحرق شهادته خزيمة بحري التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصار في
التقدير بثمادة اثنين في غيرهما من القضايا كذا قال وغيره نظرفان قوله من شهد له خزيمة أو شهد عليه
فحسبه يابى ذلك وفي رواية ابن أبي عمر العدني شيخ مسلم في مسنده فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم شهادته
بشهادة رجلين حتى مات خزيمة وفي مسند الحرث فلم يكن في الإسلام من تجوز شهادته بشهادة رجلين غير
خزيمة فهذا كله ظاهر في تخصيصه بذلك دائما لا مجرد الحكم بعلمه وسواء هذا أصح من وقد محارب وقد
أخرج ابن منده وابن شاهين عن المطلب بن عبد الله قال قلت لابي الحرث بن سواء أبوكم الذي جدد بيعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قالوا لا تنقل ذلك فلقد أعطاه بكرة وقال له إن الله سيبارك لك فيها فما
أصبحتنا سوقا سارحا ولا بارحا لا منها (والظرب بالطاء المعجمة) المفتوحة وكسر الراء وبالوحدة كما
اقتصر عليه البرهان ويقال بكسر أوله وسكون الراء وقدمه الشامي (واحد الظرب) وهي الجبال الصغار
(سمى به لكبره وسمنه وقيل لقرنه وصلابة حماره) ووجه التسمية ظاهر على القولين (أهدأها له)
أنه بعد أن ذكره لأن الفرس يجوز تذكيره وأنثيته وكانه جمع بينهما لاحتمال كون كل منهما مذكرا
ومؤنثا (فروة بن عمرو) على الأشهر كما في الإصابة ويقال ابن عامر ويقال ابن نفاعة بضم النون وخفة
الفاء فألف فثلاثة وصححه بعضهم لثبوته في مسلم وقيل نعامه بفتح النون وعين وميم وقيل نباتة
بموحدة وبعد الألف فوقية (الجزامي) عامل قيصر على من يليه من العرب وكان منزله معان وما حولها
من الشام أسلم لما بعث صلى الله عليه وسلم إليه يدعوهم وكتب إليه بالسلامة ولم ينقل أنه اجتمع به فلما
بلغ الروم أسلمه قتلوه ذكره ابن اسحق وجزم به في الإصابة وقال عياض اختلف في إسلامه فقال الطبري
أسلم وعمر طويلا وقال غيره لم يسلم ويقال الذي أهدى الظرب ببيعة بن أبي البراء ويقال جنادة بن المعلى
(واللهيف) رواه البخاري من طريق أبي بن عباس بن سهل عن أبيه عن جده سهل بن سعد قال كان
للنبي صلى الله عليه وسلم في حائط ما فرس يقال له اللحييف وقد انتقد الحافظ أبو الحسن الدارقطني على
البخاري إخراج هذا الحديث في الصحيح بأن أبيضا ضعفه أحمد وابن معين وقال النسائي ليس بالقوى
وغاية ما أجاب به المحافظ في مقدمة الفتح أن قال تابعه عليه أخوه عبد المهيمن بن العباس (بالمهملة)
والتصغير قال ابن قرقول وضبطوه عن ابن سراج بوزن رغيف قال الحافظ ورجحه الدمياطي وبه جزم
الهروري (أهدأها له ببيعة بن أبي البراء) واسمه عامر بن مالك العامري يعرف عامر ملاعب الاسنة ذكره

المجرة من بينهم وقال
 أنابري من كل مسلم
 يقيم بين أظهر المشركين
 قيل يا رسول الله ولم
 قال لا تراهي ناراهما
 وقال من جاء مع المشرك
 وسكن معه فهو مثله
 وقال لا تنقطع الهجرة
 حتى تنقطع التوبة ولا
 تنقطع التوبة حتى
 تطاع الشمس من مغربها
 وقال ستكون هجرة
 بعد هجرة فخير أهل
 الأرض أزمهم مهاجر
 إبراهيم ويبقى في الأرض
 شرار أهلها تلفظهم
 أرضهم هم تقدرهم
 نفس الله ويحشرهم
 الله مع القردة والخنازير
 * (فصل) * في هديه في
 الأمان والصلح ومعاملة
 رسل الكفار وأخذ
 الجزية ومعاملة أهل
 الكتاب والمنافقين
 وإجارة من جاءه من
 الكفار حتى يسمع كلام
 الله وورده إلى مأمته
 ووفائه بالعهد وبرائه
 من الغدر ثبت عنه أنه
 قال ذمة المسلمين
 واحدة يسمى بها أديانهم
 فمن أخفر مسلما فعليه
 لعنة الله والملائكة
 والناس أجمعين لا يقبل
 الله منه يوم القيامة صرفا
 ولا عدلا وقال المسلمون
 يتكافأ دماؤهم وهم
 ينعزل من سواهم

ابن سعد عن الواقدي وقال في الإصابة ربيعة بن ملاعب الأسنة عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب الكلابي
 ثم الجعفي لم أر من ذكره في الصحابة إلا ما قد رأت في ديوان حسان تصنيف أبي سعيد السكري
 وروايته عن أبي جعفر بن حبيب وقال حسان لربيعة بن عامر وهو ملاعب الأسنة يجرض ربيعة
 بعامر بن الطفيل بأخفاره ذمة أبي راء

الأمن مبلغ عن ربيعة * فما أحدثت في الحدثن بعدى
 أبوك أبو الفبال أبو براء * وخالك ما جددكم بن سعد
 بنى أم البنين لم يرعكم * وأنتم من ذوائب أهل نجد
 تحكم عامر بأبي براء * لبحقه ره وما خطأ كعد

فأما بلغ ربيعة هذا الشعر جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم فقال يا رسول الله أيعزل عن أبي هذه العذرة
 أن أضرب عامر أضربة أو طعنة قال نعم فرجع فضرب عامر أضربة أشواها بها فوثب عليه قومه فقالوا عامر
 اقتص فقال قد عفوت ورأيت له رواية عن أبي الدرداء فكانت في عمر في الإسلام انتهى فقول البرهان
 لا أعلم لربيعة أسلا ولا ترجمة ويقع في مكان آخر ربيعة بن البراء فليحرقه ربيعة وقد تكرر أن الصواب
 أثبت أني أنقل ابن سعد وغيره أن اسمه عامر بن قال ابن البراء سقطت عليه أداة الكنية وأبوه أبو براء
 هذان من مشاهير العرب اختلف في إسلامه وصحبته كما قدمته في بئر معونة ويروى أنه عليه السلام أناب
 ربيعة عليه فرائض وعند ابن سعد أن الذي أهداه له فروة بن عمار والجذامي المتقدم قريبا (سمى به
 اسمه وكبره) وقال المروزي أطول ذنبه وهو الأنسب بقوله (كانه يلحف الأرض أي يغطيها بذنبه أطوله
 فعزل بمعنى فاعل يقال ألحف الرجل باللعاف طرحته عليه ويروى بالجيم) قال في الفتح سبى ابن
 الأثير إلى ذلك صاحب المغيث وقال فإن صح فهو سبى عن ربيعة النصيل كأنه سبى بذلك لسرعة
 (وبالحاء المعجمة رواه البخاري) تعليقا (ولم يتحققه) فقال بعد أن روى حديث سهل بإسناده السابق
 وقال بعضهم اللخيف قال الحافظ يعني بالحاء المعجمة وحكاوية الوجهين يعني التصغير والتكبير وهي
 رواية عبد المهيمن أن أخى أبي وحكى سبط ابن الجوزي أن البخاري قيده بالتصغير والمعجمة قال وكذا
 حكاه ابن سعد عن الواقدي (والمعروف بالحاء المهملة) حتى قيل لا يوجب له الضبط بالمعجمة (قاله المبارك
 أبو السعادات بن الأثير (في النهاية) وحكى البلاذري الخليف بتقديم الحاء على اللام وقال عياض بالاول
 يعني المهملة ضبطناه عن عامة شيوخنا وبالثاني عن أبي الحسين اللغوي وحكى ابن الجوزي أنه روى
 بالنون بدل اللام من النخافة (واللزاز) بكسر اللام وزاين معجمتين خفيفتين رواه ابن منده من
 رواية عبد المهيمن بن عباس بن سهل عن أبيه عن جده قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم عند سعد
 والد سهل ثلاثة أفراس فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يسميهم لزاز والظرب واللخيف أي بالحاء
 المعجمة وهي التي حكاه البخاري عن بعضهم كافي الفتح (سمى به لشدة تلززه أو) يعني وتيسر
 (لا اجتماع خلقه) والملزز الجمع الخلق كافي العيون (ولزبه الشيء أي لزقه) بكسر الزاين (كانه يلتزق
 بالمطلوب لسرعة) قال السهيلي معناه لا يسبق شيئا إلا لزمه أي أثبتته (وهذه أهداه له المقوقس) جريح بن
 مينا القبطي في جملة ما أهدى قبل وكان صلى الله عليه وسلم معجبا به وكان تحته يوم بدر وروى أن بدر
 في العام الثاني وبعثه للملوك كان في غرة سنة سبع (والورد) بفتح الواو وسكون الراء لون بين
 الكميته والاشقر شبه بالورد المشموم (قال ابن سعد) عن الواقدي بسنده عن سهل بن سعد
 (أهداه له تميم الداري فأعطاه) صلى الله عليه وسلم (عمر بن الخطاب رضي الله عنه فحمل)
 عمر (عليه في سبيل الله تعالى ثم وجدته يباع برخص) فأراد شراؤه (فقال) صلى الله عليه وسلم

ويسعى بذمتهم أدناهم
لا يقتل مؤمن بكافراً ولا
ذو عهدي في عهد من
أحدث حدثاً فعل على نفسه
ومن أحدث حدثاً أو
أوى محدثاً فعليه لعنة
الله والملائكة والناس
أجمعين وثبت عنه أنه
قال من كان بينه وبين
قوم عهد فلا يحل عقده
ولا يشدها حتى يمضي
أمدّه أو يئذ إليهم على
سواء وقال من أمن رجلاً
على نفسه فقتله فأناريه
من القاتل وفي لفظ أعطى
لواء غدر وقال لكل غادر
لواء يوم القيامة يعرف
به بقدر غدرته يقال هذه
غدرة فلان بن فلان
ويذكر عنه أنه ما نقض قوا
العهد إلا ديل عليهم العدو
* (فصل وما قدم النبي
صلى الله عليه وسلم) *
المدينة صار الكفار معه
ثلاثة أقسام قسم صالحهم
بياض بالاصل
ووادعهم على أن لا يحاربوه
ولا يظاھروا عليه ولا
يوالوا عليه عدوه وهم
على كفرهم آمنون على
دمائهم وأموالهم وقسم
حاربوه ونصّبوا له
العداوة وقسم تاركوه فلم
يصالحوه ولم يحاربوه بل
انتظروا ما يؤل إليه أمره
وأمر أعدائه ثم من هؤلاء
من كان يحب ظهورة
وانتصاره في الباطن

(لا تشتره) وفي الموطأ والصحاحين عن عمر جلت على فرس في سبيل الله فأضاعه الذي كان عنده
فأردت أن اشتريه منه وطلنت أنه بائع به برخص فسألت عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لا تشتره وإن أعطاكه بدرهم واحد فإن العائد في صدقته كالكتاب رجع في قيئه قال المحافظ
ولا يمارضه ما أخرجه مسلم ولم يسبق لفظه وساقه أبو عوانة في مستخرجيه أن عمر جلت على فرس في
سبيل الله فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً لانه يحمل على أن عمر لما أراد أن يتصدق به
فوض إلى رسول الله اختيار من يتصدق به عليه أو استشاره من يحمله عليه فذسبت إليه العطية
لكونه أمر بها (وسبحة) بفتح المهملة و (بالموحدة) الساكنة وحاها مهملة مفتوحة ثم ناء تأنيث (من)
قولهم فرس ساج إذا كان حسن مديدين في الحرى) وسبح الفرس حربه كما قال اليعمرى وزاد غيره
أو من سبج إذا علا عاؤ في اتساع مده ومنه سبجات الله عظمته وعلاؤه (قال ابن سيرين هي فرس شقراء
اشتراها ٢ من اعرابي فهذه سبعة متفق عليها) جمعها البدر بن جماعة في بيت هو
والخيل سكب لحيف سبحة ظرب * لزاز مر تجز ورد لها السرار
(وذكر) عبد الغني بن سليمان (بن بنين) بفتح الموحدة وكسر النون المصري واليه انتهى علو الاسناد
بها قال المحافظ في التبصير محدث مشهور حدثونا عن أصحابه مات سنة إحدى وستين وستمائة (فيما
حكاه المحاف لا الدمياطي البحر في خيله عليه الصلاة والسلام قال وكان اشتراه من تجار قدموا به من
اليمن فسبق عليه مرات) لانه صلى الله عليه وسلم كان يسابق بين الخيل كما في الصحيح (فيما صلى الله
عليه وسلم على ركبتيه ومسح وجهه) الفرس (وقال ما أنت إلا بحر فسمي بحرا) لسرعة حربه شبهه
بالبحر الذي لا ينقطع مأؤه وهذا ان صح غير ما أخرجه الشيخان عن أنس قال كان فزع بالمدينة
فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسان أبي طلحة يقال له المندوب فركبه ثم خرج بر كض وحده
فركب الناس بر كضون خلفه فلما رجع قال ما رأيتم من شيء وإن وجدناه لبحرا وجاء الحديث بالفاظ
أخر ينحوه لان هذا لا يطلحة واسمه المندوب بخلاف ذلك اشتراه من تجار واسمه البحر (قال ابن الاثير
وكان يكتبوا وكان سرجه دفتان من ليف) بالالف على لغة من يلزمه المثني أو سرجه بالنصب ودفتان
اسمه والاخبار بالمعرفة عن ذلك بذكره جاز في أخبار الناس كقوله
* يكون مزاجها عسلا ريبا * والأولى أن اسم كان ضمير الشأن والجملة بعده خبرية في محل النصب
(والسجل بكسر السين المهملة وسكون الجيم) بعدها لام (ذكره علي بن محمد بن حنين) اسم بلفظ الوادي
المذكور في القرآن (ابن عبدوس الكوفي

ولعله مأخوذ من قولك سجلت الماء فان سجل أي
صببته فانصب) وبه خرم بعضهم (وفوا لاله بكسر اللام وتشديد الميم ذكره) أبو جعفر محمد (ابن حبيب)
الاخباري النسابة وحبيب قيل انه اسم أمه فلا يصرف للعلمية والتأنيث المعنوي ورد ذلك بانه اسم
أبيه وهو حبيب بن المحبر معروف فهو معروف كما في الروض قال في العيون واللمة بين الوفرة والجملة فاذا
وصل شعر الرأس الى شحمة الاذن فهو وفرة فان زادت حتى ألقت بالانه يكتبين فهي لم فان زادت فهي جة
(وذو العقال بضم العين المهملة وتشديد القاف وحكي بعضهم تخفقا) وسأوى بينهما في العيون فقال
وبعضهم يشدد قافه وبعضهم يخففها وهو ظالع في قوائم الدواب (والسر حان بكسر السين المهملة
وسكون الراء) والسر حان الذئب وهذيل تسمى الاسد سر حان قاله اليعمرى (ذكره ابن خالوية)
الحسين بن أحمد الامام المشهور والمتوفى سنة سبعين وثلاثمائة (والطرف بكسر الطاء المهملة وسكون

٢ في بعض نسخ المتن من اعرابي من جهينة عشر من الابل فهذه الخ اه

عدوه عليه وانتصارهم
ومنه من دخل
معه في الظاهر وهو
مع عدوه في الباطن
ليأمن الفريقين وهؤلاء
هم المنافقون فعامل
كل طائفة من هذه
الطوائف بما أمر به
ربه تبارك وتعالى فصالح
يهدو والمدنية وكتب
بينهم وبينه كتاب أمن
وكانوا ثلاث طوائف
حول المدينة بنى قيناع
وبنى النضير وبني
قريظة فخار بنو
قيناع بعد ذلك بعد
بدر وشر قوا بوقعة بدر
وأظهروا البغي والحسد
فصارت اليهم جنود الله
بقدمهم عبد الله ورسوله
يوم السبت للنصف
من شوال على رأس
عشرين شهرا من
مهاجرة وكانوا حلفاء
عبد الله بن أبي بن سلول
رئيس المنافقين وكانوا
أشجع به ود المدينة
وحامل لواء المسلمين
يومئذ حمزة بن عبد
المطلب واستخلف على
المدينة أبا سابة بن
عبد المنذر وحاصرهم
خمسة عشر ليلة إلى
هلال ذي القعدة هم
أول من حارب من اليهود
وتخصوا في حصونهم
فحاصرهم أشد الحصار

الرابع هفاه وهو الكريم الأبا والامهات كلا طرفيه كريم (ذكره) عبد الله بن مسلم (بن قتيبة)
الدينوري المتوفى سنة سبع وستين ومائة (في المعارف) وهو قم في القاموس وككتف فرس للنبي
صلى الله عليه وسلم (وذكر في روايته أنه الذي اشتراه من الاعرابي) ثم حمله (وشهد له خزيمة بن ثابت)
بأنه باعه (والمرتجل) يضم الميم وسكون الراء وفتح القوقبة (بكسر الميم) وباللام (ذكره ابن خالوية
من قولهم ارتجل الفرس ارتجلا إذا خلط العنق) بفتح الميملة والنون أن يباعدين خطاه ويتوسع
في جريه (بشيء من الهماجة) وهي متاربة الخطامع الاسراع (والمرواح بكسر الميم) واسكان الراء فواو
فالف فغامه ملة (من أبنية المفاعلة) للبالغ (كالطعام مشتق من الريح) وأصله الواو سمي به
(سرعة) كالريح (أو من الرواح لتوسعه في الجري) أو من الراحة لأنه يستراح به (أهداه قوم من
مذحج) بفتح الميم وسكون المعجمة وكسر المهملة وجيم (ذكره ابن سعد) محمد الحافظ الشهير
(وملاوح يضم الميم وكسر الواو) فغامه ملة (ذكره ابن خالوية والمنذوب) من نديه فانتدب أي دعاه
فأجاب (ذكره بعضهم) وهو ابن عساكر (في خيله صلى الله عليه وسلم) قال ابن الأثير أي المطلوب سمي
بذلك من الندب وهو الرهن عند السباق وقيل لندب كان في جسمه وهو أثر الجرح وقال عياض
يحتمل أنه لقب أو اسم لغير معنى كسائر الاسماء (والنجيب) نوزن كريم ومعناه (ذكره ابن قتيبة) وأن
في رواية أنه الذي اشتراه من الاعرابي وشهد له خزيمة بن ثابت (واليعسوب) بفتح التحتية وسكون
المهملة وموحدين بنهما وواو الفرس الجواد وجدول يعسوب شديد الجري (والعسوب) وهو طائر
أطول من الحرادة لا يضم جناحيه إذا وقع كما في الشامية قال اليعمرى وهو أيضا أمير التحل والسيد
يعسوب قومه والعسوب غرة تسطيل في وجه الفرس انتهى (ذكرهما قاسم بن ثابت) بن حزم
الاندلسي الفقيه المالكي المحدث المحدث في المعرفة بالغرب والنحو الشعر الماشرك لآبائه في رحلته
وشيوخه الورع الناسك حجاب الدعوة المتوفى سنة اثنتين وثلاثمائة (في كتاب الدلائل) فيما أعقل أبو
عبيد وابن قتيبة من غير الحديث مات قاسم ولم يكمله فتمه أبوه ثابت الحافظ الشهير (وكان
سرحه دفناه) بفتح الدال جانباه (من ليف) مبتدأ وخبر والمجلة في محل نصب خبر كان في نسخة
دفتان بنون بدل الضمير وفيه ما رواه عن أبيه أنه سقط في غلب الذخ من قور السجل حتى هنا وذ كره أتم
فائدة وهو ثابت عند غير المصنف وما أظنه الاسقط من أحد الكتب سهوا فتبعه الناسخون منه إذ
الترجمة في ذكر خيله وهذه ظاهرها العموم * وذكر السهيلي الضرب يس بفتح الصاد المعجمة وكسر
الراء وتحتية وسين مهملة وتبعه اليعمرى والعراقي وزاد الشافعية المعجمة وشدا المهملة والقصر قال
اليعمرى من قولهم فرس يعيد الشحوة أي يعيد الخطوة والابق وهو الذي فيه باض وسواد جل
عليه بعض أصحابه والادهم أي الاسود وزاد بعضهم العيسوب بتقديم العين على الياء قال ابن بطال
معلوم أن المدينة لم تخل من أناث الخيل ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا جله أصحابه أنهم ركبوا
غير الفحول إلا ما ذكر عن سعد بن أبي وقاص قال في الفتح كذا قال وهو محل توقف وقد روى الدارقطني
أر فرس المقداد كان أنثى وفي البخاري عن راشد بن سعد الدمشقي التابعي الوسط قال كان السلف
يستحبون الفحولة لأنها أجرة وأجسر وروى الوليد بن مسلم في الجهاد عن عباد بن نسي بنون ومهملة
مصغرو عن ابن محير ير أنهم كانوا يستحبون أناث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من أمور الحرب
ويستحبون الفحول في الصفوف والمحصون ولما ظهر من أمور الحرب وروى عن خالد بن الوليد أنه
كان لا يقاتل الأعلى أنثى لأنها تدفع البول وهي أقل صهيلا والفحل يجسه في جريه حتى ينفق ويؤذى
بصهيله (وكان له عليه الصلاة والسلام من البغال لدل بدالين مهملتين) مضمومتين ولأمين أولاهما

وقذف الله في قلوبهم

الرجب الذي اذا اراد
خذلان قوم وهزيمتهم
أنزاه عليهم وقذفه في
قلوبهم فزولوا على حكم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في رقابهم وأموا لهم
ونسائهم وذريتهم فامر
هم فمكتفوا وكلمهم
عبد الله بن أبي قحافة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وألح عليه فوهبهم
له وأمرهم أن يخرجوا
من المدينة ولا يجاوروه
بها فخرجوا إلى اذرعات
الشام فقل أن لبشوا فيها
حتى هلك أكثرهم
وكانوا صاغرة فحاروا
وكانوا نحو والستمائة
مقاتل وكانت دارهم في
طرف المدينة قبض
منهم أموالهم فاخذ منها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاث قسمة
ودرعين وثلاثة أسياف
وثلاثة رماح وخمس
غنائمهم وكان الذي تولى
جمع الغنائم محمد بن
مسلمة

❦ (فصل) ❦ ثم نقص
العهد بنو النضير قال
البخاري وكان ذلك بعد
بدر بـ ثمانية أشهر قاله
عروة وسبب ذلك أنه
صلى الله عليه وسلم خرج
اليهم في نفر من أصحابه
وكلهم أن يعينوه في
دية البكرانيين الذين

سأكة (وكانت شهباء) بيضاها غالب على سوادها ومن ثم أطلق عليها عمرو بن الحرث الصماني أنها
بيضاء كما في الصحيح وغيره وقال بعضهم كانت بيضاء وقيل شهباء قال في التحفة وزعم بعض اللغويين
في نحو الجارو الحمل والبغل أنه يطلق على الذكر والأنثى شاذا وخفي وإن نبي على ذلك أنه لو حلف
لا يركب بغلا أو بغلة حنث في كل بهما وإن بغلته صلى الله عليه وسلم دليل الباقية إلى زمن معاوية أنثى
كما أحاط به ابن الصلاح أو ذكر كذا نقل عن إجماع أهل الحديث ويدل له قوله عليه الصلاة والسلام
أمر بك دليله لم يقل أبرك (أهداه الله المقوقس) قيل وهي أول بغلة رؤيت في الإسلام وكان صلى الله
عليه وسلم يركبها في السفر وعاشت بعده حتى كبرت وسقطت أسنانها وكان يحش لها الشعير وعصيت
وماتت بينبع وفي تاريخ ابن عساكر من طرق أنها بقيت حتى قاتل على عليها الخوارج في خلافتهم وفي
البخاري وغيره عن عمرو بن الحرث ما ترك صلى الله عليه وسلم الا بغلته البيضاء وسلاحه وأرضاء تركها
صدقة قال شرحه هي دليل لأن أهل السير لم يذكروا بغلة بقيت بعده سواها (وفضة) منع الصرف
للعلمية والتأنيث (أهداه الله فروة بن عمرو الجذامي) فوهبها لابي بكر رواه ابن سعد وكانت بيضاء
وهي التي كان عليها نوم حنين كما في مسلم عن العباس وعنده عن سلمة كانت شهباء ولا منافاة قيل
كان على دليل ذكره ابن سعد وغيره وجمع القطب الحلي باحتمال أنه ركب كلا منهما يوما ثم ذكرهما
مبسوطا (وأخرى أهداه الله ابن العلماء) بفتح العين المهملة واسكان اللام وبالدال تأنيث العلم مشقوق
الشقة العليا قاله القرطبي (صاحب أيلة) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية مدينته على ساحل البحر من
مصر ومكة قاله أبو عبيدة وقال غيره هي آخر الحجاز وأول الشام روى مسلم في حديث أبي حميد وهاه
رسول ابن العلماء صاحب أيلة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب وأهدى له بغلة بيضاء وعنده ابن
اسحق ولما انتهى صلى الله عليه وسلم إلى تبوك أنه أهدى من ربيعة صاحب أيلة فضة لمحبة وأعطاه المحزنة
وكنز رواه إبراهيم المحرقي في الهدايا من حديث علي قال في فتح الباري فاستفيد من هذا اسمه واسم أبيه
ولعل العلماء اسم أمه ويحتمل بضم التحتانية وفتح المهملة وتشديد النون وروية بضم الراء وسكون الواو
بعدها موحدة انتهى فقول المحافظ البرهان لا أعرف اسم ابن العلماء لا أعرف له إسلاما تقصر شديدا
وقدم شئ من ذلك في تبوك وفي المكاتبات وذكر بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم أهدى إليه بردا وإن
حكمة ذلك أنه لما أهدى إليه ما بعلم المصطفى عليه وهو البغلة وكانت طويلة بخندقة حسنة السير
فأعجبته أهدى له ما بعلم عليه أي على يحتمل وهو البرد ليعكون العلولة صلى الله عليه وسلم في الطرفين
(وأخرى من دومة الجندل) أهداه الله صاحبها وهو أكيدر بن عبد الملك النصراني اختلف في إسلامه
والأكثر وهو الأصح أنه لم يسلم وأن خالد بن الوليد قتله على نصرانيته في خلافة أبي بكر كما مر مفصلا في
تبوك وفي المكاتبات (وأخرى من عند النجاشي) روى أبو الشيخ في كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه
وسلم عن ابن عباس أهدى النجاشي إلى رسول الله بغلة فكان يركبها (قيل وأهدى له كسرى بغلة
أخرى) أخرجه الثعالبي في تفسيره والمحكي في مستدركه عن ابن عباس أن كسرى أهدى للنبي صلى الله
عليه وسلم بغلة فركبها بحبل من شعر ثم أردف في خلفه (وفي ذلك نظر) كما قال المحافظ الدمياطي قال (لأن
كسرى فرق كتابه صلى الله عليه وسلم) فبعيد أن يهدي له وأجيب باحتمال أن الذي أهداه الله
شبرويه ولده أو ابن عمه كسرى بن قباد أو أردشير بن شبرويه أو جرها فان هؤلاء كلهم ملكوا بعد
قتل أبرويز ثم ملك بعدهم بوران بذت كسرى كما ذكره ابن قتيبة قلت على أنه لا يلزم من تمزيق
الكتاب أن لا يهدي إليه فإنه فرق ما ورد عليه لسورة الملك والشقاوة التي كتبت عليه
فيحتمل أنه لما خال بنفسه خاف لاستيقانه نبوته فاهدى له البغلة والعلم عنه دالله فهذه ست

قتلهم عمرو بن أمية
الضمري فقالوا نفع
يا أبا القاسم اجلس ههنا
حتى نقض حاجتك
وحتى بعضهم ببعض
وسول لهم الشيطان
الشفاعة الذي كتب
عليهم فقاتلوا بقتله
صلى الله عليه وسلم وقالوا
أيكم يا هذه الرجا
ويصعد فيلقيها على
رأسه يشدخه بها فقال
أشقاها عمرو بن جعاش
أنا فقال لهم سلام بن
مشكم لا تفعلوا والله
ليخبرن بما همتم به وأنه
لنقض العهد الذي بيننا
وبينه وجاء الوحي على
الغور اليهم من ربه تبارك
وتعالى بما هموا به
فنهض مسرعاً وتوجه إلى
المدينة ولحقه أصحابه
فقالوا نهضت ولم نشعر
بك فاخبرهم بما همتم
به وودبه وبعث إليهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن اخرجوا من
المدينة ولا تسكنوا في
بها وقد أجلتكم عشرة
فمن وجدت بعد ذلك بها
ضربت عنقه فاقاموا
أياماً يتجهزون وأرسل
إليهم المناسق عبد الله
ابن أبي أن لا يخرجوا من
دياركم فإن معي ألفين
يذهبون معكم حصنكم
يموتون دونكم وتمصرتم
قر بظة وحافوا ثم من

وزاد بعضهم سابعة تسبى حجارة شامية رواه ابن السكن عن بسر بن ضمير الموحدة وسكون
المهملة والد عبد الله الحارثي واستدل به ذاعلى جواز اتخاذ البغال وانزاع الحجر على الخيل وأما
حديث علي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال انما يغفل عن ذلك الذين لا يعلمون أخرجه أبو داود
والنسائي وصححه ابن حبان فقال الطحاوي أخذه قوم فخرموه وذلك ولا حجة فيه لأن معناه الخوض على
تكمير الخيل لئلا يهاجم الثواب وكان المراد لا يعلمون الثواب المرتب على ذلك (وكان له عليه
الصلوة والسلام من الخير عفير) قال الحافظ بالمهمة ملة والياء صغراً مأخوذة من العفرة وهو لون التراب
كانه سمي بذلك لونه والعفرة حرة يخالطها بياض وهو تصغير عفر أخرجه عن بناء أصله كما قالوا
سويد بنى تصغير أسود ورواهم من ضبطه بالغين المعجمة روى البخاري عن معاذ كنت ردف النبي صلى
الله عليه وسلم على حمار يقول عفير فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله
قلت الله ورسوله أعلم قال فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن
لا يعذب من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله أفلا يبشر الناس قال لا تبشروهم فميت كلوا (أهداه له
المقوقس) في جملة الهدايا (ويعفور) بسكون المهملة وضم القام صروف قال الحافظ وغيره هو اسم
ولد الظبي كانه سمي بذلك لسرعته وقيل تشبهاً في عبودته باليعفور وهو الخشف أى ولد الظبي وولد
البقرة الوحشية (أهداه له فروة بن عمرو الجذامي) قال الواقدي نفق يعفور أى مات منصرف رسول الله
صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع وبه خرم النووي عن ابن صلاح وقيل طرح نفسه في بئر لابي الهيثم
ابن التيهان يوم مات صلى الله عليه وسلم فكانت قبره وقع ذلك في حديث طويل ذكره ابن حبان في
الضعفاء وقال لأصله وليس سنده بشئ ونفيه انه غنمه من خيبر وكان اسمه يزيد بن شهاب وقد ساقه
المصنف في المعجزات وروى الطيالسي وابن سعد عن ابن مسعود قال كانت الانبياء يلبسون الصوف
ويحلبون الشاة ويركبون الحمار وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمار يقال له عفير ثم المشهور كما في
الالفية وهو قول الجهور أنهم اثنان (ويعفور هما واحد) قال في الفتح زعمه ابن عبدوس وقواه
صاحب الهدى ورده الديلماطي فقال عفير أهداه المقوقس ويعفور فروة بن عمرو وقيل بالعكس (وذكر
أن سعد بن عباد) لسيد الخزرج (أعطى للنبي صلى الله عليه وسلم حماراً كبه) روى يحيى بن منده في
كتاب اسماء من أرفقه النبي صلى الله عليه وسلم خلفه أنه صلى الله عليه وسلم راى سعداً ماشياً فأركبه في
رجوعه حماراً وأرسل قيس بن سعد معه فأردفه صلى الله عليه وسلم خلفه فلم أوصل إلى بيته أراد أن يرد
الحمار فقال هو لك هدية وزاد في الشامية حماراً رابعاً أعطاه له بعض الصحابة (وكان له عليه الصلاة
والسلام من اللعاج) بكسر اللام فقط وخفة القاف جمع لقحة بكسر اللام وفتحها وهي الناقة القريبة
العهد بالولادة إلى ثلاثة أشهر ثم هي بعد الثلاثة لبون وجاء اللقحة في البقرة والغنم أيضاً كما ذكره البرهان
في غزوة الغابة (القصواء) بفتح القاف والمد على غير قياس والقياس القصير كما وقع في بعض نسخ أبي
ذر والقصو قطع طرف الأذن وقد قيل كان طرف أذنهم مقطوعاً وزعم الداودي شارح البخاري أنها
كانت لا تسبق فصيل لها القصواء لأنها بلغت من السبق أقصاه فالعياض ووقع في رواية العذري في
مسلم بالضم والقصر وهو خطأ وقال الخطابي أكثر أصحاب الحديث يقولون بالضم والقصر وهو خطأ
فأحش أنما القصوى تأنيث الاقصى كالسغلى تأنيث الأسفل (وهي) كما قال الواقدي وتبعه غير واحد
من الحفاظ (التي هاجر عليها) اشتراها من أبي بكر بثمانمائة درهم وكانت من نعم بني قشير وعاشت
بعده صلى الله عليه وسلم وماتت في خلافة أبي بكر وكانت رسالة ترعى بالبيع ذكروه الواقدي وعند ابن
اسحق أن التي هاجر عليها الحمداء وكانت من ابل بني الحريش وكذا في رواية البخاري في غزوة
الرجيع وابن حبان عن عائشة وهو أقوى أن لم نقل أنها واحدة وكان على القصواء يوم الحديبية ويوم

غطفان وطمع رئيسهم

حي بن أخطب فيما قال له وبعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اننا لنخرج من ديارنا فاصنع ما بدالك فتكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ونهضوا اليه وعلى بن أبي طالب يحمل اللواء فلما انتهى اليهم أقاموا على حصونهم يرمون بالنبل والحجارة واءتزلزلهم قريظة وخاتمهم بن أبي وحلفاؤهم من غطفان ولمذاشبه سبحانه وتعالى قصتهم وجعل مثلهم كمثله الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك فان سورة الحشر هي سورة بني النضير وفيها مبدء قصتهم ونهايتها فاحصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع نخلة لهم وحرق فارسوا اليه فنحن نخرج عن المدينة فانزلهم على أن يخرجوا عنها بنفوسهم وذرائعهم وان لهم ما حملت الابل الا السلاح وقبض النبي صلى الله عليه وسلم الاموان والحلقة وهي السلاح وكانت بنو النضير خاضعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لنوائيه ومصالح المسلمين ولم ينجسها

الفتح دخل عليها ردف السامة (والعضباء) بفتح المهملة وسكون المعجمة بعد ادغام وحدة ومدهى المقطوعة الاذان أو المشقوقة أو قال ابن فارس كان ذلك لقتالها وقال الزنجشري العضباء من قول من قولهم ناقة عضباء أي قصيرة القدر (والجدعاء) بفتح الجيم واسكان الدال المهملة كما ضبطه المصنف وغيره في شرح الصحيح وهو الذي في اللغة فقول الشامي المعجمة سمي قلم بعد دعاء عين مهملته هي المقطوعة الانف أو الاذن أو الشفة (ولم يكن يسميها عضباء ولا جدعاء وانما سميها بذلك) قاله ابن فارس وتبعه ابن الاثير وغيره محتجين بقول أنس في الصحيح تسمى العضباء بقاء وقوله ويقال لها العضباء ولو كانت تلك صفتها لم يحتج لذلك (وقيل كان بأذن عضباء) وبه صدر في الفتح وقابله بقول ابن فارس وبقول غيره كانت مشقوقة الاذن (وقيل العضباء والجدعاء واحدة) قال في الفتح اختلف هل العضباء هي القصواء أو غيرها فجزم الحر بنى بالاول وقال تسمى العضباء والقصواء والجدعاء وروى ذلك ابن سعد عن الواقدي وقال غيره بالثاني وقال الجدعاء كانت شهباء وكان لا يحملها عند نزول الوحي غيرها انتهى وعلى الاول جرى العراقي في قوله عضباء جدعاء هما القصواء لكن روى البراز عن أنس خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم على العضباء وليست بالجدعاء قال السهيلي فهذا من قول أنس انها غير الجدعاء وهو الصحيح (والعضباء هي التي كانت لا تسبق) أخرج البخاري عن أنس قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى العضباء لا تسبق (لخاء عرابي) قال المحافظ لم أقف على اسمه بعد التبع الشديد (على قعوده) بفتح القاف ما استحق الركوب من الابل قال الجوهري هو البكر حتى يركب وأقل ذلك ان يكون ابن سنتين الى أن يدخل السادسة تسمى جملا وقال الازهرى لا يقل الا لذكر ولا يقال للانثى قعودة وانما يقال لها فلولص قال وقد حكى الكسائي في النوادر قعودة للقوص وكلام لاكثر على غيره وقال الخليل القعود من الابل ما بعده الراعي لمجمل متاعه والماء فيه للمباغاة (فسبقها) وعند أبي نعيم فسابقها فسبقها وللنسائي سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم اعراقي فسبقه (فشق ذلك على المسلمين) حتى عرفه كما في البخاري أي عرف أن المشقة (فقال عليه الصلاة والسلام) والبخاري في الرقاق فلا ماري ما في وجوههم وقالوا سبقت العضباء قال (ان حقاً على الله) متعلق بمحقاً (أن لا يرفع من الدنيا شيئاً الا وضعه) خبر ان وأن مصدرية فيكون معرفة والاسم نكرة من باب القلب أي ان عدم الارتفاع حق على الله ويمكن أن يقال على الله صفة حقاً أي حقاً ثابته على الله قال الطيبي وفي رواية للبخاري أن لا يرفع شيئاً من الدنيا وللنسائي لا يرفع شيئاً يقسمه في الدنيا وفي الحديث انما ذال الابل للركوب والمسابقة عليها والترهيد في الدنيا للاشارة الى أن كل شيء منها لا يرفع الا توضع والمحث على التواضع وحسن خلقه صلى الله عليه وسلم وتواضعه وعظمته في صدور أصحابه انتهى (وغنم عليه الصلاة والسلام يوم بدر) لا يسمى المكتسب كما في الالفية بفتح المهملة على صيغة اسم المفعول (لاني جهل في أنفـه برة) بضم الموحدة وفتح الراء المخففة وتاء تأنث حلقة صغيرة (من فضة) فكان عند صلى الله عليه وسلم يغر وعليه ويضرب في لقاحه (فأهداه) نحره في جملة ما أهدى (يوم الحديبية ليغيب بذلك المشركين) وذكري الالفية جليلين آخرين فقال وغيرهن والجمال المملوك وجمال أحرر والمكتسب

غنمه في يوم بدر من أبي جهل فأهداه الى البيت النبي

وقد روى ابن سعد عن نبيط بن شريط قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة على جبل أحرر (وكانت له عليه الصلاة والسلام خمسة واربعون لقة أرسل بها اليه سعد بن عباد) المصنف في عهده كونه أرسل الجميع والذي في الهدى كانت له خمسة واربعون لقة مهرة أرسل بها سعد أي منها اللقة المسماة مهرة وكذا ذكر اليعمرى ان سعدا أرسل مهرة فسقط من المصنف لفظ مهرة تأوهم (منها أطلال) بفتح الهمزة (وأطراف) انما ذكرهما العراقي بعد الكلام على اللقاح في باب ذكر

لان الله افاءها عليه
ولم يوجف المسلمون
عليه بالخيال ولا ركاب
وخمس قرينة قال مالك
رضي الله عنه خمس
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرينة ولم يخمس
بني النضير لان المسلمين
لم يوجفوا بخيلهم
ولا ركابهم على بني
النضير كما أوجفوا على
قرينة وأجلهم الى
خيبر وفيهم حمي بن
أخطب كبيرهم وقبض
السلاح واستولى على
أرضهم وديارهم وأمواهم
فوجد من السلاح خمسين
درعا وخمسين بيضة
وثلاثمائة وأربعين سيفا
وقال هؤلاء في قومهم
بمنزلة بني المغيرة في قريش
وكانت قصتهم في ربيع
أول سنة أربع مئة
الهجرة

٣ قوله واليسيرة بالياء
أوله في نسخة الشرح
وبالعين المهملة كذلك في
نسخة المتن

منائحه جمع منيحة وهي الشاة (وبردة) أهذا هاله الضحى لئبن سفيان وكانت غزيرة اللبن تحلب كما تحلب
لقعتمان غزيران ذكره اليعمرى وغيره وهو مما يرد قوله أرسل بها سعد (والبعوم) بضم الموحدة والغين
المعجمة وسكون الواو وهو في الأصل صوت الناقة التي لا تفصح به (وبركة) بالتحريك انما ذكره
العراقي اسما للمنيحة (والحناء) بفتح المهملة وشدة المون ومدوهى التي نحرها العزنيون (وزرم) انما
ذكره العراقي اسما للشاة (والرياء) بفتح الراء وشدة التحتية ومد (والسعدية) بفتح السين وسكون
العين وكسر الدال المهملة (والسقياء) بضم أوله واسكان القاف انما هي في الالفية اسم لشاة
(والسمراء) بفتح المهملة والدال كانت لعائشة (والشتراء) بمعجمة وقاف (وعجرة) بفتح العين وسكون
الجيم انما ذكره العراقي اسما للشاة (والعريس) بضم العين وفتح الراء المهملة وشدة التحتية وسين
مهملة (وغوثه) بغير معجمة ومثائه (وقيل غيثه) بياء بدل الواو (وقر) وهذه والتي قبلها انما ذكرهما
اليعمرى والعراقي اسما للشاتين وروى ابن سعد كان له صلى الله عليه وسلم شاة تسمى قر (ومروءة)
أهداها له سعد بن عباد (ومهرة) بضم الميم قال اليعمرى وغيره بعث اليه بها سعد بن عباد من نعم بني
عقيل (وورشة) بشين معجمة (٢ واليسيرة) بضم أوله ومن قوله منها الى هنا ساقط من بعض النسخ
وله الصواب فان كثير منها انما ذكره العراقي اسما للمنيحة كما رأيت ووافقه اليعمرى على بعضها
ولم يتكلم على أسماء الباقى فان صح ما ذكره المصنف بناء على ثبوته عنه فتكون تلك الاسماء مسمى
بها كل من اللقاح والمنائح واله لم عند الله (وكانت له مائة شاة) لا يريد أن تزيد على ذلك كلما ولدت بهيمة
ذبح الراعى مكانها شاة واه أبو داود وفي العيون كانت له شاة تسمى غوثه قيل غيثه وشاة تسمى قرو وعثر
تسمى اليمز (وكانت له سبعة أعنز منائح ترعاهن أم أيمن) بركة الحبشية ومنائح جمع منيحة وهي في
الأصل شاة أو بقرة يعطيها صاحبها لمن يشرب لبنها ثم يردّها إذا انقطع اللبن ثم كثر استعمالها حتى أطلق
على كل شاة أو بقرة معدة لشرب لبنها لكن المراد هنا الشياه فقد قال اليعمرى وأما البقر فلم ينقل انه
صلى الله عليه وسلم ملك منها شيئا انتهى أى للنعية فلا يرد عليه ما فى الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم ضحى
عن نسائه بالبقر في حجة الوداع وتجويز أنهن ملكنها فضحى هو بهارده البرهان بأن في مسند أحمد عن
عائشة دخل علينا يوم النحر بالحرم بقر فقلت ما هذا قال نحره صلى الله عليه وسلم عن أزواجه وبوب
عليه البخارى باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن قال العراقي

وكان ذلك عنده أبيض له كذا المحب الطبري نقله

يشير الى ما رواه أبو نعيم والمحرف بن أبي اسامة بسند ضعيف عن أبي زيد الانصارى مرفوعا
الديك الأبيض صديق وعدو ابليس يحرس داره وتسع دور حولها وكان
صلى الله عليه وسلم يبيت معه في البيت واحاديث الديك حكاه ابن
الحجوزى بوضعهما ورد عليه الحافظ بما حاصله انه لم يثبت
له الحكم بوضعهما اذ ليس فيها وضاع ولا كذاب نعم
هو ضعيف من جميع طرقه
والله تعالى أعلم

(تم طبع الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله الفصل العاشر في ذكر من وفد عليه
صلى الله عليه وسلم)

(فهرست الجزء الثالث من كتاب شرح الزرقاني على المواهب)

| صحيحة | صحيحة |
|---|---|
| ٢٠٠ حرف ث | ٢ مسير خالد الى بني جذيمة |
| ٢٠٠ حرف ج | ٥ غزوة حنين |
| ١٢٦ حرف ح | ٢٤ غزاة أوطاس |
| ١٢٨ حرف خ | ٢٧ حرق ذي الكفين |
| ١٢٩ حرف د | ٢٨ غزوة الطائف |
| ٢٠٠ حرف ذ | ٣٥ نبذه من قسم الغنائم وعتب الانصار |
| ١٣٠ حرف ر | ٤٢ بعث قيس الى صداء |
| ١٣٢ حرف ز | ٠٠ البعث الى بني تميم |
| ٢٠٠ حرف س | ٤٦ بعث الوليد الى بني المصطلق |
| ١٣٤ حرف ش | ٤٨ سرية ابن عوسجة |
| ٢٠٠ حرف ص | ٠٠ سرية قطبة الى خثعم |
| ١٣٦ حرف ض | ٤٩ سرية الضحالك الى القرطاء |
| ١٣٧ حرف ط | ٠٠ سرية علقمة الى طائفة من الحبشة |
| ٢٠٠ حرف ظ | ٥٢ هدم صنم طي |
| ٢٠٠ حرف ع | ٥٣ سرية عكاشة الى الجباب |
| ١٣٩ حرف غ | ٥٤ قصة كعب بن زهير |
| ٢٠٠ حرف ف | ٦٢ غزوة تبوك |
| ١٤٠ حرف ق | ٨٩ حج الصديق بالناس |
| ١٤١ حرف ك | ٩٤ هلاك رأس النخيل |
| ١٤٢ حرف ل | ٩٧ (ايلاؤه صلى الله عليه وسلم من نسائه) |
| ٢٠٠ حرف م | ٩٩ البعث الى اليمن |
| ١٤٨ حرف ن | ١١٢ بعث خالد الى نجران |
| ١٥٠ حرف هـ | ١١٣ بعث علي الى اليمن |
| ٢٠٠ حرف و | ١٠٤ حجة الوداع |
| ٢٠٠ حرف ي | ١٠٧ آخر البعوث النبوية |
| ١٥١ كنيته صلى الله عليه وسلم | ١١٢ المتصد الثاني في ذكر اسمائه الشريفة |
| ١٩٢ الفصل الثاني في ذكر اولاده الكرام | الح (وفيه عشرة فصول) |
| ٢١٦ الفصل الثالث في ذكر أزواجه الطاهرات | ٠٠٠ الفصل الاول في ذكر اسمائه الشريفة |
| وسرار به المطهرات | ١١٩ حرف الالف |
| ٢١٩ خديجة أم المؤمنين | ١٢٣ حرف ب |
| ٢٢٧ سودة أم المؤمنين | ١٢٥ حرف ت |

صحيحة

- ٢٢٩ عائشة أم المؤمنين
 ٢٣٦ حفصة أم المؤمنين
 ٢٣٨ أم سلمة أم المؤمنين
 ٢٤٢ أم حبيبة أم المؤمنين
 ٢٤٥ زينب بنت جحش أم المؤمنين
 ٢٤٩ زينب أم السالكين والمؤمنين
 ٢٥٠ ميمونة أم المؤمنين
 ٢٥٣ جويرة أم المؤمنين
 ٢٥٥ صفية أم المؤمنين
 ٢٧١ ذكر سراريه صلى الله عليه وسلم
 ٢٧٤ الفصل الرابع في أعماله وعماله وأخوته
 من الرضاة وجداته
 ٢٧٥ ذكر بعض مناقب حمزة
 ٢٧٨ ذكر بعض مناقب العباس
 ٢٨٦ عماته عليه الصلاة والسلام
 ٢٨٩ جداته عليه الصلاة والسلام من جهة
 أبيه
 ٢٩٢ جداته عليه الصلاة والسلام من قبل أمه
 ٣٠٠ أخوته عليه الصلاة والسلام من
 الرضاة
 ٢٩٣ أمه عليه الصلاة والسلام من الرضاة
 ٢٩٤ حاضنته عليه الصلاة والسلام
 ٢٩٥ خاتمة في ذكر أخواله صلى الله عليه وسلم
 ٢٩٦ الفصل الخامس في خدمته وحرسه
 ومواليه الخ
 ٢٩٧ خدمه عليه الصلاة والسلام
 ٣٠٠ حراسه صلى الله عليه وسلم
 ٣٠٢ مواليه صلى الله عليه وسلم
 ٣١١ الفصل السادس في أمائه ورسله وكتابه
 وكتبه إلى أهل الإسلام في الشرائع

صحيحة

- والأحكام ومكاتباته إلى الملوك وغيرهم
 من الأنام
 ٣٠٠ كتابه صلى الله عليه وسلم
 ٣٣٣ كتبه صلى الله عليه وسلم إلى أهل الإسلام
 ٣٣٤ مكاتباته عليه الصلاة والسلام إلى الملوك
 وغيرهم
 ٣١٣ أمراءه عليه الصلاة والسلام
 ٣٦٥ رسله صلى الله عليه وسلم
 ٣٦٩ الفصل السابع في مؤذنيه وخطبائه
 وخدامه وشعرائه
 ٣٧٢ مؤذنيه عليه الصلاة والسلام
 ٣٧٢ شعرائه عليه الصلاة والسلام
 ٣٧٦ خطيبه عليه الصلاة والسلام
 ٣٧٧ خدامه عليه الصلاة والسلام
 ٣٧٨ أسيافه عليه الصلاة والسلام
 ٣٧٩ أدرائه عليه الصلاة والسلام
 ٣٨٠ أقواسه عليه الصلاة والسلام
 ٣٨١ أتراسه عليه الصلاة والسلام
 ٣٨٢ أرماحه عليه الصلاة والسلام
 ٣٨٢ تكميل وكان له عليه الصلاة والسلام
 فسطاط الخ
 ٣٨٤ الفصل التاسع في ذكر خياله ولقائه
 ودوابه
 ٣٨٨ خياله عليه الصلاة والسلام
 ٣٨٨ بغاله عليه الصلاة والسلام
 ٣٩٠ حميره عليه الصلاة والسلام
 ٣٩٠ لقاحه عليه الصلاة والسلام
 ٣٩٢ شياهه وأعزته صلى الله عليه وسلم

(تمت)

(فهرست كتاب زاد المعاد في هدى خير العباد التي بالمهامش) *

| صحيحة | صحيحة |
|--|---|
| الاسماء والكنى | ٢ بحث فسخ الحج بالعمرة وجواز التمتع |
| ١٣٩ بحث نفيس في تحسين الاسماء وذكرا ما يحسن وما يكره منها | وذكر اختلاف العلماء فيه |
| ١٤٩ فصل في الكنى وفيه بحث النكنى بكنية النبي صلى الله عليه وسلم والتسمي باسمه | ١٨ فصول كفيات الحجة النبوية |
| ١٥٢ فصل فيما ينهى عن الكنية | ٣٥ بحث تكفين المهرم وما يتعلق بالحديث الوارد فيه |
| ١٥٤ فصل في النهي عن تسمية العنب كرما والعشاء عتمة | ٥٣ بحث وقت رمي الجمرتين يوم النحر |
| ١٥٦ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في حفظ المنطق واختيار الالفاظ | ٥٨ بحث نحره صلى الله عليه وسلم البدن بيده |
| ١٧٠ بحث في التوكل والتوسل | ٦٨ بحث حلقة صلى الله عليه وسلم لم الرأس في الحج |
| ١٧٢ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاذكار | ٧١ فصل في طواف الافاضة |
| ١٨٥ فصل في ذكره صلى الله عليه وسلم عند لبس الثوب | ٩٣ فصل في خطبه صلى الله عليه وسلم في أيام الحج |
| ١٨٦ فصل في هديه عند دخوله منزله | ٩٥ بحث النزول بالمحصب |
| ١٨٧ فصل في ذكره صلى الله عليه وسلم عند دخوله الخلاء ونحوه منه | ١٠٢ بحث الدخول في الكعبة |
| ١٨٨ بحث النهي عن استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة في البنيان والصحراء | ١٠٥ بحث الوقوف بالملتزم |
| ١٥١ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في اذكار الوضوء | ١٠٧ فضل أو هام العلماء في حجة صلى الله عليه وسلم |
| ١٩٣ فصل في كيفية الاذان وهديه صلى الله عليه وسلم في الذكر والاجابة | ١٢٣ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاضاحي |
| ١٩٧ فصل في كثرة الذكر في عشر ذي الحجة | ١٢٤ بحث أيام النحر في عيد الاضاحي |
| ١٩٨ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في ذكره عند رؤية الهلال | ١٢٦ بحث النهي عن أخذ الشعر والظفر في عشر ذي الحجة وذكرا ما ينهى في الذبائح |
| ١٩٩ فصل في هديه في اذكار الطعام قبله وبعده | ١٢٧ فصل في هديه بالتضحية بالمصلى وكيفية الاضحية |
| ٢٠١ بحث عدم كفاية تسمية واحد من جماعة الاكلين لعدم مشاركة الشيطان | ١٢٨ فصل في هديه في العقيقة |
| ٢٠٣ فصل في آداب صلى الله عليه وسلم في الطعام | ١٣٣ بحث توحيد الشاة للانشى وتعددها للذكر وترجيح روايات الشاتين للذكر |
| | ١٣٧ فصول في عاداته صلى الله عليه وسلم في الاذان في أذن المولود وتسميته وختانه وذكرا حديث اعطاء القابلة رجل العقيقة ونحو ذلك |
| | ١٣٨ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في |

صحيفة

صحيفة

| | |
|---|--|
| ٣٠٦ بحث حياة الانبياء في القبور | ٢٠٠ ... فصول في هديه وآدابه صلى الله عليه وسلم |
| ٣٠٨ فصل في مبدء الهجرة الى المدينة | في الطعام |
| ٣١٤ فصل في بيعة الانصار بمكة | ٢٠٦ فصل في هديه وآدابه صلى الله عليه وسلم |
| ٣١٧ فصل في اجتماع المشركين بدار الندوة | في السلام |
| ٣٢٣ فصول الهجرة ووصول الى المدينة | ٢١٢ بحث زيادة ومغفرته في السلام |
| ٣٢١ فصل في بناء المسجد النبوي صلى الله عليه وسلم | ٢٢٥ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الاستئذان |
| ٣٢٣ فصل في المواخاة | ٢٤٠ فصل آداب السفر وهديه صلى الله عليه وسلم |
| ٣٢٤ فصل في موادعته صلى الله عليه وسلم | وسلم في اذكاره وما يتعلق به |
| وصاحبه لليهود | ٢٤٨ فصل في هديه في اذكار النكاح |
| ٣٣٥ فصل في توجهه الى بيت المقدس والكعبة | ٢٥٠ فصل فيما يقول من رأى ما يعجبه |
| ٣٣٩ فصول في شرعية الاذان والجهاد | ... فصل فيما يقول من رأى مبتلى ومن لحقته |
| ٣٤٠ فصل الجهاد وما يتعلق به والشهادة | الطيرة ومن رأى في المنام ما يكره ومن ابتلى |
| ٣٤٢ ذكر آدابه في البيعة والجهاد | بالوسواس |
| ٣٦٧ بحث الاستجارة في الجهاد والشركة في الغنيمة | ٢٥٥ فصول فيما يقول من اشتد غضبه ومن رأى |
| ٣٦٨ فصول فيما يتعلق بتقسيم الغنيمة والغلول وغير ذلك | ما يحب ومن تقرب اليه أحد بشئ |
| ٣٧٢ فصل في هديه في الاسارى | ٢٥٧ فصول فيما يقول عند نهيق الجمار وعند |
| ٣٧٧ فصل في هديه في السبي والجاسوس والعبيد | الحريق والقيام من المجلس ومن ابتلى |
| ٣٧٩ فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في الارض المغنومة | بالارق بالليل |
| ٣٨٣ بحث أن مكة فتحت عنوة | ٢٥٩ فصل في الفاظ كان صلى الله عليه وسلم يكره |
| ٣٨٥ فصل في الهجرة من دار الكفر | أن يقال |
| ٣٨٧ فصول في هديه صلى الله عليه وسلم في الصلح والامان والحزبية ومعاملته أهل الكتاب والمنافقين وغير ذلك | ٢٦٣ فصل في هديه في الجهاد والغزوات وذكر مراتب الجهاد |
| | ٢٨٢ فصل في ذكر من يادر الى الاسلام |
| | ٢٨٧ بحث نسخ الكلام في الصلاة |
| | ٢٩٣ فصل في هجرة الصحابة الى الحبشة |
| | ٢٩٤ بحث في صحيفة مشركي مكة |
| | ٢٩٩ بحث المعراج النبوي صلى الله عليه وسلم |

(تمت)

أعناقهم فان هؤلاء أئمة

الكفر وصناديدها
فهو رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما قال
أبو بكر ولم يهوما قال
عمر فلما كان من الغد
أقبل عمر فاذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يسبى هو وأبو بكر فقال
يا رسول الله من أى شئ
تبكى أنت وصاحبك
فان وجدت بكاء بكيت
وان لم أجده بكاء تبكيت
لبكائكما فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ابكى للذى عرض عن
أصحابك من أخذهم
الغداة لقد عرض غلى
عذابهم أذى من هذه
الشجرة وأنزل الله ما كان
لنبي أن يكون له امرئ
حتى يشخن فى الارض
الآية وقد تكلم الناس
فى أى الرايين كان
أصوب فرجحت طائفة
قول عمر لهذا الحديث
ورجحت قول أبى بكر
لاستقرار الامر عليه
وموافقة الكتاب الذى
سبق من الله بالاحلال
ذلك لهم ولو افقته الرجعة
التي غلبت الغضب
ولتشبيهه النبي صلى الله
عليه وسلم لم فى ذلك
بابراهيم وعيسى وتشبيهه
لعمرو بنوح وموسى
ولحصول الخير العظيم
الذي حصلت به السلام

نعم والمراد جبريل لمحدث الشيعين عن البراء أنه صلى الله عليه وسلم قال لحسان اهجهم أوهاجهم
وجبريل معك (فيقال أعانه جبريل بسبعين بيتا) كما أخرجه ابن عساکر وأبو الفرج الاصبهاني في
الاغانى عن بريده قال أعان جبريل حسان بن ثابت عند مدحه النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين بيتا
(وفى الحديث ان جبريل مع حسان ما) مصدرية (نافع عنى) وفى مسلم عن عائشة سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما ناخفت بن الله ورسوله قالت وسمعتة يقول
هجاهم حسان فشفى وأشفى (وهو بالحاء المهملة) قبلها فاء (أى دافع والمراد) بذلك (هجاهم المشركين
ومجاو بهم) بجيم ثم واو فوحدة (على أشعارهم) التي كانوا يلزمون بها الاسلام وأهله كقوله يوم بدر
ججيبا لابن الزبيرى المسلم فى الفتح لما رثى أصحاب القليب بأبيات فقال حسان
ابك بكيت عيناك ثم تبادرت * بدم تهل عروقها * بجام
واذا بكيت به الذين تبايعوا * هـ لا ذكرت مكارم الاقوام
وذكرت منما جذاذاهمة * سمع الخلائق صادق الاقدام
اعنى النبي أخطا المكارم والندى * وأبر من يولى على الاقسام
فلعله ولتسل ما يدعوله * كان الممدوح ثم غبر كهام
ومجاو بات لهم كثيرة فكم يقول ابن اسحق فى السيرة قال فلان من الكفار كذا فاجابه حسان بكذا وفى
نسخة ومخاربتهم بمهملة وراء أى مغالبتهم ومدافعهم بالشعر سماه حربا مجازا روى أبو داود وعن
عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يضع لحسان المنبر فى المسجد يقوم عليه قائما يهجو الذين كانوا
يهجونهم صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس مع حسان مادام ينافح عن رسول
الله وروى أبو نعيم وابن عساکر عن عروة أن حسان ذكر عند عائشة فقالت سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ذاك حار بيننا وبين المنافقين لا يحبه المؤمن ولا يبغضه المنافق (وعاش مائة
وعشرين سنة ستين فى الجاهلية وستين فى الاسلام) كما قاله ابن سعد (وكذا عاش أبوه ثابت وجده المنذر
وجدا بيه) بواسطة (حرام كل واحد منهم عاش مائة وعشرين سنة) ايضا لما أفاده التشبيه لا بغيره
الجاهلية والاسلام فانها كلها فى الجاهلية كما هو بين ثم المصنف فى عهده أن حراما عاش كذلك ولعل
أصله وجدا بيه عمرو بن حرام فالذى قاله ابن منده وابن سعد وكذلك عاش أبوه وجده وأبو جده لا يعرف
فى العرب أربعة تناسلوا من صلب واحد نفقة مدة تعميرهم مائة وعشرين سنة غيرهم قال فى ربح
النسرين ويشبهه هذا أن لسانه كان يصل لمجهته ونحوه وكذا كان أبوه وجده وابنه عبد الرحمن قال أبو
عبيدة فضل حسان الشعراء بثلاث كان شاعرا الانصار فى الجاهلية وشاعرا المصطفى فى أيام النبوة وشاعرا
اليمن كلها فى الاسلام (وتوفى حسان سنة أربع وخمسين) قال فى الاصابة وذكر ابن اسحق أنه سأل سعيد
ابن عبد الرحمن بن حسان فقال قدم صلى الله عليه وسلم المدينة وحسان ستون سنة فعلى هذا يلزم من
قال مات سنة أربع وخمسين انه بلغ مائة وأربع عشرة أو سنة خمسين مائة وعشرة أو سنة أربعين مائة أو
دونها والمجهور انه عاش مائة وعشرين وقيل مائة وأربع سنين جزم به ابن أبى خيثمة عن المدائنى
(ولما جاءه عليه الصلاة والسلام) سنة تسع (بنو تميم) وكانوا سبعين فيما قيل (وشاعروهم الاقرع بن
حابس) الصحابى الشهير (فنادوه) من وراء الحجرات (يا محمد اخرج اليكنا فاحرك ونشاعرك فان
مدخننا زين وذمننا شين) وعند ابن اسحق فاذى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من صياحهم وخرج
اليهم (فلم يرد عليه الصلاة والسلام على أن قال ذلك) الموصوف بما قلتموه (الله اذامدح زان) من
مدحه (واذا قم شان) من ذمه وصلى صلى الله عليه وسلم الظهر ثم جلس فى صحن المسجد وقال (انى لم